

الحياة في علوم الدين

لِلْعَلَّامَةِ الْإِمَامِ جَعُ الْإِسْلَامِ
أَبِي حَامِدٍ مُحَمَّدِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْغَزَالِيِّ

ومعه خمسة كتب

الأول : المبنى على حمل الأسفار في الأسفار في تخرج ما في الإلهاء
من الأخبار . للمحققين الذين المراقى .

الثاني : تعريف الإلهاء ، بفضائل الإلهاء ، والمعالمه عبد القادر
الميريس باعلاوى .

الثالث : الاملاؤه ايشاعات الاحياء بعد عام الفزاح

الرابع : عوارف المعارف للمعارف بالله الامام السهروردي

الخاميس : إرشاد القاصدين إلى أحاديث إحياء علوم الدين

إعداد عصام أنيس بإشراف دارة الكتب تحقيق التراث .

الجزء الثالث

الكعبة

(الباب الثلاثون)
في تفاصيل اخلاق
الصوفية)

من أحسن
أخلاق الصوفية
التواضع ولا
يلبس العبد لبسة
أفضل من
التواضع ومن
ظفر بكذا تواضع
والحكمة يقيم

نفسه عند كل
أحد مقدار يعلم
انه يقيمه ويقيم
كل أحد على
ما عنده من نفسه
ومن رزق هذا
فقد استراح
وأراح وما يعقلها
إلا العالمون
(أخبرنا) أبو
زرعة عن أبيه
الحافظ المقدسي
قال أنا عثمان بن
عبد الله قال أنا
عبد الرحمن بن
ابراهيم قال حدثنا
عبد الرحمن بن
حمدان قال حدثنا أبو
حاتم الرازي قال
حدثنا النضر بن عبد
الجبار قال أنا ابن
لهيعة عن يزيد
ابن أبي حبيب
عن سنان ابن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب شرح عجائب القلب وهو الأول من ربع المهلكات
(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي تتحير دون ادراك جلاله القلوب والخواطر * وندهش في مبادئ اشراق أنواره الاحداق
والنواظر * المطلع على خفيات المراتب * العالم بمكنونات الضمائر * المستغني في تدبير مملكته عن المشاور
والموازر * مقلب القلوب وغفار الذنوب * وستار العيوب * ومفرج الكرب * والصلاة على سيد المرسلين *
وجامع شمل الدين * وقاطع دابر الملحدين * وعلى آله الطيبين الطاهرين * وسلم كثيرا (أما بعد) فشراف
الانسان وفضيلته التي فاق بها جملة من أصناف الخلق باستعداده لمعرفة الله سبحانه التي هي في الدنيا جماله وكماله
ونفخه وفي الآخرة عده وذاخره وإنما استعد للمعرفة بقلبه لا بجوارحه فالقلب هو العالم بالله
وهو المتقرب الى الله وهو العامل لله وهو الساعي الى الله وهو المكاشف بما عند الله ولديه وإنما الجوارح أتباع
وخدم وآلات يستخدمها القلب ويستعملها استعمال المالك للعبد واستخدام الراعي للرعية والصانع للآلة
فالقلب هو المقبول عند الله إذا سلم من غير الله وهو المحجوب عن الله إذا صار مستغرقا بغير الله وهو المطالب
وهو المخاطب وهو المعاتب وهو الذي يسعد بالقرب من الله فيفلح إذا زكاه وهو الذي ينحب ويشتق إذا دنسه
ودساه وهو المطيع بالحقيقة لله تعالى وإنما الذي ينتشر على الجوارح من العبادات أنواره * وهو العاصي
المتنرد على الله تعالى وإنما الساري الى الأعضاء من الفواحش آثاره * وباطلامه واستنارته تظهر محاسن
الظاهر ومساويه إذا كل اناء ينضح بما فيه وهو الذي إذا عرفه الانسان فقد عرف نفسه وإذا عرف نفسه
فقد عرف به وهو الذي إذا جهله الانسان فقد جهل نفسه وإذا جهل نفسه فقد جهل به ومن جهل
قلبه فهو بغيره أجهل إذا كثرت الخلق جاهلون بقلوبهم وأنفسهم وقد حيل بينهم وبين أنفسهم فان الله يحول
بين المرء وقلبه ويحولته بان يمنعه عن مشاهدته ومراقبته ومعرفة صفاته وكيفية تعلقه بين أصبعين من أصابع
الرحمن وأنه كيف يهوى مرة الى أسفل السافلين وينخفض الى أققى الشياطين وكيف يرتفع أخرى الى أعلى
عليين ويرتقي الى عالم الملائكة المقر بين ومن لم يعرف قلبه ليراقبه ويراعيه ويرصد لما يلوح من خزائن

(كتاب عجائب القلب)

الملوك عليه وفيه فهو من قال الله تعالى فيه ﴿نسوا الله فانساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون﴾ فمعرفة القلب وحقيقة أوصافه أصل الدين وأساس طريق السالكين واذ فرغنا من الشطر الأول من هذا الكتاب من النظر فيما يجري على الجوارح من العبادات والعادات وهو العلم الظاهر ووعدنا أن نشرح في الشطر الثاني ما يجري على القلب من الصفات المهلكات والمنجيات وهو العلم الباطن فلا بد أن تقدم عليه كتابين كتابي شرح عجائب صفات القلب وأخلاقه وكتابي كيفية رياضة القلب وتهذيب أخلاقه ثم نندفع بعد ذلك في تفصيل المهلكات والمنجيات فلنبدأ كرا الآن من شرح عجائب القلب بطريق ضرب الامثال ما يقرب من الافهام فان التصريح بعجائبه وأسراره الداخلة في جملة عالم الملوك مما يكمل عن دركه أكثر الافهام

﴿بيان معنى النفس والروح والقلب والعقل وما هو المراد بهذه الأسماء﴾

اعلم ان هذه الأسماء الأربعة تستعمل في هذه الأبواب ويقل في فحول العلماء من يحيط بهذه الأسماء واختلاف معانيها وحدودها ومسمياتها وأكثر الألفاظ منشؤها الجهل بمعنى هذه الأسماء واشتراكها بين مسميات مختلفة ونحن نشرح في معنى هذه الأسماء ما يتعلق بغرضنا ﴿اللفظ الأول﴾ لفظ القلب وهو يطلق لمعنيين * أحدهما اللحم الصنوبري الشكل المودع في الجانب الأيسر من الصدر وهو لحم مخصوص وفي باطنه تجويف وفي ذلك التجويف دم أسود وهو منبع الروح ومعدنه ولنا نقصد الآن شرح شكله وكيفيته اذ يتعلق به غرض الأطباء ولا يتعلق به الاغراض الدينية وهذا القلب موجود للبهائم بل هو موجود للبيت ونحن اذا أطلقنا لفظ القلب في هذا الكتاب لم نعن به ذلك فانه قطعة لحم لا قدر له وهو من عالم الملك والشهادة اذ تدركه البهائم بحاسة البصر فضلا عن الآدميين * والمعنى الثاني هو لطيفة رانية روحانية لها بهذا القلب الجسماني تعلق وتلك اللطيفة هي حقيقة الانسان وهو المدرك العالم العارف من الانسان وهو الخاطب والمعاقب والمعاتب والمطالب ولها علاقة مع القلب الجسماني وقد تحيرت عقول أكثر الخلق في ادراك وجه علاقته فان تعلقه به يضاهي تعلق الاعراض بالاجسام والأوصاف بالموصوفات أو تعلق المستعمل للآلة بالآلة أو تعلق المتمكن بالمكان وشرح ذلك مما تنوقه لمعنيين * أحدهما انه متعلق بعلم المكاشفة وليس غرضنا من هذا الكتاب العلوم المعاملة * والثاني أن تحقيقه يستدعي إفساء سر الروح وذلك مما (١) لم يتكلم فيه رسول الله ﷺ فليس لغیره أن يتكلم فيه والمقصود أن اذا أطلقنا لفظ القلب في هذا الكتاب أردنا به هذه اللطيفة وغرضنا ذكر أوصافها وأحوالها لا ذكر حقيقتها في ذاتها وعلم المعاملة يفتقر الى معرفة صفاتها وأحوالها ولا يفتقر الى ذكر حقيقتها ﴿اللفظ الثاني﴾ الروح وهو أيضا يطلق فيما يتعلق بجنس غرضنا لمعنيين * أحدهما جسم لطيف منبعه تجويف القلب الجسماني فينشر بواسطة العروق الضواري الى سائر أجزاء البدن وجريانه في البدن وفيضان أنوار الحياة والحس والبصر والسمع والشم منها على أعضائها يضاهي فيضان النور من السراج الذي يدار في زوايا البيت فانه لا ينتهي الى جزء من البيت الا ويستنير به والحياة مثالها النور الحاصل في الحيطان والروح مثالها السراج وسريان الروح وحرركته في الباطن مثال حركة السراج في جوانب البيت بتحريك محركه والأطباء اذا أطلقوا لفظ الروح أرادوا به هذا المعنى وهو بخار لطيف أنضجته حرارة القلب وليس شرحه من غرضنا اذ المتعلق به غرض الأطباء الذين يعالجون الأبدان فأما غرض أطباء الدين المعالجين للقلب حتى يشاق الى جوارب العالمين فليس يتعلق بشرح هذه الروح أصلا * المعنى الثاني هو اللطيفة العالمة المدركة من الانسان وهو الذي شرحناه في أحد معاني القلب وهو الذي أراده الله تعالى بقوله قل الروح من أمر ربي وهو أمر عجيبي رباني تعجز أكثر العقول والافهام عن دركه حقيقته ﴿اللفظ الثالث﴾ النفس وهو أيضا مشترك بين معان ويتعلق بغرضنا منه معنيان أحدهما أنه يراد به المعنى الجامع لقوة الغضب والشهوة في الانسان على ماسية أي شرحه وهذا الاستعمال

(١) حديث انه ﷺ لم يتكلم في الروح متفق عليه من حديث ابن مسعود في سؤال اليهود عن الروح وفيه فأمسك النبي ﷺ فلم يرد عليهم فعلمت أنه يوحى اليه الحديث وقد تقدم

سعد عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان تعالى أوحى الى أن تواضعوا ولا ينبغي بعضكم على بعض وقال عليه السلام في قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني قال علي البر والتقوى والرهبة وذلة النفس (وكان من تواضع رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجيب دعوة الحر والعبد ويقبل الهدية ولو أنها جرعة لبن أو نخذأ رنب ويكافئ عليها ويأكلها ولا يستكبر عن اجابة الامة والمساكين (وأخبرنا) أبو زرعة اجازة عن ابن خلف اجازة عن السلمي قال أنا أحمد بن علي المقرئ قال أنا محمد ابن المنهال قال حدثني أبي عن

هو الغالب على أهل التصوف لانهم يريدون بالنفس الأصل الجامع للصفات المذمومة من الانسان فيقولون لا بد من مجاهدة النفس وكسرها واليه الاشارة بقوله عليه السلام (١) أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك * المعنى الثاني هي اللطيفة التي ذكرناها التي هي الانسان بالحقيقة وهي نفس الانسان وذاته ولكنها توصف بأوصاف مختلفة بحسب اختلاف أحوالها فاذا سكنت تحت الأمر وزايلها الاضطراب بسبب معارضة الشهوات سميت النفس المطمئنة قال الله تعالى في مثلها ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً﴾ والنفس بالمعنى الأول لا يتصور رجوعها الى الله تعالى فانها مبعدة عن الله وهي من حزب الشيطان واذا لم يتم سكوتها ولكنها صارت مدافعة للنفس الشهوانية ومعارضة عليها سميت النفس اللوامة لانها تلوم صاحبها عند تقصيره في عبادة مولاه قال الله تعالى ولا أقسم بالنفس اللوامة وان تركت الاعتراض وأذعنت وأطاعت لمقتضى الشهوات ودواعي الشيطان سميت النفس الامارة بالسوء قال الله تعالى اخبرنا عن يوسف عليه السلام أو امرأة العزيز ﴿وَمَا أَرَىٰ نَفْسِي أَن النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ وقد يجوز أن يقال المراد بالأمانة بالسوء هي النفس بالمعنى الأول فاذا النفس بالمعنى الأول مذمومة غاية الذم والمعنى الثاني محمودة لانها نفس الانسان أي ذاته وحقيقته العاملة بالله تعالى وسائر المعلومات (اللفظ الرابع) العقل وهو أيضا مشترك لمعان مختلفة ذكرناها في كتاب العلم والمتعلق بغرضنا من جعلها معنيين أحدهما انه قد يطلق ويراد به العلم بحقائق الأمور فيكون عبارة عن صفة العلم الذي محله القلب والثاني انه قد يطلق ويراد به المدرك للعلوم فيكون هو القلب أعني تلك اللطيفة ونحن نعلم ان كل عالم فله في نفسه وجود هو أصل قائم بنفسه والعلم صفة حالة فيه والصفة غير الموصوف والعقل قد يطلق ويراد به صفة العالم وقد يطلق ويراد به محل الإدراك أعني المدرك وهو المراد بقوله (٢) أول ما خلق الله العقل فان العلم عرض لا يتصور أن يكون أول مخلوق بل لا بد وأن يكون المحل مخلوقا قبله أو معه ولا نه لا يمكن الخطاب معه وفي الخبر أنه قال له تعالى أقبل فأقبل ثم قال له أدبر فأدبر الحديث فاذا قد انكشف لك ان معاني هذه الأسماء موجودة وهي القلب الجسماني والروح الجسماني والنفس الشهوانية والعلوم فهذه أربعة معان يطلق عليها الألفاظ الأربعة ومعني خامس وهي اللطيفة العاملة المدركة من الانسان والألفاظ الأربعة بجمليتها توارد عليها فالمعاني خمسة والألفاظ أربعة وكل لفظ أطلق لمعنيين وأكثر العلماء قد التبس عليهم اختلاف هذه الألفاظ وتواردها فترام يتكلمون في الخواطر ويقولون هذا خاطر العقل وهذا خاطر الروح وهذا خاطر القلب وهذا خاطر النفس وليس يدري الناظر اختلاف معاني هذه الأسماء ولا جمل كشف الغطاء عن ذلك قد هنا شرح هذه الأسماء وحيث ورد في القرآن والسنة لفظ القلب فالمراد به المعنى الذي يفقه من الانسان ويعرف حقيقة الأشياء وقد يكنى عنه بالقلب الذي في الصدر لان بين تلك اللطيفة وبين جسم القلب علاقة خاصة فانها وان كانت متعلقة بسائر البدن ومستعملة له ولكنها تتعلق به بواسطة القلب فتعلقها الأول بالقلب وكأنه محلها ومملكتها وعالمها ومطيتها ولذلك شبه سهل التستري القلب بالعرش والصدر بالكرسي فقال القلب هو العرش والصدر هو الكرسي ولا يظن به انه يرى انه عرش الله وكرسيه فان ذلك محال بل أراد به انه مملكته والمجري الأول لتدبيره وتصرفه فهما بالنسبة اليه كالعرش والكرسي بالنسبة الى الله تعالى ولا يستقيم هذا التشبيه أيضا الا من بعض الوجوه وشرح ذلك أيضا لا يليق بغرضنا فلنجأ وزه ﴿بيان جنود القلب﴾

قال تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو فله سبحانه في القلوب والأرواح وغيرها من العوالم جنود مجندة لا يعرف حقيقتها وتفصيل عددها الا هو ونحن الآن نشير الى بعض جنود القلب فهو الذي يتعلق بغرضنا وله جندان جند يرى بالأبصار وجند لا يرى الا بالبصائر وهو في حكم الملك والجنود في حكم الخدم والأعوان فهذا معنى الجند فاما

محمد بن جابر البجلي
عن سليمان بن عمرو
ابن شعيب عن أبيه
عن جده قال قال
رسول الله ﷺ
ان مسن رأس
التواضع أن تبدأ
بالسلام على من
أقبت وترد على من
سلم عليك وان
ترضى بالدون من
المجلس وأن لا تحب
المدح والتزكية
والبر (وورد) أيضا
عنه عليه السلام
طوبى لمن تواضع
من غير منقصة
وذل في نفسه
من غير مسكنة
(سئل الجنيد) عن
التواضع فقال
خفض الجناح
ولين الجانب
(وسئل) الفضيل
عن التواضع فقال
تخضع للحق
وتتقاده وتقبله
ممن قاله وتسمع
منه (وقال أيضا)
من رأى لنفسه

(١) حديث أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك البيهقي في كتاب الزهد من حديث ابن عباس وفيه محمد بن عبد الرحمن بن غزوان أحد الوضاعين (٢) حديث أول ما خلق الله العقل وفي الخبر أنه قال له أقبل فأقبل وقال

جنته المشاهد بالعين فهو اليد والرجل والعين والأذن واللسان وسائر الأعضاء الظاهرة والباطنة فان جميعها خادمة للقلب ومسخرة له فهو المتصرف فيها والمرد لها وقد خلقت مجبولة على طاعته لا تستطيع له خلافا ولا عليه تمردا فاذا أمر العين بالافتتاح انفتحت وإذا أمر الرجل بالحركة تحركت وإذا أمر اللسان بالكلام وجزم الحكم به تكلم وكذا سائر الأعضاء وتسخير الأعضاء والحواس للقلب يشبه من وجه تسخير الملائكة لله تعالى فانهم مجبولون على الطاعة لا يستطيعون له خلافا بل لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون وانما يفترقان في شيء وهو أن الملائكة عليهم السلام عالمة بطاعتها وامتثالها والاجفان تطيع القلب في الافتتاح والانطباع على سبيل التسخير ولا خبر لها من نفسها ومن طاعتها للقلب وانما افتقر القلب إلى هذه الجنود من حيث افتقاره إلى المركب والزاد لسفره الذي لا جله خلق وهو السفر إلى الله سبحانه وقطع المنازل إلى لقاءه فلا جله خلقت القلوب قال الله تعالى وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون وانما مركبه البدن وزاده العلم وانما الاسباب التي توصله إلى الزاد وتمكنه من التروء منه هو العمل الصالح وليس يمكن العبد أن يصل إلى الله سبحانه ما لم يسكن البدن ولم يجاوز الدنيا فان المنزل الأدنى لا بد من قطعه للوصول إلى المنزل الأقصى فالدينا مزرعة الآخرة وهي منزل من منازل الهدى وانما سميت دنيا لا أنها أدنى المنزلتين فاضطر إلى أن يزود من هذا العالم فالبدن مركبه الذي يصل به إلى هذا العالم فافتقر إلى تعهد البدن وحفظه وانما يحفظ البدن بأن يجلب اليه ما يوافقه من الغذاء وغيره وأن يدفع عنه ما يتنافيه من أسباب الهلاك فافتقر لأجل جلب الغذاء إلى جندين باطن وهو الشهوة وظاهر وهو اليد والأعضاء الجالبة للغذاء تخلق في القلب من الشهوات ما احتاج اليه وخلقت الأعضاء التي هي آلات الشهوات فافتقر لأجل دفع المهلكات إلى جندين باطن وهو الغضب الذي يدفع المهلكات وينتقم من الأعداء وظاهر وهو اليد والرجل الذي بهما يعمل بمقتضى الغضب وكل ذلك بأمر خارجة فالجوارح من البدن كالأسلحة وغيرها ثم المحتاج إلى الغذاء ما لم يعرف الغذاء لم تنفعه شهوة الغذاء وانما فافتقر المعرفة إلى جندين باطن وهو الإدراك السمع والبصر والشم واللمس والذوق وظاهر وهو العين والأذن والأنف وغيرها وتفصيل وجه الحاجة إليها وجه الحكمة فيها يطول ولا تحو به مجلدات كثيرة وقد أشرنا إلى طرف يسير منها في كتاب الشكر فليقتنع به فجملة جنود القلب تحصرها ثلاثة أصناف صنف باعث ومسحوت اما إلى جلب النافع الموافق كالشهوة واما إلى دفع الضار المنافي كالغضب وقد يعبر عن هذا الباعث بالارادة والثاني هو المحرك للأعضاء إلى تحصيل هذه المقاصد ويعبر عن هذا الثاني بالقدرة وهي جنود مبنوثة في سائر الأعضاء لاسيما العضلات منها والوتار والثالث هو المدرك المتعرف للأشياء كالحواسيس وهي قوة البصر والسمع والشم والذوق واللمس وهي مبنوثة في أعضاء معينة ويعبر عن هذا بالعلم والادراك ومع كل واحد من هذه الجنود الباطنة جنود ظاهرة وهي الأعضاء المركبة من الشحم واللحم والعصب والدم والعظم التي أعدت آلات لهذه الجنود فان قوة البطش انما هي بالأصابع وقوة البصر انما هي بالعين وكذا سائر القوى واسنان تكلم في الجنود الظاهرة أعني الأعضاء فانها من مالم الملك والشهادة وانما تكلم الآن فيما أبدت به من جنود لم تروها وهذا الصنف الثالث وهو المدرك من هذه الجملة ينقسم إلى ما قد أسكن المنازل الظاهرة وهي الحواس الخمس أعني السمع والبصر والشم والذوق واللمس وإلى ما أسكن منازل باطنة وهي تجا ويف الدماغ وهي أيضا خمسة فان الانسان بعد رؤيته الشيء يغمض عينيه فيدرك صورته في نفسه وهو الخيال ثم تبقى تلك الصورة معه بسبب شيء يحفظه وهو الجنود الحافظة ثم يتفكر فيما حفظه فيركب بعض ذلك إلى البعض ثم يتذكر ما قد نسيه ويعود إليه ثم يجمع جملة معاني المحسوسات في خياله بالحس المشترك بين المحسوسات في الباطن حس مشترك وتخيل وتفكر وتذكر وحفظ ولولا خلق الله قوة الحفظ والفكر والتخيل لكان الدماغ مخلوعه كما تخلو اليد والرجل عنه فكذلك القوى أيضا جنود باطنة وأما كنهها أيضا باطنة فهذه هي أقسام جنود القلب وشرح ذلك بحيث يدركه فهم الضعفاء بضرب الامثلة يطول

قيمة فليس له في
التواضع نصيب
(وقال) وهب بن
منبه مكتوب في
كتب الله أني
أخرجت الذر من
صلب آدم فلم أجد
قلبا أشد تواضعا
إلى من قلب موسى
عليه السلام
فلذلك اصطفيته
وكلمته (وقيل)
من عرف كوامن
نفسه لم يطمع في
العلو والشرف
ويسلك سبيل
التواضع فلا يخاصم
من يذمه ويشكر
الله لمن يحمده
وقال أبو حفص من
أحب أن يتواضع
قلبه فليصحب
الصالحين وليأتم
بحرمتهم فمن شدة
تواضعهم في أنفسهم
يقتدى بهم ولا
يتكبر (وقال لقمان
عليه السلام)
لكل شيء مطية
ومطية العمل
التواضع (وقال

ومقصود مثل هذا الكتاب أن يشتغل به الاقوياء والفحول من العلماء ولكننا نجتهد في تفهيم الضعفاء بضرب
الأمثلة ليقترب ذلك من أفهامهم ﴿ بيان أمثلة القلب مع جنوده الباطنة ﴾

اعلم أن جندي الغضب والشهوة قد ينقادان للقلب انقيادا تاما فيعينه ذلك على طريقه الذي يسلكه وتحسن
مرافقتهم في السفر الذي هو بصددده وقد يستعصيان عليه استعصاء بني وتمرد حتى يملكاه ويستعبده وفيه
هلاكه وانقطاعه عن سفره الذي به وصوله إلى سعادة الأبد وللقلب جند آخر وهو العلم والحكمة والتفكير كما
سيأتي شرحه وحقه أن يستعين بهذا الجند فإنه حزب الله تعالى على الجندين الآخرين فانهما قد يلتحقان بحزب
الشیطان فإن ترك الاستعانة وسلط على نفسه جند الغضب والشهوة هلك يقينا وخسر خسرانا مبينا وذلك حالة
أكثر الخلق فإن عقولهم صارت مسخرة لشهواتهم في استنباط الحيل لقضاء الشهوة وكان ينبغي أن تكون
الشهوة مسخرة لعقولهم فيما يقتدر العقل إليه ونحن نقرب ذلك إلى فهمك بثلاثة أمثلة ﴿ المثال الأول ﴾ أن
نقول مثل نفس الإنسان في بدنه أعني بالنفس اللطيفة المذكورة كمثل ملك في مدينته ومملكته فإن البدن مملكة
النفس وعالمها ومستقرها ومدينتها وجوارحها وقواها بمنزلة الصناعات والعملة والقوة العقلية المفكرة له كالمشير
الناصح والوزير العاقل والشهوة له كالعبد السوء يجلب الطعام والميرة إلى المدينة والغضب والحمية له كصاحب
الشرطة والعبد الجالب للميرة كذاب مكار خداع خبيث يتمثل بصورة الناصح وتحت نصحه الشر الهائل والسهم
القاتل وديدنه ومادته منازعة الوزير الناصح في آرائه وتديراته حتى أنه لا يخلو من منازعته ومعارضته ساعة كما
أن الوالي في مملكته إذا كان مستغنيا في تدبيراته بوزيره ومستشيريه ومعرضيه عن إشارة هذا العبد الخبيث
مستدلا بإشارته في أن الصواب في نقيض رأيه وأدبه صاحب شرطته وساسه لوزيره وجعله مؤتمرا له مسلطا من
جهته على هذا العبد الخبيث وأتباعه وأنصاره حتى يكون العبد مسوسا لاسائسا ومأمورا بمدبره لا أميرا مدبرا
استقام أمر بلده وانتظم العدل بسببه فكذلك النفس متى استعانت بالعقل وأدبت بحمية الغضب وسلطتها على الشهوة
واستعانت باحداها على الأخرى تارة بان تقلل مرتبة الغضب وغلوئه بمخالفة الشهوة واستدراجها وتارة بقمع
الشهوة وقهرها بتسليط الغضب والحمية عليها وتقييد مقتضياتها اعتدلت قواها وحسنت أخلاقها ومن عدل
عن هذه الطريقة كان كمن قال الله تعالى فيه أفرايت من اتخذ إلهه هواه وأضله الله على علم وقال تعالى واتبع هواه
فمثل كمثل الكلب أن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث وقال عز وجل فيمن نهى النفس عن الهوى وأما من خاف
مقامه به ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى وسيأتي كيفية مجاهدة هذه الجنود وتسليط بعضها على
بعض في كتاب رياضة النفس ان شاء الله تعالى (المثال الثاني) اعلم أن البدن كالمدينة والعقل أعني المدرك من
الإنسان كملك مدبر لها وقواه المدركة من الحواس الظاهرة والباطنة كجنوده وأعوانه وأعضاؤه كرعيته
والنفس الامارة بالسوء التي هي الشهوة والغضب كعدو ينازعه في مملكته ويسعى في اهلاك رعيته فصار بدنه
كرباط وثقرو نفسه كقيم فيه مرابط فان هوجاهد عدوه وهزمه وقهره على ما يجب حمد أثره إذا عاد إلى الحضرة
كما قال تعالى والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدین
درجة وإن ضيع ثمره وأهمل رعيته ذم أثره فانتقم منه عند الله تعالى (١) فيقال له يوم القيامة ياراعي السوء أكلت
اللحم وشربت اللبن ولم تأو الضالة ولم تجبر الكسير اليوم أنتقم منك كما ورد في الخبر وإلى هذه المجاهدة الإشارة
بقوله ﷺ (٢) رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر (المثال الثالث) مثل العقل مثال فارس متصيد
وشهوته كفرسه وغضبه ككلبه فمتي كان الفارس حاذقا وفرسه مروضاً وكلبه مؤدباً معلماً كان جديراً بالنجاح
ومتى كان هوفى نفسه أخرج وقاد الفرس جموحاً والكلب عقوراً فلا فرسه ينبعث تحته منقاداً ولا كلبه يسترسل

أدبر فأدبر الحديث تقدم في العلم (١) حديث يقال يوم القيامة ياراعي السوء أكلت اللحم وشربت اللبن ولم ترد
الضالة الخبر لم أجده أصلاً (٢) حديث رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر البيهقي في الزهد من حديث

النوري (خمسة
أنفس أعز الخلق
في الدنيا عالم زاهد
وفقيه صوفي وغني
متواضع وفقير
شاكراً وشريف
سني (وقال الجلاء)
لولا شرف التواضع
كنا إذا مشينا
نخطر وقال يوسف
ابن أسباط وقد
سئل ما غاية التواضع
قال أن تخرج من
بيتك فلا تلقى أحداً
إلا رأيت خيراً منك
ورأيت شيخنا
ضياء الدين أبا
النجيب وكنت
معه في سفره إلى
الشام وقد بعث
بعض أبناء الدنيا
له طعاماً على رؤس
الأسارى من
الأفرنج وهم في
قيودهم فلما مدت
السفرة والأسارى
ينتظرون الأواني
حتى تفرغ قال
للخادم أحضر
الأسارى حتى
يقعدوا على
السفرة مع الفقراء
فجاء بهم وأقعدهم
على السفرة صفاء

واحد اوقام الشيخ
من سجدته
ومشى اليهم وقعد
يتهم كالواحد منهم
فأكل وأكلوا
وظهر لنا على
وجهه ما نازل باطنه
من التواضع لله
والانكسار في
نفسه وانسلاخه
من التكبر عليهم
بايمانه وعلمه وعمله
* أخبرنا أبو زرعة
إجازة عن أبي بكر
ابن خلف إجازة
عن السامي قال
سمعت أبا الحسين
الفسارسي يقول
سمعت الجريري
يقول صبح عند
أهل المعرفة أن
للدين رأس مال
خمسة في الظاهر
وخمسة في الباطن
فأما اللواتي في
الظاهر فصدق في
اللسان وسخاوة
في الملك وتواضع
في الأبدان وكف
الأذى واحتماله بلا
إباء وأما اللواتي في
الباطن فخب
وجود سيده
وخوف الفراق
من سيده ورجاء

بشارته مطيعا فهو خليق بأن يعطب فضلا عن أن ينال ما طلب وانما خرق الفارس مثل جهل الانسان وقلة
حكيمته وكلال بصيرته وجماح الفرس مثل غلبة الشهوة خصوصا شهوة البطن والفرج وعقر الكلب مثل غلبة
الغضب واستيلائه نساء الله حسن التوفيق بلطفه
﴿ بيان خاصية قلب الانسان ﴾
اعلم أن جملة ما ذكرناه قد أنعم الله به على سائر الحيوانات سوى الآدمي إذ للحيوان الشهوة والغضب والحواس
الظاهرة والباطنة أيضا حتى ان الشاة ترى الذئب بعينها فتعلم عداوته بقلبيها فتهرب منه فذلك هو الادراك الباطن
فلنذكر ما يختص به قلب الانسان ولا أجله عظم شرفه واستأهل القرب من الله تعالى وهو راجع الى علم وإرادة
أما العلم فهو العلم بالامور الدنيوية والأخروية والحقائق العقلية فان هذه أمور وراء المحسوسات ولا يشاركه فيها
الحيوانات بل العلوم الكلية الضرورية من خواص العقل إذ يحكم الانسان بان الشخص الواحد لا يتصور أن
يكون في مكانين في حالة واحدة وهذا حكم منه على كل شخص ومعلوم أنه لم يدرك بالحس إلا بعض الاشخاص
فحكمه على جميع الاشخاص زائد على ما أدركه الحس وإذا فهمت هذا في العلم الظاهر الضروري فهو في سائر
النظريات أظهر وأما الارادة فانه إذا أدرك بالعقل ما قبله الامر وطريق الصلاح فيه انبعث من ذاته شوق الى
جهة المصلحة وإلى تعاطي أسبابها والارادة لها وذلك غير إرادة الشهوة وإرادة الحيوانات بل يكون على ضد
الشهوة فان الشهوة تنفر عن القصد والحجامة والعقل يريد ما يطلبها وينزل المال فيها والشهوة تميل إلى لذائذ
الأطعمة في حين المرض والعاقل يجتدي نفسه زاجرا عنها وليس ذلك زاجر الشهوة ولو خلق الله العقل المعرف
بعواقب الامور ولم يخلق هذا الباعث المحرك للأعضاء على مقتضى حكم العقل لكان حكم العقل ضائعا على التحقيق
فاذا قلب الانسان اختص بعلم وإرادة ينفك عنها سائر الحيوان بل ينفك عنها الصبي في أول الفطرة وإنما يحدث
ذلك فيه بعد البلوغ وأما الشهوة والغضب والحواس الظاهرة والباطنة فانها موجودة في حق الصبي ثم الصبي في
حصول هذه العلوم فيه له درجتان * إحداهما أن يشتمل قلبه على سائر العلوم الضرورية الأولية كالعلم باستحالة
المستحيلات وجواز الجائزات الظاهرة فتكون العلوم النظرية فيها غير حاصلة إلا أنها صارت ممكنة قرينة
الإمكان والحصول ويكون حاله بالاضافة الى العلوم كحال الكاتب الذي لا يعرف من الكتابة إلا الدواة والقلم
والحروف المفردة دون المركبة فانه قد قارب الكتابة ولم يبلغها بعد * الثانية أن تتحصل له العلوم المكتسبة
بالتجارب والفكر فتكون كالمخزونة عنده فاذا شاء رجع اليها وحاله حال الحاذق بالكتابة إذ يقال له كاتب وان
لم يكن مباشرا للكتابة بقدرته عليها وهذه هي غاية درجة الانسانية ولكن في هذه الدرجة مراتب لا تحصى
يتفاوت الخلق فيها بكثرة المعلومات وقتها وبشرف المعلومات وخستها وبطريق تحصيلها إذ تحصل لبعض
القلوب بالهام إلهي على سبيل المبادأة والمكاشفة وبعضهم يتعلم واكتساب وقد يكون سريع الحصول وقد
يكون بطيئا الحصول وفي هذا المقام تباين منازل العلماء والحكماء والأنبياء والأولياء فدرجات الترقى فيه غير
محصورة إذ معلومات الله سبحانه لا نهاية لها وأقصى الرتبة النبوية التي تنكشف له كل الحقائق أو أكثرها
من غير اكتساب وتكلف بل بكشف إلهي في أسرع وقت وبهذه السعادة يقرب العبد من الله تعالى قربا بالمعنى
والحقيقة والصفة لا بالمكان والمسافة ومراتب هذه الدرجات هي منازل السائرين إلى الله تعالى ولا حصر لتلك
المنازل وإنما يعرف كل سالك منزله الذي بلغه في سلوكه فيعرف ما خلقه من المنازل فاما ما بين يديه فلا يحيط
بحقيقته علما لكن قد يصدق به إيمانا بالغيب كما أننا نؤمن بالنبوة والنبى ونصدق بوجوده ولكن لا يعرف
حقيقة النبوة إلا النبي وكما لا يعرف الجنين حال الطفل ولا الطفل حال المميز وما يفتح له من العلوم الضرورية ولا
المميز حال العاقل وما اكتسبه من العلوم النظرية فكذلك لا يعرف العاقل ما افتتح الله على أوليائه وأنبيائه
من مزايا لطفه ورحمته ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وهذه الرحمة مبدولة بحكم الجود والكرم
من الله سبحانه وتعالى غير مضمون بها على أحد ولكن إنما تظهر في القلوب المتعرضة لنفحات رحمة الله

الوصول الى سيده
والندم على فعله
والحياء من ربه
وقال يحيى بن
معاذ التواضع في
الخلق حسن
ولكن في الأغنياء
أحسن والتكبر
سمج في الخلق
ولكن في الفقراء
أسمج * وقال
ذو النون ثلاثة
من علامات
التواضع تصغير
النفس معرفة
بالعيب وتعظيم
الناس حرمة
للتوحيد وقبول
الحق والنصيحة
من كل واحد
* وقيل لا ي
يزيد متى يكون
الرجل متواضعا
قال اذا لم ير
لنفسه حقا مالا
حالا من علمه
بشرها وزدراؤها
ولا يرى أن في
الخلق شرا منه
* قال بعض
الحكماء وجدنا
التواضع مع
الجهل والبخل
أحمد من الكبر مع
الادب والسخاء

تعالى كما قال ﷺ (١) ان لكم في أيام دهركم لنفحات ألا فتعرضوا لها والتعرض لها بتطهير القلب وتزكيت من
الخبث والكدورة الحاصلة من الأخلاق المذمومة كما سيأتي بيانه والى هذا الجود الإشارة بقوله ﷺ ينزل
الله كل ليلة الى سماء الدنيا فيقول هل من داع فاستجب له ويقوله عليه الصلاة والسلام حكاية عن ربه (٢) عز
وجل لقد طال شوق الأبرار الى لقائي وأنا الى لقائهم أشد شوقا ويقوله تعالى (٣) من تقرب الى شبر اتقرب
اليه ذراعا كل ذلك إشارة الى أن أنوار العلوم لم تحتجب عن القلوب لبخل ومنع من جهة المنع تعالى عن البخل والمنع
علوا كبيرا ولكن حجب الخبث وكدورة وشغل من جهة القلوب فإن القلوب كالآواني فإدامت ممتلئة بالماء لا
يدخلها الهواء فالقلوب المشغولة بغير الله لا تدخلها المعرفة بجلال الله تعالى واليه الإشارة بقوله ﷺ (٤) لولا
أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا الى ملكوت السماء ومن هذه الجملة يتبين أن خاصية الإنسان العلم
والحكمة وأشرف أنواع العلم هو العلم بالله وصفاته وأفعاله فبه كمال الإنسان وفي كماله سعادته وصلاحه لجوار
حضرة الجلال والكمال فالبدن مركب للنفس والنفس محل للعلم والعلم هو مقصود الإنسان وخاصيته التي لأجله
خلق وكما أن الفرس يشارك الحمار في قوة الحمل ويختص عنه بخاصية الكرو والفرو وحسن الهيئة فيكون الفرس
مخلوقا لأجل تلك الخاصية فإن تعطلت منه نزل الى حضيض رتبة الحمار وكذلك الإنسان يشارك الحمار والفرس
في أمور ويفارقهما في أمور هي خاصيته وتلك الخاصية من صفات الملائكة المقربين من رب العالمين والإنسان
على رتبته بين البهائم والملائكة فإن الإنسان من حيث يتغذى وينسل فنيات ومن حيث يحس ويتحرك
بالاختيار فخيوان ومن حيث صورته وقامته فكما للصورة المنقوشة على الخائط وانما خاصيته معرفة حقائق
الأمور فمن استعمل جميع أعضائه وقواه على وجه الاستعانة بها على العلم والعمل فقد تشبه بالملائكة فحقيق
بأن يلحق بهم وجدير بأن يسمى ملكا وربانيا كما أخبر الله تعالى عن صوابات يوسف عليه السلام
بقوله ما هذا بشرا إن هذا إلا ملك كريم ومن صرف همه الى اتباع الذات البدنية يأكل كائنا كل الأنعام
فقد انحط الى حضيض أفق البهائم فيصير إما غمرا كثور أو ماشرا كخنزير وإما ضرا ككلب أو سنور
أو حقودا كجمل أو متكبرا كعنبر أو ذاروغا كثعلب أو يجمع ذلك كله كشیطان مريد وما من عضو من
الأعضاء ولا حاسة من الحواس إلا ويمكن الاستعانة به على طريق الوصول الى الله تعالى كما سيأتي
بيان طرف منه في كتاب الشكر فمن استعمله فيه فقد فاز ومن عدل عنه فقد خسروا خاب وجملة السعادة في ذلك أن
يجعل لقاء الله تعالى مقصده والدار الآخرة مستقره والدينامزله والبدن مركبه والأعضاء خدمه فيستقر هو
أعني المدرك من الإنسان في القلب الذي هو وسط مملكته كالملك ويجري القوة الحيا لية المودعة في مقدم الدماغ
مجري صاحب بر يده إذ تجتمع أخبار المحسوسات عنده ويجري القوة الحافظة التي مسكنها مؤخر الدماغ مجري
خازنه ويجري اللسان مجري ترجمانه ويجري الأعضاء المتحركة مجري كتابه ويجري الحواس الخمس مجري
جواسيسه فيوكل كل واحد منها بأخبار صقع من الأصقاع فيوكل العين بعالم الألوان والسمع بعالم الأصوات
والشم بعالم الروائح وكذلك سائرها فانها أصحاب أخبار يلتقطونها من هذه العوالم ويؤدونها الى القوة
الحيا لية التي هي كصاحب البريد ويسلمها صاحب البريد الى الخازن وهي الحافظة ويعرضها الخازن على الملك
فيقتبس الملك منها ما يحتاج اليه في تدبير مملكته وإتمام سفره الذي هو بصدده وقمع عدوه الذي هو مبتلى به
ودفع قواطع الطريق عليه فإذا فعل ذلك كان موفقا سعيدا شاكرانعمة الله وإذا عطل هذه الجملة أو

جابر وقال هذا استاد فيه ضعف (١) حديث ان لكم في أيام دهركم نفحات الحديث متفق عليه من حديث أبي
هريرة وأبي سعيد وقد تقدم (٢) حديث يقول الله عز وجل لقد طال شوق الأبرار الى لقائي الحديث لم أجد
له أصلا إلا أن صاحب الفردوس خرج من حديث أبي الدرداء ولم يذكر له ولده في مسند الفردوس استادا
(٣) حديث يقول الله من تقرب الى شبر اتقرب اليه ذراعا متفق عليه من حديث أبي هريرة (٤) حديث
لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم الحديث أحمد من حديث أبي هريرة بنحوه وقد تقدم في الصيام

واستعملها لكن في مراعاة أعدائه وهي الشهوة والغضب وسائر الحظوظ العاجلة أو في عمارة طريقه دون منزله إذ
 الذي نياطر يقه التي عليها عبوره ووطنه ومستقره الآخرة كان مخذولا شقيا كافرا بنعمة الله تعالى مضيعا لجنود
 الله تعالى ناصر الأعداء الله مخذلا لحزب الله فيستحق المقت والابعاد في المتقلب والمعاد نعوذ بالله من ذلك وإلى
 المثال الذي ضربناه أشار كعب الأخبار حيث قال دخلت على عائشة رضي الله عنها فقالت (١) ألا إنسان عيناها
 هادوا أذناه قمع ولسانه ترجمان ويداه جناحان ورجلاه برید والقلب منه ملك فإذا طاب الملك طابت جنوده فقالت
 هكذا سمعت رسول الله ﷺ يقول وقال علي رضي الله عنه في تمثيل القلوب أن الله تعالى في أرضه آنية وهي
 القلوب فأحبها إليه تعالى أرقها وأصفها وأصلبها ثم فسر فقال أصلبها في الدين وأصفها في اليقين وأرقها على
 الإخوان وهو إشارة إلى قوله تعالى أشداء على الكفار رجاء بينهم وقوله تعالى مثل نوره كشكاة فيها مصباح قال
 أبي بن كعب رضي الله عنه معناه مثل نور المؤمن وقلبه وقوله تعالى أو كظلمات في بحر لجي مثل قلب المنافق وقال
 زيد بن أسلم في قوله تعالى في لوح محفوظ وهو قلب المؤمن وقال سهل مثل القلب والصدر مثل العرش والكرسي
 فهذه أمثلة القلب . . . (بيان مجامع أوصاف القلب وأمثلة)

أعلم أن الإنسان قد اصطبغ في خلقته وتركيبه أربع شوائب فلذلك اجتمع عليه أربعة أنواع من الأوصاف
 وهي الصفات السبعية والبهيمية والشيطنانية والربانية فهو من حيث سلط عليه الغضب يتعاطى أفعال السباع من
 العداوة والبغضاء والتهميم على الناس بالضرب والشم ومن حيث سلطت عليه الشهوة يتعاطى أفعال البهائم من
 الشره والحرص والشيق وغيره ومن حيث أنه في نفسه أمر رباني كما قال الله تعالى قل الروح من أمر ربي فإنه
 يدعي لنفسه الربوبية ويحب الاستيلاء والاستعلاء والتخصص والاستبداد بالأمور كلها والتفرد بالرياسة
 والانسلال عن رتبة العبودية والتواضع ويشتهي الاطلاع على العلوم كلها بل يدعي لنفسه العلم والمعرفة
 والاحاطة بحقائق الأمور ويفرح إذا نسب إلى العلم ويحزن إذا نسب إلى الجهل والاحاطة بجميع الحقائق
 والاستيلاء بالقهر على جميع الخلائق من أوصاف الربوبية وفي الإنسان حرص على ذلك ومن حيث يختص من
 البهائم بالتمييز مع مشاركتها في الغضب والشهوة حصلت فيه شيطانية فصار شريرا يستعمل التمييز في استنباط
 وجوه الشر ويتوصل إلى الأغراض بالمكر والحيلة والخذاع ويظهر الشر في معرض الخير وهذه أخلاق
 الشياطين وكل إنسان فيه شوب من هذه الأصول الأربع أعني الربانية والشيطنانية والسبعية والبهيمية وكل
 ذلك مجموع في القلب فكان المجموع في إهاب الإنسان خنزير وكلب وشيطان وحكيم فالخنزير هو الشهوة فإنه لم
 يكن الخنزير مذموما لونه وشكله وصورته بل لجشعه وقلبه وحرصه والكلب هو الغضب فإن السبع الضاري
 والكلب العقور ليس كلبا وسعيا باعتبار الصورة واللون والشكل بل روح معنى السبعية الضراوة والعدوان والعقر
 وفي باطن الإنسان ضراوة السبع وغبه وحرص الخنزير وشبهه فالخنزير يدعو بالشره إلى الفحشاء والمنكر
 والسبع يدعو بالغضب إلى الظلم والابذاء والشيطان لا يزال يهيج شهوة الخنزير وغيظ السبع ويفري أحدهما
 بالآخر ويحسن لهما ما يحبولا ن عليه والحكيم الذي هو مثال العقل مأمورا بأن يدفع كيد الشيطان
 ومكره بأن يكشف عن تليسه ببصيرته النافذة ونوره المشرق الواضح وأن يكسر شره هذا الخنزير بتسليط
 الكلب عليه إذ بالغضب يكسر سورة الشهوة ويدفع ضراوة الكلب بتسليط الخنزير عليه ويجعل الكلب مقهورا
 تحت سياسته فإن فعل ذلك وقدر عليه اعتدل الأمر وظهر العدل في مملكة البدن وجرى السكل على الصراط
 المستقيم وإن عجز عن قهرها قهره واستخدمه فلا يزال في استنباط الحيل وتدقيق الفكر ليشبع الخنزير
 ويرضى الكلب فيكون دائمًا في عبادة كلب وخنزير وهذا حال أكثر الناس مهما كان أكثر همهم

(١) حديث عائشة ألا إنسان عيناها هادوا أذناه قمع ولسانه ترجمان الحديث أبو نعيم في الطب النبوي والطبراني في
 مسند الشاميين والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة نحوه وله ولاحمد من حديث أبي ذر أوالأذن فقمع
 وأمالعين فقرة لما يوعي القلب ولا يصبح منها شيء

المبالغة في قمع نفوس المرادين خوفا عليهم من العجب والكبر فقل ان ينفك مرید في مبادي ظهور سلطان الحال من العجب حتى انسد قل عن جمع من الكبار كلمات مؤذنة بالاعجاب وكل ما نقل من ذلك القليل من المشايخ لبقايا السكر عندم وانحصارهم في مضيق سكر الحال وعدم الخروج الى فضاء الصحوفي ابتداء أمرهم وذلك اذا حقق صاحب البصيرة نظره يعلم أنه من استراق النفس السمع عند نزول الوارد على القلب والنفس اذا استرقت السمع عند ظهور الوارد على القلب ظهرت بصفتها على وجه لا يخفى على الوقت وصلافة الحال

البطن والفرج ومنافسة الاعداء والعجب منه أنه ينكر على عبدة الاصنام عبادتهم للحجارة ولو كشف الغطاء عنه وكشف بحقيقة حاله ومثل له حقيقة حاله كما يمثل للمكاشفين اما في النوم أو في اليقظة لرأى نفسه مائلا بين يدي خنزير ساجد له مرة ورا كما أخرى ومتنظرا لشارته وأمره فهما حاج الخنزير لطلب شئ من شهواته انبعث على الفور في خدمته واحضار شهوته أو رأى نفسه مائلا بين يدي كلب عقوق ما بداه مطيعا سامعا لما يقتضيه ويلتمسه مدقما بالفكر في حيل الوصول الى طاعته وهو بذلك ساع في مسرة شيطانه فانه الذي يبيع الخنزير ويشير الكلب ويبيعهما على استخدامهما فهو من هذا الوجه يعبد الشيطان بعبادتهما فلا يراقب كل عبد حر كاته وسكناته وسكوته ونطقه وقيامه وقعوده ولينظر بعين البصيرة فلا يرى ان أنصف نفسه الاساعيا طول النهار في عبادة هؤلاء وهذا غاية الظلم اذ جعل المالك مملوكا والرب مريوبا والسيد عبدا والظاهر مقهورا اذ جعل العقل هو المستحق للسيادة والقهر والاستيلاء وقد سخره لخدمة هؤلاء الثلاثة فلا جرم ينتشر الى قلبه من طاعة هؤلاء الثلاثة صفات تراكم عليه حتى يصير طابعا وورينا مهلكا للقلب وميتا له أما طاعة خنزير الشهوة فيصدر منها صفة الوقاحة والخبث والتبذير والتقتير والرياء والمهتكة والمجانة والعبث والحرص والجشع والملق والحسد والحقد والشماتة وغيرها وأما طاعة كلب الغضب فتنتشر منها الى القلب صفة النهور والبذلة والبذخ والصلف والاستشاطاة والتكبر والعجب والاستهزاء والاستخفاف وتحقير الخلق وارادة الشرو شهوة الظلم وغيرها وأما طاعة الشيطان بطاعة الشهوة والغضب فيحصل منها صفة المكر والخداع والحيلة والدهاء والجرأة والتلبس والتضريب والغش والخب والخناء ومثاله ولو عكس الأمر وقهر الجميع تحت سياسة الصفة الربانية لاستقر في القلب من الصفات الربانية العلم والحكمة واليقين والاحاطة بحقائق الأشياء ومعرفة الأمور على ماهي عليه والاستيلاء على الكل بقوة العلم والبصيرة واستحقاق التقدم على الخلق لكمال العلم وجلاله ولا يستغني عن عبادة الشهوة والغضب ولا تنشر اليه من ضبط خنزير الشهوة ورده الى حد الاعتدال صفات شريفة مثل العفة والتقناعة والهدوء والزهد والورع والتقوى والانسياط وحسن الهيئة والحياء والظرف والمساعدة ومثاله ويحصل فيه من ضبط قوة الغضب وقهرها وردها الى حد الواجب صفة الشجاعة والكرم والنجدة وضبط النفس والصبر والحلم والاحتمال والعفو والثبات والنبيل والشهامة والوقار وغيرها فالقلب في حكم امرأة قد اكتنفته هذه الأمور المؤثرة فيه وهذه الآثار على التواصل واصلة الى القلب أما الآثار المحمودة التي ذكرناها فانها تزيد من آفة القلب جلالة واشراقا ونورا وضياءا حتى يتلا في جلية الحق وينكشف فيه حقيقة الامر المطلوب في الدين والى مثل هذا القلب الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم (١) اذا أراد الله بعبد خيرا جعل له واعظا من قايه وبقوله صلى الله عليه وسلم (٢) من كان له من قلبه واعظ كان عليه من الله حافظ وهذا القلب هو الذي يستقر فيه الذكر قال الله تعالى ألا بدكر الله تطمئن القلوب وأما الآثار المذمومة فانها مثل دخان مظلم يتصاعد الى امرأة القلب ولا يزال يتراكم عليه مرة بعد أخرى الى أن يسود ويظلم ويصير بالكلية محجوبا عن الله تعالى وهو الطبع وهو الرين قال الله تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون وقال عز وجل أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم وخطم على قلوبهم فهم لا يسمعون فربط عدم السماع بالطبع بالذنوب كما ربط السماع بالتقوى فقال تعالى واتقوا الله واسمعوا واتقوا الله ويعلمكم الله ومهما تراءت الذنوب طبع على القلوب وعند ذلك يعمي القلب عن ادراك الحق وصلاح الدين ويستهيى بامر الآخرة ويستعظم أمر الدنيا ويصير مقصورا لهم عليها فاذا قرع سمعه أمر الآخرة وما فيها من الاخطار دخل من أذن وخرج من أذن ولم يستقر في القلب ولم يحركه الى التوبة والتدراك أولئك الذين يشسوا من الآخرة كما يشس الكفار من أصحاب القبور وهذا هو معنى اسوداد بالقلب لذنوب كما نطق به القرآن والسنة قال ميمون بن مهران اذا أذنب العبد ذنبا نكت في قلبه نكتة سوداء

(١) حديث إذا أراد الله بعبد خيرا جعل له واعظا من قلبه أو متصورا الديلمي في مسند الفردوس من حديث أم سلمة واسناده جيد (٢) حديث من كان له من قلبه واعظ كان عليه من الله حافظ لم أجده أصلا

فاذا هو نزع وتاب صقل وان عاذر يذنبها حتى يعلو قلبه فهو الران وقد قال النبي ﷺ (١) قلب المؤمن أجرد فيه سراج يزهر وقلب الكافر أسود منكوس فطاعة الله سبحانه بمخافة الشهوات مصقلة للقلب ومعاصيه مسودات له فمن أقبل على المعاصي أسود قلبه ومن أتبع السيئة الحسنة زحاً أثرها لم يظلم قلبه ولكن ينقص نوره كالمرآة التي يتنفس فيها ثم تمسح ويتنفس ثم تمسح فانها لا تخلو عن كدورة وقد قال ﷺ (٢) القلوب أربعة قلب أجرد فيه سراج يزهر فذلك قلب المؤمن وقلب أسود منكوس فذلك قلب الكافر وقلب أغلف مربوط على غلافه فذلك قلب المنافق وقلب مبصف فيه إيمان وثفاق فمثل الإيمان فيه كمثل البقلة يمد الماء الطيب ومثل النفاق فيه كمثل القرحة يمد الماء القبيح والصد يدفأى المادتين غلبت عليه حكم له بها وفي رواية ذهبت به قال الله تعالى ﴿ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون﴾ فأخبر أن جلاء القلب وبصاره يحصل بالذكور وأنه لا يتمكن منه الا الذين اتقوا فالتقوى باب الذكور والذكور باب الكشف والكشف باب الفوز الأكبر وهو الفوز بقاء الله تعالى

﴿ بيان مثل القلب بالاضافة الى العلوم خاصة ﴾

اعلم أن محل العلم هو القلب أعني اللطيفة المدبرة لجميع الجوارح وهي المطاعة الخدومة من جميع الأعضاء وهي بالاضافة الى حقائق المعلومات كالمرآة بالاضافة الى صور المتلونات فكأن المتلون صورة ومثال تلك الصورة ينطبع في المرآة ويحصل بها كذلك لكل معلوم حقيقة ولتلك الحقيقة صورة تنطبع في مرآة القلب وتتضح فيها وكأن المرآة غير وصور الأشخاص غير وحصول مثالها في المرآة غير فهي ثلاثة أمور فكذلك ههنا ثلاثة أمور القلب وحقائق الأشياء وحصول نفس الحقائق في القلب وحضورها فيه فالعلم عبارة عن القلب الذي فيه محل مثال حقائق الأشياء والمعلوم عبارة عن حقائق الأشياء والعلم عبارة عن حصول المثال في المرآة وكأن القبض مثلاً يستدعي قابضاً كاليد ومقبوضاً كالسيف ووصولاً بين السيف واليد بحصول السيف في اليد ويسمى قبضاً فكذلك وصول مثال المعلوم الى القلب يسمى علماً وقد كانت الحقيقة موجودة والقلب موجوداً ولم يكن العلم حاصلًا لان العلم عبارة عن وصول الحقيقة الى القلب كما أن السيف موجود واليد موجودة ولم يكن اسم القبض والأخذ حاصلًا لعدم وقوع السيف في اليد نعم القبض عبارة عن حصول السيف بعينه في اليد والمعلوم بعينه لا يحصل في القلب فن علم النار لم تحصل عين النار في قلبه ولكن الحاصل حدها وحقيقتها المطابقة لصورتها فتشبه بالمرآة أولى لان عين الانسان لا تحصل في المرآة وانما يحصل مثال مطابق له وكذلك حصول مثال مطابق للحقيقة المعلوم في القلب يسمى علماً وكأن المرآة لا تنكشف فيها الصور بخمسة أمور * أحدها نقصان صورتها كجواهر الحديد قبل أن يدور ويشكل ويصقل * والثاني غيبته وصدئه وكدورته وان كان تام الشكل * والثالث لكونه معدولاً به عن جهة الصورة الى غيرها كما اذا كانت الصورة وراء المرآة * والرابع لحجاب مرسل بين المرآة والصورة * والخامس للجهل بالجهة التي فيها الصورة المطلوبة حتى يتعذر بسببه أن يحاذي بها شطر الصورة وجهتها فكذلك القلب مرآة مستعدة لأن ينجلي فيها حقيقة الحق في الأمور كلها وانما خلت القلوب عن العلوم التي خلت عنها هذه الأسباب الخمسة أولها نقصان في ذاته كقلب الصبي فانه لا ينجلي له المعلومات لنقصانه * والثاني لكدورة المعاصي والخبث الذي يتراكم على وجه القلب من كثرة الشهوات فان ذلك يمنع صفاء القلب وجلاءه فيمتنع ظهور الحق فيه لظلمته وتراكبه واليه الإشارة بقوله ﷺ (٣) من قارف ذنباً فارقه عقل لا يعود اليه أبداً أي حصل في قلبه كدورة لا يزول أثرها اذ غايته أن يتبعه بحسنة يمجوه بها فلو جاء بالحسنة ولم تتقدم

(١) حديث قلب المؤمن أجرد فيه سراج يزهر الحديث أحمد والطبراني في الصغير من حديث أبي سعيد وهو بعض الحديث الذي يليه (٢) حديث القلوب أربعة قلب أجرد فيه سراج يزهر الحديث أحمد والطبراني في الصغير من حديث أبي سعيد الخدري وقد تقدم (٣) حديث من قارف ذنباً فارقه عقل لا يعود اليه أبداً لم أره أصلاً

فيكون من ذلك كلمات مؤذنة بالعجب كقول بعضهم من تحت خضراء السماء مثلي وقول بعضهم قدمي على رقبة جميع الأوليا وكقول بعضهم أسرجت وألجت وطففت في أقطار الأرض وقلت هل من مبارز فلم يخرج الى أحد إشارة منه في ذلك الى تفرد في وقته ومن أشكل عليه ذلك ولم يعلم انه من استراق النفس السمع فلين ذلك بميزان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وتواضعهم واجتنابهم أمثال هذه الكلمات واستبعادهم أن يجوز للعبد التظاهر بشيء من ذلك ولكن يجعل الكلام الصادقين وجهه في الصحة ويقال

السيئة لا زداد لا محالة إشراق القلب فلما تقدمت السيئة سقطت فائدة الحسنة لكن عاد القلب بها الى ما كان قبل السيئة ولم يزد بها نوراً فهذا خسران مبين ونقصان لا حيلة له فليست المرأة التي تندس ثم تمسح بالمصقلة كالتي تمسح بالمصقلة لزيادة جلالها من غير ندس سابق فالأقبال على طاعة الله والاعراض عن مقتضى الشهوات هو الذي يجلو القلب ويصفيه ولذلك قال الله تعالى ﴿والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا﴾ وقال ﷺ ^(١) من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم * الثالث أن يكون معدولاً به عن جهة الحقيقة المطلوبة فان قلب المطيع الصالح وان كان صافياً فإنه ليس يتضح فيه جلية الحق لأنه ليس يطلب الحق وليس محاذياً بمرآته شطر المطلوب بل ربما يكون مستوعباً لهم بتفصيل الطاعات البدنية أو بتهيئة أسباب المعيشة ولا يصرف فكره الى التأمل في حضرة الربوبية والحقائق الخفية الالهية فلا ينكشف له إلا ما هو متفكر فيه من دقائق آفات الأعمال وخفايا عيوب النفس ان كان متفكراً فيها أو مصالح المعيشة ان كان متفكراً فيها وإذا كان تقييداً لهم بالأعمال وتفصيل الطاعات مانعاً عن انكشاف جلية الحق فما ظنك فيمن صرف لهم الى الشهوات الدنيوية ولذاتها وعلائقها فكيف لا يمنع عن الكشف الحقيقي * الرابع الجحجج فان المطيع القاهر لشهواته المتجرد للفكر في حقيقة من الحقائق قد لا ينكشف له ذلك لكونه محجوباً عنه باعتقاد سبق اليه منذ الصبا على سبيل التقليد والقبول بحسن الظن فان ذلك يحول بينه وبين حقيقة الحق ويمنع من أن ينكشف في قلبه خلاف ما تلقفه من ظاهر التقليد وهذا أيضاً حجاب عظيم به حجب أكثر المتكلمين والمتعصبين للذهاب بل أكثر الصالحين المتفكرين في ملكوت السموات والأرض لأنهم محجوبون باعتقادات تقليدية جمدت في نفوسهم ورسخت في قلوبهم وصارت حجاباً بينهم وبين درك الحقائق * الخامس الجهل بالجهة التي يقع منها العثور على المطلوب فان طالب العلم ليس يمكنه أن يحصل العلم بالجهول إلا بالتدكير للعلوم التي تناسب مطلوبه حتى اذا تذكرها ورثها في نفسه ترتيباً مخصوصاً يعرفه العلماء بطرق الاعتبار فعند ذلك يكون قد عثر على جهة المطلوب فتتجلى حقيقة المطلوب لقلبه فان العلوم المطلوبة التي ليست فطرية لا تقتنص إلا بشبكة العلوم الحاصلة بل كل علم لا يحصل إلا عن علمين سابقين يألفان ويزدوجان على وجه مخصوص فيحصل من ازواجهما علم ثالث على مثال ما يحصل التاج من ازدواج الفحل والاشئ ثم كما أن من أراد أن يستنتج رمكة لم يمكنه ذلك من حارو بعير وانسان بل من أصل مخصوص من الخيل الذكور والاشئ وذلك اذا وقع بينهما ازدواج مخصوص فكذلك كل علم فله أصلان مخصوصان وبينهما طريق في الازدواج يحصل من ازدواجهما العلم المستفاد المطلوب فالجهل بتلك الاصول وبكيفية الازدواج هو المانع من العلم ومثاله ما ذكرناه من الجهل بالجهة التي الصورة فيها بل مثاله أن يريد الانسان أن يرى قفاه مثلاً بالمرآة فانه اذا رفع المرآة بازاء وجهه لم يكن قد حاذى بها شطر القفا فلا يظهر فيها القفا وان رفعها وراء القفا وحاذاه كان قد عدل بالمرآة عن عينه فلا يرى المرآة ولا صورة القفا فيها فيحتاج الى مرآة أخرى ينصبها وراء القفا وهذه في مقابلتها بحيث يبصرها ويرى مناسبة بين وضع المرآتين حتى تنطبق صورة القفا في المرآة المحاذية للقفا ثم تنطبق صورة هذه المرآة في المرآة الاخرى التي في مقابلة العين ثم تدرك العين صورة القفا كذلك في اقتناص العلوم طرق عجيبة فيها ازوارات وتعريفات أعجب مما ذكرناه في المرآة يعز على بسيط الارض من يهتدى الى كيفية الحيلة في تلك الازوارات فهذه هي الأسباب المانعة للقلوب من معرفة حقائق الأمور والافكل قلب فهو بافطرة صالح لمعرفة الحقائق لانه أمر رباني شريف فارق سائر جواهر العالم بهذه الخاصية والشرف واليه الاشارة بقوله عز وجل ﴿لناعرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان﴾ اشارة الى أن له خاصية تميز بها عن السموات والأرض والجبال بها وصار مطيقاً لحمل أمانة الله تعالى وتلك الأمانة هي المعرفة والتوحيد وقلب كل آدمي مستعد لحمل الأمانة ومطيق لها في الأصل ولكن يثبطه عن النهوض باعبائها والوصول الى تحقيقها الأسباب التي ذكرناها ولذلك قال صلى الله عليه وسلم

ان ذلك طفع عليهم في سكر الحال وكلام السكران يحمل فالمشايخ أرباب التمكين لما علموا في النفوس هذا الداء الدفين بالغوا في شرح التواضع الى حد الحقوه بالضعمة تدواوا للسريدين والاعتدال في التواضع أن يرضى الانسان بمنزلة دوين ما يستحقه ولو أم من الشخص جموح النفس لأوقفها على حد يستحقه من غير زيادة ولا نقصان ولكن لما كان الجحجج في جلية النفس لكونها مخلوقة من صلصال كالقفا فيها نسبة النارية وطلب الاستعلاء بطبعها الى مركز النار احتاجت للتدوى بالتواضع وايقافها دوين ما يستحقه لئلا يتطرق

(١) حديث من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم أبو نعيم في الحلية من حديث أنس وقد تقدم في العلم

اليها الكبير فالعظيم
ظل الانسان انه
أكبر من غيره
والتكبر اظهره
ذلك وهذه صفة لا
يستحقها الا الله
تعالى ومن ادعاها
من المخلوقين يكون
كاذبا والكبر
يتولد من الاعجاب
والاعجاب من
الجهل بحقيقة
الحق والجهل
الانسان والجهل
الانسان من
الانسان حقيقة
وقد عظم الله تعالى
شان الكبر بقوله
تعالى أنه لا يحب
المستكبرين وقال
تعالى أليس في
جهنم مثوى
للمتكبرين وقد
ورد يقول الله
تعالى الكبرياء
ردائي والعظمة
ازاري فمن نازعني
واحدا منهما
قصمته وفي رواية
قذفته في نار جهنم
وقال عز وجل ردا
للانسان في طغيانه
الى حسده ولا
تمش في الارض
مرحاً انك لن

(١) كل مولود يولد على الفطرة وانما أبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه وقول رسول الله ﷺ (٢) لولا
أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى ملكوت السماء إشارة إلى بعض هذه الأسباب التي هي
الحجاب بين القلب وبين الملكوت واليه الإشارة بما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قيل لرسول الله ﷺ يا رسول
الله (٣) أين الله في الأرض أو في السماء قال في قلوب عباده المؤمنين وفي الخبر قال الله تعالى (٤) لم يسعني أَرْضِي وَلَا
سَمَائِي وَوَسَعَنِي قَلْبُ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ اللَّيْنُ الْوَادِعُ وَفِي الْخَبَرِ أَنَّهُ (٥) قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ خَيْرُ النَّاسِ فَقَالَ كُلُّ مُؤْمِنٍ
مَخْمُومٍ الْقَلْبُ فَقِيلَ وَمَا مَخْمُومٌ الْقَلْبُ فَقَالَ هُوَ الَّذِي لَا غَشَّ فِيهِ وَلَا بَنِي وَلَا غَدْرَ وَلَا غُلَّ وَلَا حَسَدَ وَلِذَلِكَ
قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَأَى قَلْبِي رَبِّي إِذْ كَانَ قَدْ رَفَعَ الْحِجَابَ بِالتَّقْوَى وَمِنْ أَرْتَفَعَ الْحِجَابَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ تَجَلَّى صُورَةُ
الْمَلِكِ وَالْمَلَكُوتِ فِي قَلْبِهِ فَبَرَى جَنَّةَ عَرْضِ بَعْضِهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أَمَا جَمَلَتِهَا فَأَكْثَرُ سَعَةِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
لَا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ عِبَارَةٌ عَنْ عَالَمِ الْمَلِكِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ وَإِنْ كَانَ وَاسِعَ الْأَطْرَافِ مُتَبَاعِدًا لَا كُنَافَ فَهُوَ مُتَنَاهٍ
عَلَى الْجَمَلَةِ وَأَمَّا عَالَمُ الْمَلَكُوتِ وَهُوَ الْأَسْرَارُ الْغَائِبَةُ عَنْ مَشَاهِدَةِ الْأَبْصَارِ الْخَصُوصَةِ بِأَدْرَاكِ الْبَصَائِرِ فَلَا نِهَايَةَ لَهُ نَعَمْ
الَّذِي يُلَوِّحُ لِلْقَلْبِ مِنْهُ مَقْدَارَ مُتَنَاهٍ وَلَكِنَّهُ فِي نَفْسِهِ وَبِالْإِضَافَةِ إِلَى عِلْمِ اللَّهِ لَا نِهَايَةَ لَهُ وَجَمَلَةُ عَالَمِ الْمَلِكِ وَالْمَلَكُوتِ إِذَا
أُخِذَتْ دَفْعَةً وَاحِدَةً تَسْمَى الْحَضْرَةُ الرَّبُوبِيَّةُ لِأَنَّ الْحَضْرَةَ الرَّبُوبِيَّةَ مُحِيطَةٌ بِكُلِّ الْمَوْجُودَاتِ إِذْ لَيْسَ فِي الْوُجُودِ
شَيْءٌ سِوَى اللَّهِ تَعَالَى وَأَفْعَالُهُ وَمَمْلُكَتُهُ وَعَبِيدُهُ مِنْ أَعْمَالِهِ فَمَا تَجَلَّى مِنْ ذَلِكَ لِلْقَلْبِ هِيَ الْجَنَّةُ بَعَيْنُهَا عِنْدَ قَوْمٍ وَهُوَ
سَبَبُ اسْتِحْقَاقِ الْجَنَّةِ عِنْدَ أَهْلِ الْحَقِّ وَيَكُونُ سَعَةً مُلْكُهُ فِي الْجَنَّةِ بِحَسَبِ سَعَةِ مَعْرِفَتِهِ وَبِمَقْدَارِ مَا تَجَلَّى لَهُ مِنَ اللَّهِ
وَصِفَاتِهِ وَأَفْعَالِهِ وَأَنَّمَا مَرَادُ الطَّاعَاتِ وَأَعْمَالِ الْجَوَارِحِ كُلِّهَا تَصْفِيَةُ الْقَلْبِ وَتَرْكِيَّتُهُ وَجَلَاؤُهُ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا
وَمَرَادُ تَرْكِيَّتِهِ حَصُولُ أَنْوَارِ الْإِيمَانِ فِيهِ أَعْنِي أَشْرَاقَ نُورِ الْمَعْرِفَةِ وَهُوَ الْمَرَادُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى لِمَنْ يَرِدْ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ
يُشْرَحْ صَدْرُهُ لِلْإِسْلَامِ وَبِقَوْلِهِ أَمَّنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ نَعَمْ هَذَا التَّجَلَّى وَهَذَا الْإِيمَانُ لَهُ
ثَلَاثُ مَرَاتِبٍ (المرتبة الأولى) إيمان العوام وهو إيمان التقليد المحض (والثانية) إيمان المتكلمين وهو مؤمن وزوج بنوع
استدلال ودرجته قريبة من درجة إيمان العوام (والثالثة) إيمان العارفين وهو المشاهد بنور اليقين وبنين لك هذه
المراتب بمثابة وهو أن تصديقك بكون زيد مثلاً في الدار له ثلاث درجات (الأولى) أن تخبرك من تجربته بالصدق
ولم تعرفه بالكذب ولا اتهمته في القول فإن قلبك يسكن إليه ويطمئن بخبره بمجرد السماع وهذا هو الإيمان بمجرد
التقليد وهو مثل إيمان العوام فإنهم لما بلغوا سن التمييز سمعوا من آبائهم وأمهاتهم وجود الله تعالى وعلمه وإرادته
وقدرته وسائر صفاته وبعثة الرسل وصدقهم وما جاءوا به وكما سمعوا به قبلوه وبنوا عليه واطمأنوا إليه ولم يخطر
ببألبهم خلاف ما قالوه لهم لحسن ظنهم بآبائهم وأمهاتهم ومعاليهم وهذا الإيمان سبب النجاة في الآخرة وأهل هذه
أوائل رتب أصحاب اليمين ولبسوا من المقربين لأنه ليس فيه كشف وبصيرة وإن شراح صدر بنور اليقين إذا الخطأ
ممكن فيما سمع من الآحاد بل من الأعداد فيما يتعلق بالاعتقادات فقلوب اليهود والنصارى أيضاً مطمئنة بما
يسمعونه من آبائهم وأمهاتهم إلا أنهم اعتقدوا ما اعتقدوه خطأ لأنهم ألقى إليهم الخطأ والمسامون اعتقدوا
الحق لا لاطلاعهم عليه ولكن ألقى إليهم كلمة الحق (المرتبة الثانية) أن تسمع كلامه يدو صوته من داخل الدار

(١) حديث كل مولود يولد على الفطرة الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٢) حديث لولا
أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم الحديث تقدم (٣) حديث ابن عمر أن الله قال في قلوب عباده المؤمنين لم
أجده بهذا اللفظ وللطبراني من حديث أبي عتبة الخولاني يرفعه إلى النبي ﷺ قال إن الله آتية من أهل الأرض
وآتية ربكم قلوب عباده الصالحين الحديث فيه بقية بن الوليد وهو مدلس لكنه صرح فيه بالتحديث (٤) حديث
قال الله ما وسعني أرضي ولا سمائي وسعني قلب عبد مؤمن اللين الوداع لم أره أصلاً وفي حديث أبي عتبة
قبله عند الطبراني بعد قوله وآتية ربكم قلوب عباده الصالحين وأحبها إليه ألينها وأرقها (٥) حديث قيل من خير
الناس قال كل مؤمن مخموم القلب الحديث هـ من حديث عبد الله بن عمر باسناد صحيح

ولكن من وراء جدار قستدل به على كونه في الدار فيكون إيمانك وتصديقك ويقينك بكونه في الدار أقوى من تصديقك بمجرد السماع فانك إذا قيل لك أنه في الدار ثم سمعت صوته ازدادت به يقيناً لأن الأصوات تدل على الشكل والصورة عند من يسمع الصوت في حال مشاهدة الصورة فيحكم قلبه بأن هذا صوت ذلك الشخص وهذا إيمان ممزوج بدليل والخطأ أيضاً ممكن أن يتطرق إليه إذا الصوت قد يشبه الصوت وقد يمكن التكلف بطريق المحاكاة إلا أن ذلك قد لا يخطر ببال السامع لأنه ليس يجعل للهمة موضعاً ولا يقدر في هذا التليس والمحاكاة غرضاً (الرتبة الثالثة) أن تدخل الدار فتتظريه عينك وتشاهده وهذه هي المعرفة الحقيقية والمشاهدة اليقينية وهي تشبه معرفة المقر بين والصديقين لأنهم يؤمنون عن مشاهدة فينطوي في إيمانهم إيمان العوام والمتكلمين ويتميزون بجزئية بينة يستحيل معها إمكان الخطأ نعم وهم أيضاً يتفاوتون بمقادير العلوم وبدرجات الكشف أما درجات العلوم فمثاله أن يبصر زيد في الدار عن قرب وفي صحن الدار في وقت اشراق الشمس فيكمل له ادراكه والآخر يدركه في بيت أو من بعد أو في وقت عشية فيتمثل له في صورته ما يستيقن معه أنه هو ولكن لا يتمثل في نفسه الدقائق والخفايا من صورته ومثل هذا متصور في تفاوت المشاهدات للأمور الإلهية وأما مقادير المعلوم فهو أن يرى في الدار زيداً وعمراً وبكراً وغير ذلك وآخر لا يرى إلا زيدا فمعرفة ذلك تزيد بكثرة المعلومات لا محالة فهذا حال القلب بالاضافة إلى العلوم والله تعالى أعلم بالصواب

﴿ بيان حال القلب بالاضافة إلى أقسام العلوم العقلية والدينية والنيوية والأخرية ﴾

اعلم أن القلب بغير ريزته مستعد لقبول حقائق المعلومات كما سبق ولكن العلوم التي تحمل فيه تنقسم إلى عقلية وإلى شرعية والعقلية تنقسم إلى ضرورية ومكتسبة والمكتسبة إلى دنيوية وأخرية أما العقلية فنحن بها ما تقضى بها غريزة العقل ولا توجد بالتقليد والسمع وهي تنقسم إلى ضرورية لا يدري من أين حصلت وكيف حصلت كعلم الإنسان بأن الشخص الواحد لا يكون في مكانين والشيء الواحد لا يكون حادثاً قديماً موجوداً معدوماً معاً فان هذه علوم يجدد الإنسان نفسه منذ الصبا فطوراً عليها ولا يدري متى حصل له هذا العلم ولا من أين حصل له أعني أنه لا يدري له سبباً قريباً ولا فليس يخفى عليه أن الله هو الذي خلقه وهداه وإلى علوم مكتسبة وهي الاستفادة بالتعلم والاستدلال وكلا القسمين قد يسمى عقلاً قال علي رضي الله عنه

رأيت العقل عقليين * فمطبوع ومسموع * ولا ينفع مسموع

إذا لم يكن مطبوع * كما لا تنفع الشمس * وضوء العين ممنوع

والأول هو المراد بقوله عليه السلام اعلم (١) ما خلق الله خلقاً كرم عليه من العقل والثاني هو المراد بقوله عليه السلام لعلي رضي الله عنه (٢) إذا تقرب الناس إلى الله تعالى بأنواع البر فتقرب أنت بعقلك إذا لا يمكن التقرب بالغريرة الفطرية ولا بالعلوم الضرورية بل بالمكتسبة ولكن مثل علي رضي الله عنه هو الذي يقدر على التقرب باستعمال العقل في اقتناص العلوم التي بها ينال القرب من رب العالمين فالقلب جار مجرى العين وغريزة العقل فيه جارية مجرى قوة البصر في العين وقوة الابصار لطيفة تفقد في العمى وتوجد في البصر وإن كان قد غمض عينه أوجن عليه الليل والعلم الحاصل منه في القلب جار مجرى قوة ادراك البصر في العين ورؤيته لا عيان الأشياء وتأخر العلوم عن عين العقل في مدة الصبا إلى أوان التمييز أو البلوغ يضاهي تأخر الرؤية عن البصر إلى أوان اشراق الشمس وفيضان نورها على المبصرات والقلم الذي سطر الله به العلوم على صفحات القلوب يجري مجرى قرص الشمس وأتم لم يحصل العلم في قلب الصبي قبل التمييز لأن لوح قلبه لم يتهيأ بعد لقبول نفس العلم والقلم عبارة عن خلق من خلق الله تعالى جعله سبباً لحصول نقش العلوم في قلوب البشر قال الله تعالى الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم وقلم الله تعالى لا يشبه قلم خلقه كما لا يشبه وصفه وصف خلقه فليس قلمه من قصب ولا خشب كما أنه تعالى ليس

تخرق الأرض
ولن تبلغ الجبال
طولا وقال تعالى
فليتنظروا لانسان مم
خلق خلق من ماء
دافق وأبلغ من
هذا قوله تعالى قتل
الانسان ما كفره
من أي شيء خلقه
من نطفة خلقه
فقدره وقد قال
بعضهم لبعض
المتكبرين أولك
نطفة مذرة وآخرك
جيفة قدرة وأنت
فيما بين ذلك حامل
العدرة وقد نظم
الشاعر هذا المعنى
كيف يزهو من
رجيه
أبد الدهر ضجيعه
وإذا ارتحل التواضع
من القلب وسكن
الكبر انتشر أثره
في بعض الجوارح
وترشح الاناء بما
فيه فتارة يظهر أثره
في العنق بالتمایل
وتارة في الخد
بالتصغير قال الله
تعالى ولا تضع
خسداً للناس

(١) حديث ما خلق الله خلقاً كرم عليه من العقول الحكيم في نوادر الاصول باسناد ضعيف وقد تقدم في العلم

(٢) حديث إذا تقرب الناس إلى الله بأنواع البر فتقرب أنت بعقلك أبو نعيم من حديث علي باسناد ضعيف

وتارة يظهر في
الرأس عند
استعصاء النفس
قال الله تعالى
لو رأيتهم يصدون
وهم مستكبرون
وكما أن الكبر له
انقسام على
الجوارح والأعضاء
تشعب منه
شعب فكذلك
بعضها أكثر
من البعض
كاليه والزهو
والعزة وغير
ذلك إلا أن العزة
تشبه بالكبر من
حيث الصورة
وتختلف من
حيث الحقيقة
كاشتباه التواضع
بالضعة والتواضع
محمود والضعة
مذمومة والكبر
مذموم والعزة
محمودة قال الله
تعالى والله العزة
ولرسوله وللمؤمنين
والعزة غير الكبر
ولا يحل للمؤمن أن
يذل نفسه فالعزة
معرفة الإنسان
بحقيقة نفسه
وإكرامها أن
لا يضعها لأغراض

من جوهر ولا عرض فالوازنة بين البصيرة الباطنة والبصر الظاهر صحيحة من هذه الوجوه إلا أنه لا مناسبة بينهما في الشرف فإن البصيرة الباطنة هي عين النفس التي هي اللطيفة المدركة وهي كالقارس والبدن كالفرس وعمى القارس أضر على القارس من عمى الفرس بل لا نسبة لأحد الضررين إلى الآخر ولموازنة البصيرة الباطنة للبصر الظاهر سمى الله تعالى باسمه فقال ما كذب القواد ما رأى سمى إدراك القواد رؤية وكذلك قوله تعالى وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وما أراد به الرؤية الظاهرة فإن ذلك غير مخصوص بإبراهيم عليه السلام حتى يعرض في معرض الامتنان ولذلك سمى ضد إدراكه عمى فقال تعالى فاتها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور وقال تعالى ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلاً فهذا بيان العلم العقلي * أما العلوم الدينية فهي المسأخوذة بطريق التقليد من الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه وذلك يحصل بالتعلم لكتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ وفهم معانيهما بعد السماع وبه كمال صفة القلب وسلامته عن الأدوية والأمراض فالعلوم العقلية غير كافية في سلامة القلب وإن كان محتاجاً إليها كما أن العقل غير كاف في استدامة صحة أسباب البدن بل يحتاج إلى معرفة خواص الأدوية والعقاقير بطريق التعلم من الأطباء إذ مجرد العقل لا يهتدي إليه ولكن لا يمكن فهمه بعد سماعه إلا بالعقل فلا غنى بالعقل عن السماع ولا غنى بالسماع عن العقل فالداعى إلى محض التقليد مع عزل العقل بالكيفية جاهل والمكتفى بمجرد العقل عن أنوار القرآن والسنة مغرور فإياك أن تكون من أحد الفريقين وكن جامعاً بين الأصلين فإن العلوم العقلية كالأغذية والعلوم الشرعية كالأدوية والشخص المريض يستضر بالغذاء متى فاتته الدواء فكذلك أمراض القلوب لا يمكن علاجها إلا بالأدوية المستفادة من الشريعة وهي وظائف العبادات والأعمال التي ركبها الأنبياء صلوات الله عليهم لأصلاح القلوب فمن لا يداوى قلبه المريض بمعالجات العبادات الشرعية واكتفى بالعلوم العقلية استضر بها كما يستضر المريض بالغذاء وظن من يظن أن العلوم العقلية مناقضة للعلوم الشرعية وأن الجمع بينهما غير ممكن هو ظن صادر عن عمى في عين البصيرة نعوذ بالله منه بل هذا القائل ربما يتناقض عنده بعض العلوم الشرعية لبعض فيعجز عن الجمع بينهما فيظن أنه تناقض في الدين فيتخير به فينسل من الدين أنسلال الشعرة من العجين وإنما ذلك لأن عجزه في نفسه خيل إليه نقضا في الدين وهيئات وإنما مثاله مثال الأعمى الذي دخل دار قوم فتعثر فيها بأواني الدار فقال لهم ما بال هذه الأواني تركت على الطريق لم لا ترد إلى مواضعها فقالوا له تلك الأواني في مواضعها وإنما أنت لست تهتدي للطريق لعمالك فالعجب منك أنك لا تحيل عثرتك على عمالك وإنما تحيلها على تقصير غيرك فهذه نسبة العلوم الدينية إلى العلوم العقلية والعلوم العقلية تنقسم إلى دنيوية وأخرية فالدنيوية كعلم الطب والحساب والهندسة والنجوم وسائر الحرف والصناعات والأخرية كعلم أحوال القلب وآفات الأعمال والعلم بالله تعالى وبصفاته وأفعاله كما فصلناه في كتاب العلم وهما علمان متنافيان أعنى أن من صرف عنايته إلى أحدهما حتى تعمق فيه قعمرت بصيرته عن الآخر على الأكثر ولذلك ضرب على رضى الله عنه للدنيا والآخرة ثلاثة أمثلة فقال هما ككفتي الميزان وكالمشرق والمغرب وكالضربتين إذا أرضيت أحدهما أسخطت الأخرى ولذلك ترى الأكياس في أمور الدنيا وفي علم الطب والحساب والهندسة والفلسفة جهالا في أمور الآخرة والا كياس في دقائق علوم الآخرة جهالا في أكثر علوم الدنيا لأن قوة العقل لا تنفي بالأمور من جميعها في الغالب فيكون أحدهما ناعماً الكمال في الثاني ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) إن أكثر أهل الجنة البله أي البله في أمور الدنيا وقال الحسن في بعض مواضعه لقد أدركنا أقواماً لو رأيتهم لقلتم مجانين ولو أدرككم لقاولوا شياطين فهمما سمعت أمراً غريباً من أمور الدين جحدته أهل الكياسة في سائر العلوم فلا يغرنك جحودهم عن قبوله إذ من المحال أن يظفر

(١) حديث أكثر أهل الجنة البله البزار من حديث أنس وضعفه وصححه القرطبي في التذكرة وليس كذلك

فقد قال ابن عدي أنه منكر

ماجلة دنيوية كما
أن الكبر جهل
الانسان بنفسه
وإنزالها فوق
منزلها (قال
بعضهم) للحسن
ما أعظمك في
نفسك قال لست
بعظيم ولكني
عزيز ولما كانت
العزة غير مذمومة
وفيها مشاكلة
بالكبر قال الله
تعالى تستكبرون
في الأرض بغير
الحق فيه إشارة
خفية لاثبات العزة
بالحق فالوقوف
على حد التواضع
من غير انحراف الى
الضعفة وقوف على
صراط العزة
المنسوب على متن
نار الكبر ولا
يؤيد في ذلك ولا
يثبت عليه إلا
أقدام العلماء
الراسخين والسادة
المقربين ورؤساء
الابدال والصديقين
(قال بعضهم) من
تكبر فقد أخبر
عن ندالة نفسه
ومن تواضع فقد
أظهر كرم طبعه
(وقال الترمذي)

سالك طريق المشرق بما يوجد في المغرب فكذلك يجري أمر الدنيا والآخرة ولذلك قال تعالى ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها الآية وقال تعالى يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون وقال عز وجل فاعرض عمن تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم فالجمع بين كمال الاستبصار في مصالح الدنيا والدين لا يكاد يتيسر إلا لمن رسخه الله لتدبير عباده في معاشهم ومعادهم وهم الأنبياء المؤيدون بروح القدس المستمدون من القوة الإلهية التي تتسع لجميع الأمور ولا تضيق عنها فأما قلوب سائر الخلق فانها اذا استقلت بأمر الدنيا انصرفت عن الآخرة وقصرت عن الاستكمال فيها

(بيان الفرق بين الإلهام والتعلم والفرق بين طريق الصوفية في استكشاف الحق وطريق النظر)
اعلم أن العلوم التي ليست ضرورية وإنما تحصل في القلب في بعض الأحوال تختلف الحال في حصولها فتارة تهجم على القلب كأنه ألقى فيه من حيث لا يدري وتارة تكتسب بطريق الاستدلال والتعلم فالذي يحصل لا بطريق الاكتساب وحيلة الدليل يسمى إلهاماً والذي يحصل بالاستدلال يسمى اعتباراً واستبصاراً ثم الواقع في القلب بغير حيلة وتعلم واجتهاد من العبد ينقسم الى ما لا يدري العبد أنه كيف حصل له ومن أين حصل والى ما يطلع معه على السبب الذي منه استفاد ذلك العلم وهو مشاهدة الملك الملقى في القلب والاول يسمى إلهاماً وثانياً في الروح والثاني يسمى وحياً وتختص به الأنبياء والاول يختص به الأولياء والأصفياء والذي قبله وهو المكتسب بطريق الاستدلال يختص به العلماء وحقيقة القول فيه أن القلب مستعد لان تتجلى فيه حقيقة الحق في الأشياء كلها وإنما حيل بينه وبينها بالأسباب الخمسة التي سبق ذكرها فهي كالجباب المسدل الحائل بين مرآة القلب وبين اللوح المحفوظ الذي هو منقوش بجميع ما قضى الله به الى يوم القيامة وتجلى حقائق العلوم من مرآة اللوح في مرآة القلب يضاهي انطباع صورة من مرآة في مرآة تقابلها والجباب بين المرأتين تارة يزال باليد وأخرى يزول بهبوب الرياح تحركه وكذلك قد تهبر ياح الالطاف وتكشف الجباب عن أعين القلوب فينجلى فيها بعض ما هو مسطور في اللوح المحفوظ ويكون ذلك تارة عند المنام فيعلم به ما يكون في المستقبل وتارة ارتفاع الجباب بالموت فيكشف الغطاء وينكشف أيضاً في اليقظة حتى يرتفع الجباب بلطف خفي من الله تعالى فيلمع في القلوب من وراء ستر الغيب شيء من غرائب العلم تارة كالبرق الخاطف وأخرى على التوالي الى حد ما ودوامه في غاية الندور فلم يفارق الإلهام الاكتساب في نفس العلم ولا في محله ولا في سببه ولكن يفارقه من جهة زوال الجباب فان ذلك ليس باختيار العبد ولم يفارق الوحي الإلهام في شيء من ذلك بل في مشاهدة الملك المفيد للعلم فان العلم إنما يحصل في قلوبنا بواسطة الملائكة واليه الإشارة بقوله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي بأذنه ما يشاء فاذا عرفت هذا فاعلم أن ميل أهل التصوف الى العلوم الإلهامية دون التعليمية فلذلك لم يحرصوا على دراسة العلم وتحصيل ما صنفه المصنفون والبحث عن الأقاويل والأدلة المذكورة بل قالوا الطريق تقديم المجاهدة ومحو الصفات المذمومة وقطع العلائق كلها والاقبال بكنهه الهمة على الله تعالى ومهما حصل ذلك كان الله هو المتولى لقلب عبده والمتكفل له بتنويره بأنوار العلم واذا تولى الله أمر القلب فاضت عليه الرحمة وأشرق النور في القلب وانشرح الصدر وانكشف له سر الملكوت وانقشع عن وجه القلب حجاب الغرة بلطف الرحمة وتلاأت فيه حقائق الأمور الإلهية فليس على العبد إلا الاستعداد بالتصفية المجردة وإحضار الهمة مع الإرادة الصادقة والتعطش التام والترصد بدوام الانتظار لما يفتحه الله تعالى من الرحمة فالأنبياء والأولياء انكشف لهم الأمر وقاض على صدورهم النور لا بالتعلم والدراسة والكتابة للكتب بل بالزهد في الدنيا والتبري من علائقها وتفرغ القلب من شوائبها والاقبال بكنهه الهمة على الله تعالى فمن كان لله كان الله له وزعموا أن الطريق في ذلك أولا باقطاع العلائق الدنيا بالكلية وتفرغ القلب منها وبقطع الهمة عن الأهل والمال والولد والوطن وعن العلم والولاية والجاه بل يصير قلبه الى حالة يستوى فيها وجود كل شيء وعدمه ثم يخلو بنفسه في زاوية مع الاقتصار على الفرائض والرواتب ويجلس فارغ القلب بمجموع الهم ولا يفرق فكره بقراءة قرآن ولا بالتأمل في تفسير ولا

بكتب حديث ولا غيره بل يجتهد أن لا يخطر بباله شيء سوى الله تعالى فلا يزال بعد جلوسه في الخلوة قائلاً بلسانه الله الله على الدوام مع حضور القلب حتى ينتهي الى حالة يترك تحريك اللسان ويرى كأن الكلمة جارية على لسانه ثم يصير عليه الى أن يحصى أثره عن اللسان ويصادف قلبه مواظباً على الذكر ثم يواظب عليه الى أن يحصى عن القلب بصورة اللفظ وحروفه وهيئة الكلمة ويبقى معنى الكلمة مجرداً في قلبه حاضراً فيه كأنه لازم له لا يفارقه وله اختيار الى أن ينتهي الى هذا الحد واختيار في استدامة هذه الحالة بدفع الوسواس وليس له اختيار في استجلاب رحمة الله تعالى بل هو بما فعله صار متعرضاً لنفحات رحمة الله فلا يبقى إلا الانتظار لما يفتح الله من الرحمة كما فتحها على الأنبياء والأولياء بهذه الطريق وعند ذلك اذا صدقت إرادته وصفت همته وحسنت مواظبته فلم تجاذبه شهوانه ولم يشغله حديث النفس بعلائق الدنيا تلمع لوامع الحق في قلبه ويكون في ابتدائه كالبرق الخاطف لا يثبت ثم يعود وقد يتأخر وإن عاد فقد يثبت وقد يكون مختطفاً وإن ثبت قد يطول ثباته وقد لا يطول وقد يتظاهر أمثاله على التلاحق وقد يقتصر على فن واحد ومنازل أولياء الله تعالى فيه لا تحصر كما لا يحصى تفاوت خلقهم وأخلاقهم وقد يرجع هذا الطريق الى تطهير محض من جانبك وتصفية وجلاء ثم استعداد وانتظار فقط وأما النظار وذووال الاعتبار فلم ينكروا وجود هذا الطريق وامكانه وافضاه الى هذا المقصد على التدور فانه أكثر أحوال الأنبياء والأولياء ولكن استوعروا هذا الطريق واستبطؤا أثره واستبعدوا استجماع شروطه وزعموا أن عموماً العلائق الى ذلك الحد كالتعذر وإن حصل في حال فثباته أبعده منه إذ أدنى وسواس وخاطر يشوش القلب وقال رسول الله ﷺ (١) قلب المؤمن أشد ثقلها من القدر في غليانها وقال عليه أفضل الصلاة والسلام (٢) قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن وفي أثناء هذه المجاهدة قد يفسد المزاج ويختلط العقل ويمرض البدن وإذا لم تتقدم رياضة النفس وتهذيبها بحقائق العلوم نشبت بالقلب خيالات فاسدة تطمئن النفس اليها مدة طويلة الى أن يزول وينقضي العمر قبل النجاح فيها فكم من صوفي سلك هذا الطريق ثم بقي في خيال واحد عشرين سنة ولو كان قد أتقن العلم من قبل لا تفتح له وجه التباس ذلك الخيال في الحال فلا يشتغال بطريق التعلم أو تقرب إلى الغرض وزعموا أن ذلك يضاهي ما لو ترك الإنسان تعلم الفقه وزعم أن النبي ﷺ لم يعلم ذلك وصار فقيهاً بالوحى والالهام من غير تكرير وتعليق فانا أيضاً بما انتهت في الرياضة والمواظبة اليه ومن ظن ذلك فقد ظلم نفسه وضيع عمره بل هو كمن يترك طريق الكسب والحراثة رجاء العثور على كنز من الكنوز فإن ذلك ممكن ولكنه بعيد جداً فكذلك هذا قالوا لا بد أولاً من تحصيل ما حصله العلماء وفهم ما قالوه ثم لا بأس بعد ذلك بالانتظار لما ينكشف لسائر العلماء فعماء ينكشف بعد ذلك بالمجاهدة

(١) بيان الفرق بين المقامين بمثال محسوس

إعلم أن عجائب القلب خارجة عن مدركات الحواس لأن القلب أيضاً خارج عن إدراك الحس وما ليس مدركاً بالحواس تضعف الأفهام عن دركه إلا بمثال محسوس ونحن نقرب ذلك الى الأفهام الضعيفة بمثالين * أحدهما أنه لو فرضنا حوضاً مخفوراً في الأرض احتمل أن يساق اليه الماء من فوقه بأنهار تفتح فيه ويحتمل أن يخفر أسفل الحوض ويرفع منه التراب الى أن يقرب من مستقر الماء الصافي فينتجى الماء من أسفل الحوض ويكون ذلك الماء أصفى وأدوم وقد يكون أغزرواً أكثر فذلك القلب مثل الحوض والعلم مثل الماء وتكون الحواس الخمس مثل الأنهار وقد يمكن أن تساق العلوم الى القلب بواسطة أنهار الحواس والاعتبار بالمشاهدات حتى يتملى علماً ويمكن أن تسد هذه الأنهار بالخلوة والعزلة وغض البصر ويعد الى عمق القلب بتطهيره ورفع طبقات الحجب عنه حتى تنفجر ينابيع العلم من داخله فإن قلت فكيف تنفجر العلم من ذات القلب وهو خال عنه فاعلم أن هذا من

(١) حديث قلب المؤمن أشد ثقلها من القدر في غليانها أحمد وك وصححه من حديث المقداد بن الأسود

(٢) حديث قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن م من حديث عبد الله بن عمر

التواضع على ضربين
الأول أن يتواضع
العبد لمرآة الله ونهيه
فإن النفس لطلب
الراحة تتلهى عن
أمره والشهوة التي
فيها تهوى في نهيه
فاذا وضع نفسه
لأمره ونهيه فهو
تواضع والثاني أن
يضع نفسه لعظمة
الله فإن اشتدت
نفسه شيئاً مما أطلق
له من كل نوع من
الأنواع منعها ذلك
وجملة ذلك أن يترك
مشيئته لمشيئة الله
تعالى * واعلم أن
العبد لا يبلغ حقيقة
التواضع إلا عند
لمعان نور المشاهدة
في قلبه فعند ذلك
تذوب النفس وفي
ذوبانها صفاتها
من غش الكبر
والعجب فتسليق
وتطبيع للحق
والخلق لحوادثها
وسكون وجهها
وغبارها وكان
الحظ الأوفر من
التواضع لتبينا عليه
السلام في أوطان

عجائب أسرار القلب ولا يسمح بذكره في علم المعاملة بل القدر الذي يمكن ذكره أن حقائق الأشياء مستورة في اللوح المحفوظ بل في قلوب الملائكة المقربين فكما أن المهندس يصور أبنية الدار في بياض ثم يخرجها إلى الوجود على وفق تلك النسخة فكذلك فاطر السموات والأرض كتب نسخة العالم من أوله إلى آخره في اللوح المحفوظ ثم أخرجه إلى الوجود على وفق تلك النسخة والعالم الذي خرج إلى الوجود بصورته تتأدى منه صورة أخرى إلى الحس والخيال فإن من ينظر إلى السماء والأرض ثم يغض بصره يرى صورة السماء والأرض في خياله حتى كأنه ينظر إليها ولو انعدمت السماء والأرض وبقي هو في نفسه لوجد صورة السماء والأرض في نفسه كأنه يشاهدها وينظر إليها ثم تأدى من خياله أثر إلى القلب فيحصل فيه حقائق الأشياء التي دخلت في الحس والخيال والحاصل في القلب موافق للعالم الحاصل في الخيال والحاصل في الخيال موافق للعالم الموجود في نفسه خارجا من خيال الإنسان وقلبه والعالم الموجود موافق للنسخة الموجودة في اللوح المحفوظ فكان للعالم أربع درجات في الوجود وجود في اللوح المحفوظ وهو سابق على وجوده الجسماني ويتبعه وجوده الحقيقي ويتبع وجوده الحقيقي وجوده الخيالي أعني وجود صورته في الخيال ويتبع وجوده الخيالي وجوده العقلي أعني وجود صورته في القلب وبعض هذه الوجودات روحانية وبعضها جسمانية والروحانية أشد روحانية من البعض وهذا اللطف من الحكمة الإلهية إذ جعل حد قنك على صغر حجمها بحيث ينطبع فيها صورة العالم والسموات والأرض على اتساع أكنافها ثم يسرى من وجودها في الحس وجودا إلى الخيال ثم منه وجود في القلب فأنك أبدا لا تدرك إلا ما هو واصل إليك فلو لم يحمل للعالم كله مثالا في ذاتك لما كان لك خبر مما يباين ذاتك فسيحان من دبر هذه العجائب في القلوب والأبصار ثم أعمى عن دركها القلوب والأبصار حتى صارت قلوب أكثر الخلق جاهلة بأنفسها وبعجائبها (ولنرجع) إلى الغرض المقصود فنقول القلب قد يتصور أن يحصل فيه حقيقة العالم وصورته تارة من الحواس وتارة من اللوح المحفوظ كما أن العين يتصور أن يحصل فيها صورة الشمس تارة من النظر إليها وتارة من النظر إلى الماء الذي يقابل الشمس ويحكي صورتها فهما ارتفع الحجاب بينهما وبين اللوح المحفوظ رأى الأشياء فيه وتفجر إليه العلم منه فاستغنى عن الاقتباس من داخل الحواس فيكون ذلك كتفجر الماء من عمق الأرض ومهما أقبل على الخيالات الحاصلة من المحسوسات كان ذلك حجابا له عن مطالعة اللوح المحفوظ كما أن الماء إذا اجتمع في الأنهار منع ذلك من التفجر في الأرض وكما أن من نظر إلى الماء الذي يحكي صورة الشمس لا يكون ناظرا إلى نفس الشمس فإذا للقلب بابان باب مفتوح إلى عالم الملكوت وهو اللوح المحفوظ وعالم الملائكة وباب مفتوح إلى الحواس الخمس المتمسكة بعالم الملك والشهادة وعالم الشهادة والملك أيضا يحاكي عالم الملكوت نوتا من المحاكاة فأما افتتاح باب القلب إلى الاقتباس من الحواس فلا يخفى عليك وأما افتتاح باب الداخل إلى عالم الملكوت ومطالعة اللوح المحفوظ فتعلمه علما يقينا بالتأمل من عجائب الرؤيا وإطلاع القلب في النوم على ما سيكون في المستقبل أو كان في الماضي من غير اقتباس من جهة الحواس وإنما ينتج ذلك الباب لمن انفرذ بذكر الله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم (١) سبق المفردون قيل ومن هم المفردون يا رسول الله قال المتزهدون بذكر الله تعالى وضع الذكرك عنهم أوزارهم فورد القيامة خفا فأنهم قال في وصفهم إخبارا عن الله فقال ثم أقبل بوجهي عليهم أرى من واجهته بوجهي يعلم أحد أي شيء أريد أن أعطيه ثم قال تعالى أول ما أعطيهم أن أقذف النور في قلوبهم فيخبرون عني كما أخبر عنهم ومدخل هذه الأخبار هو الباب الباطن فإذا الفرق بين علوم الأولياء والأنبياء وبين علوم العلماء والحكماء

(١) حديث سبق المفردون قيل ومن هم قال المستهترون بذكر الله الحديث م من حديث أبو هريرة مقتصرا على أول الحديث وقال فيه وما المفردون قال الله كثيرا والذاكرات ورواه ك بلفظ قال الذين يستهترون بذكر الله وقال صحيح على شرط الشيخين وزاد فيه البيهقي في الشعب يضع الذكرك عنهم أوزارهم ويأتون يوم القيامة خفا فورا ورواه هكذا الطبري في المعجم الكبير من حديث أبي الدرداء دون الزيادة التي ذكرها المصنف في آخره وكلاهما ضعيف

القرب كما روى عن عائشة رضي الله عنها في الحديث الطويل قالت فقدت رسول الله ﷺ ذات ليلة فأخذني ما يأخذ النساء من الغيرة ظنا مني أنه عند بعض أزواجه فطلبته في حجر نسائه فلم أجده فوجدته في المسجد ساجدا كالنوب الخلق وهو يقول في سجوده سجد لك سوادى وخیالی وآمن بك فؤادى وقرّ بك لسانى وها أنا ذا بين يديك يا عظيم يا غافر الذنب العظيم وقوله عليه السلام سجد لك سوادى وخیالی استقصاء في التوضيع بمحو آثار الوجود حيث لم تتخلف ذرة منه عن السجود ظاهرا وباطنا ومتي لم يمكن للصوفي حفظ من التواضع

هذا وهو أن علومهم تأتي من داخل القلب من الباب المنفتح إلى عالم المكوت وعلم الحكمة يأتي من أبواب الحواس المفتوحة إلى عالم الملك وعجائب عالم القلب وتردده بين عالمي الشهادة والغيب لا يمكن أن يستقصى في علم المعاملة فهذا مثال يعلمك الفرق بين مدخل العالمين * المثال الثاني يعرفك الفرق بين العاملين أعني عمل العلماء وعمل الأولياء فإن العلماء يعملون في اكتساب نفس العلوم واجتلابها إلى القلب وأولياء الصوفية يعملون في جلاء القلوب وتطهيرها وتصفيتها وتصقيفها فقط فقد حكى أن أهل الصين وأهل الروم تباها بين يدي بعض الملوك بحسن صناعة النقش والصور فاستقر رأي الملك على أن يسلم إليهم صفة لينقش أهل الصين منها جانا وأهل الروم جانا ويرخي بينهما حجاب يمنع اطلاع كل فريق على الآخر ففعل ذلك فجمع أهل الروم من الأصباغ الغريبة ما لا ينحصر ودخل أهل الصين من غير صبغ وأقبلوا يجلون جانبهم ويصقلونه فلما فرغ أهل الروم أدعى أهل الصين أنهم قد فرغوا أيضا فعجب الملك من قولهم وأنهم كيف فرغوا من النقش من غير صبغ فقليل وكيف فرغتم من غير صبغ فقالوا ما عليكم أرفعوا الحجاب فرفعوا وإذا بما نبهم بتلا * لا منه عجائب الصنائع الرومية مع زيادة أشراق وبريق إذ كان قد صار كالمرآة المحلوكة لكثرة التصقيل فازداد حسن جانبهم بمزيد التصقيل فكذلك عناية الأولياء بتطهير القلب وجلائه وتركيته وصفائه حتى يتلا * لا فيه جليلة الحق بنهاية الأشراق كفعل أهل الصين وعناية الحكماء والعلماء بالأكتساب ونقش العلوم وتحصيل نقشها في القلب كفعل أهل الروم فكيفما كان الأمر فقلب المؤمن لا يموت وعلمه عند الموت لا يمحي وصفائه لا يتكدر وإليه أشار الحسن رحمه الله عليه بقوله التراب لا يأكل كل محل الإيمان بل يكون وسيلة وقرينة إلى الله تعالى وأما ما حصله من نفس العلم وما حصله من الصفاء والاستعداد لقبول نفس العلم فلا غنى به عنه ولا سعادة لا أحد إلا بالعلم والمعرفة وبعض السعادات أشرف من بعض كما أنه لا غنى إلا بالمال فصاحب الدرهم غني وصاحب الخزانة المترعة غني وتفاوت درجات السعادات بحسب تفاوت المعرفة والإيمان كما تتفاوت درجات الأغنياء بحسب قلة المال وكثرته فالمعارف أنوار ولا يسعى المؤمنون إلى لقاء الله تعالى إلا بأنوارهم قال الله تعالى يسمى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم وقد روى في الخبر (١) أن بعضهم يعطى نوراً مثل الجبل وبعضهم أصغر حتى يكون آخرهم رجلاً يعطى نوراً على إبهام قدميه فيضيء مرة وينطفئ أخرى فإذا أضاء قدمه فشيء وإذا طفيء قام ومرورهم على الصراط على قدر نورهم فمنهم من يمر كطرف الصين ومنهم من يمر كالبرق ومنهم من يمر كالسحاب ومنهم من يمر كالنقضاء والكواكب ومنهم من يمر كالفرس إذا اشتد في ميدانه والذي أعطى نوراً على إبهام قدمه محبوبوا على وجهه ويديه ورجليه يجري بداً ويعلق أخرى ويصيب جواربه النار فلا يزال كذلك حتى يخلص الحديث فهذا يظهر تفاوت الناس في الإيمان ولو وزن إيمان أبي بكر بإيمان العالمين سوى النبيين والمرسلين لرجح فهذا أيضاً يضاهي قول القائل لو وزن نور الشمس بنور السراج كلها لرجح فأيمان آحاد العوام نوره مثل نور السراج وبعضهم نوره كنور الشمع وإيمان الصديقين نوره كنور القمر والنجوم وإيمان الأنبياء كالشمس وكما ينكشف في نور الشمس صورة الآفاق مع اتساع أقطارها ولا ينكشف في نور السراج إلا زاوية ضيقة من البيت فكذلك تفاوت إشراح الصدر بالمعارف وانكشاف سعة المكوت لقلوب المعارفين ولذلك جاء في الخبر (٢) أنه يقال يوم القيامة أخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان ونصف مثقال وربع مثقال وشعيرة ذرة كل ذلك تنبيه على تفاوت درجات الإيمان وإن هذه المقادير من الإيمان لا تمنع دخول النار وفي مفهومه أن إيمانه يزيد على مثقال فانه لا يدخل النار إذا دخل لا مراً بأخراجه أو لا وأن من في

(١) حديث أن بعضهم يعطى نوراً مثل الجبل حتى يكون أصغرهم رجلاً يعطى نوره على إبهام قدمه الحديث الطبراني وكه من حديث ابن مسعود قال كصحيح على شرط الشيخين (٢) حديث يقال يوم القيامة أخرجوا من النار من في قلبه ربع مثقال من إيمان الحديث متفق عليه من حديث أبي سعيد وليس فيه قوله ربع مثقال

الخاص على بساط
القرب لا يتوفر
حظه من التواضع
للخلق وهذه
سعادات إن أقبلت
جاءت بكليتها
والتواضع من
أشرف أخلاق
الصوفية (ومن
أخلاق الصوفية)
المسداة واحتمال
الاذى من الخلق
وبلغ من مسداة
رسول الله ﷺ
أنه وجد قتيلاً من
أصحابه بين اليهود فلم
يحف عليهم ولم يزد
على ما الحق بل وداه
بمائة ناقة من قبله
وإن أصحابه بحاجة
إلى بعير واحد
يتقوون به * وكان
من حسن مداراته
أن لا يذم طبعاً ما
ولا ينهر خادماً
أخبرنا الشيخ العالم
ضياء الدين عبد
الوهاب بن علي قال
أنا أبو الفتح
الكرخي قال أنا
أبو نصر الترياق

قلبه مثقال ذرة لا يستحق الخلود في النار وإن دخلها وكذلك قوله ﷺ (١) ليس شيء خير من ألف مثقال إلا
 إلا إنسان المؤمن إشارة إلى تفضيل قلب العارف بالله تعالى الموقن فانه خير من ألف قلب من العوام وقد قال تعالى
 وأنتم الأعلمون أن كنتم مؤمنون تفضيلاً للمؤمنين على المسلمين والمراد به المؤمن العارف دون المقلد وقال عز وجل
 يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات فإرادتهن بالذين آمنوا والذين صدقوا من غير علم وميزم عن
 الذين أوتوا العلم ويدل ذلك على أن اسم المؤمن يقع على المقلد وإن لم يكن تصديقه عن بصيرة وكشف وفسر ابن
 عباس رضي الله عنهما قوله تعالى والذين أوتوا العلم درجات فقال يرفع الله العالم فوق المؤمن بسبع مائة درجة بين
 كل درجتين كما بين السماء والأرض وقال ﷺ (٢) أكثر أهل الجنة البله وعليون لذوي الألباب وقال ﷺ (٣)
 فضل العالم على العابد كفضل على أدنى رجل من أصحابي وفي رواية كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب
 فهذه الشواهد توضح لك تفاوت درجات أهل الجنة بحسب تفاوت قلوبهم ومعارفهم ولهذا كان يوم القيامة يوم
 التغاين إذا المحروم من رحمة الله العظيم الغبن والخسران والمحروم يري فوق درجته درجات عظيمة فيكون نظره إليها
 كنظر الغني الذي يملك عشرة دراهم إلى الغني الذي يملك الأرض من المشرق إلى المغرب وكل واحد منهما غني
 ولكن ما أعظم الفرق بينهما وما أعظم الغبن على من يخسر حظه من ذلك وللاخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً
 ﴿بيان شواهد الشرع على صحة طريق أهل التصوف في اكتساب

المعرفة لا من التعلم ولا من الطريق المعتاد

اعلم أن من انكشف له شيء ولو الشيء البسيط بطريق الإلهام والوقوع في القلب من حيث لا يدري فقد صار مارقاً
 بصحة الطريق ومن لم يدرك نفسه قط فينبغي أن يؤمن به فإن درجة المعرفة فيه عزيمة جداً ويشهد لذلك
 شواهد الشرع والتجارب والحكايات أما الشواهد فقوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا فكل حكمة
 تظهر من القلب بالمواظبة على العبادة من غير تعلم فهو بطريق الكشف والإلهام وقال ﷺ (٤) من عمل
 بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم ووفقه فيما يعمل حتى يستوجب الجنة ومن لم يعمل بما يعلم تاه فيما يعلم ولم يوفق فيما
 يعمل حتى يستوجب النار وقال الله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجاً من أشكالات والشبه وبرزقه من حيث
 لا يحتسب بعلمه علم ما من غير تعلم ويفطنه من غير تجربة وقال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا إن تتقوا الله يجعل لكم
 فرقاناً قليل نوراً يفرق به بين الحق والباطل ويخرج به من الشبهات ولذلك كان ﷺ يكثر في دعائه من سؤال
 النور فقال عليه الصلاة والسلام (٥) اللهم أعطني نوراً وزدني نوراً واجعل لي في قلبي نوراً وفي قبري نوراً وفي سمعي
 نوراً وفي بصري نوراً حتى قال في شعري وفي بشرى وفي لحمي ودمي وعظامي وسئل ﷺ عن قول الله تعالى (٦)
 أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه ما هذا الشرح فقال هو التوسعة أن النور إذا قذف به
 في القلب اتسع له الصدر وشرح وقال ﷺ (٧) لا بن عباس اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل وقال

(١) حديث ليس شيء خير من ألف مثقال إلا إنسان أو المؤمن الطبراني من حديث سلمان بلفظ الإنسان
 ولا أحمد من حديث ابن عمر لا تعلم شيء خير من ألف مثقال إلا الرجل المؤمن وأسنادهما حسن (٢) حديث أكثر
 أهل الجنة البله وعليون لذوي الألباب تقدم دون هذه الزيادة ولم أجدها هذه الزيادة أصلاً (٣) حديث فضل العالم
 العابد كفضل على أدنى رجل من أصحابي ت من حديث أبي أمامة وصححه وقد تقدم في العلم وكذلك الرواية
 الثانية (٤) حديث من عمل بما علم فاعلم الحديث تقدم في العلم دون قوله ووفقه فيما يعمل فلم أرها (٥) حديث اللهم
 أعطني نوراً وزدني نوراً الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس (٦) حديث سئل عن قوله تعالى أفمن شرح الله
 صدره للإسلام الحديث وفي المستدرک من حديث ابن مسعود وقد تقدم في العلم (٧) حديث اللهم فقهه في الدين
 وعلمه التأويل قاله لا بن عباس متفق عليه من حديث ابن عباس دون قوله وعلمه التأويل فأخرجه بهذه الزيادة
 أحمد وحب وك وصححه وقد تقدم في العلم

قال أنا الجراحى
 قال أنا أبو العباس
 المحبوبي قال أنا أبو
 عيسى الترمذي قال
 حدثنا قتيبة قال ثنا
 جعفر بن سليمان
 عن ثابت عن أنس
 قال خدمت رسول
 الله ﷺ عشر
 سنين فما قال لي أف
 قط وما قال لي شيء
 صنعت لم صنعت
 ولا شيء تركته لم
 تركته وكان رسول
 الله ﷺ من
 أحسن الناس خلقاً
 وما مسست خزا
 قط ولا حريراً ولا
 شيئاً كان ألين من
 كف رسول الله
ﷺ ولا شمت
 مسكاً قط ولا عطراً
 كان أطيب من عرق
 رسول الله ﷺ
 فالمدارة مع كل
 أحد من الأهل
 والأولاد والجيران
 والأصحاب والخلق
 كافة من أخلاق
 الصوفية وباحتمال
 الأذى يظهر جوهر
 النفس وقد قيل

لكل شيء جوهر
وجوهر الانسان
العقل وجوهر العقل
الصبر (أخبرنا)
أبو زرعة طاهر عن
أيمنه الحافظ
المقدسي قال أنا
أبو محمد الصريفي
قال أنا أبو القاسم
عبيد الله بن حباب
قال أنا أبو القاسم
عبد الله بن محمد بن
عبد العزيز قال
حدثنا علي بن
الجد قال أنا شعبة
عن الأعمش عن
يحيى بن وثاب عن
شيخ من أصحاب
رسول الله صلى الله
عليه وسلم قلت من
هو قال ابن عمر عن
النبي صلى الله عليه
وسلم أنه قال
المؤمن الذي يمشي
الناس ويصبر على
أذا هم خير من الذي
لا يخالطهم ولا
يصبر على إذا هم
(وفي الخبر) أبسج
أحدكم أن يكون
كأبي ضمضم قيل
ماذا كان يصنع
أبو ضمضم قال كان
إذا أصبح قال اللهم

على رضى الله عنه (١) ما عندنا شيء أسره النبي ﷺ إلينا إلا أن يؤتى الله تعالى عبدا فهم في كتابه وليس هذا بالتعلم وقيل في تفسير قوله تعالى يؤتى الحكمة من يشاء أنه الفهم في كتاب الله تعالى وقال تعالى ففهمناها سليمان خص ما انكشف باسم الفهم وكان أبو الدرداء يقول المؤمن من ينظر بنور الله من وراء ستريق والله أنه للحق يقذفه الله في قلوبهم ويحرره على ألسنتهم وقال بعض السلف ظن المؤمن كنهه وقال ﷺ (٢) اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله تعالى وإليه يشير قوله تعالى أن في ذلك لآيات للمتوسمين وقوله تعالى قد بينا الآيات لقوم يوقنون وروى الحسن عن رسول الله ﷺ أنه قال (٣) العلم علما نفع باطن في القلب فذلك هو العلم النافع وسئل بعض العلماء عن العلم الباطن ما هو فقال هو سر من أسرار الله تعالى يقذفه الله تعالى في قلوب أحبائه لم يطلع عليه ملك ولا بشر وقد قال ﷺ (٤) أن من أمتي محدثين ومعلمين ومكلمين وإن عمر منهم وقرأ ابن عباس رضى الله عنهما وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي ولا محدث يعني الصديقين والمحدث هو الملمهم والملمهم هو الذي انكشف له في باطن قلبه من جهة الداخل لا من جهة المحسوسات الخارجة والقرآن مصرح بأن التقوى مفتاح الهداية والكشف وذلك علم من غير تعلم وقال الله تعالى وما خلق الله في السموات والأرض لآيات لقوم يتقون خصصها بهم وقال تعالى هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين وكان أبو يزيد وغيره يقول ليس العالم الذي يحفظ من كتاب فإذا نسي ما حفظه صار جاهلا إنما العالم الذي يأخذ علمه من ربه أي وقت شاء بلا حفظ ولا درس وهذا هو العلم الرباني وإليه الإشارة بقوله تعالى وعلمناه من لدنا علما مع أن كل علم من لدنه ولكن بعضها بوسائط تعليم الخلق فلا يسمى ذلك علما لذي بل اللدني الذي يفتح في سر القلب من غير سبب ما لو من خارج فهذه شواهد النقل ولوجع كل ما ورد فيه من الآيات والأخبار والآثار يخرج عن الحصر * وأما مشاهدة ذلك بالتجارب فذلك أيضا خارج عن الحصر وظهر ذلك على الصحابة والتابعين ومن بعدهم وقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه لعائشة رضى الله عنها عند موته إنما هما أخواك وأختاك وكانت زوجته حامل فولدت بنتا فكان قد عرف قبل الولادة أنها بنت وقال عمر رضى الله عنه في أثناء خطبته بإسارية الجبل الجبل إذا انكشف له أن العدو قد أشرف عليه فحذره لمعرفة ذلك ثم بلوغ صوته إليه من جملة الكرامات العظيمة وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال دخلت على عثمان رضى الله عنه وكنت قد لقيت امرأة في طريق فنظرت إليها شرا وتأملت محاسنها فقال عثمان رضى الله عنه لما دخلت يدخل على أحدكم وأثر الزنا ظاهر على عيبيه أما علمت أن زنا العينين النظر لتوبن أولاً عزرك فقلت أوحى بعد النبي فقال لا ولكن بصيرة وبرهان وفراسة صادقة * وعن أبي سعيد الخدري قال دخلت المسجد الحرام فرأيت فقيرا عليه خرقتان فقلت في نفسي هذا أو أشباهه كل على الناس فنناداني وقال والله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه فاستغفرت الله في سرى فنناداني وقال وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ثم غاب عني ولم أره وقال زكريا بن داود دخل أبو العباس بن مبروق على أبي الفضل الهاشمي وهو عليل وكان ذاعبال ولم يعرف له سبب يعيش به قال فلما قمت قلت في نفسي من أين يأكل هذا الرجل قال فصاح بي يا أبا العباس رده هذه الهممة الدنية فإن الله تعالى أظافا خفية وقال أحمد النقيب دخلت على الشبلي فقال مفتونا يا أحمد فقلت ما الخبر قال كنت جالسا فخرى بخاطري أنك بخيل فقلت ما أنا بخيل فعاد مني خاطري وقال بل أنت بخيل فقلت ما فتح اليوم على بشيء إلا دفعته إلى أول فقير يلقياني قال فما استتم الخاطر حتى دخل على صاحب لؤنس الخادم ومعه خمسون دينارا فقال اجعلها في مصالحك قال وقت فآخذتها وخرجت وإذا بفقير مكفوف بين يدي مزين بحلق رأسه فتقدمت إليه وناولته الدنانير فقال أعطها المزين فقلت إن جملتها كذا وكذا قال أو ليس قد قلنا لك أنك بخيل قال

(١) حديث على ما عندنا شيء أسره النبي ﷺ إلينا إلا أن يؤتى الله عبدا فهم في كتابه تقدم في آداب تلاوة القرآن (٢) حديث اتقوا فراسة المؤمن الحديث ت من حديث أبي سعيد وقد تقدم (٣) حديث العلم علما نفع باطن الحديث تقدم في العلم (٤) حديث أن من أمتي محدثين ومكلمين وإن عمر منهم خ من حديث أبي هريرة لقد كان فيما قبلكم من الأمم محدثون فإن يك في أمتي أحد فانه عمر ورواه م من حديث عائشة

فناولها المزمين فقال المزمين قد عقدنا لما جلس هذا الفقير بين أيدينا أن لا نأخذ عليه أجراً قال فرميت بهافي
دجلة وقلت ما أعزك أحد إلا أذله الله عز وجل وقال حمزة بن عبد الله العلوي دخلت على أبي الخير التيناني
واعتقدت في نفسي أن أسلم عليه ولا آكل في داره طعاماً فلما خرجت من عنده أذابه قد لحقني وقد حمل طبقاً فيه
طعام وقال يا فتى كل فقد خرجت الساعة من اعتقادك وكان أبو الخير التيناني هذا مشهوراً بالكرامات وقال
ابراهيم الرقي قصده مسأله عليه فحضرت صلاة المغرب فلم يكديقرأ الفاتحة مستوياً فقلت في نفسي ضاعت
سفرتي فلما سلم خرجت إلى الطهارة فقصدت في سبع فعدت إلى أبي الخير وقلت قصدي سبع فخرج وصاح به
وقال ألم أقل لك لا تتعرض لضيفاني فتتجنى الأسد فتطهرت فلما رجعت قال لي اشتغلت بتقويم الظاهر فغفتم
الأسد واشتغلنا بتقويم البواطن فحافنا الأسد * وما حكى من تفرس المشايخ وأخبارهم عن اعتقادات الناس
وضمائرهم يخرج عن الحصر بل ما حكى عنهم من مشاهدة الخضر عليه السلام والسؤال منه ومن سماع صوت
الها تف ومن فنون الكرامات خارج عن الحصر والحكاية لا تنفع الجاحد ما لم يشاهد ذلك من نفسه ومن أنكر
الأصل أنكر التفصيل * والدليل القاطع الذي لا يقدر أحد على محضه أمران * أحدهما عجائب الرؤيا بالصادقة
فانه ينكشف بها الغيب وإذا جاز ذلك في النوم فلا يستحيل أيضاً في اليقظة فلم يفارق النوم اليقظة الا في ركود
الحواس وعدم اشتغالها بالمحسوسات فكم من مستيقظ غائص لا يسمع ولا يبصر لا يشتغله بنفسه * الثاني اخبار
رسول الله ﷺ عن الغيب وأمور في المستقبل كما اشتمل عليه القرآن وإذا جاز ذلك للنبي ﷺ جاز لغيره إذا النبي
عبارة عن شخص كوشف بحقائق الأمور وشغل باصلاح الخلق فلا يستحيل أن يكون في الوجود شخص
مكاشف بالحقائق ولا يشتغل باصلاح الخلق وهذا لا يسمى نبياً بل يسمى ولياً فمن آمن بالأنبياء وصدق بالرؤيا
الصحيحة لزمه لا محالة أن يقر بأن القلب له بابان باب إلى خارج وهو الحواس وباب إلى الملكوت من داخل
القلب وهو باب الهام والنفث في الروح والوحى فاذا أقر بهما جميعاً لم يمكنه أن يحصر العلوم في التعلم ومباشرة
الأسباب المألوفة بل يجوز أن تكون المجاهدة سبباً إليه فهذا ما ينبى على حقيقة ما ذكرناه من عجيب تردد القلب
بين عالم الشهادة وعالم الملكوت وأما السبب في انكشاف الامر في المنام بالمثال المحوج إلى التعبير وكذلك تمثل
الملائكة للأنبياء والاولياء بصور مختلفة فذلك أيضاً من أسرار عجائب القلب ولا يليق ذلك إلا بعلم المكاشفة
فلنقتصر على ما ذكرناه فانه كاف للاستحاث على المجاهدة وطلب الكشف منها فقد قال بعض المكاشفين ظهر لي
الملك فساء لي أن أملى عليه شيئاً من ذكرى الخلق عن مشاهدتي من التوحيد وقال ما نكتب لك عملاً ونحن نحب
أن نصعدك بعمل تقرب به إلى الله عز وجل فقلت أستمأ تكتبان القرائن قال لا بل قلت فيكفيكما ذلك وهذه
إشارة إلى أن الكرام الكائنين لا يطلعون على أسرار القلب وإنما يطلعون على الاعمال الظاهرة وقال بعض
العارفين سألت بعض الأبدال عن مسألة من مشاهدة اليقين فالتفت إلى شماله فقال ما تقول رحمك الله ثم التفت
إلى يمينه فقال ما تقول رحمك الله ثم أطرق إلى صدره وقال ما تقول رحمك الله ثم أجاب باغرب جواب سمعته
فسألته عن التفاته فقال لم يكن عندي في المسألة جواب عتيدي فسألت صاحب الشمال فقال لا أدري فسألت
صاحب اليمين وهو أعلم منه فقال لا أدري فنظرت إلى قلبي وسألته فحدثني بما أجبته فاذا هو أعلم منهما وكان
هذا هو معني قوله عليه السلام ان في أمي محمدتين وان عمر منهم وفي الاثر ان الله تعالى يقول أيعبد الا طاعت
على قلبه فرأيت الغالب عليه التمسك بذكرى توليت سياسته وكنت جليسه ومحدثه وأنيسه وقال أبو سليمان
الداراني رحمة الله عليه القلب بمنزلة القبة المضروبة حولها أبواب مغلقة فأى باب فتحت له عمل فيه فقد ظهر
افتتاح باب من أبواب القلب إلى جهة الملكوت والملا الأعلى وينفتح ذلك الباب بالمجاهدة والورع
والاعراض عن شهوات الدنيا ولذلك كتب عمر رضى الله عنه إلى أمراء الاجناد احفظوا
ما تسمعون من المطيعين فانهم تنجلي لهم أمور صادقة وقال بعض العباء يد الله على أفواه الحكماء
لا ينطقون الا بما هيأ الله لهم من الحق وقال آخر لو شئت لقلت ان الله تعالى يطلع الخاشعين على بعض سره

انى تصدقت اليوم
 بعرضى على من
 ظلمنى فمن ضربنى
 لا أضربه ومن
 شتمنى لا أشتمه
 ومن ظلمنى لا أظلمه
 (وأخبرنا) ضياء
 الدين عبد الوهاب
 قال أنا أبو الفتح
 الهروى قال حدثنا
 الترياقى قال أنا
 الجراحى قال أنا
 المحموبى قال أنا
 أبو عيسى الترمذى
 قال حدثنا ابن أبى
 عمر قال حدثنا
 سفيان عن محمد بن
 المنكدر عن عروة
 عن عائشة رضى
 الله عنها قالت
 استأذن رجل على
 رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وأنا عنده
 فقال بئس ابن
 العشيرة أو أخو
 العشيرة ثم أذن له
 فألان له القول فلما
 خرج قلت بارسول
 الله قالت له ما قلت
 ثم أنت له القول قال
 يا عائشة ان من شر
 الناس من يتركه
 الناس أو يدعه الناس

(بيان تسلط الشيطان على القلب بالسواس ومعنى الوسوسة وسبب غلبتها)

اعلم أن القلب كإذن كراهة مثال قبة مضر وبه لها أبواب تنصب إليه الأحوال من كل باب ومثاله أيضا مثال هدف تنصب إليه السهام من الجوانب أو هو مثال مرآة منصوبة تحتاز عليها أصناف الصور المختلفة فتراءى فيها صورة بعد صورة ولا تخلوا عنها أو مثال حوض تنصب فيه مياه مختلفة من أنهار مفتوحة إليه وإنما مداخل هذه الآثار المتجددة في القلب في كل حال أمان الظاهر فالحواس الخمس وأمان الباطن فالخيال والشهوة والغضب والخلق المركبة من مزاج الإنسان فإنه إذا أدرك بالحواس شيئا حصل منه أثر في القلب وكذلك إذا هاجت الشهوة مثلا بسبب كثرة الأكل وبسبب قوة المزاج حصل منه في القلب أثر وان كف عن الإحساس فالخيالات الحاصلة في النفس تبقى وينتقل الخيال من شيء إلى شيء وبسبب انتقال الخيال ينتقل القلب من حال إلى حال آخر والمقصود أن القلب في التغير والتأثر دائما من هذه الأسباب وأخص الآثار الحاصلة في القلب هو الخواطر وأعني بالخواطر ما يحصل فيه من الأفكار والأذكار وأعني به إدراكه علومها ما على سبيل التجدد وما على سبيل التذكر فإنها تسمى خواطر من حيث أنها تخطر بعد أن كان القلب غافلا عنها والخواطر هي المحركات للارادات فإن النية والعزم والارادة إنما تكون بعد خطور المنوى بالبال لا محالة فبدأ الأفعال الخواطر ثم الخواطر يحرك الرغبة والرغبة تحرك العزم والعزم يحرك النية والنية تحرك الأعضاء والخواطر المحركة للرغبة تنقسم إلى ما يدعو إلى الشر أعني إلى ما يضر في العاقبة وإلى ما يدعو إلى الخير أعني ما ينفع في الدار الآخرة فهما خاطران مختلفان فافتقر إلى اسمين مختلفين فالخاطر الحمود يسمى الهاما والخاطر المذموم أعني الداعي إلى الشر يسمى وسواسا ثم انك تعلم أن هذه الخواطر حادثة ثم ان كل حادث فلا بد له من محدث ومهما اختلفت الحوادث دل ذلك على اختلاف الأسباب هذا ما عرف من سنة الله تعالى في ترتيب المسببات على الأسباب فهما استنارت حيطان البيت بنور النار وظلم سقفه واسود بالدخان علمت أن سبب السواد غير سبب الاستنارة وكذلك لا نوار القلب وظلمته سببان مختلفان فسبب الخاطر الداعي إلى الخير يسمى ملكا وسبب الخاطر الداعي إلى الشر يسمى شيطانا والطف الذي يتهيأ به القلب لقبول الهام الخير يسمى توفيقا والذي يتهيأ لقبول وسواس الشيطان يسمى اغواء وخذلا فان المعاني المختلفة تفتقر إلى أسامي مختلفة والملك عبارة عن خلق خلقه الله تعالى شأنه اقاضة الخير واقادة العلم وكشف الحق والوعد بالخير والامر بالمعروف وقد خلقه وسخره لذلك والشيطان عبارة عن خلق شأنه ضد ذلك وهو الوعد بالشر والامر بالفحشاء والتخويف عند الهام بالخير بالفقر فالوسوسة في مقابلة الهام والشيطان في مقابلة الملك والتوفيق في مقابلة الخذلان واليه الإشارة بقوله تعالى ﴿ ومن كل شيء خلقنا زوجين ﴾ فان الموجودات كلها متقابلة مزدوجة الا الله تعالى فإنه فرد لا مقابل له بل هو الواحد الحق الخالق للازواج كلها فالقلب متجاذب بين الشيطان والملك وقد قال ﷺ (١) في القلب لثان لمة من الملك ايعاد بالخير وتصديق بالحق فمن وجد ذلك فليعلم أنه من الله سبحانه ولا يحمد الله ولة من العدو ايعاد بالشر وتكذيب بالحق ونهى عن الخير فمن وجد ذلك فليستعذ بالله من الشيطان الرجيم ثم تلا قوله تعالى ﴿ الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء ﴾ الآية وقال الحسن انما هما من يجولان في القلب هم من الله تعالى وهم من العدو وفرحم الله عبدا وقف عنده فما كان من الله تعالى أمضاه وما كان من عدوه جاهده ولتجاذب القلب بين هذين المسلطين قال رسول الله ﷺ (٢) قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن قاله تعالى عن أن يكون له أصبع مركبة من لحم وعظم ودم وعصب منقسمة بالأنامل ولكن روح الأصبع صرعة التقلب والقدرة على التحريك والتغير فانك لا تريد أصبعك لشخصه بل لفعله في التقلب والتزيد كما أنك تتعاطى الأفعال بأصابعك والله تعالى يفعل ما يفعل

(١) حديث في القلب لثان لمة من الملك ايعاد بالخير الحديث ت وحسنه ون في الكبرى من حديث ابن مسعود

(٢) حديث قلب المؤمن بين أصبعين الحديث تقدم

انتقاء فحشه وروى
أبوذر عن رسول
الله ﷺ أنه قال
اتق الله حيثما كنت
وأتبع السيئة
الحسنة تمحها
وخالق الناس
بخلق حسن فما
شيء يستدل به على
قوة عقل الشخص
وفور علمه
وحلمه كحسن
المدارة والنفس
لا تزال تشتمز
بمن يعكس مرادها
ويستفزها الغيظ
والغضب وبالمدارة
قطع حمة النفس
ورد طيشها
وتقورها * وقد
ورد من كظم غيظا
وهو يستطيع أن
ينفذه دماء الله
يوم القيامة على
رؤس الخلائق
حتى يخيره في أي
الحور شاء *
وروى جابر رضي
الله عنه عن رسول
الله صلى الله عليه
وسلم قال ألا أخبركم
على من تحرم النار

على كل هين لين
سهل قريب *
وروى أبو مسعود
الانصاري رضي
الله عنه قال أتى
النبي عليه السلام
برجل فكلمه
قارعد فقال هون
عليك فاني لست
بملك انما أنا ابن
امرأة من قریش
كانت تأكل القديد
* وعن بعضهم في
معنى لين جانب
الصوفية
هينون لينون
ايسار بنو يسر *
سواس مكسرة
ابناء ايسار
لا ينطقون عن
الفحشاء ان نطقوا
ولا يمارون ان
ماروا باكثر
من تلق منهم تقل
لا قيت سيدهم
مثل النجوم التي
يسرى بها الساري
* وروى أبو
الدرداء عن النبي
ﷺ قال من
أعطى حظه من
الرفق فقد أعطى
حظه من الخير
ومن حرم حظه من

باستسخرار الملك والشیطان وهما مسخران بقدرته في قلب القلوب كما أن أصابعك مسخرة لك في قلب
الاجسام مثلاً والقلب بأصل الفطرة صالح لقبول آثار الملك ولقبول آثار الشيطان صلاحاً متساوياً ليس يترجح
أحدهما على الآخر وإنما يترجح أحد الجانبيين باتباع الهوى والا كباب على الشهوات أو الاعراض عنها ونحوها
فان اتبع الانسان مقتضى الغضب والشهوة ظهر تسلط الشيطان بواسطة الهوى وصار القلب عيش الشيطان
ومعدنه لأن الهوى هو مرضي الشيطان ومرضه وان جاهد الشهوات ولم يسلطها على نفسه وتشبهه باخلاق
الملائكة عليهم السلام صار قلبه مستقراً للملائكة ومهيئاً لهم ولما كان لا يخلو قلب عن شهوة وغضب وحرص
وطمع وطول أمل الى غير ذلك من صفات البشرية المتشعبة عن الهوى لا جرم لم يخل قلب عن أن يكون للشيطان
فيه جولة بالوسوسة ولذلك قال ﷺ (١) ما منكم من أحد الا وله شيطان قالوا وأنت يا رسول الله قال وأنا الا
أن الله أمانتي عليه فأسلم فلا يأمر الا بخير وانما كان هذا لأن الشيطان لا يتصرف الا بواسطة الشهوة فمن أمانته
الله على شهوته حتى صارت لا تنبسط الا حيث ينبغي والى الحد الذي ينبغي فشهوته لا تدعو الى الشر فالشيطان
المتدبرع بها لا يأمر الا بالخير وهما غلب على القلب ذكر الدنيا بمقتضيات الهوى وجد الشيطان مجالاً فوسوس
ومهما انصرف القلب الى ذكر الله تعالى ارتحل الشيطان وضاق مجاله وأقبل الملك وألهم والتطارد بين جندي
الملائكة والشياطين في معركة القلب دائماً الى أن يفتح القلب لأحدهما فيستوطن ويستمكن ويكون اجتياز
الثاني اختلاسا أو كثر القلوب قد فتحتها جنود الشياطين وتملكتها فامتلات بالوساوس الداعية الى إثارة العاجلة
واطراح الآخرة ومبدأ استيلائها اتباع الشهوات والهوى ولا يمكن فتحها بعد ذلك الا بتخليه القلب عن قوت
الشيطان وهو الهوى والشهوات وعمارتها بذكر الله تعالى الذي هو مطرح أثر الملائكة وقال جابر بن عبيدة
العدوي شكوت الى العلاء ابن زياد ما أجد في صدري من الوسوسة فقال إنما مثل ذلك مثل البيت الذي يمر به
الصوص فان كان فيه شيء عالجه والامضوا وتركوه يعني أن القلب الخالي عن الهوى لا يدخله الشيطان ولذلك
قال الله تعالى (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان) فكل من اتبع الهوى فهو عبد الهوى لا عبد الله ولذلك سلط
الله عليه الشيطان وقال تعالى (أفرأيت من اتخذ الهه هواه) وهو إشارة الى أن من الهوى الهه ومعبوده فهو عبد
الهوى لا عبد الله ولذلك قال عمرو بن العاص (٧) للنبي ﷺ يا رسول الله (٢) حال الشيطان بيني وبين صلاتي
وقراءتي فقال ذلك شيطان يقال له خنزب فاذا أحسسته فتعوذ بالله منه واتفل على يسارك ثلاثا قال ففعلت ذلك
فأذهب الله عني وفي الخبر (٣) ان للوضوء شيطانا يقال له الولهان فاستعذوا بالله منه ولا يحجوا وسوسة الشيطان من
القلب الا ذكر ما يوسوس به لأن ما اذا خطر في القلب ما ذكر شيء انعدم منه ما كان فيه من قبل ولكن كل
شيء سوى الله تعالى وسوى ما يتعلق به فيجوز أيضاً أن يكون مجالاً للشيطان وذكر الله هو الذي يؤمن جانبه
ويعلم انه ليس للشيطان فيه مجال ولا يعالج الشيء الا بضده وضد جميع وساوس الشيطان ذكر الله
بالاستعاذة والتبري عن الحول والقوة وهو معنى قولك أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ولا حول ولا
قوة الا بالله العلي العظيم وذلك لا يقدر عليه الا المتقون الغالب عليهم ذكر الله تعالى وانما الشيطان
يطوف عليهم في أوقات الفلتات على سبيل الخلسة قال الله تعالى (ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من
الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون) وقال مجاهد في معنى قول الله تعالى (من شر الوسواس الخناس) قال هو
منبسط على القلب فاذا ذكر الله تعالى خنس وانقبض واذا غفل انبسط على قلبه فالتطارد بين ذكر الله
تعالى ووسوسة الشيطان كالتطارد بين النور والظلام وبين الليل والنهار ولتطاردهما قال الله تعالى

(١) حديث ما منكم من أحد الا وله شيطان الحديث م من حديث ابن مسعود (٢) حديث ابن أبي العاص ان
الشيطان حال بيني وبين صلاتي الحديث م من حديث ابن أبي العاص (٣) حديث ان للوضوء شيطانا يقال له
الولهان الحديث هـ من حديث أبي بن كعب وقال غريب وليس اسناده بالقوي عند أهل الحديث

(٧) قوله عمرو بن العاص كذا في النسخ قال الشارح والصواب عثمان بن أبي العاص وفي العراقي ما يشير لذلك اهـ

استحوذ عليهم الشيطان فأنسأهم ذكر الله وقال أنس قال رسول الله ﷺ (١) أن الشيطان واضح خرطوم
على قلب ابن آدم فان هو ذكر الله تعالى خنس وإن نسي الله تعالى التقم قلبه وقال ابن وضاح (٢) في حديث ذكره
إذا بلغ الرجل أربعين سنة ولم يتب مسح الشيطان وجهه بيده وقال أبي وجده لا يفلح وكان أن الشهوات
متمزجة بلحم ابن آدم ودمه فسلطنة الشيطان أيضا سارية في لحمه ودمه ومحيطه بالقلب من جوانبه ولذلك قال
ﷺ (٣) أن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا مجاريه بالجوع وذلك لأن الجوع يكسر الشهوة
وجرى الشيطان الشهوات ولاجل اكتناف الشهوات للقلب من جوانبه قال الله تعالى إخبارا عن إبليس
لأنه قد نكس صراطك المستقيم ثم لا تبينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم وقال ﷺ (٤)
أن الشيطان قعد لابن آدم بطرق فقعدله بطريق الإسلام فقال أسلم وتركت دينك ودين آبائك فعصاه وأسلم
ثم قعدله بطريق الهجرة فقال أنها جرائد أرضك وسماؤك فعصاه وما جرت ثم قعدله بطريق الجهاد فقال أنجاهد
وهو تلف النفس والمال فتقاتل فتقتل فتكبح نساؤك ويقسم مالك فعصاه وجاهد وقال رسول الله ﷺ
فمن فعل ذلك مات كان حقا على الله أن يدخله الجنة فذكر رسول الله ﷺ معنى الوسوسة وهي هذه الخواطر
التي تخطر للجاهل أنه يقتل وتكبح نساؤه وغير ذلك مما يصرفه عن الجهاد وهذه الخواطر معلومة فإذا
الوسواس معلوم بالمشاهدة وكل خاطر فله سبب ويفتقر إلى اسم يعرفه فاسم سببه الشيطان ولا يتصور أن ينفك
عنه آدمي وإنما يختلفون بعصيانهم ومتابعته ولذلك قال عليه السلام (٥) ما من أحد إلا وله شيطان فقد اتضح
بهذا النوع من الاستبصار معنى الوسوسة والالهام والملك والشيطان والتوفيق والخذلان فبعد هذا نظر من
ينظر في ذات الشيطان أنه جسم لطيف أو ليس بجسم وإن كان جسما فكيف يدخل بدن الإنسان ما هو جسم فهذا
الآن غير محتاج إليه في علم المعاملة بل مثال الباحث عن هذا مثال من دخلت في ثياب حية وهو محتاج إلى إزالتها
ودفع ضررها فاشتغل بالبحث عن لونها وشكلها وطولها وعرضها وذلك عين الجهل فصادمة الخواطر الباطنة
على الشر قد علمت ودل ذلك على أنه عن سبب لا محالة وعلم أن الداعي إلى الشر المحذور في المستقبل عدو فقد
عرف العدو لا محالة فينبغي أن يشتغل به جاهدته وقد عرف الله سبحانه عداوته في مواضع كثيرة من كتابه
ليؤمن به ويحترز عنه فقال تعالى أن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب
السعير وقال تعالى ألم أعهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين فينبغي للعبد أن يشتغل
بدفع العدو وعن نفسه لا بالسؤال عن أصله ونسبه ومسكنه نعم فينبغي أن يسأل عن سلاحه ليس دفعه عن نفسه
وسلاح الشيطان الهوى والشهوات وذلك كاف للعالمين فاما معرفة ذاته وصفاته وحقيقته فعوذ بالله منه وحقيقة
الملائكة فذلك ميدان العارفين المتغلغلين في علوم المكاشفات فلا يحتاج في علم المعاملة إلى معرفته نعم فينبغي أن يعلم
أن الخواطر تنقسم إلى ما يعلم قطعا أنه داع إلى الشر فلا ينبغي كونه وسوسة وإلى ما يعلم أنه داع إلى الخير فلا يشك في
كونه إلها ما إلى ما يتردد فيه فلا يدري أنه من لمة الملك أو من لمة الشيطان فإن من مكاييد الشيطان أن يعرض الشر في
معرض الخير والتميز في ذلك غامض وأكثر العباد به يهلكون فإن الشيطان لا يقدر على دعائهم إلى الشر الصريح
فيصور الشر بصورة الخير كما يقول للعالم بطريق الوعظ أمانتنظر إلى الخلق وهم موتى من الجهل هلكى من الغفلة
قد أشر فوا على النار أمالك رحمة على عباد الله تنقذهم من المعاطب بنصحك ووعظك وقد أنعم الله عليك بقلب بصير

(١) حديث أنس أن الشيطان واضح خرطوم على قلب ابن آدم الحديث ابن أبي الدنيا في كتابه مكاييد
الشيطان وأبو يعلى الموصلي وابن عدي في الكامل وضعفه (٢) حديث ابن وضاح إذا بلغ الرجل أربعين سنة
ولم يتب مسح الشيطان وجهه وقال أبي وجده لا يفلح لم أجده أصلا (٣) حديث أن الشيطان يجري من ابن
آدم مجرى الدم تقدم (٤) حديث أن الشيطان قعد لابن آدم بأطرق الحديث ن من حديث سيره بن أبي
فأكه بإسناد صحيح (٥) حديث ما من أحد إلا له شيطان الحديث تقدم

الرفق فقد حرم
حظه من الخير
(حدثنا) شيخنا
ضياء الدين أبو
النقيب أملاء قال
ثنا أبو عبد الرحمن
محمد بن أبي عبد الله
المسائي قال أنا أبو
الحسين عبد الرحمن
ابن أبي طلحة
الداودي قال أنا أبو
محمد عبد الله الحموي
السرخسي قال أنا
أبو عمران عيسى
ابن عمر السمرقندي
قال أنا عبد الله بن
عبد الرحمن الدارمي
قال أنا محمد بن أحمد
ابن أبي خلف قال
ثنا عبد الرحمن بن محمد
عن محمد بن إسحاق
قال حدثني عبد الله
ابن أبي بكر عن
رجل من العرب قال
زحمت رسول الله
ﷺ يوم اثنين
وفي رجلى نعل
كثيفة فوطئت بها
على رجل رسول
الله ﷺ فنفعني
نحلة بسوط في

ولسان ذلق ولهجة مقبولة فكيف تكفر نعمة الله تعالى وتعرض لسخطه وتسكت عن إشاعة العلم ودعوة الخلق إلى الصراط المستقيم ولا يزال يقرر ذلك في نفسه ويستجره بلطف الحيل إلى أن يشتغل بوعظ الناس ثم يدعوهم بعد ذلك إلى أن يتزين لهم ويصنع بتحصين اللفظ وإظهار الخير ويقول له إن لم تفعل ذلك سقط وقع كلامك من قلوبهم ولم يهتدوا إلى الحق ولا يزال يقرر ذلك عنده وهو في أثناءه يؤكده فيه شوائب الرياء وقبول الخلق ولذة الجاه والتعزز بكثرة الاتباع والعلم والنظر إلى الخلق بعين الاحتقار فيستدرج المسكين بالنصح إلى الهلاك فيتكلم وهو يظن أن قصده الخير وإنما قصده الجاه والقبول فيهلك بسببه وهو يظن أنه عند الله بمكان وهو من الذين قال فيهم رسول الله ﷺ (١) أن الله ليؤيده هذا الدين يقوم لخلق لهم (٢) وأن الله ليؤيده هذا الدين بالرجل الفاجر ولذلك روى أن إبليس لعنه الله تمثل لعيسى ابن مريم عليه السلام فقال له قل لا إله إلا الله فقال كلمة حق ولا أقولها بقولك لأن له أيضا تحت الخير تليسات وتليسات الشيطان من هذا الجنس لا تنهاى وبها يهلك العلماء والعباد والزهاد والفقراء والأغنياء وأصناف الخلق ممن يكرهون ظاهر الشر ولا يرضون لأنفسهم الخوض في المعاصي المكشوفة وسند كرجلة من مكاييد الشيطان في كتاب الغرور في آخر هذا الربع ولعلنا إن أمهل الزمان صنفنا فيه كتابا على الخصوص نسميه تليسات إبليس فإنه قد انتشر الآن تليسه في البلاد والعباد لا سيما في المذاهب والاعتقادات حتى لم يبق من الخيرات إلا رممها كل ذلك إذ ما نالت تليسات الشيطان ومكايده حتى على العبد أن يقف عند كل شيء يخطر له ليعلم أنه من لمة الملك أو لمة الشيطان وأن يعين النظر فيه بعين البصيرة لا بهوى من الطبع ولا يطلع عليه إلا بنور التقوى والبصيرة وغزارة العلم كما قال تعالى أن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا أي رجعوا إلى نور العلم فإذا هم مبصرون أي ينكشف لهم الإشكال فأما من لم يرض نفسه بالتقوى فيميل طبعه إلى الأذنان بتليسه بتابعة الهوى فيكثر فيه غلظه ويعجل فيه هلاكه وهو لا يشعر وفي مثلهم قال سبحانه وتعالى وبداهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون قيل هي أعمال ظنوها حسنات فإذا هي سيئات وأغرض أنواع علوم المعاملة الوقوف على خدع النفس ومكاييد الشيطان وذلك فرض عين على كل عبد وقد أمهله الخلق واشتغلوا بعلوم تستجروا إليهم الوسواس وتسلط عليهم الشيطان وتنسبهم عداوته وطريق الاحتراز عنه ولا ينجي من كثرة الوسواس إلا سد أبواب الخواطر وأبواب الخواص الخمس وأبوابها من داخل الشهوات وعلائق الدنيا والخلو في بيت مظلم تسد باب الخواص والتجرد عن الأهل والمال يقلل مداخل الوسواس من الباطن ويبقى مع ذلك مداخل باطنه في التخييلات الجارية في القلب وذلك لا يدفع إلا بشغل القلب بذكر الله تعالى ثم أنه لا يزال يجاذب القلب وينازعه ويلبسه عن ذكر الله تعالى فلا بد من مجاهدته وهذه مجاهدة لا آخر لها إلا الموت إذ لا يخلص أحد من الشيطان مادام حيا نعم قد يقوى بحيث لا يتقاده ويدفع عن نفسه شره بالجهاد ولكن لا يستغنى قط عن الجهاد والمدافعة مادام الدم يجري في بدنه فإنه مادام حيا فبواب الشيطان مفتوحة إلى قلبه لا تغلق وهي الشهوة والغضب والحسد والطمع والشره وغيرها كما سيأتي شرحها ومنها كان الباب مفتوحا والعدو غير غافل لم يدافع إلا بالحراسة والمجاهدة قال رجل للحسن يا أبا سعيد أينام الشيطان فتبسم وقال لو نام لاسترحنا فإذا الخلاص للمؤمن منه نعم له سبيل إلى دفعه وتضعيف قوته قال ﷺ (٣) أن المؤمن ينضى شيطانه كما ينضى أحدكم بعيره في سفره وقال ابن مسعود شيطان المؤمن مهزول وقال قيس بن الحجاج قال لي شيطان دخلت فيك وأنا مثل الجزور وأنا الآن مثل العصفور قلت ولم ذلك قال تذبيني بذكر الله تعالى فأهل التقوى لا يتعذر عليهم سد أبواب الشيطان وحفظها بالحراسة أعني الأبواب الظاهرة والطرق الجلية التي تنفض إلى المعاصي الظاهرة وإنما يتعذرون في طرقه

(١) حديث أن الله يؤيده هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم ن من حديث أنس بإسناد جيد (٢) حديث أن الله يؤيده هذا الدين بالرجل الفاجر متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم في العلم (٣) حديث أن المؤمن ينضى شيطانه الحديث أحمد من حديث أبي هريرة وفيه ابن طهية

يده وقال بسم الله أوجعتني قال فبت لنفسي لا بما أقول أوجعت رسول الله قال فبت بليلة كما يعلم الله فلما أصبحنا إذا رجل يقول ابن فلان قلت هذا والله الذي كان مني بالأمس قال فانطلقت وأنا متخوف فقال لي إنك وطئت بنعلك على رجلي بالأمس فأوجعتني فنفختك نفخة بالسوط فهذه ثمانون نفخة نخذها بها ومن أخلاق الصوفية الايثار والمواساة ويحملهم على ذلك فسرط الشفقة والرحمة طبعاً وقوة اليقين شرطا يؤثرون بالموجود ويصبرون على المفقود قال أبو يزيد البسطامي ما غلبني أحدا ما غلبني شاب من أهل بلخ قدم علينا حاجا فقال لي يا أبا يزيد ما حد الزهد

الغامضة فانهم لا يهتدون اليها فيحرسونها كما أشرنا اليه في غرور العلماء والوفاط والمشكل أن الأبواب المفتوحة إلى القلب للشيطان كثيرة وباب الملائكة باب واحد وقد التبس ذلك الباب الواحد بهذه الأبواب الكثيرة فالعبد فيها كالمسافر الذي يبقى في بادية كثيرة الطرق غامضة المسالك في ليلة مظلمة فلا يكاد يعلم الطريق إلا بعين بصيرة وطلوع شمس مشرقه والعين البصيرة ههنا هي القلب المصنقى بالتقوى والشمس المشرقة هو العلم الغزير المستفاد من كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ مما يهدي إلى غوامض طرقه والافطرقة كثيرة وغامضة قال عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه (١) خط لنا رسول الله ﷺ يوما خطا وقال هذا سبيل الله ثم خط خطوطا عن يمين الخط وعن شماله ثم قال هذا سبيل على كل سبيل منها شيطان يدعو اليه ثم تلا وأن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل لتلك الخطوط فبين ﷺ كثرة طرقه وقد ذكرنا مثلا للطريق الغامض من طرقه وهو الذي يخدع به العلماء والعباد المالكين لشهواتهم الكافين عن المعاصي الظاهرة فلنذكر مثالا لطريقه الواضح الذي لا يخفى إلا أن يضطر الأدي إلى سلوكه وذلك كما روى عن النبي ﷺ أنه قال (٢) كان راهب في بني إسرائيل فعصم الشيطان إلى جارية فخنقها وألقى في قلبها أهليا أن دواءها عند الراهب فاتوا بها إليه فاني أن يقبلها فلم يزالوا به حتى قبلها فلما كانت عنده ليعالجه أتاه الشيطان فزين له مقاربتها ولم يزل به حتى واقعها فحملت منه فوسوس إليه وقال الآن تقتضح يا نيك أهليا فاقبلها فان سألوك فقل ماتت فقتلها ودفعها فأتى الشيطان أهليا فوسوس إليهم وألقى في قلوبهم أنه أحبلها ثم قتلها ودفعها فاتاه أهليا فأسألوها عنها فقال ماتت فأخذوه ليقتلوه بها فاتاه الشيطان فقال أنا الذي خنقتها وأنا الذي ألقى في قلوب أهليا فاطعني تنج وأخلصك منهم قال بماذا قال أسجد لي سجدتين فسجد له سجدتين فقال له الشيطان إني برى منك فهو الذي قال الله تعالى فيه كمثل الشيطان إذ قال للانسان أكره فلما كفر قال إني برى منك فانظر الآن إلى حيله واضطراره الراهب إلى هذه الكبائر وكل ذلك لطاعته له في قبول الجارية للمعالجة وهو أمرهين وربما يظن صاحبه أنه خير وحسنة فيحسن ذلك في قلبه بخفي الهوى فيقدم عليه كالراغب في الخير فيخرج الأمر بعد ذلك عن اختياره ويجره البعض إلى البعض بحيث لا يجد عيصا فنعود بالله من تضيق أوائل الأمور إليه الإشارة بقوله ﷺ (٣) من حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه

(بيان تفصيل مداخل الشيطان إلى القلب)

اعلم أن مثال القلب مثال حصن والشيطان عدو يريد أن يدخل الحصن فيملكه ويستولى عليه ولا يقدر على حفظ الحصن من العدو إلا بحراسة أبواب الحصن ومداخله ومواضع ثلجه ولا يقدر على حراسة أبوابه من لا يدري أبوابه فخاية القلب من وسواس الشيطان واجبة وهو فرض عين على كل عبد مكلف ومالا يتوصل إلى الواجب إلا به فهو أيضا واجب ولا يتوصل إلى دفع الشيطان إلا بمعرفة مداخله فصارت معرفة مداخله واجبة ومداخل الشيطان وأبوابه صفات العبد وهي كثيرة ولكننا نشير إلى الأبواب العظيمة الجارية مجرى الدروب التي لا تضيق عن كثرة جنود الشيطان فمن أبواب العظيمة الغضب والشهوة فإن الغضب هو غول العقل وإذا ضعف جند العقل هجم جند الشيطان ومهما غضب الانسان لعب الشيطان به كما يلعب الصبي بالكرة فقد روى أنه روي عليه السلام لقيه إبليس فقال له يا موسى أنت الذي أصطفاك الله برسالة وكنمك تكلما وأنا خلق من خلق الله أذنبت

(١) حديث ابن مسعود خط لنا رسول الله ﷺ خطا فقال هذا سبيل الله الحديث في الكبرى وكه وقال صحيح الاسناد (٢) حديث كان راهب في بني إسرائيل فأخذ الشيطان جارية فخنقها وألقى في قلبها أهليا أن دواءها عند الراهب الحديث بطوله في تأويل قوله تعالى كمثل الشيطان إذ قال للانسان أكره ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان وابن مردويه في تفسيره في حديث عبيد بن أبي رفاعه مرسل ولا للحاكم نحوه موقوفا على علي بن أبي طالب وقال صحيح الاسناد ووصله بطين في مسنده من حديث علي (٣) حديث من حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه متفق عليه من حديث النعمان بن بشير من يرتع حول الحمى يوشك أن يواقع له قطخ

عندكم قلت إذا
وجدنا كلنا وإذا
فقدنا صبرنا فقال
هكذا عندنا كلاب
بلغ فقلت له وما هذا
الزهد عندكم قال إذا
فقدنا شكرنا وإذا
وجدنا آثرنا (وقال
ذوالنون) من علامة
الزاهد المشروح
صدره ثلاث تفرق
المجموع وترك
طلب المفقود
والإشارة بالقوت
(روى) عبد الله
ابن عباس رضي
الله عنهما قال قال
رسول الله ﷺ
يوم النضير للانصار
إن شتم قسمتم
للمهاجرين من
أموالكم ودياركم
وتشاركونهم في
هذه الغنيمة وإن
شتم كانت لكم
دياركم وأموالكم
ولم نقسم لكم شيئا
من الغنيمة فقالت
الانصار بل نقسم
لهم من أموالنا وديارنا
ونؤثرهم بالغنيمة

وأريد أن أتوب فاشفع لي إلى ربّي أن يتوب علي فقال موسى نعم فلما صعد موسى الجبل وكلم ربه عز وجل وأراد النزول قال له ربه أدا لأمانة فقال موسى يا رب عبدك إبليس يريد أن تتوب عليه فأوحى الله تعالى إلى موسى يا موسى قد قضيت حاجتك مره أن يسجد لقبر آدم حتى يتاب عليك فغضب واستكبر وقال لم أسجد له حياً أأسجد له ميتاً ثم قال يا موسى إن لك علي حقاً بما شفعت لي إلى ربك فاذا كرتي عند ثلاث لا أهلكك فيهن اذ كرتي حين تغضب فان روي في قلبك وعيني في عينك وأجرى منك مجرى الدم اذ كرتي إذا غضبت فانه إذا غضب إلا نسان نفخت في أنفه فما يدري ما يصنع واذا كرتي حين تلقى الزحف فاني أني ابن آدم حين يلقي الزحف فاذا كره زوجته وولده وأهله حتى يولي وإياك أن تجلس إلى امرأة ليست بذات محرم فاني رسولها إليك ورسولك إليها فلا زال حتى أفتتك بها وأفتها بك فقد أشار بهذا إلى الشهوة والغضب والحرص فان الفرار من الزحف حرص على الدنيا وامتناعه من السجود لآدم ميتاً هو الحسد وهو أعظم مداخله وقد ذكر أن بعض الأولياء قال لا إبليس أرنى كيف تغلب ابن آدم فقال آخذه عند الغضب وعند الهوى فقد حكى أن إبليس ظهر لراهب فقال له الراهب أي أخلاق بني آدم أعون لك قال الحدة فان العبد اذا كان حديداً قلبناه كما يقلب الصبيان الكرة وقيل ان الشيطان يقول كيف يغلبني ابن آدم واذا رضى جئت حتى أكون في قلبه واذا غضب طرت حتى أكون في رأسه ومن أبوابه العظيمة الحسد والحرص فهما كان العبد حريصاً على كل شيء أعماه حرصه وأصممه إذ قال عليه السلام (١) حبك للشيء يعمي ويصم ونور البصيرة هو الذي يعرف مداخل الشيطان فاذا غطاه الحسد والحرص لم يبصر فحينئذ يخذ الشيطان فرصة فيحسن عند الحرص كل ما يوصله إلى شهوته وان كان منكراً أو قاحشاً فقد روي أن نوحاً عليه السلام لما ركب السفينة حمل فيها من كل زوجين اثنين كما أمره الله تعالى فرأى في السفينة شيخاً لم يعرفه فقال له نوح ما أدخلك فقال دخلت لأصيب قلوب أصحابك فتكون قلوبهم معي وأبدأ بهم معك فقال له نوح أخرج منها يا عدو الله فانك لعين فقال له إبليس خمس أهلك بهن الناس وسأحدثك منهن ثلاث ولا أحدثك باثنتين فأوحى الله تعالى إلى نوح أنه لا حاجة لك بالثلاث فليحدثك بالاثنتين فقال له نوح ما الاثنتان فقال هما الإنسان لا تكذباني هما اللتان لا تخلفاني بهما أهلك الناس بالحرص والحسد فبالحسد لعنت وجعلت شيطناً رجياً وأما بالحرص فانه لا يسبح لآدم الجنة كلها إلا الشجرة فاصبت حاجتي منه بالحرص ومن أبوابه العظيمة الشبع من الطعام وان كان حلالاً صافياً فان الشبع يقوى الشهوات والشهوات أسلحة الشيطان فقد روي أن إبليس ظهر ليعحي بن زكريا عليهما السلام فرأى عليه معاليق من كل شيء فقال له يا إبليس ما هذه المعاليق قال هذه الشهوات التي أصبت بها ابن آدم فقال فهل لي فيها من شيء قال ربما شبعت فتثقلناك عن الصلاة وعن الذكر قال فهل غير ذلك قال لا قال الله علي أن لا أملأ بطني من الطعام أبداً فقال له إبليس والله علي أن لا أنصح مسلماً أبداً ويقال في كثرة الاكل ست خصال مذمومة أولها أن يذهب خوف الله من قلبه الثاني أن يذهب رحمة الخلق من قلبه لا نه يظن أنهم كلهم شباع والثالث أن نه يثقل عن الطاعة والرابع أن نه إذا سمع كلام الحكمة لا يجد له رقة والخامس أن نه إذا تكلم بالموعة والحكمة لا يقع في قلوب الناس والسادس أن يهيج فيه الامراض ومن أبوابه حب النزين من الاثاث والثياب والدار فان الشيطان اذا رأى ذلك غالباً على قلب الانسان باض فيه وفرخ فلا يزال يدعو الى همارة الدار وتزين سقوفها وحيطانها وتوسيع أبنيتها ويدعوه الى التزين بالثياب والدواب ويستسحره فيها طول عمره واذا أوقعه في ذلك فقد استغنى أن يعود اليه ثانية فان بعض ذلك يجره إلى البعض فلا يزال يؤديه من شيء إلى شيء إلى أن يساق اليه أجله فيموت وهو في سبيل الشيطان واتباع الهوى ويخشى من ذلك سوء العاقبة بالكفر نعوذ بالله منه * ومن أبوابه العظيمة الطمع في الناس لا نه إذا غلب الطمع على القلب لم يزل الشيطان يحبب اليه التصنع والتزين لمن طمع فيه بأنواع الرياء والتلبس حتى يصير المطموع فيه ككأنه معبوده فلا يزال يتفكر في حيلة التودد والتعجب اليه ويدخل كل

ولا نشاركهم فيها
فأنزل الله تعالى
ويؤثرون على
أنفسهم ولو كان بهم
خصاصة (وروي)
أبو هريرة رضي الله
عنه قال جاء رجل
الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقد أصابه
جهد فقال يا رسول
الله إني جائع
فأطعمني فبعث النبي
صلى الله عليه وسلم إلى أزواجه
هل عندكن شيء
فكلن قطن والذي
بعثك بالحق نبيا
ما عندنا إلا الماء
فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما عندنا ما
نطعمك هذه الليلة
ثم قال من يضيف
هذه الليلة رحمه
الله فقام رجل من
الأَنْصار فقال أنا
يا رسول الله فأتى
بهمزله فقال لأهله
هذا ضيف رسول
الله صلى الله عليه وسلم فأكرمه

(١) حديث حبك الشيء يعمي ويصم أبو داود ومن حديث أبي الدرداء باسناد ضعيف

مدخل للوصول الى ذلك وأقل أحواله التناء عليه بما ليس والمداهنة له بترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
فقد روى صفوان بن سليم أن إبليس تمثل لعبد الله بن حنظلة فقال له يا ابن حنظلة احفظ عني شيئاً أعلمك به فقال
لا حاجة لي به قال انظر فإن كان خيراً أخذت وإن كان شراً رددت يا ابن حنظلة لا تسأل أحداً غير الله سؤال
رغبة وانظر كيف تكون إذا غضبت فاني أعلمك إذا غضبت * ومن أبوابه العظيمة العجلة وترك الغنبت في
الأمور وقال عليه السلام (١) العجلة من الشيطان والتأني من الله تعالى وقال عز وجل (خلق الانسان من عجل) وقال
تعالى (وكان الانسان عجولاً) وقال لنبيه عليه السلام (ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه) وهذا
لان الأعمال ينبغي أن تكون بعد التبصرة والمعرفة والتبصرة تحتاج الى تأمل وتمهل والعجلة تمنع من ذلك وعند
الاستعجال يروج الشيطان شره على الانسان من حيث لا يدري فقد روى أنه لما ولد عيسى بن مريم عليه
السلام أتت الشياطين إبليس فقالوا أصبحت الأصنام قد نكست رؤسها فقال هذا حدث قد حدث مكانكم
فطارحتي أني خافتي الأرض فلم يجد شيئاً ثم وجد عيسى عليه السلام قد ولد وإذا الملائكة حافين به فرجع اليهم
فقال ان نبياً قد ولد البارحة ما حملت أني قط ولا وضعت إلا وأنا حاضر ما إلا هذا فأيسوا من أن تعبد الأصنام
بعد هذه الليلة ولكن إئتوا بني آدم من قبل العجلة والخفة * ومن أبوابه العظيمة الدرام والذناير وسائر
أصناف الأموال من العروض والدواب والعقار فإن كل ما يزيد على قدر القوت والحاجة فهو مستقر الشيطان
فان من معه قوته فهو فارغ القلب فلو وجد مائة دينار مثلاً على طريق انبعث من قلبه عشر شهوات تحتاج كل شهوة
منها الى مائة دينار أخرى فلا يكفيها ما وجد بل يحتاج الى تسعمائة أخرى وقد كان قبل وجود المائة مستغنياً
فلا أن لما وجد مائة ظن أنه صار بها غنياً وقد صار محتاجاً الى تسعمائة ليشتري داراً يعمرها وليشتري جارية
وليشتري أثاث البيت وليشتري الثياب الفاخرة وكل شيء من ذلك يستدعي شيئاً آخر يليق به وذلك لا آخر له
فيقع في هاوية آخرها عمق جهنم فلا آخر لها سواء قال ثابت البناني (٢) لما بعث رسول الله عليه السلام قال إبليس
لشياطينه لقد حدثت أمراً فانظروا ما هو فانطلقوا حتى أعيوا ثم جاءوا وقالوا ما ندري قال أنا آتيكم بالخبر فذهب
ثم جاء وقال قد بعث الله محمداً عليه السلام قال فجعل يرسل شياطينه الى أصحاب النبي عليه السلام فينصرفون خائبين ويقولون
ما صحبنا قوماً قط مثل هؤلاء نصيب منهم ثم يقومون الى صلاتهم فيمضي ذلك فقال إبليس رويداً بهم عسى الله
أن يفتح لهم الدنيا فنصيب منهم حاجتنا * وروى أن عيسى عليه السلام توسد يوماً حجراً فمر به إبليس فقال
يا عيسى رغبت في الدنيا فأخذه عيسى عليه السلام فرمى به من تحت رأسه وقال هذا لك مع الدنيا وعلى الحقيقة من يملك
حجراً يتوسد به عند النوم فقد ملك من الدنيا ما يمكن أن يكون عدة للشيطان عليه فان القائم بالليل مثلاً للصلاة
مهما كان بالقرب منه حجر يمكن أن يتوسده فلا يزال يدعو الى النوم وإلى أن يتوسده ولو لم يكن ذلك لكان لا
يخطر له ذلك ببال ولا تتحرك رغبته الى النوم هذا في حجر فكيف بمن يملك المخاد الميثرة والفرش الوطيفة
والمتنزهات الطيبة فتنبسط لعبادة الله تعالى * ومن أبوابه العظيمة البخل وخوف الفقر فإن ذلك هو الذي يمنع
من الانفاق والتصدق ويدعو الى الادخار والكثرة والعذاب الآليم وهو الموعد للكافرين كما نطق به القرآن
العزير قال خيشمة بن عبد الرحمن ان الشيطان يقول ما غلبني ابن آدم غلبة فلن يغلبني على ثلاث أن أمره أن يأخذ
المال من غير حقه وإفناقه في غير حقه ومنعه من حقه وقال سفيان ليس للشيطان سلاح مثل خوف الفقر فإذا
قبل ذلك منه أخذ في الباطل ومنع من الحق وتكلم بالهوى وظن بر به ظن السوء * ومن آفات البخل الحرص على
ملازمة الاسواق لجمع المال والاسواق هي معشش الشياطين وقال أبو أمامة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

ولا تدخرى عنه
شيئاً فقلت ما عندنا
إلا قوت الصبية
فقال فقوى عليهم
عن قوتهم حتى
يتاموا ولا يطعمون
شيئاً ثم اسرجى فإذا
أخذ الضيف ليأكل
قوى صكاً نك
تصلحين السراج
فأطفئيه وتعالى
نمضغ ألسنتنا
لضيف رسول الله
حتى يشبع ضيف
رسول الله فقامت
الى الصبية فعلنهم
حتى ناموا عن قوتهم
ولم يطعموا شيئاً ثم
قامت فأتردت
وأسرجت فلما أخذ
الضيف ليأكل
قامت كأنها تصلح
السراج فأطفأته
فجعل يعضغان
ألسنتها لضيف
رسول الله وظن
الضيف أنها
بأكلان معه حتى
شبع الضيف وباتا
طاوين فلما

(١) حديث العجلة من الشيطان والتأني من الله ت من حديث سهل بن سعد بلفظ الاثارة وقال حسن

(٢) حديث ثابت لما بعث عليه السلام قال إبليس لشياطينه لقد حدثت أمراً الحديث ابن أبي الدنيا في مكابدة

قال (١) ان إبليس لما نزل الى الارض قال يا رب أنزلني الى الارض وجعلتني رجيا فاجعل لي بيتا قال الحمام قال اجعل لي مجلسا قال الاسواق ومجامع الطرق قال اجعل لي طعاما قال طعامك ما لم يذكرك اسم الله عليه قال اجعل لي شرا با قال كل مسكر قال اجعل لي مؤذنا قال المزمار قال اجعل لي قرآنا قال الشعر قال اجعل لي كتابا قال الوشم قال اجعل لي حديثا قال الكذب قال اجعل لي مصاييد قال النساء * ومن أبوابه العظيمة التعصب للذهاب والاهواء والحق على الخصوم والنظر اليهم بعين الازدراء والاستعقار وذلك مما يهلك العباد والفساق جميعا فان الطعن في الناس والاشتغال بذكر نقصهم صفة مجبولة في الطبع من الصفات السبعية فاذا خيل اليه الشيطان ان ذلك هو الحق وكان موافقا لطبعه غلبت حلاوته على قلبه فاشتغل به بكل مهنة وهو بذلك فرحان مسرور يظن أنه يسعى في الدين وهو ساع في اتباع الشياطين فتري الواحد منهم يتعصب لأبي بكر الصديق رضي الله عنه وهو آكل الحرام ومطلق اللسان بالفضول والكذب ومتعاطلا لنوع الفساد ولورآه أبو بكر لكان أول عدوله إذ موالى أبي بكر من أخذ سبيله وسار بسيرته وحفظ ما بين لحييه وكان من سيرته رضي الله عنه أن يضع حصاة في فمه ليكف لسانه عن الكلام فيما لا يعنيه فأنى لهذا الفضولي أن يدعي ولاءه وحبه ولا يسير بسيرته ونرى فضوليا آخر يتعصب لعلي رضي الله وكان من زهد علي وسيرته أنه لبس في خلافته ثوبا اشتراه بثلاثة دراهم وقطع رأس الكين الى الرسغ وتري الفاسق لا يسأل ثياب الحرير ومتجمل بأموال اكتسبها من حرام وهو يتعاطى حب علي رضي الله عنه ويدعيه وهو أول خصمائه يوم القيامة وليت شعري من أخذ ولد اعززالا نسان هو قرة عينه وحياة قلبه فأخذ يضربه ويمزقه وينتف شعره ويقطعه بالمقراض وهو مع ذلك يدعي حبا يبه وولاءه فكيف يكون حاله عنده ومعلوم أن الدين والشرع كانا أحب الى أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وسائر الصحابة رضي الله عنهم من الأهل والولد بل من أنفسهم والمقتحمون لمعاصي الشرع هم الذين يمزقون الشرع ويقطعونه بمقاريض الشهوات ويتوددون به الى عدو الله إبليس وعدو أوليائه فتري كيف يكون حالهم يوم القيامة عند الصحابة وعند أولياء الله تعالى لا بل لو كشف الغطاء وعرف هؤلاء ما تحبه الصحابة في أمة رسول الله ﷺ لاستحيوا أن يجروا على اللسان ذكرهم مع قبح أفعالهم ثم ان الشيطان يخيل اليهم أن من مات محبا لأبي بكر وعمر قالنا لا نحوم حوله ويخيل الى الآخرين أنه اذا مات محبا لعلي لم يكن عليه خوف وهذا رسول الله ﷺ يقول (٢) فاطمة رضي الله عنها وهي بضعة منه (٣) إعملني فاني لا أغني عنك من الله شيئا وهذا مثال أوردناه من جملة الأهواء وهكذا حكم المتعصبين للشافعي وأبي حنيفة ومالك وأحمد وغيرهم من الأئمة فكل من ادعي مذهبا لم يمسس بسيرته فذلك الامام هو خصمه يوم القيامة إذ يقول له كان مذهبي العمل دون الحديث باللسان وكان الحديث باللسان لا جل العمل لا لأجل الهديان فما بالك خالفتني في العمل والسيرة التي هي مذهبي ومسلكي الذي سلكته وذهبت فيه الى الله تعالى ثم ادعيت مذهبي كاذبا وهذا مدخل عظيم من مداخل الشيطان قد أهلك به أكثر العالم وقد سلبت المدارس لأقوام قل من الله خوفهم وضعفت في الدين بصيرتهم وقويت في الدنيا رغبتهم واشتد على الاستتباع حرصهم ولم يتمكنوا من الاستتباع وإقامة الجاه الا بالتعصب فحبسوا ذلك في صدورهم ولم ينبهوهم على مكاييد الشيطان فيه بل نابوا عن الشيطان في تنفيذ مكيدته فاستمر الناس عليه ونسوا أمهات دينهم فقد هلكوا وأهلكوا قاله تعالى يثوب علينا وعليهم وقال الحسن بلغنا أن إبليس قال سولت لأمة محمد ﷺ المعاصي فقصموا ظهرى بالاستغفار فسولت لهم ذنوبا لا يستغفرون الله تعالى منها وهي الأهواء وقد صدق الملعون قائلهم لا يعلمون أن ذلك من الاسباب التي تجر الى المعاصي فكيف

(١) حديث أبي أمامة ان إبليس لما نزل الى الارض قال يا رب أنزلني الى الارض وجعلتني رجيا فاجعل لي بيتا قال الحمام الحديث الطبراني في الكبير وإسناده ضعيف جدا ورواه بنحوه من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف أيضا (٢) حديث فاطمة بضعة مني متفق عليه من حديث المسور بن مخرمة (٣) حديث إني لا أغني عنك من الله شيئا قاله لفاطمة متفق عليه من حديث أبي هريرة

أصبحوا غدا الى رسول الله ﷺ فلما نظر إليهما تبسم رسول الله ﷺ ثم قال لقد عجب الله من فلان وفلانة هذه الليلة وأنزل الله تعالى ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة (وقال) أنس رضي الله عنه أهدى لبعض أصحابه رأس شاة مشوى وكان مجهودا فوجه به الى جاره فتداوله سبعة أنفس ثم عاد الى الأول فانزلت الآية لذلك وروى ان أبا الحسن الانطاكي اجتمع عنده نيف وثلاثون رجلا بقرية بقرى الرى وله أرغفة معدودة لم تشبع خمسة منهم فكسروا الرغفان وأطفأوا السراج وجلسوا للطعام فلما رفعوا الطعام فاذا هو بحاله لم

يستغفرون منها * ومن عظيم حيل الشيطان أن يشتغل الانسان عن نفسه بالاختلافات الواقعة بين الناس في المذاهب والمصنوعات قال عبد الله بن مسعود جلس قوم يذكرون الله تعالى فأتاهم الشيطان ليقيمهم عن مجلسهم ويفرق بينهم فلم يستطع فأتى رفقة أخرى يتحدثون بحديث الدنيا فأفسد بينهم فقاموا يقتتلون وليس اياهم يريد فقام الذين يذكرون الله تعالى فاشتغلوا بهم يفصلون بينهم فتفرقوا عن مجلسهم وذلك مراد الشيطان منهم * ومن أبوابه حمل العوام الذين لم يمارسوا العلم ولم يتبحروا فيه على التفكير في ذات الله تعالى وصفاته وفي أمور لا يبلغها حد عقولهم حتى يشككهم في أصل الدين أو يخيل اليهم في الله تعالى خيالات يتعالى الله عنها يصير بها كافرا أو مبتدعا وهو به فرح مسرور مبتهج بما وقع في صدره يظن ذلك هو المعرفة والبصيرة وأنه انكشف له ذلك بكائه وزيادة عقله فأشد الناس حماقة أقواهم اعتقادا في عقل نفسه وأثبت الناس عقلا أشدهم اتها ما لنفسه وأكثرهم سؤالا من العلماء قالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله ﷺ (١) ان الشيطان يأتي أحدكم فيقول من خلقك فيقول الله تبارك وتعالى فيقول من خلق الله فإذا وجد أحدكم ذلك فليقل آمنت بالله ورسوله فان ذلك يذهب عنه والنبي ﷺ لم يأمر بالبحث في علاج هذا الوسواس فان هذا وسواس يجده عوام الناس دون العلماء وانما حق العوام أن يؤمنوا ويسلموا ويستغلوا بعبادتهم ومعاشهم ويتروكوا العلم للعلماء قال عيسى لو يرنى ويسرق كان خير له من أن يتكلم في العلم فانه من تكلم في الله وفي دينه من غير اتقان العلم وقع في الكفر من حيث لا يدري كمن يركب لجة البحر وهو لا يعرف السباحة ومكايد الشيطان فيما يتعلق بالعقائد والمذاهب لا تحصر وانما أردنا بما أوردناه المثل * ومن أبوابه سوء الظن بالمسلمين قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثير من الظن ان بعض الظن اثم) فمن يحكم بشر على غيره بالظن بعنه الشيطان على أن يطول فيه اللسان بالغيبة فيهلك أو يقصر في القيام بحقوقه أو يتوانى في اكرامه وينظر اليه بعين الاحتقار ويرى نفسه خيرا منه وكل ذلك من المهلكات ولاجل ذلك منع الشرع من التعرض للتهم فقال ﷺ (٢) اتقوا مواضع التهم حتى احترز هو ﷺ من ذلك روى عن علي بن حسين (٣) أن صفية بنت حيي بن أخطب أخبرته أن النبي ﷺ كان معتكفا في المسجد قالت فأتته فتحدثت عنده فلما أمسيت انصرفت فقام يمشي معي فمر به رجلان من الانصار فسماهما انصرا فناداهما وقال انها صفية بنت حيي فقالا يا رسول الله ما نظن بك الاخير ا فقال ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم من الجسد وانى خشيت أن يدخل عليكما فانظر كيف أشفق ﷺ على دينهما فخرسهما وكيف أشفق على أمته فعلمهم طريق الاجترار من التهمة حتى لا يتساهل العالم الورع المعروف بالدين في أحواله فيقول مثلي لا يظن به الا الخسران عجايبا منه بنفسه فان أروع الناس وأتقاهم وأعلمهم لا ينظر الناس كلهم اليه بعين واحدة بل بعين الرضا بعضهم وبعين السخط بعضهم ولذلك قال الشاعر

وعين الرضا عن كل عيب كيلة * ولكن عين السخط تبدى المساويا

فيجب الاجترار عن ظن السوء وعن تهمة الاشرار فان الاشرار لا يظنون بالناس كلهم الا الشر فهم رأيت انسا نايسه الظن بالناس طالبا للعيوب قاعلم أنه خبيث في الباطن وان ذلك خبيثه يترشح منه وانما رأى غيره من حيث هو فان المؤمن يطلب المعاذير والمناق يطالب العيوب والمؤمن سليم الصدر في حق كافة الخلق فهذه بعض مداخل الشيطان الى القلب ولو أردت استقصاء جميعها لم أقدر عليه وفي هذا القدر ما ينبه على غيره فليس في الآدمي صفة مذمومة الا وهي سلاح الشيطان ومدخل من مداخله * فان قلت فما العلاج في دفع الشيطان وهل يكفي في

(١) حديث عائشة ان الشيطان يأتي أحدكم فيقول من خلقك فيقول الله الحديث أحمد والزار وأبو يعلى في

مسانيدهم ورجالهم وثقاتهم ومتفق عليه من حديث أبي هريرة (٢) حديث اتقوا مواضع التهم لم أجده أصلا

(٣) حديث صفية بنت حيي ان النبي ﷺ كان معتكفا فأتته فتحدثت عنده الحديث وفيه ان الشيطان يجري

من ابن آدم مجرى الدم متفق عليه

يا كل أحد منهم
ايتارامته على نفسه
(وحكى) عن
حذيفة العدوي
قال انطلقت يوم
السير مولك لطلب
ابن عم لي ومعي
شيء من ماء وأنا
أقول ان كان به
رمق سقيته
ومسحت وجهه
فاذا أنا به فقلت
أسقيك فأشار الى
أن نم فاذا رجل
يقول آه فقال ابن
عمي انطلق به اليه
فجئت اليه فاذا هو
هشام بن العاص
فقلت أسقيك
فسمع هشام آخر
يقول آه فقال
انطلق به اليه فجئت
اليه فاذا هو قد مات
ثم رجعت الى هشام
فاذا هو أيضا قد
مات ثم رجعت الى
ابن عمي فاذا هو
أيضا قد مات
وسئل أبو الحسين
البوشنجي عن
الفتوة فقال الفتوة
عندي ما وصف
الله تعالى به
الانصار في قوله

والدين تبوء الدار
والإيمان قال ابن
عطاء يؤثرون على
أنفسهم جوداً
وكرماً ولو كان بهم
خصاصة يعني
جوداً وفقراً (قال)
أبو حفص الأثير
هو أن يقدم حظوظ
الأخوان على
حظوظه في أمر
الدنيا والآخرة
(وقال) بعضهم
الأثير لا يكون
عن اختيار إنما
الأثير أن تقدم
حقوق الخلق
أجمع على حقك
ولا تميز في ذلك
بين أخ وصاحب
وذي معرفة وقال
يوسف بن الحسين
من رأى لنفسه
ملكاً لا يصح منه
الأثير لأنه يرى
نفسه أحق بالشيء
برؤية ملكه إنما
الأثير ممن يرى
الاشياء كلها للحق
فمن وصل إليه فهو
أحق به فإذا وصل
شيء من ذلك إليه
يرى نفسه ویده
فيه يد أمانة يوصلها

ذلك ذكر الله تعالى وقول الإنسان لا حول ولا قوة إلا بالله فاعلم أن علاج القلب في ذلك سد هذه المداخل بظهر
القلب من هذه الصفات المذمومة وذلك مما يطول ذكره وغرضنا في هذا الربع من الكتاب بيان علاج الصفات
المهلكات وتحتاج كل صفة إلى كتاب منفرد على ماسيا في شرحه نعم إذا قطعت من القلب أصول هذه الصفات
كان للشيطان بالقلب اجتيازات وخطرات ولم يكن له استقرار ويمنعه من الاجتياز ذكر الله تعالى لأن حقيقة
الذكر لا تتم من القلب إلا بعد عمارة القلب بالتقوى وتطهيره من الصفات المذمومة والاف يكون الذكر
حديث نفس لا سلطان له على القلب فلا يدفع سلطان الشيطان ولذلك قال الله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ
طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ خصص بذلك المتقن لئلا الشيطان كمثل كلب جائع يقرب منك
فإن لم يكن بين يديك خبز أو لحم فإنه ينزجر بأن تقول له أخساً فمجرد الصوت يدفعه فإن كان بين يديك لحم وهو
جائع فإنه يهجم على اللحم ولا يتدفع بمجرد الكلام فالقلب الخالي عن قوت الشيطان ينزجر عنه بمجرد الذكر فاما
الشهوة إذا غلبت على القلب دفعت حقيقة الذكر إلى حواشي القلب فلم يتمكن من سويدها فيستقر الشيطان في
سويدها القلب وأما قلوب المتقين الخالية من الهوى والصفات المذمومة فإنه يطرقها الشيطان لا للشهوات بل
لخلوها بالغفلة عن الذكر فإذا عاد إلى الذكر خنس الشيطان ودليل ذلك قوله تعالى ﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ
الرَّجِيمِ﴾ وسائر الاخبار والآيات الواردة في الذكر قال أبو هريرة النقي شيطان المؤمن وشيطان الكافر فإذا
شيطان الكافر ذهبن سمين كاس وشيطان المؤمن مهزول أشعث أغبر مار فقال شيطان الكافر لشيطان المؤمن
مالك مهزول قال أنا مع رجل إذا أكل سمى الله فأظل جائعاً وإذا شرب سمى الله فأظل عطشاً وإذا لبس سمى
الله فأظل عرياناً وإذا أدهن سمى الله فأظل شعثاً فقال لكني مع رجل لا يفعل شيئاً من ذلك فأنا أشاركه في
طعامه وشرابه ولباسه وكان محمد بن واسع يقول كل يوم بعد صلاة الصبح اللهم انك سلطت علينا عدواً بصيراً
بعبودنا يرانا هو وقبيله من حيث لا نراهم اللهم فآيسه منا كما آيسته من رحمتك وقنطه منا كما قنطته من عفوك
وباعد بيننا وبينه كما باعدت بينه وبين رحمتك انك على كل شيء قدير قال فتأمل له ابليس يومافى طريق المسجد
فقال له يا ابن واسع هل تعرفني قال ومن أنت قال أنا ابليس فقال وماتريد قال أريد أن لا تعلم أحداً هذه
الاستعانة ولا أعرض لك قال والله لا أمنعها ممن أرادها فاصنع ما شئت * وعن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال
(١) كان شيطان يأتى النبي ﷺ بيده شعلة من نار فيقوم بين يديه وهو يصلي فيقرأ ويتعوذ فلا يذهب
فاتاه جبرائيل عليه السلام فقال له قل أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما يج في
الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها ومن فتن الليل والنهار ومن طوارق الليل والنهار إلا طارقاً
يطرق بخير يا رحمن فقال ذلك فطفئت شعلته وخر على وجهه وقال الحسن (٢) نبئت أن جبرائيل عليه
السلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان عفريتاً من الجن يكيدك فإذا أوتيت إلى فراشك فاقرا
آية الكرسي وقال صلى الله عليه وسلم (٣) لقد أتاني الشيطان فتنازعني ثم نازعني فأخذت بحلقه
فوالذي بعثني بالحق ما أرسلته حتى وجدت برد ماء لسانه على يدي ولولا دعوة أخي سليمان عليه السلام

(١) حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى كان الشيطان يأتى النبي ﷺ بيده شعلة من نار الحديث ابن أبي الدنيا في
مكاييد الشيطان هكذا مرسلات في الموطأ نحوه عن يحيى بن سعيد مرسلات ووصله ابن عبد البر في التمهيد من
رواية يحيى بن محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارمة عن عياش الشامي عن ابن مسعود ورواه أحمد والبخاري
حديث عبد الرحمن بن حبيب وقيل له كيف صنع رسول الله ﷺ ليلة كادته الشياطين فذكر نحوه (٢)
حديث الحسن نبئت أن جبريل أتى النبي ﷺ فقال ان عفريتاً من الجن يكيدك الحديث ابن أبي الدنيا
في مكاييد الشيطان هكذا مرسلات (٣) حديث أناني شيطان فتنازعني ثم نازعني فأخذت بحلقه الحديث
ابن أبي الدنيا من رواية الشعبي مرسلات هكذا والبخاري من حديث أبي هريرة أن عفريتاً من الجن تفلت
على البارحة أو كلمة تمحوها ليقطع على صلاتي فأمكنني الله منه الحديث ون في الكبرى من حديث

لاصبح طريحاً في المسجد وقال ﷺ (١) ما سلك غيرك الا سلك الشيطان فاجاب الذي سلكه عمر وهذا لان
القلوب كانت مطهرة عن سرى الشيطان وقوته وهي الشهوات فلهما طمعت في أن يندفع الشيطان عنك بمجرد
الذكر كما ندفع عن عمر رضي الله عنه كان محالاً وكنت كمن يطعم أن يشرب دواء قبل الاحتيا والمعدة مشغولة
بغليظ الأطعمة ويطمع أن ينفعه كما نفع الذي شر به بعد الاحتيا وتخلي المعدة والذكر الدواء والتقوى احتيا
وهي تخلي القلب عن الشهوات فاذا نزل الذكر قلباً فارغاً عن غير الذكر اندفع الشيطان كما تندفع العلة بنزول
الدواء في المعدة الخالية عن الأطعمة قال الله تعالى إن في ذلك لذكر لمن كان له قلب وقال تعالى كتب عليه أنه من
تولاه فإنه يضله ويهديه إلى عذاب السعير ومن ساعد الشيطان بعمله فهو مواليه وإن ذكر الله بلسانه وإن كنت
تقول الحديث قد ورد مطلقاً بان الذكر يطرد الشيطان (٢) ولم تفهم أن أكثر عموماً الشرع مخصوصة بشروط
نقلها علماء الدين فانظر إلى نفسك فليس الخمر كاليمان وقامل أن منتهى ذكرك وعبادتك الصلاة فراق قلبك
إذا كنت في صلاتك كيف يجاذبه الشيطان إلى الاسواق وحساب العالمين وجواب المعاندين وكيف يمر بك
في أودية الدنيا ومنها لكها حتى انك لا تذكر ما قد نسيت من فضول الدنيا إلا في صلاتك ولا يزدحم الشيطان
على قلبك إلا إذا صليت فالصلاة محك القلوب فيها يظهر محاسنها ومساوئها فالصلاة لا تقبل من القلوب المشحونة
بشهووات الدنيا فلا جرم لا ينطرد عنك الشيطان بل ربما يزيد عليك الوسواس كما أن الدواء قبل الاحتيا ربما
يزيد عليك الضرر فإن أردت ما خلاص من الشيطان فقدم الاحتيا والتقوى ثم أردفه بدواء الذي ذكره الشيطان
منك كما فر من عمر رضي الله عنه ولذلك قال وهب بن منبه اتق الله ولا تسب الشيطان في العلانية وأنت صديقه في
السراى أنت مطيع له وقال بعضهم يا عيال من يعصى المحسن بعد معرفته باحسانه ويطيع اللعين بعد معرفته بطغيانه
وكأن الله تعالى قال ادعوني أستجب لكم وأنت تدعوه ولا يستجيب لك فكذلك تذكر الله ولا يهرب الشيطان
منك لفقد شروط طال ذلك والدعاء قليل لا يراه من آدمها بالناس فادعوا فلا يستجاب لنا وقد قال تعالى ادعوني استجب
لكم قال لأن قلوبكم ميتة قليل وما الذي أماتها قال ثمان خصال عرقتم حق الله ولم تقوموا بحقه وقرأتم القرآن ولم
تعملوا بحدوده وقلتم نحب رسول الله ﷺ ولم تعملوا بسنته وقلتم نخشى الموت ولم تستعدوا لله وقال تعالى ان
الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً فوطأتموه على المعاصي وقلتم نخاف النار وأرهقتم أبدانكم فيها وقلتم نحب
الجنة ولم تعملوا لها وإذا قمتم من فرشكم رميتم عيوبكم وراء ظهوركم وافترشتم عيوب الناس أمامكم فاستخطتم ربكم
فكيف يستجيب لكم فإن قلت قال داعي إلى المعاصي المختلفة شيطان واحد أو شياطين مختلفون فاعلم أنه لا حاجة
لك إلى معرفة ذلك في المعاملة فاشتغل بدفع العدو ولا تسأل عن صفته كل البقل من حيث يؤتى ولا تسأل عن
المبقلة ولكن الذي يتضح بنور الاستبصار في شواهد الأخبار أنهم جنود مجندة وإن لكل نوع من المعاصي
شيطاناً يخصه ويدعوا إليه فإما طريق الاستبصار فذكره بطول ويكفيك القدر الذي ذكرناه وهو أن اختلاف
المسببات يدل على اختلاف الأسباب كما ذكرناه في نور النار وسواد الدخان وأما الأخبار فقد قال مجاهد لا بليس
خمسة من الاولاد قد جعل كل واحد منهم على شيء من أمره ثبر والأعور ومبسوط وداسم وزنبور فأما ثبر فهو
صاحب المعائب الذي يأمر بالثبور وشق الجيوب ولطم الحدود ودعوى الجاهلية وأما الأعور فانه صاحب
الزنا يأمر بدوينته وأما مبسوط فهو صاحب الكذب وأما داسم فانه يدخل مع الرجل إلى أهله يرميهم بالغيب
عنده ويغضبهم عليهم وأما زنبور فهو صاحب السوق فبسببه لا يزالون متظلمين (٣) وشيطان الصلاة يسمى خنزب
حاشة كان يصلي فاتاه الشيطان فأخذه فصرعه فثقلته قال حتى وجدت برد لسانه على يدي الحديث واسناده جيد
(١) حديث ما سلك غيرك الا سلك الشيطان فاجاب الذي سلكه عمر وهذا لان
الخطاب بما لقيك الشيطان سالكاً فاجاب (٢) الحديث الوارد بان الذكر يطرد الشيطان تقدم (٣) حديث ان
شيطان الصلاة يسمى خنزب م من حديث عثمان بن أبي العاص وقد تقدم أول الحديث

إلى صاحبها أو
يؤديها إليه وقال
بعضهم حقيقة
الايشار أن تؤثر
بخط آخرتك على
أخوانك فان الدنيا
أقل خطراً من أن
يكون لا يشارها
عمل أول ذكر ومن
هذا المعنى ما نقل ان
بعضهم رأى أخاه
فلم يظهر البشر
الكثير في وجهه
فأنكر أخوه ذلك
منه فقال يا أخي
سمعت أن رسول
الله ﷺ قال اذا
التى المسلمان يزل
عليهما مائة رحمة
تسمون لاكثرهما
بشراً وعشرة
لاقلهما بشراً
فأردت أن أكون
أقل بشراً منك
ليكون لك الأكثر
(أخبرنا) الشيخ
ضياء الدين أبو
النجم اجازة قال أنا
أبو حفص عمر بن
الصغار النيسابوري
قال أنا أبو بكر
أحمد بن خلف

(١) وشيطان الوضوء يسمى الوهان وقد ورد في ذلك أخبار كثيرة وكما أن الشياطين فيهم كثرة فكذلك في الملائكة كثرة وقد ذكرنا في كتاب الشكر السري كثرة الملائكة واختصاص كل واحد منهم بعمل منفرد به وقد قال أبو أمانة الباهلي قال رسول الله ﷺ (٢) وكل بالمؤمن مائة وستون ملكا يذوبون عنه ما لم يقدر عليه من ذلك للبصر سبعة أملاك يذوبون عنه كاذب الذباب عن قصعة العسل في اليوم الصائف وما لو بدلكم لرأيتموه على كل سهل وجبل كل باسط يده فاعرقاه ولو وكل العبد إلى نفسه طرفة عين لا تختطفه الشياطين وقال أبو بون يونس بن يزيد بلغنا أنه يولد مع أبناء الانس من أبناء الجن ثم ينشؤون معهم وروى جابر بن عبد الله أن آدم عليه السلام لما أهبط إلى الأرض قال يارب هذا الذي جعلت بيني وبينه عداوة إن لم تعني عليه لا أقوى عليه قال لا يولد لك ولد إلا وكل به ملك قال يارب زدني قال أجزى بالسبيئة سيئة وبالحسنة عشرة إلى ما أريد قال رب زدني قال يارب التوبة مفتوح ما دام في الجسد الروح قال ابليس يارب هذا العبد الذي كرمته علي إن لا تعني عليه لا أقوى عليه قال لا يولد له ولد إلا ولد لك ولد قال يارب زدني قال تجرى منهم مجرى الدم وتتخذون صدورهم بيوتا قال رب زدني قال أجب عليك بخيلك ورجلك إلى قوله غرورا وعن أبي الدرداء رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (٣) خلق الله الجن ثلاثة أصناف صنف حياة وعقارب وخشاش الأرض وصنف كالريح في الهواء وصنف عليهم الثواب والعقاب وخلق الله تعالى الانس ثلاثة أصناف صنف كالبهايم كما قال تعالى لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالانعام بل هم أضل وصنف أجسامهم أجسام بني آدم وأرواحهم أرواح الشياطين وصنف في ظل الله تعالى يوم القيامة يوم لا ظل الا ظله وقال وهيب بن الورد بلغنا أن ابليس يمثل ليحيى بن زكريا عليهما السلام وقال اني أريد أن أنصحك قال لا حاجة لي في نصحك ولكن أخبرني عن بني آدم قال هم عندنا ثلاثة أصناف أما صنف منهم هم أشد الا صنفا علينا نقبل على أحدهم حتى نقتله ونتمكن منه فيزعجنا إلى الاستغفار والتوبة فيفسد علينا كل شيء أدر كنا منه ثم نعود عليه فيعود فلانحن نياس منه ولانحن ندرك منه حاجتنا فنحن منه في عناء وأما الصنف الآخر فهم في أيدينا بمنزلة الكرة في أيدي صبيانكم نقلبهم كيف شئنا قد كفونا أن نقسم وأما الصنف الثالث فهم مثلك معصومون لا تقدر منهم على شيء فان قلت فكيف يمثل الشيطان لبعض الناس دون البعض واذر أي صورة فهل هي صورته الحقيقية أو هو مثال يمثل له به فان كان على صورته الحقيقية فكيف يرى بصور مختلفة وكيف يرى في وقت واحد في مكانين وعلى صورتين حتى يراه شخصان بصورتين مختلفتين فاعلم أن الملك والشيطان لهما صورتان هي حقيقة صورتهم ما ولا ندرك حقيقة صورتهم بالمشاهدة إلا بأنوار النبوة (٤) فما رأى النبي ﷺ جبرائيل عليه أفضل الصلاة والسلام في صورته إلا مرتين وذلك أنه سأل أن يريه نفسه على صورته فواعده بالقيم وظهر له بحراء فسد الأفق من المشرق إلى المغرب ورآه مرة أخرى على صورته ليسلة المراج عند سدرة المنتهى وانما كان يراه في صورة الآدمي غالبا (٥) فكان يراه في صورة دحية الكلبي (٦) وكان رجلا حسن الوجه

(١) حديث أن شيطان الوضوء يسمى الوهان تقدم وهو عند من حديث أبي (٢) حديث أبي أمانة وكل بالمؤمن مائة وستون ملكا يذوبون عنه الحديث ابن أبي الدنيا في مكابدة الشيطان وطب في المعجم الكبير بإسناد ضعيف (٣) حديث أبي الدرداء خلق الله الجن ثلاثة أصناف صنف حيات وعقارب الحديث ابن أبي الدنيا في مكابدة الشيطان وحب في الضعفاء في ترجمة زيد بن سنان وضعفه وكبحوه مختصرا في الجن فقط ثلاثة أصناف من حديث أبي نعلبة الخثني وقال صحيح الأسناد (٤) حديث أنه ﷺ ما رأى جبريل في صورته إلا مرتين الشيخان من حديث عائشة وسئلت هل رأى محمد ربه وفيه ولكنه رأى جبريل في صورته مرتين (٥) حديث أنه كان يرى جبريل في صورة الآدمي غالبا الشيخان من حديث عائشة وسئلت فأين قوله فدنا فتدلى قالت ذاك جبريل كان يأتيه في صورة الرجل الحديث (٦) حديث أنه كان يرى جبريل في صورة دحية الكلبي الشيخان من حديث أسامة بن زيد أن جبريل أتى النبي ﷺ وعنده أم سلمة فجعل يحدث ثم قام قال النبي ﷺ لا بأس من هذا قالت دحية الحديث

الشيخ الرزي قال أنا الشيخ أبو عبد الرحمن الساسي قال سمعت أبا القاسم الرازي يقول سمعت أبا بكر بن أبي سعدان يقول من صحب الصوفية فليصحبهم بلا نفس ولا قلب ولا ملك فمن نظر إلى شيء من أسبابه قطعه ذلك عن بلوغ مقصده (وقال سهل بن عبد الله) الصوفي من يرى دمه هدرا وملصكه مباحا وقال ربيع بن التميمي على ثلاث خصائص التمسك بالعقرب والافتقار والتحقيق بالبذل والايثار وترك التعرض والاختيار (قبل) لما سعى بالصوفية وتميز الجليل بالفرقة وقبض على الشحام والرقام والنورى وبسط النطع لضرب رقابهم تقدم النورى فقيس له

والأكثر أنه يكشف أهل المكاشفة من أرباب القلوب بمثال صورته فيتمثل الشيطان له في اليقظة فيراه بعينه و يسمع كلامه بأذنه فيقوم ذلك مقام حقيقة صورته كما ينكشف في المنام لاكثر الصالحين وإنما المكاشف في اليقظة هو الذي انتهى إلى رتبة لا يتمتع اشتغال الحواس بالدنيا عن المكاشفة التي تكون في المنام فيرى في اليقظة ما يراه غيره في المنام كما روى عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله أن رجلا سأل به أن يرى موضع الشيطان من قلب ابن آدم فرأى في النوم جسدا رجلا شبه البلور يرى داخله من خارجه ورأى الشيطان في صورة ضفدع قاعد على منكبه الأيسر بين منكبه وأذنه له خرطوم طويل دقيق قد أدخله من منكبه الأيسر إلى قلبه يوسوس إليه فإذا ذكر الله تعالى خنس ومثل هذا قد يشاهد بعينه في اليقظة فقد رآه بعض المكاشفين في صورة كلب جائم على جيفة يدعو الناس إليها وكانت الجيفة مثال الدنيا وهذا يجري مجرى مشاهدة صورته الحقيقية فإن القلب لا بد وأن تظهر فيه حقيقة من الوجه الذي يقابل عالم الملكوت وعند ذلك يشرق أثره على وجهه الذي يقابل به عالم الملك والشهادة لأن أحدهما متصل بالآخر وقد بينا أن القلب له وجهان وجه إلى عالم الغيب وهو مدخل الالهام والوحي ووجه إلى عالم الشهادة فالذي يظهر منه في الوجه الذي يلي جانب عالم الشهادة لا يكون الا صورة متخيلة لأن عالم الشهادة كله متخيلات الا أن الخيال نارة يحصل من النظر إلى ظاهر عالم الشهادة بالحس فيجوز أن لا تكون الصورة على وفق المعنى حتى يرى شخصا جميل الصورة وهو خبيث الباطن قبيح السر لان عالم الشهادة عالم كثير التلبيس أما الصورة التي تحصل في الخيال من إشراق عالم الملكوت على باطن سر القلوب فلا تكون الا عاكية للصفة وموافقة لها لان الصورة في عالم الملكوت تابعة للصفة وموافقة لها فلا جرم لا يرى المعنى القبيح الا بصورة قبيحة فيرى الشيطان في صورة كلب وضفدع وخنزير وغيرها ويرى الملك في صورة جميلة فتكون تلك الصورة عنوان المعاني وعما كية لها بالصدق ولذلك يدل القرد والخنزير في النوم على انسان خبيث وتدل الشاة على انسان سليم الصدر وهكذا جميع أبواب الرؤيا والتعبير وهذه أسرار عجيبة وهي من أسرار عجائب القلب ولا يليق ذكرها بعلم المعاملة وإنما المقصود أن تصدق بأن الشيطان ينكشف لأرباب القلوب وكذلك الملك تارة بطريق التمثيل والمحاكاة كما يكون ذلك في النوم وتارة بطريق الحقيقة والأكثر هو التمثيل بصورة عاكية للمعنى هو مثال المعنى لا عين المعنى الا أنه يشاهد بالعين مشاهدة محقة وينفرد بمشاهدته المكاشف دون من حوله كالنائم

(١) بيان ما يؤخذ به العبد من وساوس القلوب ومهاوخواطرها وقصودها وما يعنى عنه ولا يؤخذ به

اعلم أن هذا أمر غامض وقد وردت فيه آيات وأخبار متعارضة يلتبس طريق الجمع بينها الا على سيطرة العلماء بالشرع فقد روى عن النبي ﷺ أنه قال (١) عن أمي ما حدثت به نفوسها ما لم تنسكم به أو تعمل به وقال أبو هريرة قال رسول الله ﷺ (٢) ان الله تعالى يقول للحفظة اذا هم عبدى سيئة فلا تكتبوها فان عملها فاكذبوها سيئة واذا هم بحسنة لم يعملها فاكذبوها حسنة فان عملها فاكذبوها سيئة واذا هم بحسنة لم يعملها فاكذبوها حسنة وفي لفظ آخر من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له الى سبعة ضعف ومن هم بسيئة فلم يعملها لم تكتب عليه وان عملها كتبت وفي لفظ آخر واذا تحدث بان يعمل سيئة فانا غفرها له ما لم يعملها وكل ذلك يدل على العفو فأما ما يدل على المؤاخذه فقول سبجانه ان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وقوله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا فدل على أن عمل الفؤاد كعمل السمع والبصر فلا يعنى عنه وقوله تعالى ولا تكتبوا الشهادة ومن بكتبها فانه آثم قلبه وقوله تعالى

(١) حديث عن أمي ما حدثت به نفوسها متفق عليه من حديث أبي هريرة أن الله تجاوز لأمي عما حدثت

به أنفسها الحديث (٢) حديث أبي هريرة يقول الله اذا هم عبدى سيئة فلا تكتبوها عليه الحديث قال المصنف

أخرجه م خ في الصحيحين قلت هو كما قال واللفظ لمسلم فلهذا والله أعلم قدمه في الذكر

إلى ماذا تبادر فقال
أو تراخواني بفضل
حياة ساعة وقيل
دخل الرود باري
دار بعض أصحابه
فوجده غائبا وباب
بيته مغلق فقال
صوفي وله باب مغلق
اكسروا الباب
فكسروه وأمر
بجميع ما وجدوا
في البيت أن يباع
فانفذوه إلى السوق
واتخذوا رقعا من
التمن وقعدوا في
الدار فدخل
صاحب المنزل ولم
يقبل شيئا ودخلت
امراة وعليها كساء
فدخلت بيتا فرمت
بالكساء وقالت
هذا أيضا من بقية
المتاع فبيعه فقال
الزوج لها لم تكلفت
هذا باختيارك
قالت اسكت مثل
الشيخ يباسطنا
ويحكم علينا
ويبنى لنا شيء
ندخره عنه (وقيل)

لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم والحق عندنا في هذه المسئلة لا يوقف عليه ما لم تقع الاحاطة بتفصيل أعمال القلوب من مبدأ ظهورها إلى أن يظهر العمل على الجوارح * فنقول أول ما يرد على القلب الخاطر كما لو خطر له مثلاً صورة امرأة وأنهاراً ظهره في الطريق لو التفت إليها رآها والثاني هيجان الرغبة إلى النظر وهو حركة الشهوة التي في الطبع وهذا يتولد من الخاطر الأول ونسميه ميل الطبع ويسمى الأول حديث النفس والثالث حكم القلب بأن هذا ينبغي أن يفعل أي ينبغي أن ينظر إليها فان الطبع إذا مال لم تنبث الهمة والنية ما لم تندفع الصوارف فانه قد يمنع حياء أو خوف من الالتفات وعدم هذه الصوارف ربما يكون تأمل وهو على كل حال حكم من جهة العقل ويسمى هذا اعتقاداً وهو يتبع الخاطر والميل الرابع تصميم العزم على الالتفات وجزم النية فيه وهذا نسميه هماً بالقول ونية وقصداً وهذا أهم قد يكون له مبدأ ضعيف ولكن إذا أصغى القلب إلى الخاطر الأول حتى طالت مجاذبته للنفس تأكد هذا الهم وصار ارادة مجزومة فإذا انجزمت الارادة قرر بما يتقدم بعد الجزم فيترك العمل وربما يغفل بعارض فلا يعمل به ولا يلتفت إليه وربما يعوقه عائق فيتعذر عليه العمل فهنا أربع أحوال للقلب قبل العمل بالخارجة الخاطر وهو حديث النفس ثم الميل ثم الاعتقاد ثم الهم * فنقول أما الخاطر فلا يؤخذ به لانه لا يدخل تحت الاختيار وكذلك الميل وهيجان الشهوة لانها لا يدخلان أيضاً تحت الاختيار وهما المراد ان بقوله وَيَسْتَعِزُّ عني عن أمي ما حدثت به نفوسها فحديث النفس عبارة عن الخواطر التي تهيجس في النفس ولا يتبعها عزم على الفعل فاما الهم والعزم فلا يسمى حديث النفس بل حديث النفس كما روى عن عثمان بن مظعون حيث قال للنبي ﷺ (١) يا رسول الله نفسي تحدثني أن أطلق خولة قال مهلا ان من سنتي النكاح قال نفسي تحدثني أن أجب نفسي قال مهلا خصاء أمي دؤب الصيام قال نفسي تحدثني أن أترهب قال مهلا رهبانية أمي الجهاد والحج قال نفسي تحدثني أن أترك اللحم قال مهلا فاني أحبه ولو أصبته لأكلته ولو سألت الله لا طعمني به فلهذا الخواطر التي ليس معها عزم على الفعل هي حديث النفس ولذلك شاور رسول الله ﷺ إذ لم يكن معه عزم وهم بالفعل وأما الثالث وهو الاعتقاد وحكم القلب بأنه ينبغي أن يفعل فهذا تردد بين أن يكون اضطراراً أو اختياراً والاحوال تختلف فيه فالاختيارى منه يؤخذ به والاضطرارى لا يؤخذ به وأما الرابع وهو الهم بالفعل فانه مؤخذ به إلا أنه ان لم يفعل نظر فان كان قد تركه خوفاً من الله تعالى ونداماً على همه كتبت له حسنة لان همه سيئة وامتناعه

مرض قيس بن سعد فاستبطأ اخوانه في عيادته فسأل عنهم فقالوا انهم يستحيون بمالك عليهم من الدين فقال أخزى الله ما لا يمنع الاخوان عن الزيارة ثم أمر منادياً يتأدى من كان لقيس عليه مال فهو منه في حل فكسرت عتبة داره بالعشى لكثرة عواده (وقيل) أتى رجل صديقا له ودق عليه الباب فلما خرج قال لماذا حثني قال لاربعمائة درهم دين على فدخل الدار ووزن أربعمائة درهم وأخرجها إليه ودخل الدار باكيًا فقالت امرأة هلا تعالت حين شق عليك الاجابة فقال انما أبكي لأنى لم أتفق حاله حتى احتاج أن يفاتحنى

(١) حديث ان عثمان بن مظعون قال يا رسول الله نفسي تحدثني أن أطلق خوفاً قال مهلا ان من سنتي النكاح الحديث الحكم في نوادر الأصول من رواية علي بن زيد عن سعيد بن المسيب مرسل نحوه وفيه القاسم بن عبيد الله العمري كذب أحمد بن حنبل ويحيى بن معين وللدارمي من حديث سعيد بن أبي وقاص لما كان من أمر عثمان بن مظعون الذي كان من ترك النساء بعث إليه رسول الله ﷺ فقال يا عثمان اني لم أؤمر بالزهدانية الحديث وفيه من رغب عن سنتي فليس مني وهو عند بلقظ ردد رسول الله ﷺ على عثمان بن مظعون التبتل ولو أذن له لاختصمتا للبغوي والطبراني في معجمي الصحابة باسناد حسن من حديث عثمان بن مظعون أنه قال يا رسول الله اني رجل تشق على هذه العزوبة في المغازي فتأذن لي يا رسول الله في الخصاء فأختصني قال لا ولكن عليك يا ابن مظعون بالصيام فانه مجفرة ولا أحمد والطبراني باسناد جيد من حديث عبد الله بن عمرو وخصاء أمي الصيام والقيام وله من حديث سعيد بن العاص باسناد فيه ضعف ان عثمان بن مظعون قال يا رسول الله ائذن لي في الاختصاص فقال له رسول الله ﷺ ان الله قد أبدلنا بالزهدانية الخفيفة السمحة والتكبير على كل شرف الحديث وه بسند ضعيف من حديث عائشة النكاح من سنتي ولا أحمد وأبي يعلى من حديث أنس لكل نبي وقال أبو يعلى لكل أمة رهبانية ورهبانية هذه الأمة الجهاد في سبيل الله وفيه زيد العمى وهو ضعيف ولا يروى داود من حديث أبي أمامة ان سياحة أمي الجهاد في سبيل الله واسناده جيد

(وأخبرنا) الشيخ
أبو زرعة عن أبيه
الحافظ المقدسي
قال أنا محمد بن محمد
إمام جامع اصفهان
قال ثنا أبو عبد
الله الجرجاني قال
أنا أبو طاهر محمد بن
الحسن المحمدي أباذي
قال ثنا أبو
البحري قال ثنا
أبو اسامة قال ثنا
بريد بن أبي بردة
عن أبي موسى قال
قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم
إن الأشعرين
إذا أرموا في القزو
وقل طعام عيالهم
جمعوا ما كان
عندهم في ثوب
واحد ثم اقتسموا
في آناء واحد
بالسوية فهم مني
وأنا منهم (وحدث)
جابر عن رسول
الله ﷺ أنه إذا
أراد أن يغزو قال
يا معشر المهاجرين
والأنصار إن من
أخوانكم قوما
ليس لهم مال ولا
عدة فليضم أحدكم

ومجاهدته نفسه حسنة والهم على وفق الطبع مما يدل على تمام الغفلة عن الله تعالى والامتناع بالمجاهدة على خلاف
الطبع يحتاج إلى قوة عظيمة فجده في مخالفة الطبع هو العمل لله تعالى والعلل لله تعالى أشد من جده في موافقة
الشیطان بموافقة الطبع فكاتب له حسنة لأنه رجح جده في الامتناع وهمه به على همه بالفعل وإن تعوق الفعل
بعائق أو تركه بعذر لا خوف من الله تعالى كتبت عليه سيئة فإن همه فعل من القلب اختياري والدليل على هذا
التفصيل ما روى في الصحيح من فصل في لفظ الحديث قال رسول الله ﷺ (١) قالت الملائكة عليهم السلام
رب ذاك عبدك يريد أن يعمل سيئة وهو أبصر به فقال أرقبوه فإن هو عملها فاكذبوها له بمثلها وإن تركها
فاكتبوها له حسنة أما تركها من جرائي وحيث قال فإن لم يعملها أراد به تركها لله فاما إذا عزم على قاحشة فعذرت
عليه بسبب أو غفلة فكيف تكتب له حسنة وقد قال ﷺ (٢) إنما يحشر الناس على نياتهم ونحن نعلم أن من
عزم ليلا على أن يصبح ليقتل مسلما أو يزني بامرأة فمات تلك الليلة مات مصرا ويحشر على نيته وقد هم بسيئة
ولم يعملها والدليل القاطع فيه ما روى عن النبي ﷺ أنه قال (٣) إذا التقى المسلمان بسيئتهما فالتقاتل والمقتول في
النار فقليل يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال لأنه أراد قتل صاحبه وهذا نص في أنه صار بمجرد الإرادة
من أهل النار مع أنه قتل مظلوما فكيف يظن أن الله لا يؤاخذ بالنية والهم بل كل هم دخل تحت اختيار العبد
فهو مؤاخذ به إلا أن يكفره بحسنة ونقض العزم بالندم حسنة فذلك كتبت له حسنة فاما فوت المراد بعائق
فليس بحسنة وأما الخواطر وحديث النفس وهيجان الرغبة فكل ذلك لا يدخل تحت اختيار قائلها أحذره به
تكليف ما لا يطاق ولذلك لما نزل قوله تعالى (وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله) جاء ناس من
الصحابة إلى رسول الله ﷺ وقالوا (٤) كلفنا ما لا نطيق إن أحدا نال يحدث نفسه بما لا يحب أن يثبت في قلبه ثم
يحاسب بذلك فقال ﷺ لعلمكم تقولون كما قالت اليهود سمعنا وعصينا قولوا سمعنا وأطعنا فقالوا سمعنا
وأطعنا فانزل الله الفرق بعد سنة بقوله لا يكلف الله نفسا إلا وسعها فظهر به أن كل ما لا يدخل تحت الوسع من
أعمال القلب هو الذي لا يؤاخذ به فهذا هو كشف الغطاء عن هذا الالتباس وكل من يظن أن كل ما يجري على
القلب يسمى حديث النفس ولم يفرق بين هذه الأقسام الثلاثة فلا بد وأن يغلط وكيف لا يؤاخذ بأعمال القلب
من الكبر والعجب والرياء والنفاق والحسد وجملة الخبايا من أعمال القلب بل السمع والبصر والفؤاد كل أولئك
كان عنه مسئولا أي ما يدخل تحت الاختيار فلو وقع البصر بغير اختيار على غير ذي حرم لم يؤاخذ به فإن أتبعها
نظرة ثانية كان مؤاخذ به لأنه مختار فكذلك خواطر القلب تجري هذا المجرى بل القلب أولى بمؤاخذته لأنه
الأصل قال رسول الله ﷺ (٥) التقوى ههنا وأشار إلى القلب وقال الله تعالى لن ينال الله لحومها ولا دماؤها
ولكن يناله التقوى منكم وقال ﷺ (٦) ألا ثم حوازل القلوب وقال (٧) الير ما اطمأن إليه القلب وإن أفتوك
وأفتوك حتى أنا نقول إذا حكم القلب المفتي بإيجاب شيء وكان مخطئا فيه صار مثابا عليه بل من قد ظن أنه تطهر

(١) حديث قالت الملائكة رب ذاك عبدك يريد أن يعمل سيئة وهو أبصر الحديث قال المصنف أنه في
الصحيح وهو كما قال في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة (٢) حديث إنما يحشر الناس على نياتهم هـ من
حديث جابر دون قوله إنما وله من حديث أبي هريرة إنما يبعث الناس على نياتهم واسنادها حسن وم من حديث
ماثية يبعثهم الله على نياتهم وله من حديث أم سلمة يبعثون على نياتهم (٣) حديث إذا التقى المسلمان بسيئتهما
فالتقاتل والمقتول في النار الحديث متفق عليه من حديث أبي بكرة (٤) حديث لما نزل قوله تعالى وإن تبدوا ما في
أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله جاء ناس من الصحابة إلى رسول الله ﷺ فقالوا كلفنا ما لا نطيق الحديث
م من حديث أبي هريرة وابن عباس نحوه (٥) حديث التقوى ههنا وأشار إلى القلب م من حديث أبي
هريرة وقال إلى صدره (٦) حديث ألا ثم حوازل القلوب تقدم في العلم (٧) حديث الير ما اطمأن إليه
القلب وإن أفتوك وأفتوك الطبراني من حديث أبي ثعلبة ولا أحد نحوه من حديث وابصة وفيه وإن أفتاك

اليه الرجل
والرجلين والثلاثة
فما لأحدكم من
ظهر جملة الا عقبه
كعقبه أحدهم
قال فبضمت إلى
اثنين أو ثلاثة مالى
الا عقبه كعقبه
أحدهم من جملة
(وروى) أنس
قال لما قدم عبد
الرحمن بن عوف
المدينة آخى النبي
عليه السلام بينه
وبين سعد بن
الربيع فقال له
أفاسمك مالى
نصفين ولى
امراتان فأطلق
احدهما فإذا
انقضت عدتها
فتزوجها فقال له
عبد الرحمن بارك
الله لك فى أهلك
ومالك فما حمل
الصوفى على الا يشار
الاطهارة نفسه
وشرف غريزته
وما جعله الله تعالى
صوفيا الا بعد أن
سوى غريزته
لذلك وكل من
كانت غريزته
السخاء والسخى
يوشك أن يصير
صوفيا لأن

فعلية أن يصلى فان صلى ثم تذكر أنه لم يتوضأ كان له ثواب بفعله فان تذكر ثم تركه كان معاقبا عليه ومن وجد على فراشه امرأة فظن أنها زوجته لم يعص بوطئها وإن كانت أجنبية فان ظن أنها أجنبية ثم وطئها عصى بوطئها وإن كانت زوجته وكل ذلك نظر إلى القلب دون الجوارح

(بيان أن الوسواس هل يتصور أن ينقطع بالكيفية عند الذكرا أم لا)

اعلم أن العلماء المراقبين للقلوب الناظرين فى صفاتها وعجائبها اختلفوا فى هذه المسألة على خمس فرق * فقالت فرقة الوسوسة تنقطع بذكر الله عز وجل لأنه عليه السلام قال (١) فإذا ذكر الله خنس والخنس هو السكوت فكأنه يسكت * وقالت فرقة لا ينعدم أصله ولكن يجرى فى القلب ولا يكون له أثر لأن القلب اذا صار مستوعبا بالذكر كان محجوبا عن التأثير بالوسوسة كالمشغول بهمه فانه قد يكلم ولا يفهم وإن كان الصوت يمر على سمعه * وقالت فرقة لا تسقط الوسوسة ولا أثرها أيضا ولكن تسقط غلبتها للقلب فكأنه يوسوس من بعد على ضعف وقالت فرقة ينعدم عند الذكرك فى لحظة وينعدم الذكرك فى لحظة ويتعاقبان فى أزمنة متقاربة يظن لتقاربها أنها متساوية وهى كالكرة التى عليها نقط متفرقة فانك اذا أدركتها بسرعة رأيت النقط دوائر بسرعة توصلها بالحركة واستدل هؤلاء بأن الخنس قد ورد ونحن نشاهد الوسوسة مع الذكرك ولا وجه له إلا هذا وقالت فرقة الوسوسة والذكرك يتساوقان فى الدوام على القلب تساو ولا ينقطع وكان الإنسان قد يرى بعينه شيئين فى حالة واحدة فكذلك القلب قد يكون يجرى لشيئين فقد قال عليه السلام (٢) ما من عبد إلا وله أربعة أعين عينا فى رأسه يبصر بها أمر دنياه وعينا فى قلبه يبصر بها أمر دينه وإلى هذا ذهب المحاسبي والصحيح عندنا أن كل هذه المذاهب صحيحة ولكن كلها قاصرة عن الا حاطة باصناف الوسواس وانما نظر كل واحد منهم إلى صنف واحد من الوسواس فأخبر عنه * والوسواس أصناف (الاول) أن يكون من جهة التلبس بالحق فان الشيطان قد يلبس بالحق فيقول للإنسان تترك التمتع بالذوات فان العمر طويل والصبر عن الشهوات طول العمر ألم عظيم فعند هذا اذا ذكر العبد عظيم حق الله تعالى وعظيم ثوابه وعقابه وقال لنفسه الصبر عن الشهوات شديد ولكن الصبر على النار أشد منه ولا بد من أحدهما فاذا ذكر العبد وعد الله تعالى ووعدته وجددا يمانه ويقينه خنس الشيطان وهرب اذا لا يستطيع أن يقول له النار أسر من الصبر على المعاصى ولا يمكنه أن يقول المعصية لا تنفضى إلى النار فان ايمان به بكتاب الله عز وجل يدفعه عن ذلك فينقطع وسواسه وكذلك يوسوس اليه بالمعجب بعمله فيقول أى عبد يعرف الله كما تعرفه ويعبده كما تعبده فما أعظم مكانك عند الله تعالى فيتذكر العبد حينئذ أن معرفته وقلبه وأعضائه التى بها عمله وعلمه كل ذلك من خلق الله تعالى فمن أين يعجب به فيخنس الشيطان إذ لا يمكنه أن يقول ليس هذا من الله تعالى فان المعرفة والايمان يدفعه فهذا نوع من الوسواس ينقطع بالكيفية عن العارفين المستبصرين بنور الايمان والمعرفة (الصنف الثانى) أن يكون وسواسه بتحريك الشهوة وهيجانها وهذا ينقسم إلى ما يعلم العبد يقينا أنه معصية وإلى ما يظنه بغالب الظن فان علمه يقينا خنس الشيطان عن تهيج بؤثر فى تحريك الشهوة ولم يخنس عن التهيج وإن كان مظلونا فر بما يبقى مؤثرا بحيث يحتاج إلى مجاهدة فى دفعه فتكون الوسوسة موجودة ولكنها مدفوعة غير غالبية (الصنف الثالث) أن تكون وسوسة بمجرد الخواطر وتذكر الأحوال الغالبة والتفكر فى غير الصلاة مثلا فاذا أقبل على الذكرك تصور أن يندفع ساعة ويعود ويندفع ويعود فيتعاقب الذكرك والوسوسة ويتصور أن يتساو قاطعا حتى يكون الفهم مشتت لا على فهم معنى القراءة وعلى تلك الخواطر كانهما

الناس وأفتوك وقد تقدم (١) حديث واذا ذكر الله خنس ابن أبي الدنيا وابن عدى من حديث أنس فى أثناء حديث أن الشيطان واضع خرطومه على قلب ابن آدم الحديث وقد تقدم قريبا (٢) حديث ما من عبد إلا وله أربعة أعين عينا فى رأسه يبصر بها أمر دنياه وعينا فى قلبه يبصر بها أمر دينه أبو منصور الديلمي فى مسند الفردوس من حديث معاذ بلفظ الآخرة مكان دينه وفيه الحسين بن أحمد بن محمد الهروى السامخى الحافظ كذبه

في موضعين من القلب وبعيد جدا أن يندفع هذا الخنس بالكلية بحيث لا يخطر ولكنه ليس محالا إذ قال عليه السلام (١) من صلى ركعتين لم يحدث فيها نفسه بشيء من أمر الدنيا غفر له ما تقدم من ذنبه فلولا أنه متصور لما ذكره إلا أنه لا يتصور ذلك إلا في قلب استولى عليه الحب حتى صار كالمستهترقا قد نرى المستوعب القلب بعد وتأذي به قد يتفكر بمقدار ركعتين وركعات في مجادلة عدوه بحيث لا يخطر بباله غير حديث عدوه وكذلك المستغرق في الحب قد يتفكر في محادثة محبوبه بقلبه ويفوض في فكره بحيث لا يخطر بباله غير حديث محبوبه ولو كلمه غيره لم يسمع ولو اجتاز بين يديه أحد لكان كأنه لا يراه وإذا تصور هذا في خوف من عدو وعند الحرص على مال وجاه فكيف لا يتصور من خوف المال والحرص على الجنة ولكن ذلك عزيز لضعف الإيمان بالله تعالى واليوم الآخر وإذا تأملت جملة هذه الأقسام وأصناف الوسواس علمت أن لكل مذهب من المذاهب وجها ولكن في محل مخصوص وبالجملة فالخلاص من الشيطان في لحظة أو ساعة غير بعيد ولكن الخلاص منه عمرا طويلا بعيد جدا ومحال في الوجود ولو تخلص أحد من وسوس الشيطان بالخواطير وتيسر الرغبة لتخلص رسول الله ﷺ فقد روى (٢) أنه نظر إلى علم ثوبه في الصلاة فلما سلم روى بذلك الثوب وقال شغلتني عن الصلاة وقال اذهبوا به إلى أبي جهنم وأنتوني بأبي جهنم (٣) وكان في يده خاتم من ذهب فنظر إليه وهو على المنبر ثم رمى به وقال نظرة إليه ونظرة إليكم وكان ذلك لوسوسة الشيطان بتحريك لذة النظر إلى خاتم الذهب وعلم الثوب وكان ذلك قبل تحريم الذهب فلذلك لبسه ثم رمى به فلا تنقطع وسوسة عروض الدنيا ونقدتها إلا بالرمي والمفارقة لما دام بملك شيئا وراء حاجته ولو دينار واحد إلا يدعه الشيطان في صلاته من الوسوسة في الفكر في ديناره وأنه كيف يحفظه وفيماذا ينفقه وكيف يخفيه حتى لا يعلم به أحد أو كيف يظهره حتى يتباهى به إلى غير ذلك من الوسواس فمن أنشأ مخالبه في الدنيا وطمع في أن يتخلص من الشيطان كان كمن انغمس في العسل وظن أن الذباب لا يقع عليه فهو محال فالدنيا باب عظيم لوسوسة الشيطان وليس له باب واحد بل أبواب كثيرة قال حكيم من الحكماء الشيطان يأتي ابن آدم من قبل المعاصي فإن امتنع أتاه من وجه النصيحة حتى يلقيه في بدعة فإن أبي أمره بالتحرج والشدة حتى يحرم ما ليس بحرام فإن أبي شككه في وضوئه وصلاته حتى يخرججه عن العلم فإن أبي خفف عليه أعمال البر حتى يراه الناس صابرا غافيا فتميل قلوبهم إليه فيعجب بنفسه وبه يهلكه وعند ذلك تشتد الحاجة فاتها آخر درجة ويعلم أنه لو جاوزها أفلت منه إلى الجنة ﴿ يان سرعة تقلب القلب وانقسام القلوب في التغير والثبات ﴾

لعلم أن القلب كما ذكرناه تكتنفه الصفات التي ذكرناها وتنصب إليه الآثار والأحوال من الأبواب التي وصفناها فكأنه هدف يصاب على الدوام من كل جانب فإذا أصابه شيء يتأثر به أصابه من جانب آخر ما يضاده فتغير صفته فإن نزل به الشيطان فدماه إلى الهوى نزل به الملك وصرفه عنه وإن جذب به شيطان إلى شرجبه شيطان آخر إلى غيره وإن جذب به ملك إلى خير جذب به آخر إلى غيره فتارة يكون متنازعا بين ملكين وتارة بين شيطانين وتارة بين ملك وشيطان لا يكون قط مهملًا وإليه الإشارة بقوله تعالى ﴿ وتقلب أفئدتهم وأبصارهم ﴾ ولا اطلاع رسول الله ﷺ على عجيب صنع الله تعالى في عجائب القلب وتقلبه كان يحلف به فيقول (٤) لا ومقلب القلوب وكان كثيرًا ما يقول (٥) يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك قالوا أو تخاف يا رسول الله قال وما يؤمنني والقلب

ك والآفة منه (١) حديث من صلى ركعتين لم يحدث فيهما نفسه بشيء من الدنيا تقدم في الصلاة (٢) حديث أنه ﷺ نظر إلى علم في ثوبه في الصلاة الحديث تقدم فيه (٣) حديث كان في يده خاتم من ذهب فنظر إليه على المنبر فرماه فقال نظرة إليه ونظرة إليكم من حديث ابن عباس وتقدم في الصلاة (٤) حديث لا ومقلب القلوب خ من حديث ابن عمر (٥) حديث يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك الحديث ت من حديث أنس وحسنه وك من حديث جابر وقال ابن أبي الدنيا صحيح على شرط م وسلم من حديث عبد الله بن عمرو اللهم يا مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك ون في الكبرى له وصححه على شرط خ م من حديث النوايس بن

الستخاء صفة
غريزة وفي مقابلته
الشح والشح من
لوازم صفة النفس
قال الله تعالى ومن
يوق شح نفسه
فأولئك هم المفلحون
حكم بالفلاح لمن
يوق الشح وحكم
بالفلاح لمن أشفق
وبذل فقال ومما
رزقناهم ينفقون
أولئك على هدى من
ربهم وأولئك هم
المفلحون والفلاح
أجمع إسم لسعادة
الدارين والنبي عليه
السلام نبه بقوله
ثلاث مهلكات
وثلاث منجيات
فجعل إحدى
المهلكات شحا
مطاما ولم يقل مجرد
الشح يكون مهلكا
بل يكون مهلكا
إذا كان مطاما فاما
كونه موجودا في
النفس غير مطاع
فانه لا ينكر ذلك
لانه من لوازم
النفس مستمدا
من أصل جبلتها

بين أصبعين من أصابع الرحمن يقره كيف يشاء وفي لفظ آخر إن شاء أن يقيمه أقامه وإن شاء أن يزيغه أزاعه وضرب له عليه السلام ثلاث أمثلة فقال ^(١) مثل القلب مثل العصفور يتقلب في كل ساعة وقال عليه السلام ^(٢) مثل القلب في قلبه كالقدر إذا استجمعت غلبا نا وقال ^(٣) مثل القلب كمثل ريشة في أرض فلاة تقلبها الرياح ظهرا لبطن وهذه التقلبات وعجائب صنع الله تعالى في تقلبيها من حيث لا تهتدي إليه المعرفة لا يعرفها إلا المراقبون والمراعون لأحوالهم مع الله تعالى * والقلوب في الثبات على الخير والشر والتردد بينهما ثلاثة * قلب عمر بالتقوى وزكا بالرياضة وظهر عن خباثت الأخلاق تنقذ فيه خواطر الخير من خزائن الغيب ومداخل الملكوت فينصرف العقل إلى التفكير فيما خطر له ليعرف دقائق الخير فيه ويطلع على أسرار فوائده فينكشف له بتور البصيرة وجهه فيحكم بانه لا بد من فعله فيستحسنه عليه ويدعوه إلى العمل به وينظر الملك إلى القلب فيجده طيبا في جوهره طاهرا بتقواه مستنيرا بضياء العقل معمورا بأنوار المعرفة فيراه صالحا لأن يكون له مستقرا ومهبطا فعند ذلك يمدد بجنود لا ترى ويهديه إلى خيرات أخرى حتى يشجر الخير إلى الخير وكذلك على الدوام ولا يتناهى إمداده بالترغيب والخير وتيسير الأمر عليه وإليه الإشارة بقوله تعالى ﴿فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى﴾ وفي مثل هذا القلب يشرق نور المصباح من مشكاة الربوبية حتى لا يخفى فيه الشرك الخفى الذى هو أخفى من ديب النملة السوداء في الليلة الظلماء فلا يخفى على هذا النور خافية ولا يروج عليه شئ من مكاييد الشيطان بل يقف الشيطان ويوحى زخرف القول غرورا فلا يلتفت إليه وهذا القلب بعد طهارته من المهلكات يصير على القرب معمور بالمنجيات التى تسند كرها من الشكر والصبر والخوف والرجاء والفقر والزهد والمحبة والرضا والشوق والتوكل والتفكر والمحاسبة وغير ذلك وهو القلب الذى أقبل الله عز وجل بوجهه عليه وهو القلب المطمئن الموارى بقوله تعالى ﴿ألا يذكرك الله تطمئن القلوب﴾ وبقوله عز وجل ﴿يا أيها النفس المطمئنة (القلب الثانى) القلب المخذول المشحون بالهوى المندس بالأخلاق المذمومة والخباثات المفتوح فيه أبواب الشياطين المسدود عنه أبواب الملائكة ومبدأ الشر فيه أن ينقذ فيه خاطر من الهوى ويهجم فيه فينظر القلب إلى حاكم العقل ليستفتي منه ويستكشف وجه الصواب فيه فيكون العقل قدألف خدمة الهوى وأنس به واستمر على استنباط الحيل له وعلى مساعدة الهوى فتستولى النفس وتساعد عليه فينشرح الصدر بالهوى وتنسبط فيه ظلماته لا نجاس جند العقل عن مدافعتة فيقوى سلطان الشيطان لا تساع مكانه بسبب انتشار الهوى فيقبل عليه بالترين والغرور والأمانى ويوحى بذلك زخرفا من القول غرورا فيضعف سلطان الإيمان بالوعد والوعيد ويخبون نور اليقين بخوف الآخرة إذ يتصاعد عن الهوى دخان مظلم إلى القلب يملا جوانبه حتى تنطق أنواره فيصير العقل كالعين التى يملا الدخان أجفانها فلا يقدر على أن ينظر وهكذا تفعل غلبة الشهوة بالقلب حتى لا يبقى للقلب إمكان التوقف والاستبصار ولو بصره واعظوا سمعه ما هو الحق فيه عمى عن الفهم وصم عن السمع وهاجت الشهوة فيه وسطا الشيطان وتحركت الجوارح على وفق الهوى فظهرت المعصية إلى عالم الشهادة بعالم الغيب بقضاء من الله تعالى وقدره وإلى مثل هذا القلب الإشارة بقوله تعالى ﴿أرأيت من اتخذ إلهه

التراب وفي التراب قبض وإمسالك وليس ذلك بالعجب من الآدمى وهو جبلى فيه وإنما العجب وجود السخاء في الغريزة وهو لنفوس الصوفية الداعي لهم إلى البذل والابثار والسخاء أتم وأكمل من الجود ففى مقابلة الجود البخل وفى مقابلة السخاء الجود يتطرق إليهما الاكتساب بطريق العادة بخلاف الشح والسخاء إذا كان من ضرورة الغريزة وكل سخى جواد وليس كل جواد سخيا والحق سبحانه وتعالى لا يوصف بالسخاء لأن السخاء من نتيجة الغرائز والله تعالى منزّه عن الغريزة والجود يتطرق إليه الرياء ويأتى به الإنسان متطلعا إلى عوض من

سمعان ما من قلب إلا بين أصبعين من أصابع الرحمن إن شاء أقامه وإن شاء أزاعه ون فى الكبرى بإسناد جيد نحوه من حديث عائشة (١) حديث مثل القلب مثل العصفور يتقلب في كل ساعة ك فى المستدرک وقال صحيح على شرط م والبيهقى فى الشعب من حديث أبى عبيدة بن الجراح * قلت رواه البيهقى فى معجمه من حديث أبى عبيد غير منسوب وقال لا أدري له صحة أم لا (٢) حديث مثل القلب فى قلبه كالقدر إذا استجمعت غلبا نا أحمد وك وقال صحيح على شرط م من حديث المقداد بن الأسود (٣) حديث مثل القلب كمثل ريشة بأرض فلاة الحديث الطبرانى فى الكبير والبيهقى فى الشعب من حديث أبى موسى الأشعرى بإسناد حسن وللزار نحوه من حديث أنس بإسناد ضعيف

هو اه أفأنت تكون عليه وكيلا أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون إن هم إلا كالأ نعام بل هم أضل سبيلا
و بقوله عز وجل لقد حق القول على أكثرهم فهم لا يؤمنون وبقوله تعالى ﴿سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون﴾ و رب قلب هذا حاله بالاضافة إلى بعض الشهوات كالذي يتورع عن بعض الاشياء ولكنه إذا رأى
وجها حسنا لم يملك عينه وقلبه وطاش عقله وسقط مساك قلبه أو كالذي لا يملك نفسه فيما فيه الجاه والرياسة
والكبر ولا يبقى معه مسكة للثبوت عند ظهور أسبابه أو كالذي لا يملك نفسه عند الغضب منها استحقق وذكرا عيب
من عيوبه أو كالذي لا يملك نفسه عند القدرة على أخذ درهم أو دينار بل يتهاك عليه تهالك الواله المستهتر فينسى
فيه المروءة والتقوى فكل ذلك لتصاعد دخان الهوى إلى القلب حتى يظلم وتنطق منه أنواره فينطق نور الحياء
والمروءة والايمان ويسعى في تحصيل مراد الشيطان (القلب الثالث) قلب تبدو فيه خواطر الهوى فتدعوه إلى
الشر فيلحقه خاطر الايمان فيدعوه إلى الخير فتنبعث النفس بشهواتها إلى نصرة خاطر الشر فتقوى الشهوة
وتحسن التمتع والتمتع فينبعث العقل إلى خاطر الخير ويدفع في وجه الشهوة ويقبح فعلها ويلسبها إلى الجهل
ويشبهها بالبهيمة والسبع في تهجمها على الشر وقلة أكرانها بالعواقب فتميل النفس إلى نصيح العقل فيحمل
الشيطان حيلة على العقل فيقوى داعي الهوى ويقول ما هذا التحرج البارد ولم تمتنع عن هواك فتؤذى نفسك وهل
ترى أحدا من أهل عصرك يخالف هواه أو يترك غرضه أفترك لهم ملاذ الدنيا يمتعون بها وتنجس على نفسك
حتى تبقى محروما شقيامتوا يا بضحك عليك أهل الزمان أفتر يد أن يزيد منصبك على فلان وفلان وقد فعلوا مثل
ما اشتبهت ولم يمتنعوا أما ترى العالم الفلاني ليس يحترز من مثل ذلك ولو كان ذلك شر الامتنع منه فتميل النفس
إلى الشيطان وتنقلب اليه فيحمل الملك حيلة على الشيطان ويقول هل هلك الامن اتبع لذة الحال ونسى العاقبة
أفتفتح بلدة يسيرة وترك لذة الجنة ونعيمها أبدا لا باد أم تستثقل ألم الصبر عن شهواتك ولا تستثقل ألم النار أفتغتر
بغفلة الناس عن أنفسهم واتباعهم هواهم ومساعدتهم الشيطان مع أن عذاب النار لا يخفنه عنك معصية غيرك
أرايت لو كنت في يوم صائف شديد الحار ووقف الناس كلهم في الشمس وكان لك بيت بارد أكنت تساعد الناس
أو تطلب لنفسك الخلاص فكيف تخالف الناس خوفا من حر الشمس ولا تخافهم خوفا من حر النار فعند ذلك
تمثل النفس إلى قول الملك فلا يزال يتردد بين الجندين متجاذبا بين الحزبين إلى أن يغلب على القلب ما هو أولى
به فإن كانت الصفات التي في القلب الغالب عليها الصفات الشيطانية التي ذكرناها غلب الشيطان ومال القلب إلى
جنسه من أحزاب الشيطان معرضا عن حزب الله تعالى وأوليائه ومساعد الحزب الشيطان وأعدائه وجرى
على جوارحه بسابق القدر ما هو سبب بعده عن الله تعالى وإن كان الاغلب على القلب الصفات الملكية لم يصنع
القلب إلى إغواء الشيطان وتحرر بضه إياه على العاجلة وتهوينه أمر الآخرة بل مال إلى حزب الله تعالى وظهرت
الطاعة بموجب ما سبق من القضاء على جوارحه فقلب المؤمن بين أصابع الرحمن أي بين تجاذب
هذين الجندين وهو الغالب أعني القلب والانتقال من حزب إلى حزب أما الثبات على الدوام مع حزب الملائكة
أو مع حزب الشيطان فتأدر من الجانبين وهذه الطامات والمعاصي تظهر من خزائن الغيب إلى عالم الشهادة
بواسطة خزانة القلب فإنه من خزائن الملكوت وهي أيضا إذا ظهرت كانت علامات تعرف أرباب القلوب
سابق القضاء فمن خلق للجنة يسر له أسباب الطامات ومن خلق للنار يسر له أسباب المعاصي وسلط عليه
أقران السوء وألقى في قلبه حكم الشيطان فإنه بأنواع الحكم يغري الحق بقوله إن الله رحيم فلا تبال وإن الناس كلهم
ما يخافون الله فلا تخافهم وإن العمر طويل فاصبر حتى تتوب غدا يعدمهم ويمنيهم وما يعدمهم الشيطان إلا غرورا
يعدمهم التوبة ويمنيهم المغفرة فيهلكهم باذن الله تعالى بهذه الحيل وما يجري مجراها فيوسع قلبه لقبول الغرور
و يضيقه عن قبول الحق وكل ذلك بقضاء من الله وقدر فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد
أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء إن ينصر كم الله فلا غالب لكم وإن يتخذ لكم فن ذا الذي

أسماء بنت أبي بكر
 قالت قلت يا رسول
 الله ليس لي من
 شيء الا ما أدخل
 علي الزبير فأعطى
 قال نعم لا توكي
 فيوكي عليك
 * ومن أخلاق
 الصوفية التجاوز
 والصفو ومقابلة
 السيئة بالحسنة
 (قال) سفيان
 الاحسان أن
 تحسن الى من
 أساء اليك فان
 الاحسان الى
 المحسن متاجرة
 كنقد السوق
 خذ شيئاً وهات
 شيئاً وقال الحسن
 الاحسان أن تم
 ولا تخص كالشمس
 والريح والغيث
 (وروى) أنس
 قال قال رسول
 الله ﷺ رأيت
 قصورا مشرفة
 على الجنة فقلت
 يا جبريل لمن هذه
 قال للكاهن
 الغيظ والعافين
 عن الناس روى
 أبو هريرة رضى
 الله عنه أن أبا بكر
 رضى الله عنه كان

ينصر كم من بعده فهو الهادي والمضل يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا راد لحكمه ولا معقب لقضائه خلق الجنة
 وخلق لها أهلا فاستعملهم بالطاعة وخلق النار وخلق لها أهلا فاستعملهم بالمعاصي وعرف الخلق علامة أهل
 الجنة وأهل النار فقال إن الأبرار لفي نعيم وإن الفجار لفي جحيم ثم قال تعالى فيما روى عن نبيه ﷺ (١) هؤلاء
 في الجنة ولا أبالي وهؤلاء في النار ولا أبالي فتعالى الله الملك الحق لا يستل عما يفعل وهم يسئلون ولنقتصر على هذا
 القدر اليسير من ذكر عجائب القلب فان استقصاه لا يليق بعلم المعاملة وانما ذكرنا منه ما يحتاج اليه لمعرفة أغوار
 علوم المعاملة وأسرارها لينتفع بها من لا يقنع بالظواهر ولا يجترى بالقشر عن الباب بل يشوق إلى معرفة
 دقائق حقائق الأسباب وفيما ذكرناه كفاية له ومقنع ان شاء الله تعالى والله ولي التوفيق * ثم كتاب عجائب القلب
 والله الحمد والمنة ويتلوه كتاب رياضة النفس وتهذيب الأخلاق والحمد لله وحده وصلى الله على كل عبد مصطفى
 ﴿ كتاب رياضة النفس وتهذيب الأخلاق ومعالجة أمراض القلب وهو الكتاب الثاني من ربيع المهلكات ﴾
 ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله الذي صرف الأمور بتدبيره وعديل تركيب الخلق فأحسن في تصويره وزين صورة الانسان بحسن
 تقويمه وتقديره وحرسه من الزيادة والنقصان في شكله ومقاديره وفوض تحسين الأخلاق إلى اجتهاد العبد
 وتسميره واستحثه على تهذيبها بتخويفه وتحذيره وسهل على خواص عبادته تهذيب الأخلاق بتوقيفه وتيسيره
 وامتن عليهم بتسهيل صعبه وعسيره والصلاة والسلام على محمد عبد الله ونبيه وحبيبه وصفيه وبشيره ونذيره
 الذي كان يلوح أنوار النبوة من بين أساريه ويستشرف حقيقة الحق من غايه وتباشيره وعلى آله وأصحابه الذين
 طهروا وجه الاسلام من ظلمة الكفر ودياجيره وحسموا مادة الباطل فلم يتدنسوا بقليله ولا بكثيره ﴿ أما
 بعد ﴾ فالخلق الحسن صفة سيد المرسلين وأفضل أعمال الصديقين وهو على التحقيق شطر الدين وثمرة مجاهدة
 المتقين ورياضة المتعبدين والأخلاق السيئة هي السموم القاتلة والمهلكات الدامغة والمخازي الفاضحة والرزائل
 الواضحة والخبائث المبعدة عن جوار رب العالمين المنخرطة بصاحبها في سلك الشياطين وهي الأبواب المفتوحة
 إلى نار الله الموقدة التي تطلع على الافئدة كما أن الأخلاق الجميلة هي الأبواب المفتوحة من القلب إلى نعيم الجنان
 وجوار الرحمن والأخلاق الخبيثة أمراض القلوب واسقام النفوس إلا أنه مرض يفوت حياة الأبدى وأين منه
 المرض الذي لا يفوت الحياة الجسد * ومما اشتدت عناية الأطباء بضبط قوانين العلاج للابدان وليس في
 مرضها الا فوات الحياة الفانية فالعناية بضبط قوانين العلاج لأمراض القلوب وفي مرضها فوات حياة باقية أولى
 وهذا النوع من الطب واجب تعلمه على كل ذي لب اذ لا يخلو قلب من القلوب عن اسقام لو أهملت تراكت
 وترادفت العلل وتظاهرت فيحتاج العبد إلى تأني في معرفة عللها وأسبابها ثم إلى تسمير في علاجها واصلاحها
 فمعالجتها هو المراد بقوله تعالى قد أفلح من زكاهوا وهما لها والمراد بقوله وقد خاب من دساها ونحن نشير في هذا
 الكتاب إلى جمل من أمراض القلوب وكيفية القول في معالجتها على الجملة من غير تفصيل لعلاج خصوص
 الأمراض فان ذلك يأتي في بقية الكتب من هذا الربع وغرضنا الآن النظر الكلي في تهذيب الأخلاق وتهييد
 منهاجها ونحن نذكر ذلك ونجعل علاج البدن مثالا له ليقرب من الافهام دركه ويتضح ذلك ببيان فضيلة حسن
 الخلق ثم بيان حقيقة حسن الخلق ثم بيان قبول الأخلاق للتغير بالرياضة ثم بيان السبب الذي به ينال حسن الخلق
 ثم بيان الطرق التي بها يعرف تفصيل الطرق إلى تهذيب الأخلاق ورياضة النفوس ثم بيان العلامات التي بها يعرف
 مرض القلب ثم بيان الطرق التي بها يعرف الانسان عيوب نفسه ثم بيان شواهد النقل على ان طريق المعالجة للقلوب

(١) حديث قال الله عز وجل هؤلاء إلى الجنة ولا أبالي وهؤلاء إلى النار ولا أبالي أحمد وابن حبان من حديث
 عبد الرحمن بن قتادة الساسي وقال ابن عبد البر في الاستيعاب انه مضطرب الاسناد
 ﴿ كتاب رياضة النفس ﴾

بترك الشهوات لا غير ثم بيان علامات حسن الخلق ثم بيان الطريق في رياضة الصبيان في أول النشوء ثم بيان شروط الارادة ومقدمات المجاهدة فهي أحد عشر فصلا يجمع مقاصدها هذا الكتاب ان شاء الله تعالى

(بيان فضيلة حسن الخلق ومذمة سوء الخلق)

قال الله تعالى لنبيه وحبيبه مثنيا عليه ومظهرا نعمته لديه وانك لعلی خلق عظيم وقالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله ﷺ خلقه القرآن وسأل رجل رسول الله ﷺ عن حسن الخلق فتلا قوله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین ثم قال ﷺ (١) هو أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك وقال ﷺ (٢) إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق وقال ﷺ (٣) أثقل ما يوضع في الميزان يوم القيامة تقوى الله وحسن الخلق (٤) وجاء رجل الى رسول الله ﷺ من بين يديه فقال يا رسول الله ما الدين قال حسن الخلق فانه من قبل يمينه فقال يا رسول الله ما الدين قال حسن الخلق ثم أتاه من قبل شماله فقال ما الدين فقال حسن الخلق ثم أتاه من ورائه فقال يا رسول الله ما الدين قالت اليه وقال أما تفقه هو أن لا تغضب وقيل يا رسول الله (٥) ما الشؤم قال سوء الخلق وقال رجل لرسول الله ﷺ (٦) أوصني فقال اتق الله حيث كنت قال زدني قال اتبع السيئة الحسنة تمحها قال زدني قال خالق الناس بخلق حسن وسئل عليه السلام أي الأعمال أفضل قال خلق حسن وقال ﷺ (٧) ما حسن الله خلق عبد وخلقه فيطعمه النار وقال الفضيل (٨) قيل لرسول الله ﷺ ان فلانة تصوم النهار وتقوم الليل وهي سيئة الخلق تؤذي جيرانها بلسانها قال لا خير فيها هي من أهل النار وقال أبو الدرداء سمعت رسول الله ﷺ يقول (٩) أول ما يوضع في الميزان حسن الخلق والسخاء ولما خلق الله الايمان قال اللهم قو في فقواه بحسن الخلق والسخاء ولما خلق الله الكفر قال اللهم قو في فقواه بالبخل وسوء الخلق وقال ﷺ (١٠) ان الله استخلص هذا الدين لنفسه ولا يصلح لدينكم الا السخاء وحسن الخلق ألا فزينا دينكم بهما وقال عليه السلام (١١) حسن الخلق خلق الله الأعظم (١٢) وقيل يا رسول الله أي المؤمنين أفضل ايماننا قال أحسنهم خلقا وقال صلى الله عليه وسلم (١٣) انكم لن تسعوا

(١) حديث عائشة كان خلقه القرآن تقدم وهو عند م (٢) حديث تأويل قوله تعالى خذ العفو الآية هو أن تصل من قطعك الحديث ابن مردويه من حديث جابر بن قيس بن سعد بن عبادة وأنس بأسانيد حسان (٣) حديث بعثت لأتمم مكارم الأخلاق أحمد وله والبيهقي من حديث أبي هريرة وتقدم في آداب الصحبة (٤) حديث أثقل ما يوضع في الميزان خلق حسن دت وصححه من حديث أبي الدرداء (٥) حديث جاء رجل الى النبي ﷺ من بين يديه فقال ما الدين قال حسن الخلق الحديث محمد بن نصر المروزي في كتاب تعظيم قدر الصلاة من رواية أبي العلاء بن الشخير مرسل (٦) حديث ما الشؤم قال سوء الخلق أحمد من حديث عائشة الشؤم سوء الخلق ولأبي داود من حديث رافع بن مكيت سوء الخلق شؤم وكلاهما لا يصح (٧) حديث قال رجل أوصني قال اتق الله حيثما كنت الحديث من حديث أبي ذر وقال حسن صحيح (٨) حديث ما حسن الله خلق امرئ وخلقته فتطعمه النار تقدم في آداب الصحبة (٩) حديث أبي الدرداء أول ما يوضع في الميزان حسن الخلق الحديث لم أقف له على أصل هكذا ولأبي داود وت من حديث أبي الدرداء ما من شيء في الميزان أثقل من حسن الخلق وقال غريب وقال في بعض طرقه حسن صحيح (١٠) حديث ان الله استخلص هذا الدين لنفسه الحديث الدارقطني في كتاب المستجاد والخرائط في مكارم الأخلاق من حديث أبي سعيد الخدري بإسناد فيه لين (١١) حديث حسن الخلق خلق الله الأعظم الطبراني في الاوسط من حديث عمار بن ياسر بسند ضعيف (١٢) حديث قيل يا رسول الله أي المؤمنين أفضلهم ايماننا قال أحسنهم خلقا دت نك من حديث أبي هريرة وتقدم في النكاح بلفظ أكمل المؤمنين للطبراني من حديث أبي أمامة أفضلكم ايماننا أحسنكم خلقا (١٣) حديث انكم لن تسعوا الناس بأموالكم فسعوهم بسط الوجه وحسن الخلق الزاوي أبو يعلى والطبراني في مكارم

(٧) قوله وقال الفضيل الخ لم يخرج العراقي ولم ينسبه عليه وقد تقدم في باب الصحبة اه مصححه

مع النبي ﷺ في مجلس فجاء رجل فوقع في أبي بكر وهو ساكت والنبي عليه السلام تبسم ثم رد أبو بكر عليه بعض الذي قال فغضب النبي وقام فلحقه أبو بكر فقال يا رسول الله شتمني وأنت تبسم ثم رددت عليه بعض ما قال فغضبت وقت فقال انك حيث كنت ساكتا كان معك ملك يرد عليه فلما تكلمت وقع الشيطان فلم أكن لأقصد في مقعدي الشيطان يا أبا بكر ثلاث كلهن حق ليس عبد يظلم بمظلمة فيعفو عنها الا أعز الله نصره وليس عبدا يفتح باب مسألة يريد بها كثرة الا زاده الله قلة وليس عبدا يفتح باب عطية أو صلة يبتغي بها وجه الله الا زاده الله كثرة (أخبرنا)

الناس باموالكم فسعوم بسط الوجه وحسن الخلق وقال أيضا عليه السلام (١) سوء الخلق يفسد العمل كما يفسد الخلق العمل وعن جرير بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ (٢) انك امرؤ قد حسن الله خلقك فحسن خلقك وعن البراء بن مازب قال (٣) كان رسول الله ﷺ أحسن الناس وجها وأحسنهم خلقا وعن أبي مسعود البدرى قال كان رسول الله ﷺ يقول في دعائه (٤) اللهم حسنت خلقى فحسن خلقى وعن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما (٥) قال كان رسول الله ﷺ يكثّر الدعاء فيقول اللهم انى أسألك الصحة والعافية وحسن الخلق وعن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ (٦) قال كرم المؤمن دينه وحسبه حسن خلقه ومزوه ته عقله وعن أسامة بن شريك قال (٧) شهدت الأماريب يسألون النبي ﷺ يقولون ما خير ما أعطى العبد قال خلق حسن وقال صلى الله عليه وسلم (٨) ان أحبك الى وأقربكم منى مجلسا يوم القيامة أحسنكم أخلاقا وعن ابن عباس رضى الله عنهما (٩) قال قال رسول الله ﷺ ثلاث من لم تكن فيه أو واحدة منهن فلا تعدوا بشيء من عمله تقوى تحجزه عن معاصي الله أو حلم يكف به السفية أو خلق يعش به بين الناس وكان من دعائه صلى الله عليه وسلم في افتتاح الصلاة (١٠) اللهم اهدنى لأحسن الأخلاق لا يهدي لأحسنها الا أنت واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها الا أنت وقال أنس (١١) بينما نحن مع رسول الله ﷺ وما اذ قال ان حسن الخلق ليزيب الخطيئة كما تذيب الشمس الجليد وقال عليه السلام (١٢) من سعادة المرء حسن الخلق وقال ﷺ (١٣) الذين حسن الخلق

ضياء الدين عند الوهاب بن علي قال أنا الكرخي قال أنا الترياقى قال أنا الجراحي قال أنا المحبوبي قال أنا أبو عيسى الترمذى قال ثنا أبو هشام الرقاعي قال ثنا محمد بن فضيل عن الوليد بن عبد الله ابن جميع عن أبي الطفيل عن حذيفة قال قال رسول الله ﷺ لا تكونوا إمامة تقولون ان أحسن الناس أحسننا وان ظلموا ظلمنا ولكن وطنوا أنفسكم ان أحسن الناس أن تحسنوا وان أساؤا فلا تظلموا (وقال) بعض الصحابة يا رسول الله الرجل أمر به فلا يقربني ولا يضيفني فيمر بي أفجزيه قال لا أقره وقال الفضيل الفتوة الصنف عن عثرات الاخوان وقال

الأخلاق من حديث أبي هريرة وبعض طرق البزار رجاله ثقات (١) حديث سوء الخلق يفسد العمل كما يفسد العمل العسل بن حبان في الضعفاء من حديث أبي هريرة والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس وأبي هريرة أيضا وضعفهما ابن جرير (٢) حديث انك امرؤ قد حسن الله خلقك فأحسن خلقك الخرايطى في مكارم الأخلاق وأبو العباس الدغولى في كتاب الآداب وفيه ضعف (٣) حديث البراء كان رسول الله ﷺ أحسن الناس وجها وأحسنهم خلقا الخرايطى في مكارم الأخلاق بسند حسن (٤) حديث أبي مسعود البدرى اللهم كما حسنت خلقى فحسن خلقى الخرايطى في مكارم الأخلاق هكذا من رواية عبد الله بن أبي الهذيل عن أبي مسعود البدرى وإنما هو ابن مسعود أي عبد الله هكذا رواه ابن حبان في صحيحه ورواه أحمد من حديث مائشة (٥) حديث عبد الله بن عمرو اللهم انى أسألك الصحة والعافية وحسن الخلق الخرايطى في مكارم الأخلاق باسناد فيه لين (٦) حديث أبي هريرة كرم المرء دينه ومزوه ته عقله وحسن خلقه حب وك وصحبه على شرطم والبيهقي قلت فيه مسلم بن خالد الزنجي وقد تكلم فيه قال البيهقي وروى من وجهين آخرين ضعيفين ثم رواه موقفا على عمرو وقال اسناد صحيح (٧) حديث أسامة بن شريك شهدت الأماريب يسألون رسول الله ﷺ ما خير ما أعطى العبد قال خلق حسن ه وتقدم في آداب الصحبة (٨) حديث ان أحبك الى وأقربكم منى مجلسا يوم القيامة أحسنكم أخلاقا طص طس من حديث أبي هريرة ان أحبك الى الله أحسنكم أخلاقا والطبرانى في مكارم الأخلاق من حديث جابر ان أقر بكم منى مجلسا أحسنكم أخلاقا وقد تقدم الحديثان في آداب الصحبة (٩) حديث ابن عباس ثلاث من لم يكن فيه واحدة منهن فلا يعتد بشيء من عمله الحديث الخرايطى في مكارم الأخلاق باسناد ضعيف ورواه الطبرانى في الكبير وفي مكارم الأخلاق من حديث أم سلمة (١٠) حديث اللهم اهدنى لأحسن الأخلاق الحديث م من حديث على (١١) حديث أنس ان حسن الخلق ليزيب الخطيئة كما تذيب الشمس الجليد الخرايطى في مكارم الأخلاق بسند ضعيف ورواه طب وطس والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس وضعفه وكذا رواه من حديث أبي هريرة وضعفه أيضا (١٢) حديث من سعادة المرء حسن الخلق الخرايطى في مكارم الأخلاق والبيهقي في الشعب من حديث جابر بسند ضعيف (١٣) حديث الذين حسن الخلق الخرايطى في مكارم الأخلاق من حديث على باسناد ضعيف

وقال عليه السلام لا يذري ذرا يا باذر^(١) لا عقل كالتيدير ولا حسب كحسن الخلق وعن أنس^(٢) قال قالت أم حبيبة لرسول الله ﷺ أرأيت المرأة يكون لها زوجان في الدنيا فتموت ويموتان ويدخلون الجنة لا بها هي تكون قال لا أحسنها خلقا كان عندها في الدنيا يأمر حبيبة ذهب حسن الخلق بخيرى الدنيا والآخرة وقال صلى الله عليه وسلم^(٣) ان المسلم المسدد ليدرك درجة الصائم القائم بحسن خلقه وكرم مرتبته وفي رواية درجة الظمان في الهواجر وقال عبد الرحمن بن سمرة كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال^(٤) اني رأيت البارحة عجبا رأيت رجلا من أممي جاثيا على ركبتيه وبينه وبين الله حجاب فجاء حسن خلقه فأدخله على الله تعالى وقال أنس قال النبي ﷺ^(٥) ان العبد ليبلغ بحسن خلقه عظيم درجات الآخرة وشرف المنازل وانه لضعيف في العبادة وروى ان عمر رضى الله عنه^(٦) استأذن على النبي ﷺ وعنده نساء من نساء قريش يكلمنه ويستكثر نه عالية أصواتهن على صوته فلما استأذن عمر رضى الله عنه تبادرن الحجاب فدخل عمر ورسول الله ﷺ يضحك فقال عمر رضى الله عنه م تضحك باني أنت وأمي يا رسول الله فقال عجبته هؤلاء اللاتي كن عندي لما سمعن صوتك تبادرن الحجاب فقال عمر أنت كنت أحق أن يهينك يا رسول الله ثم أقبل عليهن عمر فقال يا عدوات أنفسهن أنهن بنى ولا تهنين رسول الله صلى الله عليه وسلم قلن نعم أنت أغلظ وأفظ من رسول الله ﷺ فقال صلى الله عليه وسلم إياها يا ابن الخطاب والذي نفسي بيده ما لقيك الشيطان قط سالكا فإلا سلك فجا غير جك وقال ﷺ^(٧) سوء الخلق ذنب لا يغفر وسوء الظن خطيئة تفوح وقال عليه السلام^(٨) ان العبد ليبلغ من سوء خلقه أسفل درك جهنم (الآثار) قال ابن لقمان الحكيم لا يه يا أبت أي الخصال من الانسان خير قال الدين قال فاذا كانت اثنتين قال الدين والمال قال الدين والمال والحياة قال فاذا كانت أربعا قال الدين والمال والحياة وحسن الخلق قال فاذا كانت خمسا قال الدين والمال والحياة وحسن الخلق والسخاء قال فاذا كانت ستا قال يابني اذا اجتمعت فيه الخمس خصال فهو نقي تقى لله ولي ومن الشيطان برى وقال الحسن من ساء خلقه عذب نفسه وقال أنس بن مالك ان العبد ليبلغ بحسن خلقه أعلى درجة في الجنة وهو غير طابو يبلغ بسوء خلقه أسفل درك في جهنم وهو طابو وقال يحيى بن معاذ في سعة الأخلاق كنوز الارزاق وقال وهب بن منبه مثل السيء الخلق كمثل الفخارة المكسورة لا ترفع ولا تعاد طينا وقال الفضيل لان يصحبني فاجر حسن الخلق أحب الي من أن يصحبني ما بدسيء الخلق وصحب ابن المبارك رجلا سيء الخلق في سفر فكان يحتمل منه ويدار به فلما فارقه بكى فقل له في ذلك فقال بكيت رحمة له فارقته وخلقته معه لم يفارقه وقال الجنيد

(١) حديث يا باذر لا عقل كالتيدير ولا حسب كحسن الخلق هـ حب من حديث أبي ذر (٢) حديث أنس قالت أم حبيبة يا رسول الله أرأيت المرأة يكون لها زوجان في الدنيا فتموت ويموتان ويدخلون الجنة لا بها هي تكون قال لا أحسنها خلقا كان عندها في الدنيا يأمر حبيبة ذهب حسن الخلق بخيرى الدنيا والآخرة وقال صلى الله عليه وسلم (٣) حديث ان المسلم المسدد ليدرك درجة الصائم القائم بحسن خلقه وكرم مرتبته وفي رواية درجة الظمان في الهواجر وقال عبد الرحمن بن سمرة كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال (٤) اني رأيت البارحة عجبا رأيت رجلا من أممي جاثيا على ركبتيه وبينه وبين الله حجاب فجاء حسن خلقه فأدخله على الله تعالى وقال أنس قال النبي ﷺ (٥) ان العبد ليبلغ بحسن خلقه عظيم درجات الآخرة وشرف المنازل وانه لضعيف في العبادة وروى ان عمر رضى الله عنه (٦) استأذن على النبي ﷺ وعنده نساء من نساء قريش يكلمنه ويستكثر نه عالية أصواتهن على صوته فلما استأذن عمر رضى الله عنه تبادرن الحجاب فدخل عمر ورسول الله ﷺ يضحك فقال عمر رضى الله عنه م تضحك باني أنت وأمي يا رسول الله فقال عجبته هؤلاء اللاتي كن عندي لما سمعن صوتك تبادرن الحجاب فقال عمر أنت كنت أحق أن يهينك يا رسول الله ثم أقبل عليهن عمر فقال يا عدوات أنفسهن أنهن بنى ولا تهنين رسول الله صلى الله عليه وسلم قلن نعم أنت أغلظ وأفظ من رسول الله ﷺ فقال صلى الله عليه وسلم إياها يا ابن الخطاب والذي نفسي بيده ما لقيك الشيطان قط سالكا فإلا سلك فجا غير جك وقال ﷺ (٧) سوء الخلق ذنب لا يغفر وسوء الظن خطيئة تفوح وقال عليه السلام (٨) ان العبد ليبلغ من سوء خلقه أسفل درك جهنم (الآثار) قال ابن لقمان الحكيم لا يه يا أبت أي الخصال من الانسان خير قال الدين قال فاذا كانت اثنتين قال الدين والمال قال الدين والمال والحياة قال فاذا كانت أربعا قال الدين والمال والحياة وحسن الخلق قال فاذا كانت خمسا قال الدين والمال والحياة وحسن الخلق والسخاء قال فاذا كانت ستا قال يابني اذا اجتمعت فيه الخمس خصال فهو نقي تقى لله ولي ومن الشيطان برى وقال الحسن من ساء خلقه عذب نفسه وقال أنس بن مالك ان العبد ليبلغ بحسن خلقه أعلى درجة في الجنة وهو غير طابو يبلغ بسوء خلقه أسفل درك في جهنم وهو طابو وقال يحيى بن معاذ في سعة الأخلاق كنوز الارزاق وقال وهب بن منبه مثل السيء الخلق كمثل الفخارة المكسورة لا ترفع ولا تعاد طينا وقال الفضيل لان يصحبني فاجر حسن الخلق أحب الي من أن يصحبني ما بدسيء الخلق وصحب ابن المبارك رجلا سيء الخلق في سفر فكان يحتمل منه ويدار به فلما فارقه بكى فقل له في ذلك فقال بكيت رحمة له فارقته وخلقته معه لم يفارقه وقال الجنيد

(١) حديث يا باذر لا عقل كالتيدير ولا حسب كحسن الخلق هـ حب من حديث أبي ذر (٢) حديث أنس قالت أم حبيبة يا رسول الله أرأيت المرأة يكون لها زوجان في الدنيا فتموت ويموتان ويدخلون الجنة لا بها هي تكون قال لا أحسنها خلقا كان عندها في الدنيا يأمر حبيبة ذهب حسن الخلق بخيرى الدنيا والآخرة وقال صلى الله عليه وسلم (٣) حديث ان المسلم المسدد ليدرك درجة الصائم القائم بحسن خلقه وكرم مرتبته وفي رواية درجة الظمان في الهواجر وقال عبد الرحمن بن سمرة كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال (٤) اني رأيت البارحة عجبا رأيت رجلا من أممي جاثيا على ركبتيه وبينه وبين الله حجاب فجاء حسن خلقه فأدخله على الله تعالى وقال أنس قال النبي ﷺ (٥) ان العبد ليبلغ بحسن خلقه عظيم درجات الآخرة وشرف المنازل وانه لضعيف في العبادة وروى ان عمر رضى الله عنه (٦) استأذن على النبي ﷺ وعنده نساء من نساء قريش يكلمنه ويستكثر نه عالية أصواتهن على صوته فلما استأذن عمر رضى الله عنه تبادرن الحجاب فدخل عمر ورسول الله ﷺ يضحك فقال عمر رضى الله عنه م تضحك باني أنت وأمي يا رسول الله فقال عجبته هؤلاء اللاتي كن عندي لما سمعن صوتك تبادرن الحجاب فقال عمر أنت كنت أحق أن يهينك يا رسول الله ثم أقبل عليهن عمر فقال يا عدوات أنفسهن أنهن بنى ولا تهنين رسول الله صلى الله عليه وسلم قلن نعم أنت أغلظ وأفظ من رسول الله ﷺ فقال صلى الله عليه وسلم إياها يا ابن الخطاب والذي نفسي بيده ما لقيك الشيطان قط سالكا فإلا سلك فجا غير جك وقال ﷺ (٧) سوء الخلق ذنب لا يغفر وسوء الظن خطيئة تفوح وقال عليه السلام (٨) ان العبد ليبلغ من سوء خلقه أسفل درك جهنم (الآثار) قال ابن لقمان الحكيم لا يه يا أبت أي الخصال من الانسان خير قال الدين قال فاذا كانت اثنتين قال الدين والمال قال الدين والمال والحياة قال فاذا كانت أربعا قال الدين والمال والحياة وحسن الخلق قال فاذا كانت خمسا قال الدين والمال والحياة وحسن الخلق والسخاء قال فاذا كانت ستا قال يابني اذا اجتمعت فيه الخمس خصال فهو نقي تقى لله ولي ومن الشيطان برى وقال الحسن من ساء خلقه عذب نفسه وقال أنس بن مالك ان العبد ليبلغ بحسن خلقه أعلى درجة في الجنة وهو غير طابو يبلغ بسوء خلقه أسفل درك في جهنم وهو طابو وقال يحيى بن معاذ في سعة الأخلاق كنوز الارزاق وقال وهب بن منبه مثل السيء الخلق كمثل الفخارة المكسورة لا ترفع ولا تعاد طينا وقال الفضيل لان يصحبني فاجر حسن الخلق أحب الي من أن يصحبني ما بدسيء الخلق وصحب ابن المبارك رجلا سيء الخلق في سفر فكان يحتمل منه ويدار به فلما فارقه بكى فقل له في ذلك فقال بكيت رحمة له فارقته وخلقته معه لم يفارقه وقال الجنيد

وهو بعض الحديث الذي قبله بمحدثين

رسول الله ﷺ ليس الواصل المكافئ ولكن الواصل الذي اذا قطعت رحمه وصلها (وروي) عن رسول الله ﷺ من مكارم الاخلاق أن تعفو عن ظلمك وتصل من قطعك وتعطي من حرمك ومن أخلاق الصوفية البشر وطلاقة الوجه الصوفي بكائه في خلوته وبشره وطلاقة وجهه مع الناس فالبشر على وجهه من آثار أنوار قلبه وقد تنازل باطن الصوفي منازل إلهية ومواهب قدسية يرتوى منها القلب ويمتلئ فرحا وسرورا قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا والسرور اذا تمكن من القلب فاض على الوجه آثاره قال الله

أربع ترفع العبد إلى أعلى الدرجات وإن قل عمله وعلمه الحلم والتواضع والسخاء وحسن الخلق وهو كالإيمان
وقال الكتاني التصوف خلق فمن زاد عليك في الخلق زاد في الله عز وجل وقال عمر رضي الله عنه خالطوا الناس
بالأخلاق وزايلوهم بالأعمال وقال يحيى بن معاذ سوء خلق سيء خلق لا تنفع معها كثرة الحسنات وحسن الخلق
حسنة لا تضر معها كثرة السيئات وسئل ابن عباس - رضي الله عنهما - فقال هو ما بين الله في كتابه العزيز أن أكرمكم
عند الله أتقاكم قيل فما الحسب قال أحسنكم خلقا أفضلكم حسبا وقال لكل بيان أساس وأساس الإسلام
حسن الخلق وقال عطاء ما ارتفع من ارتفع إلا بالخلق الحسن ولم يزل أحد كماله إلا المصطفى صلى الله عليه وآله فأقرب الخلق
إلى الله عز وجل السالكون آثاره بحسن الخلق بيان حقيقة حسن الخلق وسوء الخلق
اعلم أن الناس قد تكلموا في حقيقة حسن الخلق وأنه ما هو وما تعرضوا للحقيقة وأما تعرضوا لثمراته ثم لم
يستوعبوا جميع ثمراته بل ذكروا كل واحد من ثمراته ما خطر له وما كان حاضرا في ذهنه ولم يصفوا العناية إلى
ذكر حده وحقيقته المحيطة بجميع ثمراته على التفصيل والاستيعاب وذلك كقول الحسن حسن الخلق بسط
الوجه وبذل الندي وكف الأذى وقال الواسطي هو أن لا يتخاصم ولا يتخاصم من شدة معرفته بالله تعالى وقال شاه
الكروماني هو كف الأذى واحتمال المؤمن وقال بعضهم هو أن يكون من الناس قريبا وقبلا بينهم عريبا وقال
الواسطي مرة هو إرضاء الخلق في السراء والضراء وقال أبو عثمان هو الرضا عن الله تعالى وسئل سهل البجلي
عن حسن الخلق فقال أدناه الاحتمال وترك الكفاة إلى الله تعالى والاستغفار له والشفقة عليه وقال مرة أن
لا يتم الحق في الرزق ويشق به ويسكن إلى الوفاء بما ضمن فيجزيه ولا يعصيه في جميع الأمور فيما بينه وبينه
بينه وبين الناس وقال علي رضي الله عنه حسن الخلق في ثلاث تجنب المحارم وطلب الحلال والتوسعة
على العيال وقال الحسين بن منصور هو أن لا يؤثر فيك بقاء الخلق بعد مطا لعتك للحق وقال أبو سعيد الخراساني
هو أن لا يكون لك هم غير الله تعالى فهذا أو مثله تكميل وهو تعرض لثمرات حسن الخلق لا لنفسه ثم ليس هو
محيطا بجميع الثمرات أيضا وكشف الغطاء عن الحقيقة الأولى من ذلك الأقاويل المختلفة فيقول الخلق والخلق
عبارة ثمان مستعملتان معا يقال فلان حسن الخلق أو الخلق أي من الخلق والظاهر في إرادته الخلق الصورة الظاهرة
وإرادته الخلق الصورة الباطنة وذلك لأن الإنسان من كبره من جسمه مدرك بالبصر ومن روحه ونفسه مدرك
بالبصيرة ولكل واحد منهما هيئة وصورة إما قبيحة أو جميلة فالنفس المدركة بالبصيرة أعظم قدرا من الجسم
المدرك بالبصر ولذلك عظم الله أمره باضافته إليه إذ قال تعالى إني خالق بشر من طين فإذا سويته ونفخت فيه من
روحي ففعلوا له ساجدين فنبه على أن الجسم مدسوس إلى الطين والروح إلى رب العالمين والمراد بالروح والنفس في
هذا المقام واحد فالخلق عبارة عن هيئة في النفس راسخة عنها تصدر الأفعال بسهولة ويسر من غير حاجة إلى
فكر وروية فإن كانت الهيئة بحيث تصدر عنها الأفعال الطيبة المحمودة عقلا وشرعا سميت تلك الهيئة خالقا حسنا
وإن كان الصادر عنها الأفعال القبيحة سميت الهيئة الرثي هي الاصح بدخلها سبيبا وانما قلنا إنها هيئة راسخة لأن
من يصدر منه بذل المال على التدور لحاجة عارضة لا يبقا الاصح الخلق المنة ما لم يثبت ذلك في نفسه ثبوت راسخ وانما
اشرطنا أن تصدر منه الأفعال بسهولة من غير روية لأن من سكت في بذل المال أو السكوت عند الغضب بجهد
وروية لا يقال خلقه السخاء والحلم فهنا أربعة أمور الاصح فعل الخليل والقيس والثاني القدرة عليهما والثالث
المعرفة بهما والرابع هيئة للنفس بها تميل إلى أحد الجانبين ويتيسر عليها أحد الأمرين إما الحسن وإما القبيح
وليس الخلق عبارة عن الفعل فرب شخص خلقه السخاء ولا يبذل إلا لفقد المال أو المانع ور بما يكون خلقه
البخل وهو يبذل إما لباعث أولي ياء وليس هو عبارة عن القوة لأن نسبة القوة إلى المسالك والإعطاء بل إلى
الضدين واحد وكل إنسان خلق بالفطرة قادر على الإعطاء والإساءة وذلك لا يوجب خلق البخل ولا خلق
السخاء وليس هو عبارة عن المعرفة فإن المعرفة تتعلق بالجميل والقبيح جميعا على وجه واحد بل هو عبارة عن المعنى

تعالى وجوه يومئذ
مستقرة أي مضمضة
مشرقة مستبشرة
أي فرحة قيسل
أشرق من طول
ما غبرت في سبيل
الله ومثال فيض
النور على الوجه من
القلب كفيضان نور
السراج على الزجاج
والمشكاة فالوجه
مشكاة والقلب
زجاج والروح
مصباح فإذا تنعم
القلب بلذيق
المسامرة ظهر البشر
على الوجه قال الله
تعالى تعرف في
وجوههم نضرة
التعيم أي نضارته
وبريقه يقال أنضرت
النبات إذا أزهز
ونور وجوه يومئذ
ناضرة إلى ربها
ناظرة فلما نظرت
نضرت فأرباب
المشاهدة من
الصوفية تنورت
بضائهم بنور
المشاهدة وانصفت
مرآة قلوبهم
وانعكس فيها نور

الرابع وهو الهيئة التي بها تستعد النفس لأن يصدر منها الامسالك أو البذل فالخلق إذا عبارة عن هيئة النفس وصورتها الباطنة وكما أن حسن الصورة الظاهرة مطلقا لا يتم بحسن العينين دون الأنف والشم والحد بل لا بد من حسن الجميع ليتم حسن الظاهر فكذلك في الباطن أربعة أركان لا بد من الحسن في جميعها حتي يتم حسن الخلق فإذا استوت الأركان الأربعة واعتدلت وتناسبت حصل حسن الخلق وهو قوة العلم وقوة الغضب وقوة الشهوة وقوة العدل بين هذه القوى الثلاث أما قوة العلم فحسنها وصلاحيها في أن تصير بحيث يسهل بهادرك الفرق بين الصدق والكذب في الأقوال وبين الحق والباطل في الاعتقادات وبين الجميل والقيس في الأفعال فإذا صلحت هذه القوة حصل منها ثمرة الحكمة والحكمة رأس الأخلاق الحسنة وهي التي قال الله فيها ﴿ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا﴾ وأما قوة الغضب فحسنها في أن يصير انقباضها وانبساطها على حدة ما تقتضيه الحكمة وكذلك الشهوة حسنها وصلاحيها في أن تكون تحت إشارة الحكمة أعني إشارة العقل والشرع وأما قوة العدل فهو ضبط الشهوة والغضب تحت إشارة العقل والشرع فالعقل مثاله مثال الناصح المشير وقوة العدل هي القدرة ومثاله مثال المنفذ الممضي لإشارة العقل والغضب هو الذي تنفذ فيه الإشارة ومثاله مثال كلب الصيد فإنه يحتاج إلى أن يؤدب حتي يكون استرساله وتوقفه بحسب الإشارة لا بحسب هيجان شهوة النفس والشهوة مثاله مثال الفرس الذي يركب في طلب الصيد فإنه تارة يكون مروضا مؤدبا وتارة يكون جموحا فمن استوت فيه هذه الخصال واعتدلت فهو حسن الخلق مطلقا ومن اعتدل فيه بعضها دون البعض فهو حسن الخلق بالإضافة إلى ذلك المعنى خاصة كالذي يحسن بعض أجزاء وجهه دون بعض وحسن القوة الغضبية واعتدالها يعبر عنه بالشجاعة وحسن قوة الشهوة واعتدالها يعبر عنه بالعفة فإن مالت قوة الغضب عن الاعتدال إلى طرف الزيادة تسمى تهورا وإن مالت إلى الضعف والنقصان تسمى جبنًا وخورا وإن مالت قوة الشهوة إلى طرف الزيادة تسمى شرها وإن مالت إلى النقصان تسمى جمودا والمحمود هو الوسط وهو الفضيلة والطرفان رذيلتان مذمومتان والعدل إذا فاق فليس له طرفا زيادة ونقصان بل له ضد واحد ومقابل وهو الجور وأما الحكمة فيسمى إفراطها عند الاستعمال في الأغراض الفاسدة خبثا وجبرزة ويسمى تفریطها بلها والوسط هو الذي يختص باسم الحكمة فإذا أمهات الأخلاق وأصولها أربعة الحكمة والشجاعة والعفة والعدل ونعني بالحكمة حالة للنفس بها يدرك الصواب من الخطأ في جميع الأفعال الاختيارية ونعني بالعدل حالة للنفس وقوة بها تسوس الغضب والشهوة وتحملها على مقتضى الحكمة وتضبطها في الاسترسال والانقباض على حسب مقتضاها ونعني بالشجاعة كون قوة الغضب منقادة للعقل في إقدامها وإحجامها ونعني بالعفة تأدب قوة الشهوة بتأديب العقل والشرع فمن اعتدال هذه الأصول الأربعة تصدر الأخلاق الجميلة كلها إذ من اعتدال قوة العقل يحصل حسن التدبير وجودة الذهن وثقابة الرأي وإصابة الظن والتفطن لدقائق الأعمال وجفاف آفات النفوس ومن إفراطها تصدر الجبرزة والمكر والخداع والدهاء ومن تفریطها يصدر البله والغفارة والحمق والجنون وأعني بالغفارة قلة التجربة في الأمور مع سلامة التخيل فقد يكون الإنسان غمرا في شيء دون شيء والفرق بين الحمق والجنون أن الحمق مقصوده صحيح ولكن سلوكه الطريق فاسد فلا تكون له روية صحيحة في سلوك الطريق الموصلي إلى الغرض وأما الجنون فإنه يختار ما لا ينبغي أن يختار فيكون أصل اختياره وإثاره فاسدا وأما خلق الشجاعة فيصدر منه الكرم والتجدة والشهامة وكسر النفس والاحتمال والحلم والثبات وكظم الغيظ والوقار والتودد ومثاله وهي أخلاق مجودة وأما إفراطها وهو التهور فيصدر منه الصلف والبذخ والاستشاعة والتكبر والعجب وأما تفریطها فيصدر منه المهانة والذلة والجزع والخساسة وصغر النفس والانقباض عن تناول الحق الواجب وأما خلق العفة فيصدر منه السخاء والحياء والصبر والمسامحة والقناعة والورع واللطافة والمساعدة والظرف وقلة الطمع وأما ميلها إلى الإفراط والتفريط فيحصل منه الحرص والشره والوقاحة والخبث والتبذير والتقصير والرياء والهتكة والمجانة والعبث والملق

الجمال الأزلي وإذا
شرقت الشمس
على المرأة المصقولة
استنارت الجدران
قال الله تعالى

سيام في وجوههم
من أثر السجود

وإذا تأثر الوجه

بسجود الظلال

وهي القوالب في

قول الله تعالى

وظلالهم بالغدو

والأصال كيف

لا يتأثر بشهود

الجمال (أخبرنا)

ضياء الدين عبد

الوهاب بن علي قال

أنا الصرخي

قال أنا الترياق

قال أنا الجراح

قال أنا المحبوبي

قال أنا أبو عيسى

الترمذي قال ثنا

قتيبة قال ثنا المنسكدر

ابن محمد بن المنسكدر

عن أبيه عن جابر بن

عبد الله قال قال

رسول الله ﷺ

كل معروف صدقة

وان من المعروف

أن تلقى أخاك بوجه

طلق وأن تفرغ من

دلوك في إناء أخيك

(وقال) سعد بن عبد الرحمن الزبيدي يعجبني من القراء كل سهل طلق مضحك فأما من تلقاه بالبشر ويلقاه بالعوس كأنه يمن عليك فلا أكثر الله في القراء مثله (ومن أخلاق الصوفية) السهولة ولين الجانب والنزول مع الناس إلى أخلاقهم وطباعهم وترك التعسف والتكلف وقد روي في ذلك عن رسول الله ﷺ أخبار وأخلاق الصوفية تحاكي أخلاق رسول الله ﷺ وكان يقول عليه الصلاة والسلام أما إني أمتزج ولا أقول إلا حقاروي أن رجلا يقال له زاهر بن حرام وكان بدويو كان لا يأتي إلى رسول الله ﷺ إلا جاء بطريقة يهديها إلى رسول الله فجاء يوما من الأيام فوجده

والحسد والشائنة والتذلل للأغنياء واستحقار الفقراء وغير ذلك فأمهات محاسن الأخلاق هذه الفضائل الأربعة وهي الحكمة والشجاعة والعفة والعدل والباقي فزوعها ولم يبلغ كمال الاعتدال في هذه الأربع إلا رسول الله ﷺ والناس بعده متفاوتون في القرب والبعد منه فكل من قرب منه في هذه الأخلاق فهو قريب من الله تعالى بقدر قربته من رسول الله ﷺ وكل من جمع كمال هذه الأخلاق استحق أن يكون بين الخلق ملكا مطاير جمع الخلق كلهم إليه ويقتدون به في جميع الأفعال ومن انشك عن هذه الأخلاق كلها واتصف بأضدادها استحق أن يخرج من بين البلاد والعباد فإنه قد قرب من الشيطان اللعين المبعد فينبغي أن يبعد كما أن الأول قريب من الملك المقرب فينبغي أن يقتدى به ويتقرب إليه فإن رسول الله ﷺ لم يبعث إلا ليشتم مكارم الأخلاق كما قال وقد أشار القرآن إلى هذه الأخلاق في أو صف المؤمنين فقال تعالى ﴿ إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون ﴾ فالإيمان بالله ورسوله من غير ارتياب هو قوة اليقين وهو ثمرة العقل ومنتهى الحكمة والمجاهدة بالمسال هو السخاء الذي يرجع إلى ضبط قوة الشهوة والمجاهدة بالنفس هي الشجاعة التي ترجع إلى استعمال قوة الغضب على شرط العقل وحسن الاعتدال فقد وصف الله تعالى الصحابة فقال ﴿ أشداء على الكفار رحماء بينهم ﴾ إشارة إلى أن للشدة موصفا وللرحمة موصفا فليس الكمال في الشدة بكل حال ولا في الرحمة بكل حال فهذا بيان معنى الخلق وحسنه وقبحه وبيان أركانه وثمراته وفروعه ﴿ بيان قبول الأخلاق للتغيير بطريق الرياضة ﴾

إعلم أن بعض من غلبت البطالة عليه استثقل المجاهدة والرياضة والاشتغال بتركية النفس وتهذيب الأخلاق فلم تسمح نفسه بأن يكون ذلك لقصوره ونقصه وخبت دخلته فزعم أن الأخلاق لا يتصور تغييرها فإن الطباع لا تتغير واستدل فيه بأمرين أحدهما أن الخلق هو صورة الباطن كما أن الخلق هو صورة الظاهر فالخلق الظاهر لا يقدر على تغييرها فالقصور لا يقدر أن يجعل نفسه طويلا ولا الطويل يقدر أن يجعل نفسه قصيرا ولا القبيح يقدر على تحسين صورته فكذلك القبيح الباطن يجري هذا المجرى والثاني أنهم قالوا أحسن الخلق بقمع الشهوة والغضب وقد جربنا ذلك بطول المجاهدة وعرفنا أن ذلك من مقتضى المزاج والطبع فإنه لا ينقطع عن آدمى فاشتغاله به تضيق زمان غير فائدة فإن المطلوب هو قطع التفات القلب إلى الخطوط العاجلة وذلك محال وجوده فنقول لو كانت الأخلاق لا تقبل التغيير لبطلت الوصايا والمواعظ والتأديبات ولما قال رسول الله ﷺ ﴿ حسنوا أخلاقكم وكيف يشكر هذا في حق آدمى وتغيير خلق البهيمة ممكن إذ ينقل البازي من الاستيحاش إلى الأنس والكلب من شره إلى التآدب والامساك والتخيلة والفرس من الجماع إلى السلاسة والانتقاد وكل ذلك تغيير للأخلاق ﴾ والقول الكاشف للغطاء عن ذلك أن نقول الموجودات منقسمة إلى ما لا مدخل للآدمي واختياره في أصله وتفصيله كالسماء والكواكب بل أعضاء البدن داخلا وخارجا وسائر أجزاء الحيوانات * وبالجملة كل ما هو حاصل كامل وقع الفراغ من وجوده وكاله والى ما وجد وجودا ناقصا وجعل فيه قوة لقبول الكمال بعد أن وجد شرطه وشرطه قد يربط باختيار العبد فإن النواة ليست بتفاح ولا نخل إلا أنها خلقت خلقة يمكن أن تصبح نخلة إذا انضاف التربة إليها ولا تصبح تفاحا أصلا ولا بالتربة فإذا صارت النواة متأثرة بالاختيار حتى تقبل بعض الأحوال دون بعض فكذلك الغضب والشهوة لو أردنا قمعهما وقهرهما بالكلية حتى لا يبقى لهما أثر لم نقدر عليه أصلا ولو أردنا سلاستهما وقودهما بالرياضة والمجاهدة قدرنا عليه وقد أمرنا بذلك وصار ذلك سبب نجاتنا ووصولنا إلى الله تعالى نعم الجبلات مختلفة بعضها سريعة القبول وبعضها بطيئة القبول ولاختلافها سببان * أحدهما قوة الغريزة في أصل الجبله واعتداده مدة الوجود فإن قوة الشهوة والغضب والتكبر موجودة

(١) حديث بعثت لأتكم مكارم الأخلاق تقدم في آداب الصحبة (٢) حديث حسنوا أخلاقكم أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق من حديث معاذ بن معاذ حسن خلقك للناس منقطع ورجاله ثقات

رسول الله في سوق
المدينة يبيع سلعة
له ولم يكن أتاها ذلك
اليوم فاحتضنه
النبي عليه السلام
من وراءه بكفيه
فالتفت فأبصر النبي
عليه السلام فقبل
كفيه فقال النبي
عليه السلام من
يشترى العبد فقال
إذا تجدني كاسدا
يارسول الله فقال
ولكن عند الله
ريح ثم قال عليه
السلام لكل أهل
حضر بادية وبادية
آل محمد زاهر بن
حرام (وأخبرنا)
أبوزرعة طاهر بن
الحافظ المقدسي
عن أبيه قال أنا
المطهر بن محمد الفقيه
قال أنا أبو الحسن
قال أنا أبو عمرو بن
حكيم قال أنا أبو أمية
قال حدثنا عبيد بن
اسحق العطار قال
حدثنا سنان بن
هرون عن حميد عن
أنس قال جاء رجل
إلى رسول الله صلى
عليه وسلم فقال

في الإنسان ولكن أصعبها أمرا وأعصاها على التغير قوة الشهوة فانها أقدم وجودا إذا صبي في مبدأ الفطرة تخلق له الشهوة ثم بعد سبع سنين بما يخلق له الغضب وبعد ذلك يخلق له قوة التميز والسبب الثاني أن الخلق قدينا كذب كثير العمل بمقتضاه والطاعة له وباعتقاد كونه حسنا ومرضا والناس فيه على أربع مراتب * الأولى وهو الإنسان المغفل الذي لا يميز بين الحق والباطل والجميل والقيبح بل يقي كما فطر عليه خاليا عن جميع الاعتقادات ولم تستقم شهوته أيضا بتابع الذات فهذا امر يعقب القبول للعلاج جدا فلا يحتاج إلا إلى معلم ومرشد وإلى باعثة من نفسه يحمله على المجاهدة فيحسن خلقه في أقرب زمان * والثانية أن يكون قد عرف قبح القبيح ولكنه لم يتعود العمل الصالح بل زين له سوء عمله فتعاطاه تقيادا لشهوته وأعراضا عن صواب رأيه لاستيلاء الشهوة عليه ولكن علم تقصيره في عمله فأمره أصعب من الأول إذ قد تضاعفت الوظيفة عليه إذ عليه قلع مارسخ في نفسه أولا من كثرة الاعتياذ للمساد والآخرا أن يغرس في نفسه صفة الاعتياذ للصالح ولكنه بالجملة محل قابل للرياضة إن اتهمض لها بمجد وتشمير وحزم * والثالثة أن يعتقد في الأخلاق القبيحة أنها الواجبة المستحسنة وانها حق وجميل وترى عليها فهذا يكاد تمتنع معالجته ولا يرجح صلاحه إلا على التدور وذلك لتضاعف أسباب الضلال * والرابعة أن يكون مع نشئه على الرأي الفاسد وترى على العمل به يرى الفضيلة في كثرة الشر واستهلاك النفوس ويباهى به ويظن أن ذلك برفع قدره وهذا هو أصعب المراتب وفي مثله قيل ومن العناء رياضة الهرم ومن التعذيب تهذيب الذيب والأول من هؤلاء جاهل فقط والثاني جاهل وضال والثالث جاهل وضال وفاسق والرابع جاهل وضال فاسق وشريد وأما الخيال الآخر الذي استدلوا به وهو قولهم إن آدمي مادام حيا فلا ينقطع عنه الشهوة والغضب وحب الدنيا وسائر هذه الأخلاق فهذا غلط وقع لطائفة ظنوا أن المقصود من المجاهدة قمع هذه الصفات بالكليّة ومحوها وهيئات فإن الشهوة خلقت لفائدة وهي ضرورة في الجملة فلولا نقطعت شهوة الطعام لمهلك الإنسان ولولا نقطعت شهوة الوقاع لا نقطع النسل ولولا نعدم الغضب بالكليّة لم يدفع الإنسان عن نفسه ما يهلكه ولمهلك ومهما بقي أصل الشهوة فيبقى لا محالة حب المال الذي يوصله إلى الشهوة حتى يحمله ذلك على إمساك المال وليس المطلوب إمادة ذلك بالكليّة بل المطلوب ردها إلى الاعتدال الذي هو وسط بين الإفراط والتفريط والمطلوب في صفة الغضب حسن الحمية وذلك بأن يخلو عن التهور وعن الجبن جميعا وبالجملة أن يكون في نفسه قويا ومع قوته منقاد للعقل ولذلك قال الله تعالى ﴿أشداء على الكفار رحماء بينهم﴾ وصفهم بالشدة وإنما تصدر الشدة عن الغضب ولو بطل الغضب لبطل الجهاد وكيف يقصد قلع الشهوة والغضب بالكليّة والأنباء عليهم السلام لم ينفكوا عن ذلك إذ قال ﷺ (١) إنما أنا بشر أغضب كما يغضب البشر (٢) وكان إذا تكلم بين يديه بما يكرهه يغضب حتى تحمر وجنتاه ولكن لا يقول لاحقا فكان عليه السلام لا يخرج غضبه عن الحق وقال تعالى ﴿والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس﴾ ولم يقل والفاقدين الغيظ فرد الغضب والشهوة إلى حد الاعتدال بحيث لا يقهر واحد منهما العقل ولا يغلبه بل يكون العقل هو الضابط لهما والغالب عليهما ممكن وهو المراد بتغيير الخلق فانه بما تستولى الشهوة على الإنسان بحيث لا يقوى عقله على دفعها عن الانبساط إلى الفواحش وبالرياضة تعود إلى حد الاعتدال فدل أن ذلك ممكن والتجربة والمشاهدة تدل على ذلك دلالة لا شك فيها والذي يدل على أن المطلوب هو الوسط في الأخلاق دون الطرفين أن السخاء خلق محمود شرما وهو وسط بين طرفي التبذير

(١) حديث أنما أنا بشر أغضب كما يغضب البشر من حديث أنس وله من حديث أبي هريرة أنما أنا محمد بشر يغضب كما يغضب البشر (٢) حديث أنه كان يتكلم بين يديه بما يكرهه فيغضب حتى تحمر وجنتاه ولكن لا يقول لاحقا فكان الغضب لا يخرج عن الحد الذي لا يخرج عن الحق الشيخان من حديث عبد الله بن الزبير في قصة شراح الحرة فقال لأن كان ابن عمك فتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهما من حديث أبي سعيد الخدري وكان إذا كره شيئا عرفناه في وجهه ولهما من حديث عائشة وما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه إلا أن تنتهك حرمة الله

والتقدير وقد أنى الله تعالى عليه فقال والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما وقال تعالى ﴿ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط﴾ وكذلك المطلوب في شهوة الطعام الاعتدال دون الشره والجمود قال الله تعالى كلوا واشربوا ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين وقال في الغضب ﴿أشداء على الكفار رحماء بينهم﴾ وقال ﷺ (١) خير الأمور أوسطها وهذا سر وتحقيق وهو أن السعادة منوطة بسلامة القلب عن عوارض هذا العالم قال الله تعالى ﴿إلا من أتى الله بقلب سليم﴾ والبخل من عوارض الدنيا والتبذير أيضا من عوارض الدنيا وشرط القلب أن يكون سليما منهما أي لا يكون ملتفتا إلى المال ولا يكون حريصا على اتقاؤه ولا على امساكه فإن الحريص على الاتفاق مصروف القلب إلى الاتفاق كما أن الحريص على الامساك مصروف القلب إلى الامساك فكان كمال القلب أن يصفو عن الوصفين جميعا وإذا لم يكن ذلك في الدنيا طلبنا ما هو الأشبه لعدم الوصفين وأبعد عن الطرفين وهو الوسط فإن الثابت لا حار ولا بارد بل هو وسط بينهما فكأنه خال عن الوصفين فكذلك السخاء بين التبذير والتقدير والشجاعة بين الجبن والتهور والعفة بين الشره والجمود وكذلك سائر الأخلاق فكلا طرفي الأمور ذميم هذا هو المطلوب وهو ممكن نعم يجب على الشيخ المرشد للمريد أن يقبح عنده الغضب رأسا ويذم امساك المال رأسا ولا يرخص له في شيء منه لأنه لو رخص له في أدنى شيء اتخذ ذلك عذرا في استبقاء بخله وغضبه وظن أنه القدر المأخوذ فيه فإذا قصد قطع الأصل وبأنه فيه ولم يتيسر له إلا كسر سورة بحيث يعود إلى الاعتدال فالصواب له أن يقصد قلع الأصل حتى يتيسر له القدر المقصود فلا يكشف هذا السر للمريد فإنه موضع غرور الحق إذ يظن بنفسه أن غضبه بحق وإن امساكه بحق

﴿بيان السبب الذي به ينال حسن الخلق على الجملة﴾

قد عرفت أن حسن الخلق يرجع إلى اعتدال قوة العقل وكال الحكمة وإلى اعتدال قوة الغضب والشهوة وكونها للعقل مطيعة وللشرع أيضا وهذا الاعتدال يحصل على وجهين * أحدهما بجود إلهي وكال فطري بحيث يخلق الإنسان ويولد كامل العقل حسن الخلق قد كفي سلطان الشهوة والغضب بل خلقنا معتدلين متقادين للعقل والشرع فيصير ما لما بغير تعليم ومؤدب بغير تأديب كعيسى بن مريم ويحيى بن زكريا عليهما السلام وكذا سائر الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين ولا يبعد أن يكون في الطبع والفطرة ما قد ينال بالاكتساب فرب صبي خلق صادق للهجة سخيا جريورا بما يخلق بخلافه فيحصل ذلك فيه بالاعتقاد ومخالطة المتخلفين بهذه الأخلاق وربما يحصل بالتعلم والوجه الثاني اكتساب هذه الأخلاق بالمجاهدة والرياسة وأعني به حمل النفس على الأعمال التي يقتضيها الخلق المطلوب فمن أراد مثلا أن يحصل لنفسه خلق الجود فطريقه أن يتكلف تعاطي فعل الجود وهو بذل المال فلا يزال يطالب نفسه ويواظب عليه تكلفا مجاهدا نفسه فيه حتى يصير ذلك طبعا له ويتيسر عليه فيصير به جوادا وكذا من أراد أن يحصل لنفسه خلق التواضع وقد غلب عليه الكبر فطريقه أن يواظب على أفعال المتواضعين مدة مديدة وهو فيها مجاهد نفسه ومتكلف إلى أن يصير ذلك خلقا له وطبعا فيتيسر عليه وجميع الأخلاق المحموده شرعا تحصل بهذا الطريق وغايته أن يصير الفعل الصادر منه لذبا فالسخرى هو الذي يستلذ به المال الذي يبذله دون الذي يبذله عن كراهة والمتواضع هو الذي يستلذ بالتواضع ولن ترسخ الأخلاق الدينية في النفس ما لم تعود النفس جميع العادات الحسنة وما لم تترك جميع الأفعال السيئة وما لم تواظب عليها مواظبة من يشاق إلى الأفعال الجميلة ويتنعم بها ويكره الأفعال القبيحة ويتألم بها كما قال صلى الله عليه وسلم (٢) وجعلت قرعة عيني في الصلاة ومهما ككنا العبادات وترك المحظورات مع كراهة واستئثار فهو النقصان ولا ينال كمال السعادة به نعم المواظبة عليها بالمجاهدة خير ولكن بالاضافة إلى تركها لا بالاضافة إلى فعلها عن طوع ولذلك قال الله تعالى ﴿وانها لكبيرة إلا على الخاشعين﴾

ولمسلم ما ينال منه شيء قط فينتقم من صاحبه الحديث (١) حديث خير الأمور أوسطها البيهقي في شعب الإيمان من رواية مطرف بن عبد الله معضلا (٢) حديث وجعلت قرعة عيني في الصلاة ن من حديث أنس وقد تقدم

يارسول الله احملي على حمل فقال أحمك على ابن الناقة قال أقول لك احملي على حمل وتقول أحمك على ابن الناقة فقال عليه السلام فالجل ابن الناقة (وروى صهيب) فقال أنبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين يديه تمرأ كل فقال أصب من هذا الطعام فجعلت آكل من التمر فقال أنا كل وأنت رمد فقلت إذا أمضغ من الجانب الآخر فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له ذات يوم ياذا الذين (وسئلت) ما شئت رضى الله عنها كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خلا في البيت قالت كان

وقال عليه السلام (١) عبد الله في الرضا فان لم تستطع في الصبر على ما تكره خير كثير ثم لا يكفي في نيل السعادة الموعودة على حسن الخلق استلذا الطاعة واستكراه المعصية في زمان دون زمان بل ينبغي أن يكون ذلك على الدوام وفي جملة العمر وكلما كان العمر أطول كانت الفضيلة أرسخ وأكمل ولذلك لما سئل عليه السلام عن السعادة فقال (٢) طول العمر في طاعة الله تعالى ولذلك كرهه الأنبياء والأولياء الموت فان الدنيا مزرعة الآخرة وكلما كانت العبادات أكثر بطول العمر كان الثواب أجزل والنفس أزكى وأطهر والأخلاق أقوى وأرسخ وإنما مقصود العبادات تأثيرها في القلب وإنما كدت تأثيرها بكثرة المواظبة على العبادات وغاية هذه الأخلاق أن ينقطع عن النفس حب الدنيا ويرسخ فيها حب الله تعالى فلا يكون شيء أحب إليه من لقاء الله تعالى عز وجل فلا يستعمل جميع ماله الا على الوجه الذي يوصله اليه وغضبه وشهوته من المسخرات له فلا يستعملها الا على الوجه الذي يوصله الى الله تعالى وذلك بأن يكون موزونا بيزان الشرع والعقل ثم يكون بعد ذلك فرحاً به مستلذاً له ولا ينبغي أن يستبعد مصير الصلاة الى حد تصير هي قرّة العين ومصير العبادات لذينة فان العادة تقتضي في النفس عجائب أغرب من ذلك فانا قد نرى الملوكة والمنعمين في أحزان دائمة ونرى المقامر المفلس قد يظلم عليه من الفرح واللذة بقماره وما هو فيه ما يستثقل معه فرح الناس بغير قمار مع أن القمار ربحاً ملبس به ماله وخرب يتهوّر تركه مفلساً ومع ذلك فهو يحب ويلتذ به وذلك لطول ألقه وصرف نفسه اليه مدة وكذلك اللاعب بالجلم قد يقف طول النهار في حر الشمس قائماً رجليه وهو لا يحس بألمها لفرحه بالطيور وحر كانهما وطيرانها وتحليقها في جوار السماء بل نرى الفاجر العيار يفتخر بما يلقاه من الضرب والقطع والصبر على السياط وعلى أن يتقدم به للصلب وهو مع ذلك متبجح بنفسه وبقوته في الصبر على ذلك حتى يرى ذلك نغراً لنفسه ويقطع الواحد منهم إرباً إرباً على أن يقر بما تعاطاه أو تعاطاه غيره فيصر على الانكار ولا يبالي بالعقوبات فرحاً بما يعتقد كمالاً وشجاعة ورجولية فقد صارت أحواله مع ما فيها من النكال قرّة عينه وسبب افتخاره بل لا حالة أخس وأقبح من حال الخنثى في تشبهه بالاناث في تنف الشعر ووشم الوجه ومخالطة النساء فتري الخنثى في فرح بحاله وافتخار بكماه في تخته يتباهى به مع الخنثين حتى يجري بين المحامين والكناسين التفاح واللباهاة كما يجري بين الملوكة والعلماء فكل ذلك نتيجة العادة والمواظبة على نمط واحد على الدوام مدة مديدة ومشاهدة ذلك في الخناطين والمعارف فاذا كانت النفس بالعادة تستلذ بالباطل وتميل اليه والى المقام فكيف لا تستلذ الحق لو ردت اليه مدة والتزمت المواظبة عليه بل ميل النفس الى هذه الامور الشنيعة خارج عن الطبع يضاهي الميل الى كل الطين فقد يغلب على بعض الناس ذلك بالعادة فاما ميله الى الحكمة وحب الله تعالى ومعرفة وعبادته فهو كالميل الى الطعام والشراب فانه مقتضى طبع القلب فانه أمر رباتي وميله الى مقتضيات الشهوة غريب من ذاته وطارض على طبعه وانما غذاء القلب الحكمة والمعرفة وحب الله عز وجل ولكن انصرف عن مقتضى طبعه لمرض قد حل به كما قد يحل المرض بالمعدة فلا تشتهي الطعام والشراب وهما سببان لحياتها فكل قلب مال الى حب شيء سوى الله تعالى فلا يترك عن مرض بقدر ميله الا اذا كان أحب ذلك الشيء لكونه معيناً له على حب الله تعالى وعلى دينه فعند ذلك لا يدل ذلك على المرض فاذا عرفت بهذا قطعاً أن هذه الأخلاق الجميلة يمكن اكتسابها بالرياضة وهي تكلف الأفعال الصادرة عنها ابتداء لتصير طبعاً انتهاء وهذا من عجيب العلاقة بين القلب والجوارح أعني النفس والبدن فان كل صفة تظهر في القلب يفيض أثرها على الجوارح حتى لا تتحرك الا على وفقها لا محالة وكل فعل يجري على الجوارح فانه قد يرتفع منه أثر الى القلب والأمر فيه دور ويعرف ذلك بمثال وهو أن أراد أن يصير الخدق في الكتلة له صفة نفسية حتى يصير كاتباً بالطبع

(١) حديث عبد الله في الرضا فان لم تستطع في الصبر على ما تكره خير كثير طيب (٢) حديث سئل عن السعادة فقال طول العمر في عبادة الله رواه القضا ع في مسند الشهاب وأبو منصور الديلمي في مسند الفروس من حديث ابن عمر باسناد ضعيف والترمذي من حديث أبي بكره وصححه أي الناس خير قال من طال عمره وحسن عمله

ألين الناس بساما
ضحاكا (وروت)
أيضا أن رسول
الله عليه السلام سابقها
فسبقته ثم سابقها
بعد ذلك فسبقها
فقال هذه بتلك
(وأخبرنا) الشيخ
العالم ضياء الدين
عبد الوهاب بن
علي قال أنا أبو
الفتح الهروي
قال أنا أبو نصر
الزياقي قال أنا أبو
محمد الجراحي قال أنا
أبو العباس المحبوبي
قال أنا أبو عيسى
الحافظ الترمذي
قال ثنا عبد الله بن
الوضاح الكوفي
قال ثنا عبد الله بن
ادريس عن شعبة
عن أبي التياح عن
انس رضي الله عنه
قال ان كان رسول
الله صلى الله عليه
وسلم ليخاطبنا
حتى انه كان
يقول لاخ لي

فلا طريق له الا أن يتعاطى بمجاعة اليد ما يتعاطاه الكاتب الحاذق ويواظب عليه مدة طويلة يحاكي الخط الحسن فان فعل الكاتب هو الخط الحسن فيقتسبه بالكاتب تكلفاً ثم لا يزال يواظب عليه حتى يصير صفة راسخة في نفسه فيصدر منه في الآخر الخط الحسن طبعاً كما كان يصدر منه في الابتداء تكلفاً فكان الخط الحسن هو الذي جعل خطه حسناً ولكن الاول يتكلف الا أنه ارتفع منه أثر الى القلب ثم انخفض من القلب الى الجراحة فصار يكتب الخط الحسن بالطبع وكذلك من أراد أن يصير فقيه النفس فلا طريق له الا أن يتعاطى أفعال الفقهاء وهو التكرار للفقهاء حتى تنعطف منه على قلبه صفة الفقه فيصير فقيه النفس وكذلك من أراد أن يصير سخياً غفياً النفس حلماً متواضعاً فيلزمه أن يتعاطى أفعال هؤلاء تكالفاً حتى يصير ذلك طبعاً له فلا علاج له الا ذلك وكما أن طالب فقه النفس لا يبدأ من نيل هذه الرتبة بتعطيل ليلة ولا يتأهلها بتكرار ليلة فكذلك طالب تزكية النفس وتكليفها وتحليتها بالأعمال الحسنة لا يتأهلها بعبادة يوم ولا يحرم عنها بعصيان يوم وهو معنى قولنا ان الكبرية الواحدة لا توجب الشقاء المؤبد ولكن العطلة في يوم واحد تدعو الى مثلها ثم تسد اعين قليلاً قليلاً حتى تأنس النفس بالكسل وتمجر التحصيل رأساً فيفوتها فضيلة الفقه وكذلك صفات المعاصي يجر بعضها الى بعض حتى يفوت أضل السعادة بهدم أصل الايمان عند الخاتمة وكما أن تكرار ليلة لا يحسن تأثيره في فقه النفس بل يظهر فقه النفس شيئاً فشيئاً على التدرج مثل نمو البدن وارتفاع القامة فكذلك الطاعة الواحدة لا يحسن تأثيرها في تزكية النفس وتطهيرها في الحال ولكن لا ينبغي أن يستهان بقليل الطاعة فان الجملة الكثيرة منها مؤثرة وانما اجتمعت الجملة من الآحاد فكل واحد منها تأثير لما من طاعة الا وهما أثر وان خفى فله ثواب لا محالة فان الثواب بازاء الأثر وكذلك المعصية وكما من فقيه يستهين بتعطيل يوم وليلة وهكذا على التوالي يسوف نفسه يوماً فيوماً الى أن يخرج طبعه عن قبول الفقه فكذلك من يستهين بصفائر المعاصي ويسوف نفسه بالتوبة على التوالي الى أن يختطفه الموت بغتة أو تراكم ظلمة الذنوب على قلبه وتعتذر عليه التوبة اذ القليل يدعوا الى الكثير فيصير القلب مقيداً بسلاسل شهوات لا يمكن تخليصه من غاليلها وهو المعنى بانسد باب التوبة وهو المراد بقوله تعالى وجعلنا من بين أيديهم سداً ومن خلفهم سداً الآية ولذلك قال على رضي الله عنه ان الايمان ليبدو في القلب نكتة بيضاء كلما ازداد الايمان ازداد ذلك البياض فاذا استكمل العبد الايمان ابيض القلب كله وان النفاق ليبدو في القلب نكتة سوداء كلما ازداد النفاق ازداد ذلك السواد فاذا استكمل النفاق اسود القلب كله فاذا عرفت أن الأخلاق الحسنة تارة تكون بالطبع والفطرة وتارة تكون باعتياد الافعال الجميلة وتارة بمشاهدة أرباب الفعال الجميلة ومصاحبتهم وهم قرناء الخير واخوان الصلاح اذ الطبع يسرق من الطبع الشر والخير جميعاً فن تظاهرت في حقه الجهات الثلاث حتى صار ذا فضيلة طبعاً واعتياداً وتعلماً فهو في غاية الفضيلة ومن كان رذلاً بالطبع وانفق له قرناء السوء فتعلم منهم وتيسرت له أسباب الشر حتى اعتادها فهو في غاية البعد من الله عز وجل وبين الرتبين من اختلاف فيه هذه الجهات ولكل درجة في القرب والبعد بحسب ما تقتضيه صفته وحالته فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون

(بيان تفصيل الطريق الى تهذيب الاخلاق)

قد عرفت من قبل ان الاعتدال في الاخلاق هو صحة النفس والميل عن الاعتدال سقم ومرض فيها كما أن الاعتدال في مزاج البدن هو صحة له والميل عن الاعتدال مرض فيه فليستخذ البدن مثلاً فنقول مثال النفس في علاجها بمحو الرذائل والاخلاق الرديئة عنها وجلب الفضائل والاخلاق الجميلة اليها مثال البدن في علاجه بمحو العلل عنه وكسب الصحة له وجلبها اليه وكما أن الغالب على أصل المزاج الاعتدال وانما تعثرى المعدة المضرة بعوارض الاغذية والاهوية والاحوال فكذلك كل مولود يولد معتدلاً صحيح الفطرة وانما أبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه أي بالاغذية والتعلیم تكسب الرذائل وكما أن البدن في الابتداء لا يخلق كاملاً وانما يكمل ويقوى بالنشور والتربية بالغذاء فكذلك النفس تخلق ناقصة قابلة للكمال وانما تكمل بالتربية وتهذيب الاخلاق

صغير يا أبا عمير
ما فعل النغير والنغير
عصفور صغير
(وروى) أن عمر
سابق زيرارضى
الله عنهما فسبقه
الزير فقال سبقتك
ورب الكعبة ثم
سابقه مرة أخرى
فسبقه عمر فقال
عمر سبقتك ورب
الكعبة وروى عبد
الله بن عباس قال
قال لي عمر تعالى
انا فسك في الماء اينا
اطول نفساً ونحن
عمرمون (وروى)
بكر بن عبد الله
قال كان اصحاب
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
يتمازحون حتى
يتبادحون بالبطيخ
فاذا كانت الحقائق
كانوا هم الرجال
يقال بدح يدح
اذا رمى اي
يترامون بالبطيخ
(واخبرنا) ابو
زرعة عن أبيه

والتغذية بالعلم وكما أن البدن ان كان صحيحا فشأن الطبيب تمهيد القانون الحافظ للصحة وان كان مريضاً فشأنه جلب الصحة إليه فكذلك النفس منك ان كانت زكية طاهرة مهيبة فينبغي أن تسعى لحفظها وجلب مزيد قوة إليها واكتساب زيادة صفاتها وان كانت عديمة الكمال والصفاء فينبغي أن تسعى لجلب ذلك إليها وكما أن العلة المغيرة لا اعتدال البدن الموجبة للمرض لا تعالج إلا بضدها فان كانت من حرارة فبالبرودة وان كانت من برودة فبالحرارة فكذلك الرذيلة التي هي مرض القلب علاجها بضدها فيعالج مرض الجهل بالتعلم ومرض البخل بالتسخي ومرض الكبر بالتواضع ومرض الشره بالكف عن المشتبه تكلماً ومع أنه لا بد من الاحتمال لمرارة الدواء وشدة الصبر عن المشتبهات لعلاج الأبدان المريضة فكذلك لا بد من احتمال مرارة المجاهدة والصبر لمداواة مرض القلب بل أولى فان مرض البدن يخلص منه بالموت ومرض القلب والعياذ بالله تعالى مرض يدوم بعد الموت أبداً لا يبادو كما أن كل مبرد لا يصلح لعله سببها الحرارة إلا إذا كان على حد مخصوص ويختلف ذلك بالشدة والضعف والدوام وعدمه وبالكثرة والقلة ولا بد له من معيار يعرف به مقدار النافع منه فانه ان لم يحفظ معياره زاد الفساد فكذلك النقائص التي تعالج بها الأخلاق لا بد لها من معيار وكما أن معيار الدواء مأخوذ من عيار العلة حتى ان الطبيب لا يعالج ما لم يعرف أن العلة من حرارة أو برودة فان كانت من حرارة فيعرف درجتها أي ضعیفة أم قوية فإذا عرف ذلك التفت الى أحوال البدن وأحوال الزمان وصناعة المريض وسنه وسائر أحواله ثم يعالج بحسبها فكذلك الشيخ المنبوع الذي يطب نفوس المريدين ويعالج قلوب المسترشدين ينبغي أن لا يهجم عليهم بالرياضة والتكاليف في فن مخصوص وفي طريق مخصوص ما لم يعرف أخلاقهم وأمراضهم وكما ان الطبيب لو عالج جميع المرضى بعلاج واحد قتل أكثرهم فكذلك الشيخ لو أشار على المريدين بنمط واحد من الرياضة أهلكهم وأما قلوبهم بل ينبغي أن ينظر في مرض المريد وفي حاله وسنه ومزاجه وما تحتمله بنيته من الرياضة ويبنى على ذلك رياضته فان كان المريد مبتدئاً جاهلاً بحدود الشرع فيعلمه أولاً الطهارة والصلاة وظواهر العبادات وان كان مشغولاً بمال حرام أو مقام فالمعصية فيأمره أولاً بتركها فاذا تزين ظاهره بالعبادات وطهر عن المعاصي الظاهرة جوارحه نظر بقرائن الأحوال الى باطنه ليتفطن لأخلاقه وأمراض قلبه فان رأى معه ما لا فاضلا عن قدر ضرورته أخذه منه وصرفه الى الخيرات وفرغ قلبه منه حتى لا يلتفت إليه وان رأى الرعونة والكبر وعزة النفس غالباً عليه فيأمره أن يخرج الى الأسواق للكدية والسؤال فان عزة النفس والرياسة لا تنكسر الا بالذل ولا ذل أعظم من ذل السؤال فيكلفه المواظبة على ذلك مدة حتى ينكسر كبره وعز نفسه فان الكبر من الأمراض المهلكة وكذلك الرعونة وان رأى الغالب عليه النظافة في البدن والثياب ورأى قلبه مائلاً الى ذلك فرحاً به ملتفتاً اليه استخدمه في تعهد بيت الماء وتنظيفه وكنس المواضع القدرة وملازمة المطبخ ومواضع الدخان حتى تنشوش عليه رعونته في النظافة فان الذين ينظفون ثيابهم ويزينونها يطلبون المرقعات التنظيفة والسجادات الملونة لا فرق بينهم وبين العروس التي تزين نفسها طول النهار فلا فرق بين أن يعبد الانسان نفسه أو يعبد صنما فهم ما عبد غير الله تعالى فقد حجب عن الله ومن راعى في ثوبه شيئاً سوى كونه حلالاً وظاهره مراعاة يلتفت إليها قلبه فهو مشغول بنفسه ومن لطائف الرياضة اذا كان المريد لا يسخو بترك الرعونة رأساً أو بترك صفة أخرى ولم يسمح بضدها دفعة فينبغي أن ينقله من الخلق المذموم الى خلق مذموم آخر أخف منه كالذي يغسل الدم بالبول ثم يغسل البول بالماء إذا كان الماء لا يزيل الدم كما يرغب الصبي في المكتب باللعب بالكرة والصولجان وما أشبهه ثم ينقل من اللعب الى الزينة وفاخر الثياب ثم ينقل من ذلك بالترغيب في الرياسة وطلب الجاه ثم ينقل من الجاه بالترغيب في الآخرة فكذلك من لم تسمح نفسه بترك الجاه دفعه فليقل الى جاه أخف منه وكذلك سائر الصفات وكذلك اذا رأى شره الطعام غالباً عليه ألزمه الصوم وتقليل الطعام ثم يكلفه أن يهيئ الأطعمة اللذيذة ويقدمها الى غيره وهو لا يأكل منها حتى يقوى بذلك نفسه فيتعوذ بالصبر وينكسر شرهه وكذلك اذا رأى شاباً متشوقاً الى التكاح وهو

قال أنا الحسن بن
أحمد السرخي قال
ثنا أبو طالب محمد
ابن محمد بن ابراهيم
قال ثنا أبو بكر محمد
ابن محمد بن عبد الله
قال حدثني اسحق
الحري قال ثنا أبو
سلمة قال ثنا حماد
ابن خالد قال أنا محمد
ابن عمرو بن علقمة
قال ثنا أبو الحسن
ابن عيص بن الليثي
عن يحيى بن عبيد
الرحمن بن حاطب
ابن أبي بلتعة قال
ان عائشة رضي
الله عنها قالت اتيت
النبي ﷺ بحورية
طبختها له وقلت
لسودة والنبي ﷺ
يبنى وبينها كلى
فأبت فقلت لها
كلى فأبت فقلت
لناكلن أو
لا لطخن بها وجهك
فأبت فوضعت
يدي في الحريرة
فلطخت بها وجهها

ماجز عن الطول في أمره بالصوم وبما لا تسكن شهوته بذلك فيأمره أن يفطر ليلة على الماء دون الخبز وليلة على الخبز دون الماء ويمنعه اللحم والادم رأسا حتى تذلل نفسه وتنكسر شهوته فلا علاج في مبدإ الارادة أنفع من الجوع وإن رأى الغضب غالباً عليه ألزمه الحلم والسكوت وسلباً عليه من يصحبه ممن فيه سوء خلق ويلزمه خدمة من ساء خلقه حتى يبرن نفسه على الاحتمال معه كما حكى عن بعضهم أنه كان يعود نفسه الحلم ويزيل عن نفسه شدة الغضب فكان يستأجر من يشتبه على ملائمة الناس ويكلف نفسه الصبر ويكظم غيظه حتى صار الحلم مادة له بحيث كان يضرب به المثل وبعضهم كان يستشعر في نفسه الجبن وضعف القلب فأراد أن يحصل لنفسه خلق الشجاعة فكان يركب البحر في الشتاء عند اضطراب الأمواج وعباد الهند يعالجون الكسل عن العبادة بالقيام طول الليل على نصبة واحدة وبعض الشيوخ في ابتداء إرادته كان يكسل عن القيام فألزم نفسه القيام على رأسه طول الليل ليسمح بالقيام على الرجل عن طوع وبإجاء بعضهم حب المال بأن باع جميع ماله ورعى به في البحر إذ خاف من تفرقه على الناس رعونة الجود والرياء بالبذل فهذه الأمثلة تعرفك طريق معالجة القلوب وليس غرضنا ذكر دواء كل مرض فان ذلك سيأتي في بقية الكتب وإنما غرضنا الآن التنبيه على أن الطريق الكلي فيه سلوك مسلك المضادة لكل ما تهواه النفس وتميل اليه وقد جمع الله ذلك كله في كتابه العزيز في كلمة واحدة فقال تعالى وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى والاصل المهم في المجاهدة الوفاء بالعزم فإذا عزم على ترك شهوة فقد تيسرت أسبابها ويكون ذلك ابتلاء من الله تعالى واختباراً فينبغي أن يصبر ويستمر فانه ان عود نفسه ترك العزم ألفت ذلك ففسدت وإذا تقوى منه نقض عزم فينبغي أن يلزم نفسه عقوبة عليه كما ذكرناه في معاقبة النفس في كتاب المحاسبة والمراقبة وإذا لم يخوف النفس بعقوبة غلبته وحسنت عنده تناول الشهوة فتفسد بها الرضا بالكلية

﴿ بيان علامات أمراض القلوب وعلامات عودها إلى الصحة ﴾

اعلم أن كل عضو من أعضاء البدن خلق لفعل خاص به وإنما مرضه أن يتعذر عليه فعله الذي خلق له حتى لا يصدر منه أصلاً أو يصدر منه مع نوع من الاضطراب فمرض اليد أن يتعذر عليها البطش ومرض العين أن يتعذر عليها الابصار وكذلك مرض القلب أن يتعذر عليه فعله الخاص به الذي خلق لأجله وهو العلم والحكمة والمعرفة وحب الله تعالى وعبادته والتلذذ بذكره وإثارة ذلك على كل شهوة سواه والاستعانة بجميع الشهوات والأعضاء عليه قال الله تعالى وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون فني كل عضو فائدة وقائدة القلب الحكمة والمعرفة وخاصية النفس التي لا آدمى ما يتميز بها عن البهائم فانه لم يتميز عنها بالقوة على الكل والوقاع والابصار وغيرها بل بمعرفة الأشياء على ما هي عليه وأصل الأشياء وموجدوها ومخترعها هو الله عز وجل الذي جعلها أشياء فلو عرف كل شيء ولم يعرف الله عز وجل فكأنه لم يعرف شيئاً وعلامة المعرفة المحبة فمن عرف الله تعالى أحبه وعلامة المحبة أن لا يؤثر عليه الدنيا ولا غيرها من المحجوبات كما قال الله تعالى قل إن كان آباؤكم وبنائكم وأخوانكم أو أزواجكم إلى قوله أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتر بصوا حتى يأتي الله بأمره فمن عنده شيء أحب إليه من الله فقلبه مريض كما أن كل معدة صار الطين أحب إليها من الخبز والماء أو سقطت شهوتها عن الخبز والماء فهي مريضة فهذه علامات المرض وبهذا يعرف أن القلوب كلها مريضة إلا ما شاء الله إلا أن من الأمراض ما لا يعرفها صاحبها ومرض القلب مما لا يعرفه صاحبه فلذلك يغفل عنه وإن عرفه صعب عليه الصبر على مرارة دوائه فان دواءه مخالفة الشهوات وهو نزاع الروح فان وجد من نفسه قوة الصبر عليه لم يجد طبيباً حاذقاً يعالجه فان الأطباء هم العلماء وقد استولى عليهم المرض فالطبيب المريض قبلما يلتفت إلى علاجه فلماذا صار الداء عضالاً والمرض مزمناً وندرس هذا العلم وأنكر بالكلية طب القلوب وأنكر مرضها وأقبل الخلق على حب الدنيا وعلى أعمال ظاهرها عبادات وباطناتها عادات ومراآت فهذه علامات أصول الأمراض وأما علامات عودها إلى الصحة

فضحك النبي ﷺ فوضع نغذه وقال لسودة الطخى وجهها فطخت بها وجهي فضحك النبي ﷺ فرمى عمر رضي الله عنه على الباب فنادى يا عبد الله يا عبد الله فظن النبي ﷺ أنه سيدخل فقال قوما قاغسلا وجهكما فقالت عائشة رضى الله عنها لما زلت أهاب عمر لهيبة رسول الله ﷺ إياه ووصف بعضهم ابن طالس فقال كان مع الصبي صبياً مع الكهل كهلاً وكان فيه مزاحمة إذا خلا (وروى) معاوية ابن عبد الكريم قال كنا ننذاكر الشعر عند محمد بن سيرين وكان يقول ونمزح

بعد المعالجة فهو أن ينظر في العلة التي يعالجها فإن كان يعالج داء البخل فهو المهلك المبعد عن الله عز وجل وإنما علاجه ببذل المال وثقافته ولكنه قد يبذل المال إلى حد يصير به مبذرا فيكون التبذير أيضا داء فكان كمن يعالج البرودة بالحرارة حتى تغلب الحرارة فهو أيضا داء بل المطلوب الاعتدال بين الحرارة والبرودة وكذلك المطلوب الاعتدال بين التبذير والتقتير حتى يكون على الوسط وفي غاية البعد عن الطرفين فإن أردت أن تعرف الوسط فانظر إلى الفهل الذي يوجب الخلق المحذور فإن كان أسهل عليك والذم الذي يضاده فالغالب عليك ذلك الخلق الموجب له مثل أن يكون امساك المال وجمعه ألد عندك وأيسر عليك من بذله المستحق فاعلم أن الغالب عليك خلق البخل فرد في المواظبة على البذل فإن صار البذل على غير المستحق ألد عندك وأخف عليك من الامساك بالحق فقد غلب عليك التبذير فارجع إلى المواظبة على الامساك فلا تزال تراقب نفسك وتستدل على خلقك بتسيير الأفعال وتصيرها حتى تنقطع علاقة قلبك عن الالتفات إلى المال فلا تميل إلى بذله ولا إلى امساكه بل يصير عندك كالماء فلا تطلب فيه الامساك كالحاجة محتاج أو بذله كالحاجة محتاج ولا يترجح عندك البذل على الامساك فكل قلب صار كذلك فقد أنى الله سليما عن هذا المقام خاصة ويجب أن يكون سليما عن سائر الأخلاق حتى لا يكون له علاقة بشيء مما يتعلق بالدين حتى ترتحل النفس عن الدنيا منقطعة العلائق منها غير ملتفتة إليها ولا متشوقة إلى أسبابها فعند ذلك ترجع إلى ربها رجوع النفس المطمئنة راضية مرضية داخلية في زمرة عباد الله المقربين من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا وما كان الوسط الحقيقي بين الطرفين في غاية الغموض بل هو أدق من الشعرو أحد من السيف فلا جرم من استوى على هذا الصراط المستقيم في الدين جاز على مثل هذا الصراط في الآخرة وقلما ينفك العبد عن ميل عن الصراط المستقيم أعني الوسط حتى لا يميل إلى أحد الجانبين فيكون قلبه متعلقا بالجانب الذي مال إليه ولذلك لا ينفك عن عذاب ما واجتياز على النار وإن كان مثل البرق قال الله تعالى وإن منكم إلا واردةا كان على ربك حتما مقضيا ثم تنجي الذين اتقوا أي الذين كان قربهم إلى الصراط المستقيم أكثر من بعدهم عنه ولا أجل عسر الاستقامة وجب على كل عبد أن يدعو الله تعالى في كل يوم سبع عشرة مرة في قوله اهتدنا الصراط المستقيم اذ وجب قراءة الفاتحة في كل ركعة فقد روى أن بعضهم رأى رسول الله ﷺ في المنام فقال قد قلت يا رسول الله شيبني هو فلم قلت ذلك فقال عليه السلام لقوله تعالى فاستقم كما أمرت فلا استقامة على سواء السبيل في غاية الغموض ولكن ينبغي أن يجتهد الإنسان في القرب من الاستقامة أن لم يقدر على حقيقتها فكل من أراد النجاة فلا نجاة له إلا بالعمل الصالح ولا تصدر الأعمال الصالحة إلا عن الأخلاق الحسنة فليتنقذ كل عبد صفاته وأخلاقه وليعدها وليشتغل بعلاج واحد واحد فيها على الترتيب فنسأل الله الكريم أن يجعلنا من المتقين ﴿بيان الطريق الذي يعرف به الإنسان عيوب نفسه﴾

اعلم أن الله عز وجل إذا أراد بعبد خيرا بصره بعيوب نفسه فمن كانت بصيرته نافذة لم تخف عليه عيوبه فإذا عرف العيوب أمكنه العلاج ولكن أكثر الخلق جاهلون بعيوب أنفسهم يرى أحدهم القذى في عين أخيه ولا يرى الجذع في عين نفسه فمن أراد أن يعرف عيوب نفسه فله أربعة طرق (الأول) أن يجلس بين يدي شيخ بصير بعيوب النفس مطلع على خفايا الآفات ويحكمه في نفسه ويتبع إشارته في مجاهدته وهذا شأن المرشد مع شيوخه والتلميذ مع أستاذه فيعرفه أستاذه وشيخه عيوب نفسه ويعرف طريق علاجه وهذا قد عزي في هذا الزمان وجوده (الثاني) أن يطلب صديقا صديقا بصيرا متدينا فينصبه رقيبا على نفسه ليلاحظ أحواله وأفعاله لما كرهه من أخلاقه وأفعاله وعيوبه الباطنة والظاهرة ينبهه عليه فهكذا كان يفعل الأكياس والأكابر من أئمة الدين كان عمر رضي الله عنه يقول رحم الله امرأ اهدى إلى عيوبي وكان يسأل سلمان عن عيوبه فلما قدم عليه قال له ما الذي بلغك عني مما تكرهه فاستعفى فأخبره عليه فقال بلغني أنك جمعت بين أدامين على مائدة وإن لك حلتين حلة بالنهار وحلة بالليل قال وهل بلغك غير هذا قال لا فقال اما هذا فقد كفيتهما وكان يسأل حذيفة ويقول له أنت

عنده ويمارحنا
وكننا نخرج من
عنده ونحن
نضحك وكننا إذا
دخلنا على الحسن
نخرج من عنده
ونحن نكاد نبكي
فهذه الأخبار
والآثار دالة على
حسن لين الجانب
ومحة حال الصوفية
وحسن أخلاقهم
فيما يعتمدونه من
المداعبة في الربط
ويزلون مع الناس
على حسب
طبائعهم لنظرهم
إلى سعة رحمة الله
فاذا خلوا وقفوا
موقف الرجال
واكتسوا ملابس
الأعمال والأحوال
ولا يقف في هذا
المعنى على حد
الاعتدال إلا
صوفي قاهر للنفس
ظالم بأخلاقها
وطباعها سائس لها
بوفور العلم حتى
يقف في ذلك على
صراط الاعتدال
بين الإفراط
والتفريط ولا

يصلح الاكثر
من ذلك للمريدين
المبتدئين لقلة
علمهم ومعرفة
بالنفس وتعليمهم
حد الاعتدال
فالنفس في هذه
المواطن نهضات
ووثبات تهر إلى
الفساد وتنجح إلى
العناد فالنزول
إلى طباع الناس
يحسن بمن صعد
عنهم وترقى لعل
حاله ومقامه فيزل
اليهم وإلى طباعهم
حين ينزل بالعلم
فأما من لم يصعد
بصفاء حاله عنهم
وفيه بقية مزج
من طباعهم
وتقوسهم الجامعة
الإمارة بالسوء
إذا دخلت في هذه
المدخل أخذت
النفس حظها
واغتنت ما رباها
واستروحت إلى
الرخصة والنزول
إلى الرخصة
يحسن لمن يركب
العزيمة غالب أوقاته
وليس ذلك شأن
المبتدئ فله صوفية
العلماء فيما ذكرناه

صاحب سر رسول الله ﷺ في المنافقين فهل ترى على شيء من آثار النفاق فهو على جلالة قدره وعلو منصبه هكذا
كانت تهمة لنفسه رضى الله عنه فكل من كان أوفر عقلا وأعلى مناصبا كان أقل إعجابا وأعظم اتهاما لنفسه الا
أن هذا أيضا قد عز فقل في الاصدقاء من يترك المداينة فيخير بالعيب أو يترك الحسد فلا يزيد على قدر
الواجب فلا تخلف في أصدقاؤك عن حسود أو صاحب غرض يرى ما ليس بعيب عيبا أو عن مدهن يخفى عنك
بعض عيوبك ولهذا كان داود الطائي قد اعتزل الناس فقيل له لم لا تخالط الناس فقال وماذا أصنع باقوام يخفون
عني عيوبى فكانت شهوة ذوى الدين أن يتنبهوا لعيوبهم بتنبيه غيرهم وقد آل الأمر في أمثالنا إلى أن بغض
الخلق اليئامن ينصحنا ويعرفنا عيوبنا ويكاد هذا أن يكون من مصحاح ضعف الإيمان فإن الأخلاق السيئة
حيات وعقارب لداغة فلو نهنا منبه على أن تحت ثوبا عقر بالثقل نامنه مئة وفرحنا به واشتغلنا بازالة العقرب
وابعادها وقتلها وانما نكاتها على البدن ويدوم ألمها يوما فمادونه ونكابة الأخلاق الرديئة على صميم القلب
أخشى أن تدوم بعد الموت أبدا أو لا فإمن السنين ثم انما لا نخرج من يلبسها عليها ولا نشغل بازالتها بل نشغل
بمقابلة الناصح بمثل مقالته فنقول له وأنت أيضا تصنع كيت وكيت ونشغلنا العداوة معه عن الانتفاع بنصحه
ويشبه أن يكون ذلك من قساوة القلب التي أثمرتها كثرة الذنوب وأصل كل ذلك ضعف الإيمان فلسأل الله
عز وجل أن يلهمنا رشدنا ويصيرنا بعيونا وبشغلنا بمداواتها ويوفقنا للقيام بشكر من يطلعنا على مساوينا بمنه
وفضله (الطريق الثالث) أن يستفيد معرفة عيوب نفسه من ألسنة أعدائه فإن عين السخط تبدي المساوئ ولعل
انتفاع الإنسان بعدو ومشاحن يذكره عيوبه أكثر من انتفاعه بصديق مدهن يثنى عليه ويمدحه ويخفى عنه
عيوبه إلا أن الطبع يحب على تكذيب العدو وحمل ما يقوله على الحسد ولكن البصير لا يخلو عن الانتفاع بقول
أعدائه فإن مساوئيه لا بدوان تشر على ألسنتهم (الطريق الرابع) أن يخالط الناس فكل ما رآه مذموما فيما بين
الخلق فليظلم نفسه به وينسبها إليه فإن المؤمن مرآة المؤمن فيرى من عيوب غيره عيوب نفسه ويعلم أن
الطباع متقاربة في اتباع الهوى فما يتصف به واحد من الأقران لا ينفك القرن الآخر عن أصله أو عن أعظم
منه أو عن شيء منه فليتنفد نفسه ويظهرها من كل ما يذمه من غيره وناهيك بهذا تأديبا فلو ترك الناس كلهم
ما كرهوه من غيرهم لاستغنوا عن المؤدب قيل لعيسى عليه السلام من أدبك قال ما أدبني أحد رأيت جهل
الجاهل شيئا فاجتنبتة وهذا كله حيل من فقد شيئا خافا فاذكيا بصيرا بعيوب النفس مشفقنا صحافي الدين فارغا
من تهذيب نفسه مشغلا بتهذيب عباد الله تعالى ناصحا لهم فمن وجه ذلك فقد وجد الطبيب فليلازمه فهو الذي
يخلصه من مرضه وينجيه من الهلاك الذي هو بصدد

(بيان شواهد النقل من أرباب البصائر وشواهد الشرع على أن الطريق في معالجة

أمراض القلوب ترك الشهوات وإن مادة أمراضها هي اتباع الشهوات)

اعلم أن ما ذكرناه إن تأملته بعين الاعتبار انفتحت بصيرتك وانكشفت لك علل القلوب وأمراضها وأدويتها
بنور العلم واليقين فإن عجزت عن ذلك فلا ينبغي أن يفوتك التصديق والإيمان على سبيل التناهي والتقليد لمن يستحق
التقليد فإن للإيمان درجة كما أن للعلم درجة والعلم يحصل بعد الإيمان وهو وراءه قال الله تعالى يرفع الله الذين
آمَنوا منكم والذين أتوا العلم درجات فمن صدق بان مخالفة الشهوات هي الطريق إلى الله عز وجل ولم يطلع على
سببه وسره فهو من الذين آمنوا وإذا اطلع على ما ذكرناه من أعوان الشهوات فهو من الذين آمنوا بالعلم وكلا وعد
الله الحسنى والذي يقتضى الإيمان بهذا الأمر في القرآن والسنة وأقوال العلماء أكثر من أن يحصر قال الله تعالى
ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى وقال تعالى أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى قيل نزع
منها محبة الشهوات وقال ﷺ (١) المؤمن بين خمس شدا تدوم من يحسده ومنافق يبغضه وكافر

(١) حديث المؤمن بين خمس شدا تدوم من يحسده ومنافق يبغضه الحديث أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق

ترويح يعلمون
حاجة القلب الى
ذلك والشئ اذا
وضع للحاجة
يتقدر بقدر
الحاجة ومعيار
مقدار الحاجة في
ذلك علم غامض
لا يسلم لكل أحد
قال سعيد بن
العاص لابنه
اقتصد في مزاحك
فالافراط فيه
يذهب بالبهاء
ويجري عليك
السفهاء وتركه
يفيظ المؤانس
ويوحش الخالطين
قال بعضهم المزاح
مسلبة للبهاء
مقطعة للاخاء
وكما يصعب معرفة
الاعتدال في ذلك
يصعب معرفة
الاعتدال في
الضحك والضحك
من خصائص
الانسان ويميزه
عن جنس
الحيوان ولا
يكون الضحك
الا عن سابقة
تعجب والتعجب
يستدعي الفكر
والفكر شرف
الانسان وخاصيته

يقاتله وشيطان يضلّه ونفس تنازعه فبين أن النفس عدو منازع يجب عليه مجاهدتها ويروي أن الله تعالى أوحى
الى داود عليه السلام ياد ود حذروا نذراً صعباً أكل الشهوات فان القلوب المتعلقة بشهوات الدنيا عقولها عني
محبوبة وقال عيسى عليه السلام طوبى لمن ترك شهوة حاضرة لموعود غائب لم يره وقال نبينا ﷺ لقوم قدموا
من الجهاد^(١) مرحباً بكم قدمتم من الجهاد الا صغرا الى الجهاد الا كبر قيل يا رسول الله وما الجهاد الا كبر قال جهاد
النفس وقال ﷺ^(٢) المجاهد من جاهد نفسه في طاعة الله عز وجل وقال ﷺ^(٣) كف أذاك عن نفسك
ولا تتابع هواها في معصية الله تعالى اذ تخاصمك يوم القيامة فيلعب بعضك بعضاً الا أن يغفر الله تعالى ويستر
وقال سفيان الثوري ما ملجت شيئاً أشد على من نفسي مرة على ومرة على وكان أبو العباس الموصلي يقول لنفسه
يا نفس لا في الدنيا مع أبناء الملوك تنعمين ولا في طلب الآخرة مع العباد تجتهدين كافي بك بين الجنة والنار
تجسدين يا نفس ألا تستحيين وقال الحسن ما الدابة الجوح باحوج الى الاجام الشديد من نفسك وقال يحيى بن
معاذ الرازي جاهد نفسك بأسياف الرياضة والرماية على أربعة أوجه القوت من الطعام والغمض من المنام
والحاجة من الكلام وحمل الأذى من جميع الأنام فيتولد من قلة الطعام موت الشهوات ومن قلة المنام صفو
الارادات ومن قلة الكلام السلامة من الآفات ومن احتمال الأذى البلوغ الى الغايات وليس على العبد شيء أشد
من الحلم عند الجفاء والصبر على الأذى واذا تحركت من النفس ارادة الشهوات والآثام وما جرت منها حلوة
فضول الكلام جردت عليها سيوف قلة الطعام من غمدهم تجد قلة المنام وضربتها بأيدي الخمول وقلة الكلام
حتى تنقطع عن الظلم والا تتقام فتاً من من بوائقها من بين سائر الأنام وتصف فيها من ظلمة شهواتها فتتجوز من
غوائل آفاتها فتصير عند ذلك نظيفة ونورية خفيفة روحانية فتجول في ميدان الخيرات وتسير في مسالك
الطاعات كالفرس الفارة في الميدان والملك المتزه في البستان وقال أيضاً أعداء الانسان ثلاثة نياه وشيطانه
ونفسه فاحترس من الدنيا بالزهد فيها ومن الشيطان بمخالفته ومن النفس بترك الشهوات وقال بعض الحكماء
من استولت عليه النفس صار أسيراً في حب شهواتها محصوراً في سجن هواها مقهوراً مغلولاً زمامه في يدها تهره
حيث شاءت فتمنع قلبه من الفوائد وقال جعفر بن حميد أجمعت العلماء والحكماء على أن النعم لا يدرك الا بترك
النعم وقال أبو يحيى الوراق من أَرْضَى الجوارح بالشهوات فقد غرس في قلبه شجر الندامات وقال وهيب بن
الورد ما زاد على الخبز فهو شهوة وقال أيضاً من أحب شهوات الدنيا فليتبها للذل* ويروي ان امرأة العزيز قالت
ليوسف عليه السلام بعد أن ملك خزائن الارض وقعدت له على راية الطريق في يوم موكبته وكان يركب في
زهراء اثني عشر ألفاً من عظماء مملكته سبحانه من جعل الملوك عبيداً بالمعصية وجعل العبيد ملوكاً بطاعتهم له ان
الحرص والشهوة صيرا الملوك عبيداً وذلك جزاء المفسدين وان الصبر والتقوى صيرا العبيد ملوكاً فقال يوسف
كما أخبر الله تعالى عنه انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين وقال الجنيد أرقت ليلة فقيمت الى وردى
فلم أجد الحلوة التي كنت أجد ها فأردت أن أنام فلم أقدر فجلست فلم أطق الجلوس فخرجت فاذا رجل ملتف في
عباءة مطروح على الطريق فلما أحس بي قال يا أبا القاسم الى الساعة فقلت يا سيدي من غير موعد فقال بلى
سألت الله عز وجل أن يحرك لي قلبك فقلت قد فعل فما حاجتك قال فمتى يصير داء النفس دواءها فقلت اذا
خالقت النفس هواها فأقبل على نفسه فقال اسمي فقد أجبتك بهذا سبع مرات فأيت أن تسمعيه إلا من
الجنيد ها قد سمعته ثم انصرف وما عرفته وقال يزيد الرقاشي اليكم عني الماء البارد في الدنيا لعل لا أحرمه في
الآخرة وقال رجل لعمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى متى أتكلم قال اذا اشتيت الصمت قال متى أصمت قال

من حديث أنس بسند ضعيف (١) حديث مرحباً بكم قدمتم من الجهاد الا صغرا الى الجهاد الا كبر البيهقي في
الزهد وقد تقدم في شرح عجائب القلب (٢) حديث المجاهد من جاهد نفسه في أثناء حديث وصححه وه من
حديث فضالة بن عبيد (٣) حديث كف أذاك عن نفسك ولا تتابع هواها في معصية الله الحديث لم أجده

ومعرفة الاعتدال فيه أيضاً شأن من ترسخ قدمه في العلم ولهذا قيل إياك وكثرة الضحك فانه يمت القلب وقيل وكثرة الضحك من الرعونة (وروى) عن عيسى عليه السلام انه قال ان الله تعالى يفيض الضحك من غير عجب المشاء في غير أرب و ذكر فرق بين المداعبة والمزاح ف قيل المداعبة ما لا يغضب جده والمزاح ما يغضب جده وقد جعل أبو حنيفة رحمه الله القهقهة في الصلاة من الذنب وحكم بطلان الوضوء بها وقال يقوم الاثم مقام خروج الخارج فلا اعتدال في المزاح والضحك لا يتأتى الا اذا خالص وخارج من مضيق الخوف والقبض والهيبه فانه يتقوم بكل

اذا اشتبهت الكلام وقال على رضى الله عنه من اشتاق الى الجنة سلا عن الشهوات في الدنيا وكان مالك بن دينار يطوف في السوق فاذا رأى الشيء يشتهي قال لنفسه اصبري فوالله ما أمتنع الا من كرامتك على فاذا قد اتفق العلماء والحكماء على أن لا طريق الى سعادة الآخرة الا بنهي النفس عن الهوى ومخالفة الشهوات فلا يمان بهذا واجب وأما علم تفصيل ما يترك من الشهوات وما لا يترك الا بما قدمناه * وحاصل الرياضة وسرها ان لا تتمتع النفس بشيء مما لا يوجد في القبر الا بقدر الضرورة فيكون مقتصر من الأكل والنكاح واللباس والسكن وكل ما هو مضطر اليه على قدر الحاجة والضرورة فانه لو تمتع بشيء منه أنسى به وألفه فاذا مات تمني الرجوع الى الدنيا بسببه ولا يمتنى الرجوع الى الدنيا الا من لا حظ له في الآخرة بحال ولا خلاص منه الا بأن يكون القلب مشغولاً بمعرفة الله وحبه والتفكير فيه والا تقطاع اليه ولا قوة على ذلك الا بالله ويقتصر من الدنيا على ما يدفع عوائق الذكروا الفكر فقط فمن لم يقدر على حقيقة ذلك فليقرب منه والناس فيه أربعة رجل مستغرق قلبه بذكر الله فلا يلتفت الى الدنيا الا في ضرورات المعيشة فهو من الصديقين ولا ينتهي الى هذه الرتبة الا بالريضة الطويلة والصبر عن الشهوات مدة مديدة الثاني رجل استغرق الدنيا قلبه ولم يبق لله تعالى ذكر في قلبه الا من حيث حديث النفس حيث يذكره باللسان لا بالقلب فهذا من الهالكين والثالث رجل اشتغل بالدنيا والدين ولكن الغالب على قلبه هو الدين فهذا لا بدله من ورود النار الا أنه ينجو منها سريعاً بقدر غلبة ذكر الله تعالى على قلبه والرابع رجل اشتغل بهما جميعاً لكن الدنيا أغلب على قلبه فهذا يطول مقامه في النار لكن يخرج منها لا محالة لقوة ذكر الله تعالى في قلبه وتمكنه من صميم فؤاده وان كان ذكر الدنيا أغلب على قلبه اللهم انا نعوذ بك من خزيك فانك أنت المعاذ وربما يقول القائل ان التمتع بالمباح مباح فكيف يكون التمتع بسبب البعد من الله عز وجل وهذا خيال ضعيف بل حب الدنيا رأس كل خطيئة وسبب احباط كل حسنة والمباح الخارج عن قدر الحاجة أيضاً من الدنيا وهو سبب البعد وسياً في ذلك في كتاب ذم الدنيا وقد قال ابراهيم الخواص كنت مرة في جبل اللكام فرأيت رماناً فاشتبهته فأخذت منه واحدة فشققته فوجدتها حامضة فمضيت وثرمتها فرأيت رجلاً مطروحاً وقد اجتمعت عليه الزناير فقلت السلام عليك فقال وعليك السلام يا ابراهيم فقلت كيف عرفتنى فقال من عرف الله عز وجل لم يخف عليه شيء فقلت أرى لك حالاً مع الله عز وجل فلو سألتك أن يحملك من هذه الزناير فقال وأرى لك حالاً مع الله تعالى فلو سألتك أن يحملك من شهوة الرمان فان لدغ الرمان يجعد الانسان ألمه في الآخرة ولدغ الزناير يجعد ألمه في الدنيا فتركتته ومضيت وقال السري أنا منذ أربعين سنين تظالني نفسي أن أغمس خبزتي في دبس فما أطمعتها فاذا لا يمكن اصلاح القلب لسلك طريق الآخرة ما لم يمنع نفسه عن التمتع بالمباح فان النفس اذا لم تمنع بعض المباحات طمعت في المحظورات فمن أراد حفظ لسانه عن الغيبة والفضول فحقه أن يلزمه السكوت الا عن ذكر الله والاعين المهابت في الدين حتى تموت منه شهوة الكلام فلا يتكلم الا بحق فيكون سكوته عبادة وكلامه عبادة ومها اعتادت العين رضى البصر الى كل شيء جميل لم تتحفظ عن النظر الى ما لا يحل وكذلك سائر الشهوات لأن الذي يشتهي به الحلال هو بعينه الذي يشتهي به الحرام فالشهوة واحدة وقد وجب على العبد منعها من الحرام فان لم يعودها الاقتصار على قدر الضرورة من الشهوات غلبته فهذه إحدى آفات المباحات ووراءها آفات عظيمة أعظم من هذه وهو أن النفس تفرح بالتمتع في الدنيا وتركن اليها وتطمئن اليها أشراً وبطراً حتى تصير ثمة كالسكران الذي لا يفيق من سكره وذلك الفرع بالدنيا سم قاتل يسرى في العروق فيخرج من القلب الخوف والحزن و ذكر الموت وأهوال يوم القيامة وهذا هو موت القلب قال الله تعالى ورضوا بالحياة الدنيا واطمأننوا بها وقال تعالى وما الحياة الدنيا في الآخرة الا متاع وقال تعالى اعلموا انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال والأولاد الآلية وكل ذلك ذم لها فسأل الله السلامة فأولوا الخزم من أرباب القلوب جربوا قلوبهم في حال الفرع مؤاناة الدنيا فوجدوها قاسية نفرة بعيدة التأثير عن ذكر الله واليوم الآخر وجربوها

في حالة الحزن فوجدوها لينت رقيقة صافية قابلة لا ترائد كرفلوا أن النجاة في الحزن الدائم والتباعد من أسباب
الفرح والبطر فقطموها عن ملاذها وعودها الصبر عن شهواتها حلالها وحرامها واعلموا أن حلالها حساب
وحرامها عقاب ومتشا بها عتاب وهو نوع عذاب فمن توقش الحساب في عرصات القيامة فقد عذب فخلصوا
أنفسهم من عذابها وتوصلوا إلى الحرية والملك الدائم في الدنيا والآخرة بالخلاص من أسر الشهوات وورقها
والانس بذكر الله عز وجل والاشتغال بطاعته وفعلوا بها ما يفعل بالبازي إذا قصد تأديبه ونقله من التوثب
والاستيحاش إلى الانقياد والتأديب فانه يحبس أولاً في بيت مظلم وتحاط عيناه حتى يحصل به الفطام عن الطيران
في جو الهواء وينسى ما قد كان ألفه من طبع الاسترسال ثم يرفق به باللحم حتى يأنس بصاحبه ويألفه لما إذا دعاه
أجابه ومهما سمع صوته رجع إليه فكذلك النفس لا تألف ربها ولا تأنس بذكره إلا إذا فطمت عن عاداتها بالخولة
والعزلة أولاً ليحفظ السمع والبصر عن المألوفات ثم عودت الشاء والدكر والدعاء ثانياً في الخولة حتى يغلب عليها
الانس بذكر الله عز وجل عوضاً عن الانس بالله دنيا وسائر الشهوات وذلك ينقل على المريد في البداية ثم يتم به في
النهاية كالصبي يفطم عن الثدي وهو شديد عليه إذا كان لا يصبر عنه ساعة فلذلك يشتد بكاءه وجزعه عند الفطام
ويشتد نفوره عن الطعام الذي يقدم إليه بدلاً من اللبن ولكنه إذا منع اللبن رأساً يوماً فوما وعظم تعبته في الصبر
عليه وغلبه الجوع تناول الطعام تكماً ثم يصير له طبعاً فلورده بعد ذلك إلى الثدي لم يرجع إليه فيه جراً للثدي ويعاف
اللبن ويألف الطعام وكذلك الدابة في الأبتداء تنفر عن السرج والليجام والركوب فتحمل على ذلك قهراً وتمنع عن
السرج الذي ألفته بالسلاسل والقيود أولاً ثم تأنس به بحيث تترك في موضعها فتقف فيه من غير قيد فكذلك
تؤدب النفس كما يؤدب الطير والدواب وتأديبها بأن تمنع من النظر والانس والفرح بنعيم الدنيا بل بكل ما يزيها
بالموت اذ قيل له أحب من أحببت فانك مفارقة فاذا علم انه من أحب شيئاً يلزمه فراقه ويشقى لا محالة لفراقه شغل
قلبه بحب ما لا يفارقه وهو ذكر الله تعالى فان ذلك يصحبه في القبر ولا يفارقه وكل ذلك يتم بالصبر أولاً أي ما قلل
فان العمر قليل بالاضافة إلى مدة حياة الآخرة وما من ماعل الا وهو راض باحتمال المشقة في سفر وتعلم صناعة
وغيرها شهراً لينتم به سنة أو دهر أو كل العمر بالاضافة إلى الأبد أقل من الشهر بالاضافة إلى عمر الدنيا فلا بد من
الصبر والمجاهدة فعند الصباح يحمد القوم السرى وتذهب عنهم غمائم الكرى كما قاله على رضي الله عنه وطريق
المجاهدة والرياضة لكل انسان تختلف بحسب اختلاف أحواله والأصل فيه أن يترك كل واحد ما به فرجه من
أسباب الدنيا كالذي يفرح بالمال أو بالجاء أو بالقبول في الوعظ أو بالعز في القضاء والولاية أو بكثرة الاتباع
في التدريس والاقادة فينبغي أن يترك أولاً ما به فرجه فانه ان منع عن شيء من ذلك وقيل له ثوابك في الآخرة
لم ينقص بالمنع فكمه ذلك وتألم به فهو بمن فرح بالحياة الدنيا واطمأن بها وذلك مهلك في حقه ثم اذا ترك أسباب
الفرح فليعزل الناس ولينفرد بنفسه وليراقب قلبه حتى لا يشتغل إلا بذكر الله تعالى والفكر فيه وليترصد
لما يبدو في نفسه من شهوة وسواس حتى يقمع مادته مهما ظهر فان لكل وسوسة سبباً ولا تزول الا بقطع ذلك
السبب والعلاقة ويليأزم ذلك بقية العمر فليس للجهد آخر الا الموت

﴿ بيان علامات حسن الخلق ﴾

اعلم أن كل انسان جاهل بعيوب نفسه فاذا جاهد نفسه أدنى مجاهدة حتى ترك فواحش المعاصي ر بما يظن بنفسه
أنه قد هذب نفسه وحسن خلقه واستغنى عن المجاهدة فلا بد من ايضاح علامة حسن الخلق فان حسن الخلق هو
الايمان وسوء الخلق هو النفاق وقد ذكر الله تعالى صفات المؤمنين والمنافقين في كتابه وهي بجملة ثمره حسن
الخلق وسوء الخلق فلنورد جملة من ذلك لتعلم آية حسن الخلق قال الله تعالى ﴿ قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم
خاشعون والذين هم عن اللغو معرضون ﴾ إلى قوله ﴿ أولئك هم الوارثون ﴾ وقال عز وجل ﴿ التائبون العابدون
الحامدون ﴾ إلى قوله ﴿ بشر المؤمنين ﴾ وقال عز وجل ﴿ انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم ﴾ إلى قوله

مضيق من هذه
المضاييق بعض
التقويم فيعتدل
الحال فيه ويستقيم
فاليسط والرجاء
ينشئان المزاج
والضحك والخوف
والقبض يحكمان فيه
بالعدل * ومن
أخلاق الصوفية
ترك التكلف وذلك
ان التكلف تصنع
وتعمل وتمايل على
النفس لاجل الناس
وذلك يبين حال
الصوفية وفي بعضه
خفي منازعة
للاقدار وعدم
الرضا بما قسم الجبار
ويقال التصوف
ترك التكلف
ويقال التكلف
تحلف وهو تحلف
عن شأ والصادقين
(روى) أنس بن
مالك قال شهدت
وليمة لرسول الله
ما فيها خبز ولحم
(وروى) عن جابر
أنه أتاه ناس من
أصحابه فأتاهم بخبز

(أو أنكم المؤمنون حقاً) وقال تعالى (وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا إذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً) إلى آخر السورة فمن أشكل عليه حاله فليعرض نفسه على هذه الآيات فوجود جميع هذه الصفات علامة حسن الخلق وفقد جميعها علامة سوء الخلق ووجود بعضها دون بعض يدل على البعض دون البعض فليشتغل بتحصيل ما فقدته وحفظ ما وجدته وقد وصف رسول الله ﷺ المؤمن بصفات كثيرة وأشار بجميعها إلى محاسن الأخلاق فقال (١) المؤمن يحب لأخيه ما يحب لنفسه وقال عليه السلام (٢) من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه وقال ﷺ (٣) من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره وقال (٤) من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت وذكر أن صفات المؤمنين هي حسن الخلق فقال ﷺ (٥) أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم أخلاقاً وقال ﷺ (٦) إذا رأيت المؤمن صموتاً وقوراً قادراً نوا منسه فإنه يلحق الحكمة وقال (٧) من سرته حسنة وساءته سيئة فهو مؤمن وقال (٨) لا يحل لمؤمن أن يشير إلى أخيه بنظرة تؤذيه وقال عليه السلام (٩) لا يحل لمسلم أن يروع مسلماً وقال ﷺ (١٠) إنما يتجالس المتجالسان بأمانة الله عز وجل فلا يحل لأحدهما أن ينشئ على أخيه ما يكرهه وجمع بعضهم علامات حسن الخلق فقال هو أن يكون كثير الحياء قليل الأذى كثير الصلاح صدوق اللسان قليل الكلام كثير العمل قليل الدل قليل الفضول براو صولاً وقوراً صبوراً شكوراً راضياً حلماً رفيقاً عفيفاً شقيقاً لعلماً ناولاً سباً بولاً نعماً ولا مغتاباً ولا عجباً ولا لا حقوداً ولا نخيلاً ولا حسوداً بشاشاً شامساً يحب في الله ويغضب في الله ويغضب في الله فهذا هو حسن الخلق (١١) وسئل رسول الله ﷺ عن علامة المؤمن والمنافق فقال إن المؤمن همته في الصلاة والصيام والعبادة والمنافق همته في الطعام والشراب كالبهيمة وقال حاتم الأصم المؤمن مشغول بالفكر والعبر والمنافق مشغول بالحرص والأمل والمؤمن آيس من كل أحد إلا من الله والمنافق راج كل أحد إلا الله والمؤمن آمن من كل أحد إلا من الله والمنافق خائف من كل أحد إلا من الله والمؤمن يقدم ماله دون دينه والمنافق يقدم دينه دون ماله والمؤمن يحسن ويبكي والمنافق يسيء ويضحك والمؤمن يحب الخلوة والوحدة والمنافق يحب الخلطة والملا والمؤمن يزرع وينشى الفساد والمنافق يقطع ويرجو الحصاد والمؤمن يأمر وينهى للسياسة في صلاح والمنافق يأمر وينهى للرياسة فيفسد وأولى ما يمتحن به حسن الخلق الصبر على الأذى واحتمال الجفاء ومن شك من سوء خلق غيره دل ذلك على سوء خلقه فإن حسن الخلق احتمال الأذى * فقد روى أن رسول الله ﷺ (١٢) كان يوماً يمشي ومعه أنس فأدركه أعرابي

وخيل وقال كلوا
فاني سمعت رسول
صلى الله عليه وسلم
يقول نعم الا ادم
الخل وعن سفيان
ابن سالم قال دخلت
على سلمان الفارسي
فاخرج الى تخبرنا
وملحاً وقال كل
لولا أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم
نهانا أن يتكلف
أحد لا حد لتكلف
لكم والتكلف
مذموم في جميع
الاشياء كما تكلف
بالملبوس للناس
من غير نية فيه
والتكلف في
الكلام وزيادة التملق
الذي صار دأب
أهل الزمان فما يكاد
يسلم من ذلك الا
آحاد وأفراد وكم
من متملق لا يعرف
أنه تملق ولا يقطن
له فقد يتملق
الشخص إلى
حد يخرج به إلى
صرح النفاق
وهو مبين لحال
الصوفي (أخبرنا)
الشسيخ العالم

بهذا السياق (١) حديث المؤمن يحب لأخيه ما يحب لنفسه الشيخان من حديث أنس لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه (٢) حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه متفق عليه من حديث أبي شريح الخزاعي ومن حديث أبي هريرة (٣) حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره متفق عليه من حديثهما وهو بعض الحديث الذي قبله (٤) حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت متفق عليه أيضاً من حديثهما وهو بعض الحديث الذي قبله (٥) حديث أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً تقدم غير مرة (٦) حديث إذا رأيت المؤمن صموتاً وقوراً قادراً نوا منسه فإنه يلحق الحكمة ه من حديث أبي خلاد بلهظ إذا رأيت الزجل قد أعطى زهداً في الدنيا وقلة منطق فاقرب بوا منسه فإنه يلحق الحكمة (٧) حديث من سرته حسنة وساءته سيئة فهو مؤمن أحد الطبراني وك وصححه على شرطهما من حديث أبي موسى ورواه طبرك وصححه على شرط الشيخين من حديث أبي أمامة (٨) حديث لا يحل لمسلم أن يشير إلى أخيه بنظر يؤذيه ابن المبارك في الزهد والرقائق وفي البر والصلة مرسل وقد تقدم (٩) حديث لا يحل لمسلم أن يروع مسلماً طس من حديث النعمان بن بشير والزار من حديث ابن عمر واسناده ضعيف (١٠) حديث إنما يتجالس المتجالسان بأمانة الله الحديث تقدم في آداب الصحبة (١١) حديث سئل عن علامة المؤمن والمنافق فقال إن المؤمن همة في الصلاة والصيام الحديث لم أجده أصلاً (١٢) حديث كان يمشي فأدركه أعرابي فجذب به جذباً شديداً وكان عليه برد

فجذبه جذبا شديدا وكان عليه برد نجراني غليظ الحاشية قال أنس رضي الله عنه حتى نظرت الى عتق رسول الله ﷺ قد أثرت فيه حاشية البرد من شدة جذبه فقال يا محمد هب لي من مال الله الذي عندك فالتفت اليه رسول الله ﷺ وضحك ثم أمر باعطائه ولما كثرت قريش ابداه وضر به قال (١) اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون قيل ان هذا يوم أحد فلذلك أنزل الله تعالى فيه وانك لعل خلق عظيم ويحكى أن ابراهيم بن آدم خرج يوما الى بعض البراري فاستقبله رجل جندى فقال أنت عبد قال نعم فقال له أين العمران فأشار الى المقبرة فقال الجندى انما أردت العمران فقال هو المقبرة فغاضه ذلك فضرب رأسه بالسوط فشق جده وورده الى البلد فاستقبله أصحابه فقالوا ما الخبر فأخبرهم الجندى ما قال له فقالوا هذا ابراهيم بن آدم فنزل الجندى عن فرسه وقبل يديه ورجليه وجعل يعتذر اليه فقبل بعد ذلك له لم قلت له أنا عبد فقال أنه لم يسألي عبد من أنت بل قال أنت عبد فقلت نعم لأنني عبد الله فلما ضرب رأسي سألت الله له الجنة قيل كيف وقد ظلمك فقال علمت أنني أوجر على ما نالني منه فلم أرد أن يكون نصيبي منه الخير ونصيبه مني الشر ودعي أبو عثمان الخيرى الى دعوة وكان الداعي قد أراد تخرجه فلما بلغ منزله قال له ليس لي وجه فرجع أبو عثمان فلما ذهب غير بعيد دنا تانيا فقال له يا أستاذ ارجع فرجع أبو عثمان فقال له مثل مقالته الأولى فرجع ثم دعاه الثالثة وقال ارجع على ما يوجب الوقت فرجع فلما بلغ الباب قال له مثل مقالته الأولى فرجع أبو عثمان ثم جاءه الرابعة فردده حتى ماله بذلك مرات وأبو عثمان لا يتغير من ذلك فأكب على رجليه وقال يا أستاذ انما أردت أن أخبرك فما أحسن خلقك فقال ان الذي رأيت مني هو خلق الكلب ان الكلب اذا دعى أجاب واذا جرانزجر وروى عنه أيضا أنه اجتاز يوما في سكة فطرحت عليه اجانة رماد فنزل عن دابته فسجد سجدة الشكر ثم جعل ينفض الرماد عن ثيابه ولم يقل شيئا فقبل الازبرتهم فقال ان من استحق النار فصول على الرماد لم يجز له أن يغضب اهوروى أن علي بن موسى الرضا رحمة الله عليه كان لونه يميل الى السواد اذا كانت أمه سوداء وكان ينسأ بورحام على باب داره وكان اذا اراد دخول الحمام فرغ له الحمامى فدخل ذات يوم فاغلق الحمامى الباب ومضى في بعض حوائجه فتقدم رجل رستاقى الى باب الحمام ففتحته ودخل فترع ثيابه ودخل فرأى علي بن موسى الرضا فظن أنه بعض خدام الحمام فقال له قم واحمل الى الماء فقام علي بن موسى وامتل جميع ما كان يأمره به فرجع الحمامى فرأى ثياب الرستاقى وسمع كلامه مع علي بن موسى الرضا فخاف وهرب وخرلاهما فلما خرج علي بن موسى سأل عن الحمامى فقيل له أنه خاف مما جرى فهرب قال لا ينبغي له أن يهرب انما الذنب لمن وضع مائه عند أمة سوداء وروى أن أبا عبد الله الخياط كان يجلس على دكانه وكان له حريف مجوسى يستعمله في الخياطة فكان اذا خاط له شيئا حمل اليه دراهم زائفة فكان أبو عبد الله يأخذها منه ولا يخبره بذلك ولا يردّها عليه فانفق يوما أن أبا عبد الله قام لبعض حاجته فأتى المجوسى فلم يجدده فدفع الى تلميذه الأجرة واسترجع ما قد خاطه درهما زائفا فلما نظر اليه التلميذ عرف أنه زائف فردده عليه فلما جاد أبو عبد الله أخبره بذلك فقال بشئ ما عملت هذا المجوسى بما ملني بهذه المعاملة منذ سنة وأنا أصبر عليه وأخذ الدرهم منه وألقيها في البئر لئلا يفر بها مسلما وقال يوسف بن اسباط علامة حسن الخلق عشر خصال قلة الخلاف وحسن الانصاف وترك طلب العثرات وتحسين ما يبدو من السيئات والتماس المَعذرة واحتمال الأذى والرجوع باللامّة على النفس والتفرد بمعرفة عيوب نفسه دون عيوب غيره وطلاقة الوجه للصغير والكبير ولطف الكلام لمن دونه ولمن فوقه وسئل سهل عن حسن الخلق فقال أدناه احتمال الأذى وترك المكافأة والرحمة للظالم والاستغفار له والشفقة عليه وقيل للاخف بن قيس مما تعامت الحلم فقال من قيس بن حاصم قيل وما بلغ من حاله قال بينا هو جالس في داره اذا أتته جارية له بسفود عليه شواء فسقط من يدها فوق علي ابن له صغير فمات فدهشت الجارية فقال لها لا روع عليك أنت حرة لوجه الله تعالى وقيل ان

نجراني غليظ الحاشية الحديث متفق عليه من حديث أنس (١) حديث اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون حب واليه في دلائل النبوة من حديث سهل بن سعد وفي الصحيحين من حديث ابن مسعود أنه حكاه ﷺ

ضياء الدين بن عبد
الوهاب بن علي قال
أنا أبو الفتح
المزوى قال أنا
أبو نصر الترياق
قال أنا أبو محمد
الجراحي قال أنا
أبو العباس المحبوبي
قال أنا أبو عيسى
الترمذي ثنا أحمد
ابن منيع قال ثنا
يزيد بن هرون عن
محمد بن مطرف عن
حسان بن عطية
عن أبي أمامة عن
النبي ﷺ قال
الحياة والنبي ﷺ
من الإيمان والبداء
والبيان شعبتان من
النفاق البداء
الفحش وإراد
بالبيان ههنا كثرة
الكلام والتكلم
للناس بزيادة ما
وثناء عليهم وإظهار
التصفيح وذلك
ليس من شأن أهل
الصدق (وعنه)
عن أبي وأما قوله
مضيت مع دابة

أو يسا القرني كان اذا رآه الصبيان يرمونه بالحجارة فكان يقول لهم يا اخوتاه ان كان ولا بد فارموني بالصغار حتى لا تدموا ساقي فتتمنعوني عن الصلاة وشتم رجل الأحنف بن قيس وهو لا يجيبه وكان يتبعه فلما قرب من الحى وقف وقال ان كان قد بقي في نفسك شئ فقله كي لا يسمعك بعض سفهاء الحى فيؤذوك وروى أن عليا كرم الله وجهه دعا غلاما فلم يجبه فدماه تانيا وثالثا فلم يجبه فقام اليه فرآه مضطجعا فقال أما تسمع يا غلام قال بلى قال فما حملك على ترك اجابتي قال أمت عقوقك فتكاسلت فقال امض فأنت حر لوجه الله تعالى وقالت امرأة لمالك بن دينار رحمه الله يامرائي فقال يا هذه وجدت اسمي الذي أضله أهل البصرة وكان لي جبي بن زياد الحارثي غلام سوء فقل له لم تمسكه فقال لا تعلم الحلم عليه فهذه نفوس قد ذلت بالرياضة فاعتدلت أخلاقها ونقيت من الغش والغل والحقد بواطنها فأثمرت الرضا بكل ما قدره الله تعالى وهو منتهى حسن الخلق فان من يكره فعل الله تعالى ولا يرضى به فهو غاية سوء خلقه فهو لاء ظهرت العلامات على ظواهرهم كما ذكرناه فمن لم يصادف من نفسه هذه العلامات فلا ينبغي أن يغتر بنفسه فيظن بها حسن الخلق بل ينبغي أن يشتغل بالرياضة والمجاهدة الى أن يبلغ درجة حسن الخلق فانها درجة رفيعة لا ينالها الا المقربون والصديقون

(بيان الطريق في رياضة الصبيان في أول نشوم ووجه تأديبهم وتحسين أخلاقهم)

اعلم أن الطريق في رياضة الصبيان من أهم الأمور وأكدها والصبي أمانة عند والديه وقلبه الطاهر جوهره نفيسة ساذجة خالية عن كل نقش وصورة وهو قابل لكل ما نقش ومائل الى كل ما يمال به اليه فان عود الخير وعلمه نشأ عليه وسعد في الدنيا والآخرة وشاركه في ثوابه أبواه وكل معلم له ومؤدب وان عود الشر وأهمل أهمل البهائم شقي ومهلك وكان الوزر في رقبة القيم عليه والوالى له وقد قال الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا وهمها كان الأدب يصونه عن نار الدنيا فبان يصونه عن نار الآخرة أولى وصيائه بأن يؤدبه ويهذب به ويرعاه بحسن الأخلاق ويحفظه من القرناء السوء ولا يعود النعم ولا يحب اليه الزينة وأسباب الرفاهية فيضيع عمره في طلبها اذا كبر فيهلك هلاك الأبدل ينبغي أن يراقبه من أول أمره فلا يستعمل في حضائته وارضاعه الا امرأة صالحة متدينة تأكل الحلال فان اللبن الحاصل من الحرام لا بركة فيه فاذا وقع عليه نشو الصبي انعجت طينته من الخبث فيميل طبعه الى ما يناسب الخبائث ومهارأى فيه غايل التمييز فينبغي أن يحسن مراقبته وأول ذلك ظهور أوائل الحياء فانه اذا كان يمتشم ويستحي ويترك بعض الأفعال فليس ذلك الا لشراف نور العقل عليه حتى يرى بعض الأشياء قبيحا ومخالفا للبعض فسار يستحي من شئ دون شئ وهذه هدية من الله تعالى اليه وبشارة تدل على اعتدال الأخلاق وصفاء القلب وهو بشر بكل العقل عند البلوغ فالصبي المستحي لا ينبغي أن يهمل بل يستعان على تأديبه بحياته أو تمييزه وأول ما يغلب عليه من الصفات شره الطعام فينبغي أن يؤدب فيه مثل أن لا يأخذ الطعام الا يمينه وأن يقول عليه بسم الله عند أخذه وأن يأكل مما يليه وأن لا يبادر الى الطعام قبل غيره وأن لا يحدق النظر اليه ولا الى من يأكل وان لا يسرع في الأكل وان يجيد المضغ وان لا يوالى بين اللقم ولا يلطخ يده ولا ثوبه وان يعود الخبز القفار في بعض الأوقات حتى لا يصير بحيث يرى الأدم حتما ويقبح عنده كثرة الأكل بان يشبه كل من يكثر الاكل بالبهائم وبأن يذم بين يديه الصبي الذي يكثر الاكل ويمدح عنده الصبي المتأدب القليل الأكل وان يحب اليه الا يثار بالطعام وقلة المبالاة به والقناعة بالطعام الخشن أى طعام كان وان يحب اليه من الثياب البيض دون الملون والابرسم ويقرر عنده ان ذلك شأن النساء والمخنثين وان الرجال يستنكفون منه ويكرر ذلك عليه ومهارأى على صبي ثوبا من ابرسم أو ملون فينبغي ان يستنكره ويذمه ويحفظ الصبي عن الصبيان الذين يعودون النعم والرفاهية ولبس الثياب الفاخرة وعن مخالطة كل من يسمعه ما يرغبه فيه فان الصبي مهمل في ابتداء نشوه خرج في الغلب ردى الأخلاق كذا باخسودا سروقاما لحوحاذا فضول وضحك وكيا دوجانة وانما يحفظ عن جميع ذلك بحسن التأديب ثم يشتغل في المكتتب فيتعلم القرآن وأحاديث الاخبار

لى نزود سلمان
فقدم الينا خبز شعير
وملحا جريشا
فقال صاحبي لو كان
في هذا الملح سعت
كان اطيب نخرج
سلمان ورهن
مطهرته واخذ
سعترا فلما أكلنا
قال صاحبي الحمد
لله الذي قنعنا بما
رزقنا فقال سلمان
لو قنعت بما رزقك
لم تكن مطهرتي
مرهونة وفي هذا
من سلمان ترك
التكلف قولوا فعلا
وفي حديث يونس
النبي عليه السلام
أنه زاره اخوانه
فقدم اليهم كسرا من
خبز شعير وجز لهم
بقلا كان يزرعه
ثم قال لولا ان الله
لعن المتكفين
لتكلفت لكم قال
بعضهم اذا قصدت
للزيارة فقدم
ما حضر واذا
استزرت فلا تبقى
ولا تنذر (وروى)
الزبير

وحكايات الأبرار وأحوالهم لينغمس في نفسه حب الصالحين ويحفظ من الأشعار التي فيها ذكر العشق وأهله
ويحفظ من مخالطة الأدباء الذين يزعمون أن ذلك من الظرف ورقة الطبع فإن ذلك يغمس في قلوب الصبيان بذر
الفساد ثم مهما ظهر من الصبي خلق جميل وفعل محمود فينبغي أن يكرم عليه ويجازى عليه بما يفرح به ويمدح بين
أظهر الناس فإن خالف ذلك في بعض الأحوال مرة واحدة فينبغي أن يتغافل عنه ولا يهتك ستره ولا يكشفه ولا
يظهر له أنه يتصور أن يتجاسر أحد على مثله ولا سيما إذا ستره الصبي واجتهد في إخفائه فإن إظهار ذلك عليه ربما
يفيده جسارة حتى لا يبالي بالمكاشفة فعند ذلك إن مادنا فينبغي أن يعاتب سرا ويعظم الأمر فيه ويقال له إياك أن
تعود بعد ذلك بمثل هذا وإن يطلع عليك في مثل هذا فتتضح بين الناس ولا تكثر القول عليه بالعتاب في كل حين
فانه يهون عليه سماع الملامة وركوب القبايح ويسقط وقع الكلام من قلبه وليكن الأب حافظا هيبة الكلام معه
فلا يوبخه إلا لأحيا ناو الأم تخوفه بالأب وزجره عن القبايح ويذني أن يمنع عن النوم نهارا فانه يورث الكسل
ولا يمنع منه ليلا ولكن يمنع الفرش الوطيئة حتى تنصلب أعضاؤه ولا يسمن بدنه فلا يصير عن التمتع بل يعود
الخشونة في الفرش والملبس والمطعم ويلبني أن يمنع من كل ما يفعله في خفية فانه لا يخفيه إلا وهو يعتقد أنه قبيح
فاذا ترك تعود فعل القبيح ويعود في بعض النهار المشي والحركة والرياضة حتى لا يغلب عليه الكسل ويعود أن
لا يكشف أطرافه ولا يسرع المشي ولا يرخي يديه بل يضمهما إلى صدره ويمنع من أن يفتخر على أقرانه بشيء
مما يملكه والده أو بشيء من مطاعمه وملابسه أو لوحه ودواته بل يعود التواضع والاكرام لكل من مآشره
والتلطف في الكلام معهم ويمنع من أن يأخذ من الصبيان شيئا بداله حشمة أن كان من أولاد المحتشمين بل يعلم أن
الرفعة في الاعطاء لا في الأخذ وإن الأخذ لؤم وخسة ودناءة وإن كان من أولاد الفقراء فيعلم أن الطمع والأخذ
مهان وذلة وإن ذلك من دأب الكلب فانه يصبر في انتظار لقمة والطمع فيها وبالجملة يقبض إلى الصبيان حب
الذهب والفضة والطمع فيهما ويحذر منهما أكثر مما يحذر من الحيات والعقارب فإن آفة حب الذهب والفضة
والطمع فيهما أسر من آفة السموم على الصبيان بل على الأكارب أيضا ويذني أن يعود أن لا يصبق في مجلسه ولا
يتمخط ولا يتناهب بحضرة غيره ولا يستدبر غيره ولا يضع رجلا على رجل ولا يضع كفه تحت ذقنه ولا يعمد
رأسه بساعده فإن ذلك دليل الكسل ويعلم كيفية الجلوس ويمنع كثرة الكلام ويبين له أن ذلك يدل على الوقاحة
وانه فعل أبناء اللثام ويمنع اليمين رأسا صادقا كان أو كاذبا حتى لا يعتاد ذلك في الصغر ويمنع أن يبتدىء بالكلام
ويعود أن لا يتكلم إلا جوابا ويقدر السؤال وأن يحسن الاستماع مهما تكلم غيره ممن هو أكبر منه سنا وأن يقوم
لمن فوقه ويوسع له المكان ويجلس بين يديه ويمنع من لغو الكلام وخشه ومن اللعن والسب ومن مخالطة من يجري
على لسانه شيء من ذلك فإن ذلك يسري لا محالة من القراء السوء وأصل تأديب الصبيان الحفظ من قراء السوء
ويذني اذا ضربه المعلم أن لا يكثر الصراخ والشغب ولا يستشفع بأحد بل يصبر ويذكر له أن ذلك دأب الشجعان
والرجال وإن كثرة الصراخ دأب الممالك والنسوان ويذني أن يؤذن له بعد الانصراف من الكتاب أن يلعب
لعبا جميلا يسترج إليه من تعب المكتب بحيث لا يتعب في اللعب فإن منع الصبي من اللعب وإرهاقه إلى التعلم دائما
يميت قلبه ويطل ذكاه وينقص عليه العيش حتى يطلب الحيلة في الخلاص منه رأسا ويذني أن يعلم طاعة
والديه ومعلمه ومؤدبه وكل من هو أكبر منه سنا من قريب وأجنبي وأن ينظر إليهم بعين الجلالة والتعظيم وأن
يترك اللعب بين أيديهم ومهما بلغ سن التمييز فينبغي أن لا يسأخ في ترك الطهارة والصلاة ويؤمر بالصوم في بعض
أيام رمضان ويمنع لبس الديباج والحرير والذهب ويعلم كل ما يحتاج إليه من حدود الشرع ويخوف من
السرقه وأكل الحرام ومن الخيانة والكذب والنحش وكل ما يغلب على الصبيان فاذا وقع نشوه كذلك في الصبا
فهما قارب البلوغ أمكن أن يعرف أسرار هذه الأمور فيذكر له أن الأطلعة أدوية وإنما المقصود منها أن يقوى
الإنسان بها على طاعة الله عز وجل وإن الدنيا كلها لا أصل لها إذ لا بقاء لها وإن الموت يقطع نعيمها وإنها

ابن العوام قال
نادى منادى رسول
الله ﷺ يوما اللهم
اغفر للذين يدعون
لأموات أمي ولا
يتكلمون إلا إني
بريء من التكلف
وصالحوا أمي
ودري أن عمر
رضي الله عنه قرأ
قوله تعالى فأنبتنا
فيها حبا وعنبا
وقضيا وزيتونا
ونخلا وحدائق
غلبا وفاكهة وأبا
ثم قال هذا كله قد
عرفناه فالأب قال
ويبدع عمر عصاه
فضرب بها الأرض
ثم قال هذا لعمر الله
هو التكلف نخدوا
أبها الناس ما بين
لكم منه فاعرفتم
أعمالوا به ومن لم
تعرفوا فكلوا علمه
إلى الله * ومن
أخلاق الصوفية
الاتفاق من غير
إقتار وترك الادخار
وذلك أن الصوفي
بري خزائن فضل
الحق فهو بمثابة من

دارممر لا دارمقرو أن الآخرة دارمقر لا دارممر وإن الموت منتظر في كل ساعة وإن الكيس العاقل من تزود من الدنيا للآخرة حتى تعظم درجته عند الله تعالى ويتسع نعيمه في الجنان فإذا كان النشوصالحا كان هذا الكلام عند البلوغ واقعا مؤثرا ناجما ثبت في قلبه كما ثبت النقش في الحجر وإن وقع النشوبخلاف ذلك حتى ألف الصبي اللعب والفحش والوقاحة وشره الطعام واللباس والزين والتفاخر بنا قلبه عن قبول الحق نبوة الحائط عن التراب اليابس فأوائل الأمور هي التي ينبغي أن تراعي فإن الصبي بجوهره خلق قابلا للخير والشر جميعا وإنما أبواه يميلان به إلى أحد الجانبيين قال عليه السلام (١) كل مولود يولد على الفطرة وإنما أبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه قال سهل بن عبد الله التستري كنت وأنا ابن ثلاث سنين أقوم بالليل فأنظر إلى صلاة خالي محمد بن سوار فقال لي يوم ألا تذكر الله الذي خلقك فقلت كيف أذكره قال قل بقلبك عند قلبك في ثيابك ثلاث مرات من غير أن تحرك به لسانك الله معي الله ناظر إلى الله شاهدي فقلت ذلك ليالي ثم أعلمته فقال قل في كل ليلة سبع مرات فقلت ذلك ثم أعلمته فقال قل ذلك كل ليلة إحدى عشرة مرة فقلت فوقع في قلبي حلاوته فلما كان بعد سنة قال لي خالي إحتفظ ما علمتك ودم عليه إلى أن تدخل القبر فإنه ينفعك في الدنيا والآخرة فلم أزل على ذلك سنين فوجدت لذلك حلاوة في سرى ثم قال لي خالي يوما سهل من كان الله معه وناظر إليه وشاهده أيعصيه إياك والمعصية فكنت أخلو بنفسي فبعثوا بي إلى المكتب فقلت إني لأخشى أن يتفرق علي همي ولكن شارطوا المعلم إني أذهب إليه ساعة فأعلم ثم أرجع فحضيت إلى الكتاب فتعلمت القرآن وحفظته وأنا ابن ست سنين أو سبع سنين وكنت أصوم الدهر وقوتي من خبز الشعير اثنتي عشرة سنة فوقعت لي مسألة وأنا ابن ثلاث عشرة سنة فسألت أهلي أن يعثوني إلى أهل البصرة لأسأل عنها فأثبت البصرة فسألت علماءها فلم يشف أحد عني شيئا فخرجت إلى عبادان إلى رجل يعرف بأبي حبيب حمزة بن عبد الله العباداني فسألت عنه فأجابني فأقمت عنده مدة أتنفع بكلامه وتأذب بأدابه ثم رجعت إلى تستر فجلعت قوتي لإقتصادا على أن يشتري لي بدرهم من الشعير الفرق فيطحن ويغزلي فأفطر عند السحر على أوقية كل ليلة بمحتا بغير ملح ولا أدم فكان يكفيني ذلك الدرهم سنة ثم عزمتم على أن أطوي ثلاث ليال ثم أفطر ليلة ثم خمس ثم سبعا ثم خمسا وعشرين ليلة فكنت على ذلك عشرين سنة ثم خرجت أسبح في الأرض سنين ثم رجعت إلى تستر وكنت أقوم الليل كله ماشاء الله تعالى قال أحمد فأراه أكل الملح حتى لقي الله تعالى

(بيان شروط الارادة ومقدمات المجاهدة وتدرج المريدي في سلوك سبيل الرياضة)

واعلم أن من شاهد الآخرة بقلبه مشاهدة يقين أصبح بالضرورة مريدا حارث الآخرة مشتقا إليها سالك سبيلها مستهينا بنعيم الدنيا ولذاتها قان من كانت عنده خزانة فرأى جوهره نفيسة لم يبق له رغبة في الخرزة وقويت إرادته في بيعها بالجوهرة ومن ليس مريدا حارث الآخرة ولا طالبا للقاء الله تعالى فهو لعدم إيمانه بالله واليوم الآخر ولست أعني بالايان حديث النفس وحركة اللسان بكلمتي الشهادة من غير صدق وإخلاص فإن ذلك يضاهي قول من صدق بأن الجوهرة خير من الخرزة إلا أنه لا يدري من الجوهرة إلا لفظها وأما حقيقتها فلا ومثل هذا المصدق إذا ألقى الخرزة قد لا يتركها ولا يعظم اشتياقه إلى الجوهرة فإذا المانع من الوصول عدم السلوك والمانع من السلوك عدم الارادة والمانع من الارادة عدم الايمان وسبب عدم الايمان عدم الهداة والمذكورين والعلماء بالله تعالى الهادين إلى طريقه والمنهين على حقارة الدنيا وانقراضها وعظم أمر الآخرة ودوامها فخلق غافلون قد انهمكوا في شهواتهم وغازوا في رقدهم وليس في علماء الدين من ينههم فإن تنبه منهم متنبه عجز عن سلوك الطريق لجهله فإن طلب الطريق من العلماء وجد هم مائلين إلى الهوى مائلين عن نهج الطريق فصار ضعف الارادة والجهل بالطريق ونطق العلماء بهوى سببا لخلو طريق الله تعالى عن السالكين فيه ومهما كان

عن نبي من الأنبياء ضرب به قومه (١) حديث كل مولود يولد على الفطرة الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة

هو مقيم على شاطئ بحر والمقيم على شاطئ البحر لا يدخر الماء في قربته وراويته (روى) أبو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ما من يوم إلا له ملكان يناديان فيقول أحدهما اللهم أعط متفقا خلفا ويقول الآخر اللهم أعط ممسكا تلقا وروى انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخر شيئا لنفسه وروى أنه أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث طوائر فأطعم خادمه طيرا فلما كان الغدا أتاه به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم أنهلك أن تحب شيئا لغدا فإن الله تعالى يأني برزق كل غد وروى أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على بلال وعنده صبرة من

المطلوب محجوب بالوالد ليس مفقودا والهوى غالب والطالب غافلا امتنع الوصول وتعطلت الطرق لا محالة فان تنبهه متنبه من نفسه أو من تنبيه غيره وانبعث له إرادة في حرث الآخرة وتجارته فينبغي أن يعلم أن له شروطا لا بد من تقديمها في بداية الإرادة وله معتصم لا بد من التمسك به وله حصن لا بد من التحصين به ليأمن من الأعداء القطاع لطريقه وعليه وظائف لا بد من ملازمتها في وقت سلوك الطريق * أما الشروط التي لا بد من تقديمها في الإرادة فهي رفع السد والحجاب الذي بينه وبين الحق فان حرمان الخلق عن الحق سببه تراكم الحجب ووقوع السد على الطريق قال الله تعالى ﴿وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فأغشيناهم فهم لا يبصرون﴾ والسد بين المرید وبين الحق أربعة المال والجاه والتقليد والمعصية وانما يرفع حجاب المال بخروجه عن ملكه حتى لا يبقى له إلا قدر الضرورة فلما دام يبقى له درهم يلتفت إليه قلبه فهو مقيد به محجوب عن الله عز وجل وانما يرفع حجاب الجاه بالبعد عن موضع الجاه بالتواضع وإثارة الخمول والهرب من أسباب الذكروا على أعمال تنفر قلوب الخلق عنه وانما يرفع حجاب التقليد بأن يترك التعصب للمذاهب وأن يصدق بمعنى قوله لا إله إلا الله محمد رسول الله تصديق إيمان ويحرص في تحقيق صدقه بأن يرفع كل معبود له سوى الله تعالى وأعظم معبوده الهوى حتى اذا فعل ذلك انكشف له حقيقة الأمر في معنى اعتقاده الذي تلقفه تقليدا فينبغي أن يطلب كشف ذلك من المجاهدة لا من المجادلة فان غلب عليه التعصب لمعتقده ولم يبق في نفسه متسع لغيره صار ذلك قيده وحجابا إذ ليس من شروط المرید الا التماس الى مذهب معين أصلا وأما المعصية فهي حجاب ولا يرفعها إلا التوبة والخروج من المظالم وتصميم العزم على ترك العود وتحقيق الندم على ماضى ورد المظالم وإرضاء المحضوم فان لم يصحح التوبة ولم يهجر المعاصي الظاهرة وأراد أن يقف على أسرار الدين بالمكاشفة كأن كمن يريد أن يقف على أسرار القرآن وتفسيره وهو بعد لم يتعلم لغة العرب فان ترجمة عربية القرآن لا بد من تقديمها أولا ثم الترقى منها الى أسرارها معانيه فكذلك لا بد من تصحيح ظاهر الشريعة أولا وآخرها ثم الترقى الى أغورها وأسرارها فاذا قدم هذه الشروط الأربعة ونجرت عن المال والجاه كان كمن تطهر وتوضأ ورفع الحدث وصار صالحا للصلاة فيحتاج الى إمام يقتدى به فكذلك المرید يحتاج الى شيخ وأستاذ يقتدى به لا محالة ليهديه الى سواء السبيل فان سبيل الدين ضامض وسبيل الشيطان كثيرة ظاهرة فمن لم يكن له شيخ يهديه قاده الشيطان الى طريقه لا محالة فمن سلك سبيل البوادي المهلكة بغير خفي فقد خاطر بنفسه وأهلكها ويكون المستقل بنفسه كالشجرة التي تثبت بنفسها فانها تنجف على القرب وإن بقيت مدة وأورقت ثم لم تثمر لمعتصم المرید بعد تقديم الشروط المذكورة شيخه فليتمسك به تمسك الأعشى على شاطئ النهر بالقائد بحيث يفوض أمره اليه بالسكينة ولا يخافه في ورده ولا صدره ولا يبقى في متابعته شيئا ولا يذروا يعلم أن تقع في خطأ شيخه لو أخطأ أكثر من تقع في صواب نفسه لو أصاب فاذا وجد مثل هذا المعتصم وجب على معتصمه أن يحمية ويعصمه بحصن حصين يدفع عنه قواطع الطريق وهو أربعة أمور * الخلوة والصمت والجوع والسرور وهذا تحصن من القواطع فان مقصود المرید إصلاح قلبه ليسأهده به ربه ويصلح لقر به أما الجوع فانه ينقص دم القلب ويبيضه وفي ياضه نوره ويزيب شحم القوادى في ذوبانه رفته ورقته مفتاح المكاشفة كما أن قساوته سبب الحجاب ومهما نقص دم القلب ضاق مسلك العدو فان مجاريه المروق الممتلئة بالشهوات وقال عيسى عليه السلام يا معشر الخوارج بين جوعوا بطونكم لعل قلوبكم ترى ربكم وقال سهل بن عبد الله التستري ما صار الابدال ابدا لا إلا بأربع خصال بأعماص البطون والسرور والصمت والاعتزال عن الناس فقائدة الجوع في تنوير القلب أمر ظاهر يشهد له التجربة وسياق بيان وجه التدرج فيه في كتاب كسر الشهوتين وأما السرور فانه يجلو القلب ويصفيه وينوره فيضاف ذلك الى الصفاء الذي حصل من الجوع فيصير القلب كالكوكب الدرى والمرآة المجلوة فيلوح فيه جمال الحق ويشاهد فيه رفيع الدرجات في الآخرة وحقارة الدنيا وآفاتا فتم بذلك زغبته عن الدنيا وإقباله على الآخرة والسرور أيضا نتيجة الجوع فان السرور مع الشبع غير ممكن والنوم يقسى القلب ويميته إلا اذا كان بقدر الضرورة فيكون سبب المكاشفة لا سرار

تمر فقال ما هذا
يا بلال فقال أدخر
يا رسول الله قال أما
تخشى أنفق بلالا
ولا تخش من ذى
العرش إقلا لا وروى
أن عيسى بن مريم
عليه السلام كان يأكل
الشجر ويلبس
الشعر ويبيت حيث
أمسى ولم يكن له ولد
يموت ولا يت يخرب
ولا ينحأ شيئا لقد
قال صوفي كل خباياه
في خزان الله لصدق
توكله وثقته بربه
قال نيسا للصوفي
كدار الغربة ليس
له فيها ادخار ولا له
منها استكثار قال
عليه السلام لو
توكلتم على الله حق
توكله لرزقكم كما
يرزق الطير تغدوا
نخاصا وتروح بظانا
(أخبرنا) شيخنا
ضياء الدين أبو
النجيب قال أنا أبو
عبد الرحمن محمد بن
أبي عبد الله الماليني
قال أنا أبو الحسن
عبد الرحمن الداودي

الغيب فقد قيل في صفة الابدال ان اكلهم قاقنة ونومهم غلبة وكلامهم ضرورة وقال ابراهيم الخواص رحمه الله
 اجمع رأي سبعين صديقاً على أن كثرة النوم من كثرة شرب الماء * وأما الصمت فانه تسميه العزلة ولكن المعتزل
 لا يخلو عن مشاهدة من يقوم له بطعامه وشرابه وتدبير أمره فينبغي أن لا يتكلم إلا بقدر الضرورة فان الكلام
 يشغل القلب وشره القلوب الى الكلام عظيم فانه يستروح اليه ويستثقل التجرد للذكر والفكر فيستريح اليه
 فالصمت يلقح العقل ويحلب الورع ويعلم التقوى * وأما الخلوة فقائدتها دفع الشواغل وضبط السمع والبصر
 فانها دهايز القلب والقلب في حكم حوض تنضب اليه مياه كريهة كدرة قدرة من أنهار الخواص ومقصود
 الرياضة تفريغ الحوض من تلك المياه ومن الطين الحاصل منها ليتفجر أصل الحوض فيخرج منه الماء النظيف
 الطاهر وكيف يصح له أن ينزع الماء من الحوض والأنهار مفتوحة اليه فيتجدد في كل حال أكثر مما ينقص
 فلا بد من ضبط الخواص إلا عن قدر الضرورة وليس يتم ذلك إلا بالخلوة في بيت مظلم وإن لم يكن له مكان مظلم
 فليفر رأسه في جيبه أو يتدنس بكساء أو إزار في مثل هذه الحالة يسمع نداء الحق ويشاهد جلال الحضرة
 الربوبية أما ترى أن نداء رسول الله ﷺ بلغه وهو على مثل هذه الصفة (١) فليل له يا أيها المزمحل يا أيها المدثر
 فهذه الأربعة جنة وحسن بها تدفع عنه القواطع وتمنع العوارض القاطعة للطريق فإذا فعل ذلك اشتغل بعده
 بسلك الطريق وإنما سلكه بقطع العقبات ولا عقبه على طريق الله تعالى إلا صفات القلب التي سببها الالتفات
 الى الدنيا وبعض تلك العقبات أعظم من بعض والترتيب في قطعها أن يشتغل بالأسهل فالأسهل وهي تلك
 الصفات أعني أسرار العلائق التي قطعها في أول الإرادة وآثارها أعني المال والجاه وحب الدنيا والالتفات إلى
 الخلق والتشوف الى المعاصي فلا بد أن يغلب الباطن عن آثاريها كما أخل الظاهر عن أسبابها الظاهرة وفيه تطول
 المجاهدة ويختلف ذلك باختلاف الأحوال فرب شخص قد كفي أكثر الصفات فلا تطول عليه المجاهدة وقد
 ذكرنا أن طريق المجاهدة مضادة الشهوات ومخالفة الهوى في كل صفة غالبة على نفس المرید كما سبق ذكره فإذا
 كفي ذلك أو ضعف بالمجاهدة ولم يبق في قلبه علاقة تشغله بعد ذلك بذكر يلزم قلبه على الدوام ويمتنع من تكثير
 الأوراد الظاهرة بل يقتصر على الفرائض والرواتب ويكون ورده ورداً واحداً وهو لباب الأوراد وثمرتها أعني
 ملازمة القلب لله كراهة الله تعالى بعد الخلو من ذكر غيره ولا يشغله به مادام قلبه ملتفتاً إلى علائقه قال الشبلي للحصري
 إن كان يخطر بقلبك من الجمعة التي تأتيني فيها الى الجمعة الأخرى شيء غير الله تعالى فحرام عليك أن تأتيني وهذا
 التجرد لا يحصل إلا مع صدق الإرادة واستيلاء حب الله تعالى على القلب حتى يكون في صورة العاشق المستهتر
 الذي ليس له إلا هم واحد فإذا كان كذلك ألزمه الشيخ زاوية يتفرد بها ويوكل به من يقوم له بقدر يسير من
 القوت الحلال فان أصل طريق الدين القوت الحلال وعند ذلك يلقنه ذكر من الأذكار حتى يشغل به لسانه
 وقلبه فيجلس ويقول مثلاً الله الله أو سبحان الله سبحان الله أو ما يراه الشيخ من الكلمات فلا يزال
 يواظب عليه حتى تسقط حركة اللسان وتكون الكلمة كأنها جارية على اللسان من غير تحريك ثم لا يزال
 يواظب عليه حتى يسقط الأثر عن اللسان وتبقى صورة اللفظ في القلب ثم لا يزال كذلك حتى يمحي عن القلب
 حروف اللفظ وصورة توتبت حقيقة معناه لازمة للقلب حاضرة معه غالبة عليه قد فرغ عن كل ما سواه لان القلب
 إذا شغل بشيء خلا عن غيره أي شيء كان فإذا اشتغل بذكر الله تعالى وهو المقصود خلا لا محالة عن غيره وعند ذلك
 يلزمه أن يراقب وساوس القلب والخواطر التي تتعلق بالدنيا وما يتذكر فيه مما قد مضى من أحواله وأحوال غيره

(١) حديث بدى رسول الله ﷺ وهو مدثر فليل له يا أيها المزمحل يا أيها المدثر متفق عليه من حديث جابر
 جاورت بحراء فلما قضيت جوارى هبطت فنوديت فنظرت عن يميني الحديث وفيه فأتيت خديجة فقلت دثروني
 وصبو على الماء بارد فدثروني وصبو على ماء بارد أقال فزلت يا أيها المدثر وفي رواية فقلت زملوني زملوني ولها
 من حديث عائشة فقالت زملوني زملوني فزملوني حتى ذهب عنه الروع

قال أنا ابو محمد عبد
 الله السرخسي قال
 أنا ابو عمر ان
 السمرقندي قال أنا
 عبد الله بن عبد
 الرحمن الدارمي قال
 أنا محمد بن يوسف
 عن سفيان عن ابن
 المنكدر عن جابر
 قال ما سئل النبي
 ﷺ شيئاً قط فقال
 لا قال ابن عيينة اذا
 لم يكن عنده وعد
 وبلاستناد عن
 الدارمي قال أنا
 يعقوب بن حميد قال
 أنا عبد العزيز بن محمد
 عن ابن أخي الزهري
 قال ان جبريل عليه
 السلام قال ما في
 الارض اهل عشيرة
 من أبيات الاقلياتهم
 فاجدت أحدا
 أشد إتقاً لهذا
 المال من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 * ومن اخلاق
 الصوفية القناعة
 باليسير من
 الدنيا (قال ذو
 النون المصري)

قانه مهما اشتغل بشيء منه ولو في لحظة خلا قلبه عن الذكر في تلك اللحظة وكان أيضا نقصا فاقلي جتهد في دفع ذلك ومهما دفع الوسوس كلفها ورد النفس الى هذه الكلمة جاءته الوسوس من هذه الكلمة وانها ما هي وما معني قولنا الله ولا شيء معنى كان لها وكان معبودا ويعتز به عند ذلك خواطر تفتح عليه باب الفكر ويرد عليه من وسوس الشيطان ما هو كقرو بدعة ومهما كان كاره لذلك ومتشمر الا ما طنته عن القلب لم يضره ذلك وهي متقسمة الى ما يعلم قطعا ان الله تعالى منزعه عنه ولكن الشيطان يلقي ذلك في قلبه ويجريه على خاطره فشرطه ان لا يبالي به ويغزغ الى ذكر الله تعالى ويبتهل اليه ليدفعه عنه كما قال تعالى واما يترغبك من الشيطان نزغ فاستعد بالله انه مبيح عليهم وقال تعالى (ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون) والى ما يشك فيه فينبني ان يعرض ذلك على شيخه بل كل ما يجد في قلبه من الاحوال من فترة او نشاط او التفات الى علاقة او صدق في ارادة فينبني ان يظهر ذلك لشيخه وان يستره عن غيره فلا يطلع عليه احدا ثم ان شيخه ينظر في حاله ويتأمل في ذكائه وكياسته فلو علم انه لو تركه وامره بالفكر تنبه من نفسه على حقيقة الحق فينبني ان يحيله على الفكر ويأمره بملازمته حتى يقدف في قلبه من النور ما يكشف له حقيقة وان علم ان ذلك مما لا يقوى عليه مثله رده الى الاعتقاد القاطع بما يحتمله قلبه من وعظوذكرو دليل قريب من فهمه وينبني ان يتأق الشيخ ويتلطف به فان هذه مهالك الطريق ومواضع أخطارها فكم من مرید اشتغل بالريضة فغلب عليه خيال فاسد لم يقو على كشفه فانقطع عليه طريقه فاشتغل بالبطالة وسلك طريق الاباحة وذلك هو الهلاك العظيم ومن تجرد للذكر ودفع العلائق الشاغلة عن قلبه لم يحل عن أمثال هذه الافكار فانه قد ركب سفينة الخطر فان سلم كان من ملوك الدين وان أخطأ كان من الهالكين ولذلك قال عليه السلام (١) عليكم بدين العجائز وهو تلقى أصل الايمان وظاهر الاعتقاد بطريق التقليد والاشتغال بأعمال الخير فان الخطر في العدول عن ذلك كثير ولذلك قيل يجب على الشيخ ان يفرس في المريد فان لم يكن ذكيا فطن متمكنا من اعتقاد الظاهر لم يشغله بالذكور والفكر بل يرده الى الاعمال الظاهرة والاوراد المتواترة أو يشغله بخدمة المتجربين للفكر لتشملة بركنهم فان العاجز عن الجهاد في صف القتال ينبني ان يستقي القوم ويجهدوا بهم ليحشر يوم القيامة في زمرة منهم ونعمه بركنهم وان كان لا يباغ درجته ثم المريد المتجرب للذكر والفكر قد يقطع قواطع كثيرة من العجب والرياء والفرح بما ينكشف له من الاحوال وما يبدو من أوائل الكرامات ومهما التفت الى ذلك وشغلت به نفسه كان ذلك فتورا في طريقه ووقوفا بل ينبني ان يلزم حاله جملة عمره ملازمة العطشان الذي لا ترويه البحار ولو أفيضت عليه ويدوم على ذلك ورأس ماله الاقطاع عن الخلق الى الحق والخلوة قال بعض السباحين قلت لبعض الابدال المتقطعين عن الخلق كيف الطريق الى التحقيق فقال ان تكون في الدنيا كأنك عابر طريق وقال مرة قلت له دلي على عمل أجد قلبي فيه مع الله تعالى على الدوام فقال لي لا تنظر الى الخلق فان النظر اليهم ظلمة قلت لا بد لي من ذلك قال فلا تسمع كلامهم فان كلامهم قسوة قلت لا بد لي من ذلك قال فلا تعاملهم فان معاملتهم وحشة قلت أباين أظهرهم لا بد لي من معاملتهم قال فلا تسكن اليهم فان السكن اليهم هلكة قال قلت هذا لعله قال يا هذا أنت تنظر الى الغافلين وتسمع كلام الجاهلين وتعامل البطالين وتريد أن تجد قلبك مع الله تعالى على الدوام هذا مالا يكون أبدا فاذا امتنهي الرياضة أن يجد قلبه مع الله تعالى على الدوام ولا يمكن ذلك الا بأن يخلو عن غيره ولا يخلو عن غيره الا بطول المجاهدة فاذا حصل قلبه مع الله تعالى انكشف له جلال الحضرة الربوبية وتجلي له الحق وظهر له من

(١) حديث عليكم بدين العجائز قال ابن طاهر في كتاب التذكرة هذا اللفظ تداوله العامة ولم أقف له على أصل يرجع اليه من رواية صحيحة ولا سقيمة حتى رأيت حديثا لمحمد بن عبد الرحمن بن السلمي عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان في آخر الزمان واختلف الاهواء فعليكم بدين أهل البادية والنساء وابن السلمي له عن أبيه عن ابن عمر نسخة كان ينهم يوضعها انتهى وهذا اللفظ من هذا الوجه رواه حب في الضعفاء في ترجمة ابن السلمي والله أعلم

من قنع استراح
من أهل زمانه
واستطال على
أقرانه وقال بشر
ابن الحرث لو لم يكن
في القناعة الا التمتع
بالعز لكني صاحبه
وقال بنان الجمال
الحر عبد ما طمع
والعبد حر ما قنع
وقال بعضهم انتقم
من حرصك
بالقناعة كما تنتقم
من عدوك
بالقصاص وقال أبو
بكر المراغي العاقل
من دبر أمر الدنيا
بالقناعة والتسوية
ودبر أمر الآخرة
بالحرص والتعجيل
وقال يحيى بن معاذ
من قنع بالرزق فقد
ذهب بالآخرة
وطاب عيشه (وقال)
أمير المؤمنين علي بن
أبي طالب كرم الله
وجهه القناعة سيف
لا يذب (أخبرنا)
أبو زرعة عن أبيه
أبي الفضل قال
أنا أبو القاسم عبد
الله بن الحسن

لطائف الله تعالى ما لا يجوز أن يوصف بل لا يحيط به الوصف أصلاً وإذا انكشف المراد بشيء من ذلك فأعظم القواطع عليه أن يتكلم به وعظا ونصحا ويتصدى للتذكير فتجد النفس فيه لذة ليس وراءها لذة فتدعو تلك اللذة إلى أن يتفكر في كيفية إيراد تلك المعاني وتحسين الألفاظ المعبرة عنها وترتيب ذكرها وتزوينها بالحكايات وشواهد القرآن والأخبار وتحسين صنعة الكلام لنيل إليه القلوب والاسماع فربما يخيل إليه الشيطان أن هذا أحياء منك لقلوب الموتى الغافلين عن الله تعالى وإنما أنت واسطة بين الله تعالى وبين الخلق تدعو عباده إليه ومالك فيه نصيب ولا لنفسك فيه لذة ويتضح كيد الشيطان بأن يظهر في أقرانه من يكون أحسن كلاماً منه وأجزل لفظاً وأقدر على استجلاب قلوب العوام فإنه يتحرك في باطنه عقرب الحسد لا محالة أن كان محرکه كيد القبول وإن كان محرکه هو الحق حرصاً على دعوة عباده الله تعالى إلى صراطه المستقيم فيعظم به فرجه ويقول الحمد لله الذي عضدني وأيدني بمن وازرني على إصلاح عباده كالذي وجب عليه مثلاً أن يحمل ميتاً ليدفنه إذا وجده ضائعاً وتعين عليه ذلك شرطاً فجاء من أطاعه عليه فإنه يفرح به ولا يحسد من بعينه والغافلون موتى القلوب والوعاظ هم المنبهون والمحيون لهم ففي كثرتهم استرواح وتناصر فينبغي أن يعظم الفرح بذلك وهذا عزيز الوجود جداً فينبغي أن يكون المراد على حذر منه فإنه أعظم حبال الشيطان في قطع الطريق على من انفتحت له أوائل الطريق فإن إثارة الحياة الدنيا طبع غالب على الإنسان ولذلك قال الله تعالى بل تؤثر الحياة الدنيا ثم بين أن الشرقة ديم في الطباع وأن ذلك مذكور في الكتب السالفة فقال إن هذا في الصحف الأولى صحف إبراهيم وموسى فهذا منها جريضة المرید تربيته في التدرج إلى لقاء الله تعالى فأما تفصيل الرياضة في كل صفة فسيأتي فإن أغلب الصفات على الإنسان بطنه وفرجه ولسانه أعنى به الشهوات المتعلقة بهائم الغضب الذي هو كالجند لحماية الشهوات ثم مهما أحب الإنسان شهوة البطن والفرج وأنس بهما أحب الدنيا ولم يتمكن منها إلا بالمال والجاه وإذا طلب المال والجاه حدث فيه الكبر والعجب والرياسة وإذا ظهر ذلك لم تسمح نفسه بترك الدنيا راساً وتمسك من الدين بما فيه الرياسة وغلب عليه الغرور فلهذا وجب علينا بعد تقديم هذين الكتابين أن نستكمل ربيع المهلكات بثمانية كتب إن شاء الله تعالى كتاب في كسر شهوة البطن والفرج وكتاب في آفات اللسان وكتاب في كسر الغضب والحقن والحسد وكتاب في ذم الدنيا وتفصيل خدعها وكتاب في كسر حب المال وضم البخل وكتاب في ذم الرياء وحب الجاه وكتاب في ذم الكبر والعجب وكتاب في مواقع الغرور ويذكر هذه المهلكات وتعليم طرق المعالجة فيها يتم غرضنا من ربيع المهلكات إن شاء الله تعالى فإن ما ذكرناه في الكتاب الأول هو شرح لصفات القلب الذي هو معدن المهلكات والمنجيات وما ذكرناه في الكتاب الثاني هو إشارة كلية إلى طريق تهذيب الأخلاق ومعالجة أمراض القلوب أما تفصيلها فإنه يأتي في هذه الكتب إن شاء الله تعالى (ثم) كتاب رياضة النفس وتهذيب الأخلاق بحمد الله وعونه وحسن توفيقه (يتلوه) إن شاء الله تعالى كتاب كسر الشهوتين والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وعلى كل عبد مصطفى من أهل الأرض والسماء وما توفيقى إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب

(كتاب كسر الشهوتين وهو الكتاب الثالث من ربيع المهلكات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله المنفرد بالجلال في كبريائه وتعالى المستحق للتحميد والتقديس والتسبيح والتتزيه القائم بالعدل فيما يبرمه ويقضيه المتطول بالفضل فيما ينعم به ويسديه المتكفل بحفظ عبده في جميع موارد ومجاريه المنعم عليه بما يزيد على مهمات مقاصده بل بما ينفي بآمانه فهو الذي يرشده ويهديه وهو الذي يميته ويحييه وإذا مرض فهو يشفيه وإذا ضعف فهو يقويه وهو الذي يوقه للطاعة ويرتضيه وهو الذي يطعمه

(كتاب كسر الشهوتين)

الخلال بيغداد قال
أنا أبو حفص عمر
ابن إبراهيم قال
حدثنا أبو القاسم
البغوي قال حدثنا
محمد بن عباد قال
حدثنا أبو سعيد عن
صدقة بن الربيع
عن عمارة بن غزية
عن عبد الرحمن بن
أبي سعيد عن أبيه
قال سمعت رسول
الله ﷺ وهو
على الأعواد يقول
ما قل وكفى خير مما
كثر وألهي (وروي)
عن رسول الله
ﷺ أنه قال قد
أفلح من أسلم وكان
رزقه ككفا فثم
صبر عليه (وروي
أبو هريرة) رضي
الله عنه أن رسول
الله ﷺ دعا
وقال اللهم اجعل
رزق آل محمد قوتا
(وروي جابر)
رضي الله عنه عن
النبي ﷺ أنه

قال القناعة مال لا ينفد (وروى) عن عمر رضي الله عنه أنه قال كونوا أوعية الكتاب وينابيع الحكمة وعدوا أنفسكم في الموتى واسألوا الله تعالى الرزق يوما يموم ولا يضركم أن لا يكثر لكم (وأخبرنا) أبو زرعة طاهر عن أبي الفضل والله قال أنا أبو القاسم اسمعيل بن عبد الله الشاوي قال أنا أحمد بن علي الحافظ قال أنا أبو عمرو بن حمدان قال حدثنا الحسن ابن سفيان قال حدثنا عمرو بن مالك البصري قال حدثنا مروان بن معاوية قال حدثنا عبد الرحمن بن أبي سلمة الأنصاري قال أخبرني سلمة ابن عبد الله بن محصن عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أصبح آمنا في

ويسقيه ويحفظه من الهلاك ويحميه ويحرسه بالطعام والشراب عما يهلكه ويرديه ويحفظه من القناعة بقليل القوت ويقر به حتى تضيق مجارى الشيطان الذي يناوئه ويكسر به شهوة النفس التي تعاديه فيدفع شرها ثم يعبد ربه ويتقيه هذا بعد أن يوسع عليه ما يلتذ به ويشتيه ويكثر عليه ما يهيج بواعثه ويؤكد دواعيه كل ذلك يمتحنه به ويتليسه فينظر كيف يؤثره على ما هو به وينتجيه وكيف يحفظ أو امره وينتهي عن نواهيته ويواظب على طاعته ويتزجر عن معاصيه والصلاة على محمد عبده والنية ورسوله الوجهية صلاة ترفقه وتحظيه وترفع منزلته وتعليه وعلى الأبرار من عثرته وأقربيه والأخيار من صحابته وتابعيه (أما بعد) فأعظم المهلكات لابن آدم شهوة البطن فيها أخرج آدم عليه السلام وحواء من دار القرار إلى دار الذل والافتقار إذ نهيا عن الشجرة فغلبتهما شهواتهما حتى أكلتا منها فسدتا لها سواهما البطن على التحقيق ينبوع الشهوات ومنبت الأدواء والآفات إذ يتبعها شهوة الفرج وشدة الشبق إلى المنكوحات ثم تتبع شهوة الطعام والنكاح شدة الرغبة في الجاه والمال اللذين هما وسيلة إلى التوسع في المنكوحات والمطعومات ثم يتبع استكثار المال والجاه أنواع الرعونات وضروب المنافسات والمحاسنات ثم يتولد بينهما آفة الرياء وغائلة التفاحر والتكاثر والكبرياء ثم يتداعى ذلك إلى الحقد والحسد والعداوة والبغضاء ثم يفضى ذلك بصاحبه إلى اقتحام البغي والمنكر والفحشاء وكل ذلك ثمرة أهمال المعدة وما يتولد منها من بطر الشبع والامتلاء ولو ذل العبد نفسه بالجوع وضيق به مجارى الشيطان لأذعنت لطاعة الله عز وجل ولم تسلك سبيل البطر والطفیان ولم ينجر به ذلك إلى الانهك في الدنيا وإثارة العاجلة على العقبى ولم يتكالب كل هذا التكالب على الدنيا وإذا عظمت آفة شهوة البطن إلى هذا الحد وجب شرح غوائلها وآفاتنا تحذيرا منها ووجب إيضاح طريق المجاهدة لها والتنبيه على فضلها ترغيبا فيها وكذلك شرح شهوة الفرج فإنها تابعة لها ونحن نوضح ذلك بعون الله تعالى في فصول يجمعها بيان فضيلة الجوع ثم فوائد ثم طريق الرياضة في كسر شهوة البطن بالتقليل من الطعام والتأخير ثم بيان اختلاف حكم الجوع وفضيلته باختلاف أحوال الناس ثم بيان الرياضة في ترك الشهوة ثم القول في شهوة الفرج ثم بيان ما على المرء في تركه الزوج ويجزعه ثم بيان فضيلة من يخالف شهوة البطن والفرج والعين

(بيان فضيلة الجوع وظم الشبع)

قال رسول الله ﷺ (١) جاهدوا أنفسكم بالجوع والعطش فإن الأجر في ذلك كاجر المجاهد في سبيل الله وإنه ليس من عمل أحب إلى الله من جوع وعطش وقال ابن عباس قال النبي ﷺ (٢) لا يدخل ملكوت السماء من ملا بطنه وقيل يارسول الله (٣) أي الناس أفضل قال من قل مطعمه وضحكه ورضى بما يستر به عورته وقال النبي ﷺ (٤) سيد الأعمال الجوع وذل النفس لباس الصوف وقال أبو سعيد الخدري قال رسول الله ﷺ (٥) البسوا وكلوا واشربوا في أنصاف البطون فإنه جزء من النبوة وقال الحسن قال النبي ﷺ (٦) الفكر نصف العبادة وقلة الطعام هي العبادة وقال الحسن أيضا (٧) قال رسول الله ﷺ أفضلكم عند الله منزلة يوم القيامة أطولكم جوما وتفكروا في الله سبحانه وأبغضكم عند الله عز وجل يوم القيامة كل نؤم أ كول شروب وفي الخبر أن النبي ﷺ (٨) كان يجوع من غير عوز أي مختارا لذلك وقال ﷺ

(١) حديث جاهدوا أنفسكم بالجوع والعطش لم أجده أصلا (٢) حديث ابن عباس لا يدخل ملكوت السموات من ملا بطنه لم أجده أيضا (٣) حديث أي الناس أفضل قال من قل مطعمه وضحكه ورضى بما يستر به عورته يأتي الكلام عليه وعلى ما بعده من الأحاديث (٤) حديث سيد الأعمال الجوع وذل النفس لباس الصوف (٥) حديث أبي سعيد الخدري البسوا وكلوا واشربوا في أنصاف البطون (٦) الفكر نصف العبادة وقلة الطعام هي العبادة (٧) حديث الحسن أفضلكم عند الله أطولكم جوما وتفكروا الحديث لم أجده هذه الأحاديث المتقدمة أصلا (٨) حديث كان يجوع من غير عوز أي مختارا لذلك البيهقي في شعب الإيمان من حديث عائشة قالت لو شئنا أن نشبع

(١) إن الله تعالى يباهي الملائكة بمن قل مطعمه ومشر به في الدنيا يقول الله تعالى انظروا إلى عبيدي ابتليت به بالطعام والشراب في الدنيا فصبروا تركها واشهدوا يا ملائكتي ما من أكلة يدعها إلا أبدلته بها درجات في الجنة وقال ﷺ (٢) لا تمتوا القلوب بكثرة الطعام والشراب فإن القلب كالزراع يموت إذا كثرت عليه الماء وقال ﷺ (٣) ما ملأ ابن آدم وطاء شرا من بطنه حسب ابن آدم لقيات يقمن صلبه وإن كان لا بد فاعلافتا لطعامه وثلاث لشرابه وثلاث لنفسه وفي حديث أسامة بن زيد وحديث أبي هريرة (٤) الطويل ذكر فضيلة الجوع إذ قال فيه إن أقرب الناس من الله عز وجل يوم القيامة من طال جوعه وعطشه وخزنه في الدنيا إلا حفياء الاتقياء الذين انشهدوا لم يعرفوا وإن غابوا لم يفتقدوا تعرفهم بقاع الأرض وتحف بهم ملائكة السماء نعم الناس بالدنيا ونعموا بطاعة الله عز وجل افترش الناس القروش الوثيرة وافترشوا الجباه والركب ضيع الناس فعل النبيين وأخلاقهم وحفظوها هم تبكى الأرض إذا فقدتهم ويسخط الجبار على كل بلدة ليس فيها منهم أحد لم يشكالبوا على الدنيا تكالب الكلاب على الجيف أكلوا العلق ولبسوا المحرق شعنا غير إبراهيم الناس فيظنون أن بهم داء وما بهم داء ويقال قد دخلوا فذهبت عقولهم وما ذهبت عقولهم ولكن نظر القوم بقلوبهم إلى أمر الله الذي أذهب عنهم الدنيا فافهم عند أهل الدنيا يمشون بلا عقول عقلوا حين ذهبت عقول الناس لهم الشرف في الآخرة يا أسامة إذا رأيتم في بلدة قاعلم أنهم أمان لا هل تلك البلدة ولا يعذب الله قوما هم فيهم الأرض بهم فرحة والجبار عنهم راض اتخذهم لنفسك أخوانا عسى أن تنجو بهم وإن استطعت أن يأتيك الموت وبطنك جائع وكبدك ظمآن فافعل فأنك تدرك بذلك شرف المنازل وتحمل مع النبيين وتفرح بقدم روحك الملائكة ويصلى عليك الجبار * روى الحسن عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال (٥) لبسوا الصوف وشمروا وكلاوا في أنصاف البطون تدخلوا في ملكوت السماء وقال عيسى عليه السلام يا معشر الحوار بين أجيوعوا كبادكم وأعروا أجسادكم لعل قلوبكم ترى الله عز وجل وروى ذلك أيضا عن نبينا ﷺ رواه طاوس (٦) وقيل مكتوب في التوراة أن الله ليبغض الخبز السمين لأن السمن يدل على الغفلة وكثرة الأكل وذلك قبيح خصوصا بالخير ولا جعل ذلك قال ابن مسعود رضي الله عنه إن الله تعالى يبغض القارئ السمين وفي خبره مرسل (٧) أن الشيطان ليحرق من ابن آدم يجري الدم فضيقوا عماريه بالجوع والعطش وفي الخبر (٨) أن الأكل على الشبع يورث البرص وقال صلى الله عليه وسلم (٩) المؤمن يأكل في معي واحد والمناق يأكل في سبعة أمعاء أي يأكل سبعة أضعاف ما يأكل المؤمن أو تكون شهوته سبعة أضعاف شهوته وذكر المي كناية عن الشهوة لأن

لشبعنا ولكن محمد ﷺ كان يؤثر على نفسه واسناده معضل (١) حديث أن الله يباهي الملائكة بمن قل مطعمه في الدنيا الحديث ابن عدي في الكامل وقد تقدم في الصيام (٢) حديث لا تمتوا القلوب بكثرة الطعام والشراب الحديث لم أقف له على أصل (٣) حديث ما ملأ ابن آدم وطاء شرا من بطنه الحديث من حديث المقدم وقد تقدم (٤) حديث أسامة بن زيد وأبي هريرة أقرب الناس من الله يوم القيامة من طال جوعه وعطشه الحديث بطوله الخطيب في الزهد من حديث سعيد بن زيد قال سمعت رسول الله ﷺ وأقل على أسامة بن زيد فدكره مع تقديم وتأخير ومن طريقه رواه ابن الجوزي في الموضوعات وفيه حباب بن عبد الله بن جبلة أحد الكذابين وفيه من لا يعرف وهو منقطع أيضا ورواه الحارث بن أبي أسامة من هذا الوجه (٥) حديث الحسن عن أبي هريرة لبسوا الصوف وشمروا وكلاوا في أنصاف البطون تدخلوا في ملكوت السماء أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف (٦) حديث طاوس مرسل أجيوعوا كبادكم الحديث لم أجده أيضا (٧) حديث أن الشيطان ليحرق من ابن آدم يجري الدم الحديث تقدم في الصيام دون الزيادة التي في آخره وذكر المصنف هنا أنه مرسل والمرسل رواه ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان من حديث علي بن الحسين دون الزيادة أيضا (٨) حديث أن الأكل على الشبع يورث البرص لم أجده أصلا (٩) حديث المؤمن يأكل في معي واحد

مشر به معافي في بدنه عنده قوت يومه فكأنما حيزت له الدنيا (وقيل) في تفسير قوله تعالى فلنجينه حياة طيبة هي القناعة فالصوفي قوام على نفسه بالقسط عالم بطباع النفس وجدوى القناعة والتوصل إلى استخراج ذلك من النفس لعلمه بدائها ودوائها (وقال أبو سليمان الداراني) القناعة من الرضا كما أن الورع من الزهد * ومن أخلاق الصوفية ترك المراء والمجادلة والغضب إلا بحق واعتماد الرفق والحلم وذلك أن النفوس نشب وتظهر في الممارين والصوفي كلما رأى نفس صاحبه ظاهرة قابليا بالقلب وإذا قوبلت النفس بالقلب ذهبت الوحشة وانطفات الفتنة قال الله

الشهوة هي التي تقبل الطعام وتأخذه كما يأخذ المني وليس المعنى زيادة عدد معي المتنافق على معي المؤمن وروى
الحسن عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت (١) سمعت رسول الله ﷺ يقول أديموا قرع باب الجنة يفتح لكم
فقلت كيف نديم قرع باب الجنة قال بالجوع والظما وروى (٢) أن أبا حنيفة نجاشاً في مجلس رسول الله ﷺ
فقال له أقصر من جشائك فإن أطول الناس جوعاً يوم القيامة أكثرهم شبعاً في الدنيا وكانت عائشة رضي الله عنها
تقول (٣) أن رسول الله ﷺ لم يمتلئ قط شبعاً ور بما يكيت رحمة مما أرى به من الجوع فأمسح بطنه يدي
وأقول نفسي لك الفداء لو تبلغت من الدنيا بقدر ما يقويك ويمنعك من الجوع فيقول يا عائشة اخواني من أولى
العزم من الرسل قد صبروا على ما هو أشد من هذا الفضا وعلى حالهم فقد صبروا على ربهم فأكرم ما بهم وأجزل ثوابهم
فأجدي أستحي أن ترفعت في معيشتي أن يقصر بي غداً ونهم فالصبر أياماً يسيرة أحب إلى من أن ينقص حظي
غداً في الآخرة وما من شيء أحب إلى من اللعوق بأصحابي وإخواني قالت عائشة رضي الله عنها ما استكمل بعد ذلك جمعة
حتى قبضه الله إليه وعن أنس قال (٤) جاءت فاطمة رضي الله عنها بكسرة خبز إلى رسول الله ﷺ فقال
ما هذه الكسرة قالت قرص خبزته ولم تطب نفسي حتى أتيتك منه بهذه الكسرة فقال رسول الله ﷺ أما نه أول
طعام دخل فم أهلك منذ ثلاثة أيام وقال أبو هريرة (٥) ما أشبع النبي ﷺ أهله ثلاثة أيام تباه من خبز الحنطة
حتى فارق الدنيا وقال ﷺ (٦) إن أهل الجوع في الدنيا هم أهل الشبع في الآخرة وإن أبغض الناس إلى الله
المتخمون الملاهي وماترك عبداً كلة يشتهبها إلا كانت له درجة في الجنة (وأما الآثار) فقد قال عمر رضي الله
عنه ياكم والبطنة قانها ثقل في الحياة تن في الممات وقال شقيق البلخي العبادة حرفة خانوتها الحلوة وآلتها المجاعة
وقال لقمان لابنه يا بني إذا امتلأت المعدة نامت الفكرة وخرست الحكمة وقعدت الأعضاء عن العبادة وكان
الفضيل بن عياض يقول لنفسه أي شيء تخافين أن تخافين أن تجوعي لا تخافين ذلك أنت أهون على الله من ذلك
إنما يجوع عهد ﷺ وأصحابه وكان كهمس يقول إلهي أجمعني وأعزيتني وفي ظلم الليالي بلامصباح أجلسني
فبأي وسيلة بلغتني ما بلغتني وكان فتح الموصلي إذا اشتد مرضه وجوعه يقول إلهي ألبيتني بالمرض والجوع
وكذلك تفعل بأوليائك فبأي عمل أؤدي شكر ما أنعمت به علي وقال مالك بن دينار قلت لعماد بن واسع يا أبا
عبد الله طوبى لمن كانت له غليظة تقوته وتغنيه عن الناس فقال لي يا أبا يحيى طوبى لمن أمسى وأصبح جائعاً وهو
عن الله راضٍ وكان الفضيل بن عياض يقول إلهي أجمعني وأجمع عيالي وتركتني في ظلم الليالي بلامصباح
وإنما تفعل ذلك بأوليائك فبأي منزلة نلت هذا منك وقال يحيى بن معاذ جوع الراغبين منبهة وجوع التائبين
تجربة وجوع المجتهدين كرامة وجوع الصابرين سياسة وجوع الزاهدين حكمة وفي التوراة اتق الله وإذا
شبت قاذ كرا الجياح وقال أبو سليمان لأن أترك لقمة من عشاءي أحب إلى من قيام ليلة إلى الصبح وقال أيضاً
والكافرياً كل في سبعة أمعاء متفق عليه من حديث عمر وحديث أبي هريرة (١) حديث الحسن عن عائشة
أديموا قرع باب الجنة الحديث لم أجده أيضاً (٢) حديث أن أبا حنيفة نجاشاً في مجلس رسول الله ﷺ فقال
أقصر من جشائك فإن أطول الناس جوعاً يوم القيامة أكثرهم شبعاً في الدنيا البيهقي في الشعب من حديث أبي
حنيفة وأصله عند توحسنه وه من حديث ابن عمر نجاشاً رجل الحديث لم يذكر أبا حنيفة (٣) حديث عائشة أنه
ﷺ لم يمتلئ قط شبعاً ور بما يكيت رحمة له لا أرى به من الجوع الحديث لم أجده أيضاً (٤) حديث أنس
جاءت فاطمة بكسرة خبز لرسول الله ﷺ الحديث الحارث بن أبي أسامة في مسنده بسند ضعيف (٥) حديث
أبي هريرة ما شبع النبي ﷺ ثلاثة أيام تباه من خبز الحنطة حتى فارق الدنيا أخرجه م وقد تقدم (٦) حديث
أن أهل الجوع في الدنيا هم أهل الشبع في الآخرة طب وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن عباس بسند ضعيف
(٧) وجد بها مش العراق ما يأتني قلت بل له أصل أخرجه أبو موسى المديني مطولاً في كتاب استجلاء الموت
وأورد منه عياض في الشفاء اه

تعالى تعلماً لعباده
ادفع بالنبي هي
أحسن فإذا الذي
بينك وبينه عداوة
كأنه ولي حميم
ولا ينزع المراء
الامن نفوس زكية
انزع منها الفل
وجود الفل في
النفوس مرأه
الباطن وإذا انزع
المراء من الباطن
ذهب من الظاهر
أيضا وقد يكون
الفل في النفس مع
من يشا كله
ويماله لوجود
المنافسة ومن
استقصى في تذويب
النفس بنار الزهادة
في الدنيا ينمحي
الفل من باطنه
ولا تبقى عنده
منافسة دنيوية
في حظوظ عاجلة
من جاء ومال قال
الله تعالى في وصف
أهل الجنة المتقين
ونزعنا ما في صدورهم
من غل قال أبو
حفص كيف يبقى
الفل في قلوب المتلفين
بالله واتفقت على
محبه واجتمعت

الجوع عند الله في خزائنه لا يعطيه إلا من أحبه وكان سهل بن عبد الله التستري يطوى نيفا وعشرين يوما لا يأكل وكان يكفيه لطعامه في السنة درهم وكان يعظم الجوع ويأكل فيه حتى قال لا يوافي القيامة عمل برأ فضل من ترك فضول الطعام اقتداء بالنبي ﷺ في أكله وقال لم ير الا كياس شيئا أنفع من الجوع للدين والدنيا وقال لا أعلم شيئا أضر على طلاب الآخرة من الاكل وقال وضعت الحكمة والعلم في الجوع ووضعت المعصية والجهل في الشبع وقال ما عبد الله بشي أفضل من مخالفة الهوى في ترك الحلال وقد جاء في الحديث (١) نلت للطعام فمن زاد عليه فأنما يأكل من حسنة وسئل عن الزيادة فقال لا يجد الزيادة حتى يكون الترك أحب اليه من الاكل ويكون اذا جاع ليلة سأل الله أن يجعلها ليلتين فاذا كان ذلك وجد الزيادة وقال ما صار الا بدال أبدا الا بالخاص البطون والسر والصمت والخلو وقال رأس كل برزخ من السماء الى الأرض الجوع ورأس كل فجور بينهما الشبع وقال من جوع نفسه انقطعت عنه الوسوس وقال اقبال الله عز وجل على العبد بالجوع والسقم والبلاء الا من شاء الله وقال اعلوا ان هذا زمان لا ينال أحد فيه النجاة الا بذبح نفسه وقتلها بالجوع والسر والجهد وقال ما صر على وجه الارض أحد شرب من هذا الماء حتى روى فسلم من المعصية وان شكر الله تعالى فكيف الشبع من الطعام وسئل حكيم بأي قيد أ قيد نفسي قال قيدها بالجوع والعطش وذلكها بالجمال الذكرو ترك العز وصغرها بوضعها تحت أرجل أبناء الآخرة واكسرها بترك زى القراء عن ظاهرها وانج من آفاتها بدوام سوء الظن بها واصحبها بخلاف هواها وكان عبد الواحد بن زيد يقسم بالله تعالى ان الله تعالى ما صافي أحدا الا بالجوع ولا مشوا على الماء الا به ولا طويت لهم الارض الا بالجوع ولا تولاهم الله تعالى الا بالجوع وقال أبو طالب المكي مثل البطن مثل المزهرة وهو العود المحوف ذوالا وتاراما حسن صوته لطفته ورقته ولا نه أجوف غير ممتلئ وكذلك الجوف اذا خلا كان أعذب للتلاوة وأدوم للقيام وأقل للمنام وقال أبو بكر بن عبد الله المزني ثلاثة يحبهم الله تعالى رجل قليل النوم قليل الأكل قليل الراحة وروى أن عيسى عليه السلام مكث يناجي ربه ستين صباحا لم يأكل فخطر بباله الخبز فانقطع عن المناجاة فاذا رغب موضوع بين يديه فجلس يبكي على فقد المناجاة واذا شبع قد أظله فقال له عيسى بارك الله فيك يا ولي الله ادع الله تعالى لي فاني كنت في حالة فخطر ببال الخبز فانقطعت عني فقال الشيخ اللهم ان كنت تعلم أن الخبز خطر ببال منذر عرفتك فلا تغفر لي بل كان اذا حضر لي شيء أكلته من غير فكر وخاطر وروى أن موسى عليه السلام لما قر به الله عز وجل نجيا كان قد ترك الاكل أربعين يوما ثلاثين ثم عشا على ما ورد به القرآن لأنه أمسك بغير تبين يومافز بد عشرة لاجل ذلك

(بيان فوائد الجوع وآفات الشبع)

قال رسول الله ﷺ (٧) جاهدوا أنفسكم بالجوع والعطش فان الأجر في ذلك ولعلك تقول هذا الفضل العظيم للجوع من أين هو وما سببه وليس فيه الا ايلام المدة ومقاساة الأذى فان كان كذلك فينبغي أن يعظم الاجر في كل ما ينادى به الانسان من ضر به لنفسه وقطعه للحمة وتناوله الاشياء المكروهة وما يجرى مجراه فاعلم أن هذا بضاهي قول من شرب دواء فانفع به ووطن ان منفعته لكراهة الدواء ومرارته فأخذ يتناول كل ما يكرهه من المذاق وهو غلط بل نفعه في خاصية في الدواء وليس لكونه مرارا وانما يقف على تلك الخاصية الا طباء فكذلك لا يقف على علة نفع الجوع الا ممارسة العلماء ومن جوع نفسه مضدقا لما جاء في الشرع من مدح الجوع اتفنع به وان لم يعرف علة المنفعة كما أن من شرب الدواء اتفنع به وان لم يعلم وجه كونه نافعا ولكننا نشرح لك ذلك ان أردت أن ترتقي من درجة الايمان إلى درجة العلم قال الله تعالى (يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات) فنقول في الجوع عشر فوائد (الفائدة الاولى) صفاء القلب وإيقاد القرينة واثبات البصيرة فان الشبع يورث

على مودته وأنست بذكره فان تلك قلوب صافية من هواجس النفوس وظلمات الطباع بل كملت بنور التوفيق فصارت اخوانا فمكنا قلوب أهل التصوف والمجتعين على الكلمة الواحدة ومن التزم بشروط الطريق والانكباب على الظفر بالتحقيق هو الناس رجلا رجل طالب ما عند الله تعالى ويدعو الى ما عند الله نفسه وغيره فالله المحقق الصوفي مع هذا منافسة ومراء وغل فان هذا مع في طريق واحد ووجه واحد وأخوه ومعينه والمؤمنون كالبيان بشد بعضه بعضا ورجل مفتن بشيء من حبة الجاه والمال والرياسة ونظر الخلق لما للصوفي مع هذا منافسة

(١) حديث نلت للطعام تقدم

(٧) حديث جاهدوا أنفسكم لم يخرجوه العراق

البلادة ويعمى القلب ويكثر البخار في الدماغ شبه السكر حتى يحتوى على معادن الفكر فيثقل القلب بسببه عن
الجريان في الأفكار وعن سرعة الإدراك بل الصبي إذا أكثر الأكل بطل حفظه وفسد ذهنه وصار يطىء
الفهم والإدراك وقال أبو سليمان الداراني عليك بالجوع فإنه مذلة للنفس ورقة للقلب وهو يورث الدم السماوي وقال
عليه السلام (١) أحيوا قلوبكم بقلة الضحك وقلة الشبع وطهروها بالجوع تصفو وترق ويقال مثل الجوع مثل الرعد
ومثل القنطرة مثل السحاب والحكمة كالطر وقال النبي صلى الله عليه وآله (٢) من أجاع بطنه عظمت فكرته وفطن قلبه
وقال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وآله (٣) من شبع ونام قسا قلبه ثم قال لكل شيء زكاة وزكاة البدن الجوع وقال الشبلي
ما جئت الله يوما إلا رأيت في قلبي بابا مفتوحا من الحكمة والعبرة مارأيت قط وليس يخفى أن غاية المقصود من
العبادات الفكر الموصل إلى المعرفة والاستبصار بمقائق الحق والشبع يمنع منه والجوع يفتح بابه والمعرفة باب
من أبواب الجنة فبالحرى أن تكون ملازمة الجوع قريبا لباب الجنة ولهذا قال لقمان لابنه يا بني إذا امتسلت
المعدة نامت الفكرة وحرست الحكمة وقعدت الأعضاء عن العبادة وقال أبو يزيد البسطامي الجوع سحاب فإذا
جاء العبد أمطر القلب الحكمة وقال النبي صلى الله عليه وآله (٤) نور الحكمة الجوع والتباعد من الله عز وجل الشبع
والقربة إلى الله عز وجل حب المساكين والدينونهم لا تشبعوا فتطفئوا نور الحكمة من قلوبكم ومن بات في خفة
من الطعام بات الحور حوله حتى يصبح (الفائدة الثانية) رقة القلب وصفائه الذي به يتهيأ لإدراك لذة المناجاة
والتأثر بالذكريات من ذكر يجرى على اللسان مع حضور القلب ولكن القلب لا يلتذ به ولا يتأثر حتى كأن
بينه وبينه حجابا من قسوة القلب وقد يرق في بعض الأحوال فيعظم تأثره بالذكريات وتلذذه بالمناجاة وخلو المعدة
هو السبب الأظهر فيه وقال أبو سليمان الداراني أحلى ما تكون إلى العبادة إذا التصق ظهري ببطني وقال الجنيد
يجعل أحدهم بينه وبين صدره مخلاة من الطعام ويريد أن يجد حلاوة المناجاة وقال أبو سليمان إذا جاع القلب
وعطش صبا ورق وإذا شبع عمى وغلظ فإذا تأثر القلب بلذة المناجاة أمر وراء تيسير الفكر واقتناص المعرفة
فهى فائدة ثالثة (الفائدة الثالثة) الانكسار والذل وزوال البطر والفرح والأثر الذي هو مبدأ الطغيان والغفلة
عن الله تعالى فلا تنكسر النفس ولا تذلل بشيء كما تذلل بالجوع فعنده تسكن لربها وتخضع له وتغف على عجزها وذللها
أذضعفت منها وضاعت حيلتها بلقيمة طعام فاتتها وأظلمت عليها الدنيا لشربة ماء تأخرت عنها ومالم يشاهد
الإنسان ذل نفسه وعجزه لا يرى عزة مولاه ولا قهره وإنما سعادته في أن يكون دائما مشاهدا لنفسه بعين الذل
والعجز ومولاه بعين العز والقدرة والقهر فيكون دائما جائعا مضطرا إلى مولاه شاهدا للاضطرار بالذوق ولا أجل
ذلك لما عرضت الدنيا على النبي صلى الله عليه وآله (٥) قال لا بل أجوع يوما وأشبع يوما فإذا جعت صبرت وتضرعت وإذا
شبعت شكرت أو كما قال قابطن والفرج باب من أبواب النار وأصله الشبع والذل ولا ينكسر باب من أبواب
الجنة وأصله الجوع ومن أغلق بابا من أبواب النار فقد فتح بابا من أبواب الجنة بالضرورة لأنهما متقابلان
كالمشرق والمغرب فالقرب من أحدهما بعد من الآخر (الفائدة الرابعة) أن لا ينسى بلاء الله وعذابه ولا ينسى
أهل البلاء فإن الشبعان ينسى الجائع وينسى الجوع والعبد القطن لا يشاهد بلاء من غيره إلا ويتذكر
بلاء الآخرة فيذكر من عطشه عطش الخلق في عرصات القيامة ومن جوعه جوع أهل

(١) حديث أحيوا قلوبكم بقلة الضحك وطهروها بالجوع تصفو وترق لم أجده أصل (٢) حديث من أجاع بطنه عظمت فكرته وفطن قلبه ثم قال إن لكل شيء زكاة وإن زكاة الجسد الجوع من حديث أبي هريرة لكل شيء زكاة وزكاة الجسد الصوم وإسناده ضعيف (٤) حديث نور الحكمة الجوع والتباعد من الله عز وجل الشبع الحديث ذكره أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة وكتب عليه أنه مسندوهي علامة ما رواه بإسناده (٥) حديث أجوع يوما وأشبع يوما الحديث تقدم وهو عند

وهو مبطل بنى له
بيت في رضى الجنة
ومن ترك المراء
وهو محق بنى له في
وسطها ومن حسن
خلقته بنى له في
اعلاها (واخبرنا)
شيخنا شيخ
الاسلام أبو النجيب
قال انا أبو عبد
الرحمن السهروردي
محمد بن ابي عبد الله
الماليني قال انا أبو
الحسن عبد الرحمن
الداودي قال انا
أبو محمد عبد الله بن
أحمد الجموي قال
انا أبو عمران عيسى
السمرقندي قال
انا أبو محمد عبد الله
ابن عبد الرحمن
الدارمي قال حدثنا
يحيى بن بسطام
عن يحيى بن حمزة
قال حدثني النعمان
ابن مكحول عن
ابن عباس رضي
الله عنهما قال قال
رسول الله ﷺ
من طلب العلم
ليباهي به العلماء
أو يماري به
السفهاء أو يريد
أن يقبل بوجوه
الناس إليه أدخله

النار حتى انهم ليجوعون فيقطعون الضريح والزقوم ويسقون الفساق والمهل فلا ينبغي أن يغيب عن العبد عذاب الآخرة وألامها فانه هو الذي يهيج الخوف فمن لم يكن في ذل ولا غلة ولا قلة ولا بلاء نسي عذاب الآخرة ولم يتمثل في نفسه ولم يغلب على قلبه فينبغي أن يكون العبد في مقاساة بلاء أو مشاهدة بلاء وأولى ما يقاسيه من البلاء الجوع فان فيه فوائد جمة سوى تذكر عذاب الآخرة وهذا أحد الأسباب الذي اقتضى اختصاص البلاء بالانبياء والاولياء والامثال فالامثال ولذلك قيل ليوسف عليه السلام لم تجوع وفي يدك خزان الأرض فقال أخاف أن أشبع فأنسى الجائع فذكر الجائعين والمحتاجين إحدى فوائد الجوع فان ذلك يدعو إلى الرحمة والاطعام والشفقة على خالق الله عز وجل والشبعان في غفلة عن ألم الجائع (الفائدة الخامسة) وهي من أكبر الفوائد كسر شهوات المعاصي كلها والاستيلاء على النفس الامارة بالسوء فان منشأ المعاصي كلها الشهوات والقوى ومادة القوى والشهوات لا محالة الاطعمة فتقليلها يضعف كل شهوة وقوة وانما السعادة كلها في أن يملك الرجل نفسه والشقاوة في أن يملك نفسه وكما أنك لا تملك الدابة الجموح الا بضعف الجوع فاذا شبعت قويت وشردت وجمحت فكذلك النفس كما قيل لبعضهم ما بالك مع كبرك لا تعبد بدتك وقد انهدت فقال لانه سريع المرح فاحش الاشر فأخاف أن يجمع بي قيور طنى فلان أحله على الشدائد أحب الى من أن يحملني على الفواحش وقال ذو النون ما شبع قط الا عصيت أو هممت بمعصية وقالت عائشة رضي الله عنها أول بدعة حدثت بهد رسول الله ﷺ الشبع ان القوم لما شبعت بطونهم جمحت بهم نفوسهم الى هذه الدنيا وهذه ليست فائدة واحدة بل هي خزائن الفوائد ولذلك قيل الجوع خزانة من خزائن الله تعالى وأقل ما يندفع بالجوع شهوة الفرج وشهوة الكلام فان الجائع لا يتحرك عليه شهوة فضول الكلام فيتمخلص به من آفات اللسان كالغيبه والفحش والكذب والنميمة وغير ما فيمنعه الجوع من كل ذلك واذا شبع افتقر الى قاكهة فيتنفك لا محالة باعراض الناس ولا يبك الناس في النار على مناخرهم الاحصاء اندأستهم * وأما شهوة الفرج فلا تخفى فائتها والجوع يكفي شرها واذا شبع الرجل لم يملك فرجه وان منعه التقوى فلا يملك عينه فالعين ترضى كما أن الفرج يرضى فان ملك عينه بغض الطرف فلا يملك فكره فيخطر له من الافكار الرديئة وحديث النفس بأسباب الشهوة وما يتشوش به مناجاته وربما عرض له ذلك في أثناء الصلاة وانما ذكرنا آفة اللسان والفرج مثالا والا فجميع معاصي الاعضاء السبعة سببها القوة الحاصلة بالشبع قال حكيم كل مريد صبر على السياسة فيصبر على الخبز البحت سنة لا يخلط به شيأ من الشهوات ويأكل في نصف بطنه رفع الله عنه مؤنة النساء (الفائدة السادسة) دفع النوم ودوام السهر فان من شبع شرب كثيرا ومن أكثر شربه أكثر نومه ولاجل ذلك كان بعض الشيوخ يقول عند حضور الطعام معاشر المرادين لانا كلوا كثيرا فاشربوا كثيرا فترقدوا كثيرا فتخسروا كثيرا أو أجمع رأي سبعين صديقا على أن كثرة النوم من كثرة الشرب وفي كثرة النوم ضياع العمر وفوت التمجيد وبلادة الطبع وقساوة القلب والعمرأ نفس الجواهر وهو رأس مال العبد فيه يتجر والنوم موت فتكثيره ينقص العمر ثم فضيلة التمجيد لا تخفى وفي النوم فوائدها ومما غلب النوم فان تهجد لم يجد حلاوة العبادة ثم المتعذب اذا نام على الشبع احتلم ويمنعه ذلك أيضا من التهجيد ويوجهه الى الغسل اما بالماء البارد فيتأذى به ويحتاج الى الحمام وربما لا يقدر عليه بالليل فينوته الوتران كان قد أخره الى التهجيد ثم يحتاج الى مؤنة الحمام وربما تقع عينه على عورة في دخول الحمام فان فيه أخطارا ذكرناها في كتاب الطهارة وكل ذلك أثر الشبع وقد قال أبو سليمان الداراني الاحتلام عقوبة وإنما قال ذلك لانه يمنع من عبادات كثيرة لتعذر الغسل في كل حال فالنوم منبع الآفات والشبع مجلبة له والجوع مقطعة له (الفائدة السابعة) تيسير المواظبة على العبادة فان الاكل يمنع من كثرة العبادات لانه يحتاج الى زمان يشتغل فيه بالاكل وربما يحتاج الى زمان في شراء الطعام وطبخه ثم يحتاج الى غسل اليد والحلال ثم يكثر ترداده الى بيت الماء لكثرة شربه والافاق المصروفة الى هذا الوصفها الى الذكروا المناجاة وسائر العبادات لكثرة ريحه

قال السري رأيت مع علي الجرجاني سو يقا يستف منه فقلت ما حملك على هذا قال اني حسبت ما بين المضغ إلى الاستفاف سبعين تسبيحة فما مضغت الخبز منذ أربعين سنة فانظر كيف أشفق على وقته ولم يضيعه في المضغ وكل نفس من العمر جوهرة نفيسة لا قيمة لها فيدبني أن يستوفي منه خزانة باقية في الآخرة لا آخر لها وذلك بصرفه إلى ذكر الله وطاعته ومن جملة ما يتعذر بكثرة الاكل الدوام على الطهارة وملازمة المسجد فانه يحتاج إلى الخروج لكثرة شرب الماء واراقتنه ومن جملة الصوم قانه يتيسر لمن تعود الجوع فالصوم ودوام الاعتكاف ودوام الطهارة وصرف أوقات شغله بالاكل وأسبابه إلى العبادة أرباح كثيرة وانما يستحقها الغافلون الذين لم يعرفوا قدر الدين لكن رضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون وقد أشار أبو سليمان الداراني إلى ست آفات من الشبع فقال من شبع دخل عليه ست آفات فقد حلوة المناجاة وتعذر حفظ الحكمة وحرمان الشفقة على الخلق لانه اذا شبع ظن أن الخلق كلهم شباع وتقل العبادة وزيادة الشهوات وأن سائر المؤمنين يدورون حول المساجد والشباع يدورون حول المزابل (الفائدة الثامنة) يستفيد من قلة الاكل صحة البدن ودفع الامراض فان سببها كثرة الاكل وحصول فضلة الاخلاط في المعدة والعروق ثم المرض يمنع من العبادات ويشوش القلب ويمنع من الذكر والفكر وينقص العيش ويحوج إلى القصد والحجامة والدواء والطبيب وكل ذلك يحتاج إلى مؤن وثقات لا يحلوا لسان منها بعد التعب عن أنواع من المعاصي واقتحام الشهوات وفي الجوع ما يمنع ذلك كله حكى أن الرشيد جمع أربعة أطباء هندي ورومي وعراقي وسوادي وقال ليصف كل واحد منكم الدواء الذي لاداء فيه فقال الهندي الدواء الذي لاداء فيه عندي هو الا هليلج الاسود وقال العراقي هو حب الرشاد الابيض وقال الرومي هو عندي الماء الحار وقال السوادي وكان أعلمهم الا هليلج يعفص المعدة وهذا داء وحب الرشاد يزيل المعدة وهذا داء والماء الحار يرخي المعدة وهذا داء قالوا فما عندك فقال الدواء الذي لاداء معه عندي أن لا تأكل الطعام حتى تشبهه وان ترفع يدك عنه وأنت تشبهه فقالوا صدقت وذكر بعض الفلاسفة من أطباء أهل الكتاب قول النبي ﷺ (١) ثلث للطعام وثلث للشراب وثلث للنفس فتعجب منه وقال ما سمعت كلاما في قلة الطعام أحكم من هذا وانه لكلام حكيم وقال ﷺ (٢) البطننة أصل الداء والحمية أصل الدواء وعودوا كل جسم ما اعتادوا أن تعجب الطبيب جري من هذا الخبر لا من ذلك وقال ابن سالم من أكل خبز الحنطة بحتا بآداب لم يعتل الا علة الموت قيل وما الادب قال تأكل بعد الجوع وترفع قبل الشبع وقال بعض أفاضل الأطباء في ذم الاستكثار أن تقع ما أدخل الرجل بطنه الرمان وأضر ما أدخل معدته المالح ولان يقلل من المالح خيره من أن يستكثر من الرمان وفي الحديث (٣) صوموا تصحوا في الصوم والجوع وتقليل الطعام صحة الاجسام من الاسقام وصحة القلوب من سقم الطغيان والبطر وغيرهما (الفائدة التاسعة) خفة المؤنة فان من تعود قلة الاكل كفاء من المال قدر يسير والذي تعود الشبع صار بطنه غريما ملازمه آخذا بمخنته في كل يوم فيقول ماذا تأكل اليوم فيحتاج إلى أن يدخل المداخل فيكتسب من الحرام فيعصى أو من الحلال فيذلور بما يحتاج إلى أن يمدأ عين الطمع إلى الناس وهو غاية الذل والقهاء والمؤن خفيف المؤنة وقال بعض الحكماء اني لا قضي طامة حوائجي بالترك فيكون ذلك أروح لقلبي وقال آخر إذا أردت أن أستقرض من غيري لشهوة أو زيادة استقرضت من نفسي فتركت الشهوة فهي خير غريم لي وكان ابراهيم بن أدهم رحمه الله يسأل أصحابه عن سعر الماء كولات فيقال انها غالية فيقول أرخصوها بالترك وقال سهل رحمه الله الا كول مذموم في ثلاثة أحوال ان كان من أهل العبادة فيكسل وان كان مكتسبا

(١) حديث ثلث للطعام تقدم أيضا (٢) حديث البطننة أصل الداء والحمية أصل الدواء وعودوا كل بدن بما اعتاد له أصلا (٣) حديث صوموا تصحوا الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الطب النبوي من حديث

أبي هريرة بسند ضعيف

الله تعالى جهنم
انظر كيف جعل
رسول الله صلى الله
عليه وسلم المماراة
مع السفهاء سببا
لدخول النار وذلك
بظهور نفوسهم في
طلب القهر والغلبة
والقهر والغلبة من
صفات الشيطنة في
الآدمي (قال
بعضهم) الجادل
المأري يضع في
نفسه عند الخوض
في الجدال أن لا
يقنع بشيء ومن
لا يقنع الا أن
لا يقنع فما إلى
قناعته سبيل
فنفس الصوفي
تبدلت صفاتها
وذهب عنه صفة
الشيطنة والسبعية
وتبدل باللين
والرفق والسهولة
والطمانينة (روى)
عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم أنه
قال والذي نفسي
بيده لا يسلم عبد
حتى يسلم قلبه
ولسانه ولا يؤمن
حتى يأمن جاره

فلا يسلم من الآفات وإن كان ممن يدخل عليه شيء فلا ينصف الله تعالى من نفسه وبالجملة سبب هلاك الناس حرصهم على الدنيا وسبب حرصهم على الدنيا البطن والفرج وسبب شهوة الفرج شهوة البطن وفي تقليله الاكل ما يحسم هذه الاحوال كلها وهي ابواب النار وفي حسمها فتح ابواب الجنة كما قال عليه السلام أدبوا قروح باب الجنة بالجوع فمن قنع برغيف في كل يوم قنع في سائر الشهوات أيضا وصار حرا واستغنى عن الناس واستراح من التعب وتخلّى لعبادة الله عز وجل وتجارة الآخرة فيكون من الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإنما تلهيهم الاستغناء عنهم عنها بالقناعة وأما المحتاج فتلهيه لا محالة (الفائدة العاشرة) أن يتمكن من الايثار والتصدق بما فضل من الأطعمة على اليتامى والمساكين فيكون يوم القيامة في ظل صدقته (١) كما ورد به الخبر فها يا كهل كان خزانته الكنيف وما يتصدق به كان خزانته فضل الله تعالى فليس للعبد من ماله الا ما يتصدق فأبقى أو أكل قافى أو لبس فأبلى فالتصدق بفضلات الطعام أولى من الصخمة والشبع وكان الحسن رحمه الله عليه اذا تلا قوله تعالى ﴿إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان انه كان ظلوما جهولا﴾ قال عرضها على السموات السبع والطباق والطرائق التي زيناها بالنجوم وحملها العرش العظيم فقال لها سبحانه وتعالى هل تحملين الأمانة بما فيها قالت وما فيها قال ان أحسنت جوزيت وإن أسأت عوقبت فقالت لأم عرضها كذلك على الأرض فأبت ثم عرضها على الجبال الشواخ الصلاب الصعاب فقال لها هل تحملين الأمانة بما فيها قالت وما فيها فذكر الجزاء والعقوبة فقالت لأم عرضها على الإنسان فحملها انه كان ظلوما لنفسه جهولا بأمر به فقدر أيتامهم والله اشترى الأمانة بأموالهم فأصابوا آلا فأنما صنعوا فيها وسعوا بها دورهم وضيقوا بها قبورهم وأسمنوا براديتهم وأهزلوا دينهم وأتعبوا أنفسهم بالغدو والرواح إلى باب السلطان يتعرضون للبلاء وهم من الله في مافية يقول أحدهم تبيعني أرض كذا وكذا وأزيدك كذا وكذا يتكئ على شماله ويأكل من غير ماله حديثه سخرة وماله حرام حتى اذا أخذته الكظة ونزلت به البطنة قال يا غلام ائتني بشيء أهضم به طعامي بالكع اطعامك تهضم انما دينك تهضم أين الفقير أين الأرملة أين المسكين أين اليتيم الذي أمرك الله تعالى بهم فهذه اشارة إلى هذه الفائدة وهو صرف فاضل الطعام إلى الفقير ليدخره لاجر فذلك خير له من أن يأكله حتى يتضاغف الوزر عليه (٢) ونظر رسول الله ﷺ إلى رجل سمين البطن فأومأ إلى بطنه بأصبعه وقال لو كان هذا في غير هذا لكان خيرا لك أي لو قدمته لآخرتك وآثرت به غيرك وعن الحسن قال والله لقد أدركت أقواما كان الرجل منهم يمسي وعنده من الطعام ما يكفي ولو شاء لأكله فيقول والله لا أجعل هذا كلة لبطني حتى أجعل بعضه لله فهذه عشرة فوائد للجوع بقشعب من فائدة فوائد لا ينحصر عددها ولا تتناهي فوائدها فالجوع خزانة عظيمة لتقوى الآخرة ولاجل هذا قال بعض السلف الجوع مفتاح الآخرة وباب الزهد والشيع مفتاح الدنيا وباب الرغبة بل ذلك صريح في الأخبار التي رويناها وبالوقوف على تفصيل هذه الفوائد تدرك معاني تلك الأخبار ادراك علم وبصيرة فاذا لم تعرف هذا وصدقت بفضل الجوع كانت لك رتبة المقلدين في الايمان والله أعلم بالصواب

(بيان طريق الرياضة في كسر شهوة البطن)

اعلم أن على المريد في بطنه وما كوله أربع وظائف الأولى أن لا يأكل الا حلالا فان العبادة مع أكل الحرام كالبناء على أمواج البحار وقد ذكرنا ما يجب مراعاته من درجات الورع في كتاب الحلال والحرام وتبقى ثلاث وظائف خاصة بالأكل وهو تقدير قدر الطعام في القلة والكثرة وتقدير وقته في البطء والسرعة وتعيين الجنس المأكول في تناول المشتبهات وتركها (أما الوظيفة الأولى) في تقليل الطعام فسييل الرياضة فيه التدرج فمن

(١) حديث كل امرئ في ظل صدقته ك من حديث عقبة بن عامر وقد تقدم (٢) حديث نظر إلى رجل سمين البطن فأومأ إلى بطنه بأصبعه وقال لو كان هذا في غير هذا لكان خيرا لك أحمدوك في المستدرك والبيهقي في الشعب من حديث جعدة الجشمي واسناده جيد

بوائقه أنظر كيف جعل النبي صلى الله عليه وسلم من شرط الاسلام سلامة القلب واللسان وروى عنه عليه السلام أنه مر بقوم وهم يجدون حجرا قال ما هذا قالوا هذا حجر الاشداء قال ألا أخبركم بأشد من هذا رجل كان بينه وبين أخيه غضب فأتاه فغلب شيطانه وشيطان أخيه فكله وروى أنه جاء غلام لابي ذر وقد كسر رجل شاة فقال أبو ذر من كسر رجل هذه الشاة فقال أنا قال ولم فعلت ذلك قال عمدا فعات قال ولم قال أغيظك فتضربني فتأثم فقال أبو ذر لا غيظ من حضك على غيظي فاعتقه (وروى) الاصمعي عن أعرابي قال اذا أشكل عليك

اعتاد الاكل الكثير وانتقل دفعة واحدة الى القليل لم يحتمله مزاجه وضعف وعظمت مشقته فينبغي أن يتدرج اليه قليلا قليلا وذلك بأن ينقص قليلا قليلا من طعامه المعتاد فان كان يأكل رغيفين مثلا وأراد أن يرد نفسه الى رغيف واحد فينقص كل يوم ربع سبع رغيف وهو أن ينقص جزأ من ثمانية وعشرين جزءا أو جزأ من ثلاثين جزءا فيرجع الى رغيف في شهر ولا يستضر به ولا يظهر أثره فان شاء فعل في ذلك بالوزن وان شاء بالمشاهدة فيترك كل يوم مقدار لقمة وينقصه عما أكله بالأمس ثم هذا فيه أربع درجات أقصاها أن يرد نفسه الى قدر القوام الذي لا يبقى دونه وهو عادة الصديقين وهو اختيار سهل التستري رحمة الله عليه إذ قال ان الله استعبد الخلق بثلاث بالحياة والعقل والقوة فان خاف العبد على اثنين منها وهي الحياة والعقل أكل وأفطر إن كان صائما وتكلف الطلب إن كان فقيرا وإن لم يخف عليهما بل على القوة قال فينبغي أن لا يبالي ولو ضعف حتى صلى قاعدا ورأى أن صلاته قاعدا مع ضعف الجوع أفضل من صلاته قائما مع كثرة الأكل وسئل سهل عن بدايته وما كان يقات به فقال كان قوتي في كل سنة ثلاثة دراهم كنت آخذ بدرهم بسا و بدرهم دقيق الأرز و بدرهم سمنا وأخلط الجميع وأسوى منه ثمانية وستين أكرة آخذ في كل ليلة أكرة أفطر عليها فقبل له فالساعة كيف تأكل قال بغير حد ولا توقيت ويحكى عن الرهايين أنهم قد يردون أنفسهم الى مقدار درهم من الطعام * الدرجة الثانية أن يرد نفسه بالرياضة في اليوم والليلة الى نصف مد وهو رغيف وشيء مما يكون الأربعة منه منا ويشبه أن يكون هذا مقدار ثلث البطن في حق الأكثرين كما ذكره النبي ﷺ وهو فوق اللقيمات لان هذه الصيغة في الجمع للقلة فهو لادون العشرة وقد كان ذلك مادة عمر رضى الله عنه إذ كان يأكل سبع لقم أو تسع لقم * الدرجة الثالثة أن يردّها الى مقدار المد وهو رغيفان ونصف وهذا يزيد على ثلث البطن في حق الأكثرين ويكاد ينتهي الى ثلثي البطن ويبقى ثلث للشراب ولا يبقى شيء للذكر وفي بعض الألفاظ ثلث للذكر بدل قوله للنفس * الدرجة الرابعة أن يزيد على المد الى المن ويشبه أن يكون ما وراء المن إسرافا غافلا لقوله تعالى ولا تسرفوا عني في حق الأكثرين فان مقدار الحاجة الى الطعام يختلف بالسن والشخص والعمل الذي يشتغل به وههنا طريق خامس لا تقدير فيه ولكنه موضع غلط وهو أن يأكل إذا صدق جوعه ويقبض بده وهو على شهوة صادقة بعد ولكن الأغلب أن من لم يقدر لنفسه رغيفا أو رغيفين فلا يتبين له حد الجوع الصادق ويشبهه عليه ذلك بالشهوة الكاذبة وقد ذكر للجوع الصادق علامات إحداها أن لا تطلب النفس الأدم بل تأكل الخبز وحده بشهوة أي خبز كان فمهما طلبت نفسه خبزا بعينه أو طلبت أدم فليس ذلك بالجوع الصادق وقد قيل من علامته أن يبصق فلا يقع الذباب عليه أي لم يبق فيه دهنية ولا دسومة فيدل ذلك على خلو المعدة ومعرفة ذلك غامض فالصواب للمريد أن يقدر مع نفسه القدر الذي لا يضعفه عن العبادة التي هو بصدد ها فإذا انتهى اليه وقف وان بقيت شهوته وعلى الجملة فتقدير الطعام لا يمكن لانه يختلف بالاحوال والأشخاص نعم قد كان قوت جماعة من الصحابة صاما من حنطة في كل جمعة فإذا أكلوا التمر اقتاتوا منه صاعا ونصفا وصاع الحنطة أربعة أمداد فيكون كل يوم قريبا من نصف مد وهو ما ذكرناه أنه قدر ثلث البطن واحتيج في التمر الى زيادة لسقوط النوى منه وقد كان أبوذر رضى الله عنه يقول طعامي في كل جمعة صاع من شعير على عهد رسول الله ﷺ والله لا أزيد عليه شيئا حتى ألقاه فاني سمعته يقول (١) أقر بكم مني مجلسا يوم القيامة وأحبكم إلى من مات على ما هو عليه اليوم وكان يقول في إنكاره على بعض الصحابة قد غيرتم ينخل لكم الشعير ولم يكن ينخل وخبزتم المرقق وجمعتم بين إدامين واختلف عليكم بألوان الطعام وغدا أحدكم في ثوب وراح في آخر ولم تكونوا هكذا على عهد رسول الله ﷺ (٢) وقد كان قوت أهل الصفة مدّا من تمر بين اثنين في كل يوم والمد رطل وثلث ويسقط منه النوى وكان الحسن رحمة الله

(١) حديث أبي ذر أقر بكم مني مجلسا يوم القيامة وأحبكم إلى من مات على ما هو عليه اليوم أحمد في كتاب الزهد ومن طريقه أبو نعيم في الحلية دون قوله وأحبكم إلى وهو منقطع (٢) حديث كان قوت أهل الصفة مدّا من تمر بين

امراق لا تدرى
ايهما أرشد فخالف
أقربهما الى هواك
فان أكثر ما يكون
الخطأ مع متابعة
الهوى (اخبرنا) أبو
زرعة عن أبيه أبي
الفضل قال أنا أبو
بكر محمد بن أحمد بن
علي قال أنا خورشيد
قال ثنا إبراهيم بن
عبد الله قال ثنا أحمد
ابن محمد بن سليم قال
ثنا الزبير بن بكار
قال ثنا سعيد بن سعد
عن أخيه عن جده
عن أبي هريرة رضى
الله عنه أن رسول
الله ﷺ قال ثلاث
منجيات وثلاث
مهلكات فأما
المنجيات فخشية الله
في السر والعلانية
والحكم بالحق عند
الغضب والرضا
والاقتصاد عند
الفقر والغنى وأما
المهلكات فشح
مطاع وهو متبع
وإعجاب المرء
بنفسه فالحكم

بالحق عند الغضب والرضا لا يصح الا من طامر باني امير على نفسه بصرفها بعقل حاضر وقلب يقظان ونظر الى الله بحسن الاحتساب (نقل) انهم كانوا يتوضئون عن إيذاء المسلم يقول بعضهم لان اتوضأ من كلمة خبيثة أحب إلى من أن اتوضأ من طعام طيب (وقال) عبد الله بن عباس رضي الله عنهما الحدث حدثان حدث من فرجك وحدث من فيك فلا يحمل حبة الوقار والحلم إلا الغضب ويخرج عن حد العدل الى العدوان بتجاوز الحد فيا للغضب يتوردم القلب فان كان الغضب على من فوقه مما يعجز عن إنقاذ الغضب فيه ذهب الدم من ظاهر الجلد واجتمع في القلب ويصير منه الهم والحزن والانكاد ولا

عليه يقول المؤمن مثل العنيزة يكفيه الكف من الحشف والقبعة من السويق والجرعة من المساء والمتافق مثل السبع الضاري بلعا بلعا وسر طاسر طالا يطوى بطنه لجاره ولا يؤثر أخاه بفضل له وجهوا هذه الفضول أماكم وقال سهل لو كانت الدنيا ماعيطا لكان قوت المؤمن منها حلالا لان أكل المؤمن عند الضرورة بقدر القوام فقط (الوظيفة الثانية) في وقت الأكل ومقدار تأخير وفيه أيضا أربع درجات * الدرجة العليا أن يطوى ثلاثة أيام فما فوقها وفي المريد من ردد الى الرياضة الى الطي لا الى المقدار حتى انتهى بعضهم الى ثلاثين يوما وأربعين يوما وانتهى اليه جماعة من العلماء يكثر عددهم منهم محمد بن عمرو والعري وعبد الرحمن بن ابراهيم ورحيم وابراهيم التميمي وحجاج بن فراقصة وحفص العابد المصيصي والمسلم بن سعيد وزهير وسليمان بن الحواص وسهل بن عبد الله التستري وابراهيم بن أحمد الحواص وقد كان ابو بكر الصديق رضي الله عنه يطوى ستة أيام وكان عبد الله بن الزبير يطوى سبعة أيام وكان ابو الجوزاء صاحب بن عباس يطوى سبعا وروى أن الثوري وابراهيم بن آدم كانا يطويان ثلاثا ثلاثا كل ذلك كانوا يستعينون بالجوع على طريق الآخرة قال بعض العلماء من طوى لله أربعين يوما ظهرت له قدرة من المسكوت أي كوشف ببعض الأسرار الالهية وقد حكى أن بعض أهل هذه الطائفة من راهب فذاكره بحاله وطمع في إسلامه وترلما هو عليه من الغرور فكلبه في ذلك كلاما كثيرا الى أن قال له الراهب ان المسيح كان يطوى أربعين يوما وان ذلك معجزة لا تكون إلا لنبي أو صديق فقال له الصوفي فان طويت خمسين يوما ترك ما أنت عليه وتدخل في دين الاسلام وتعلم أنه حق وأنت على باطل قال نعم فجلس لا يريح إلا حيث يراه حتى طوى خمسين يوما ثم قال وأزيد لك أيضا فطوى الى تمام الستين فتعجب الراهب منه وقال ما كنت أظن أن أحدا يجاوز المسيح فكان ذلك سبب إسلامه وهذه درجة عظيمة قل من يبلغها إلا ما كشف محمول شغل بمشاهدة ما قطع عن طبعه ومادته واستوفى نفسه في ذاته وأساء جوعته وحاجته * الدرجة الثانية أن يطوى يومين الى ثلاثة وليس ذلك خارجا عن العادة بل هو قريب يمكن الوصول اليه بالجد والمجاهدة * الدرجة الثالثة وهي أدناها أن يقتصر في اليوم واليلة على أكلة واحدة وهذا هو الأقل وما جاوز ذلك إسراف ومداومة للشبع حتى لا يكون له حالة جوع وذلك فعل المترفين وهو بعيد من السنة (١) فقد روى أبو سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان اذا تغذى لم يتعش واذا تعشى لم يتغد وكان السلف يأكلون في كل يومين أكلة (٢) وقال النبي ﷺ لما نثرت إياك والسرف فان أكلتين في يوم من السرف وأكلة واحدة في كل يومين إقناروا أكلة في كل يوم قوام بين ذلك وهو المحمود في كتاب الله عز وجل ومن اقتصر في اليوم على أكلة واحدة فيستحب له أن يأكلها سحرا قبل طلوع الفجر فيكون أكله بعد التهجود وقبل الصبح فيحصل له جوع النهار للصيام وجوع الليل للقيام وبخلو القلب لفراغ المعدة ورقة الفكر واجتماع الهم وسكون النفس الى المعلوم فلا تنازع قبل وقته (٣) وفي حديث عاصم بن كليب عن أبيه عن أبي هريرة قال ما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم قيامكم هذا قط وإن كان يقوم حتى تورم قدماه وما واصل وصا لسكم هذا قط غير أنه قد أخر الفطر الى السحر وفي حديث عائشة رضي الله عنها قالت (٤) كان النبي ﷺ يواصل الى السحر فان كان يلتفت قلب الصائم بعد المغرب الى الطعام وكان ذلك يشغله عن حضور القلب في التهجود فلا ولي أن يقسم طعامه نصفين فان كان رغبين مثلاً كل رغبنا عند

اثنين في كل يوم له وصحح إسناده من حديث طلحة البصري (١) حديث أبي سعيد الخدري كان اذا تغذى لم يتعش واذا تعشى لم يتغد لم أجده أصلا (٢) حديث قال لعائشة إياك والاسراف فان أكلتين في يوم من السرف اليه في الشعب من حديث عائشة وقال في إسناده ضعف (٣) حديث عاصم بن كليب عن أبيه عن أبي هريرة ما قام رسول الله ﷺ قيامكم هذا قط وإن كان يقوم حتى تزلج قدماه رواه مختصرا كان يصلي حتى تزلج قدماه وإسناده جيد (٤) حديث عائشة كان يواصل الى السحر لم أجده من قبله وإنما هو من قوله فأيكم أراد أن يواصل فليواصل حتى السحر رواه خ من حديث أبي سعيد وأما هو فكان يواصل وهو من خصائصه

الفطر ورغيفا عند السحر لتسكن نفسه ويخف بدنه عند التهجد ولا يشتد بالنهار جوعه لاجل التسحر فيستعين لرغيف الاول على التهجد والثاني على الصوم ومن كان يصوم يوما ويفطر يوما فلا بأس أن يأكل كل يوم فطره وقت الظهر ويوم صومه وقت السحر فهذه الطرق في مواقيت الأكل وتباعده وتقاربها (الوظيفة الثالثة) في نوع الطعام وترك الأدام وأغنى الطعام نخ البرقان نخل فهو غاية الترفه وأوسطه شعير منخول وأدناه شعير لم ينخل وأعلى الأدم اللحم والحلاوة وأدناه الملح والنخل وأوسطه المزورات بالأدهان من غير لحم وعادة سالكى طريق الآخرة الامتناع من الأدم على الدوام بل الامتناع عن الشهوات فان كل لذية يشتهيها الانسان وأكله اقتضى ذلك بطرائف نفسه وقسوة في قلبه ونسأله بلذات الدنيا حتى يألفها ويكره الموت ولقاء الله تعالى وتصير الدنيا جنة في حقه ويكون الموت سجنه وإذا منع نفسه عن شهواتها وضيق عليها وحرمها لذاتها صارت الدنيا سجنه عليه ومضيقاته فاشتبهت نفسه الافلات منها فيكون الموت اطلاقا لها واليه الاشارة بقول يحيى بن معاذ حيث قال معاشر الصديقين جوعوا أن نفسكم لوليمة الفردوس فان شهوات الطعام على قدر تجويع النفس فكل ما ذكرناه من آفات الشبع فانه يجرى في كل الشهوات وتناول اللذات فلا تطول بامادته فلذلك يعظم الثواب في ترك الشهوات من المباحات ويعظم الخطر في تناولها حتى قال عليه السلام (١) شرار أمتي الذين يأكلون نخ الحنطة وهذا ليس بتحريم بل هو مباح على معنى ان من أكله مرة أو مرتين لم يضر ومن داوم عليه أيضا فلا يضرى بتناوله ولكن تربي نفسه بالنعيم فتأنس بالذات وتساوئها في طلبها فيجرها ذلك الى المعاصي فهم شرار الامة لان نخ الحنطة يقودهم الى اقتحام أمور تلك الامور معاصي وقال عليه السلام (٢) شرار أمتي الذين غدوا بالنعيم ونبتت عليه أجسامهم وانما همتمهم ألوان الطعام وأنواع اللباس ويتشدقون في الكلام وأوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام اذ كرا نك ساكن القبر فان ذلك يمنعك من كثير الشهوات وقد اشتد خوف السلف من تناول لذية الأطعمة وتمرين النفس عليها ورواوا أن ذلك علامة الشقاوة ورواوا منع الله تعالى منه غاية السعادة حتى روى أن وهب بن منبه قال التقى ملكا كان في السماء الرابعة فقال أحدهما للآخر من أين قال أمرت بسوق حوت من البحر اشتهاه فلان اليهودي لعنه الله وقال الآخر أمرت باهراق زيت اشتهاه فلان العابد فهذا تنبيه على ان تبسیر أسباب الشهوات ليس من علامات الخير ولهذا امتنع عمر رضي الله عنه عن شربة ماء بارد بعسل وقال اعزلوا عني حسا بها فلا عبادة لله تعالى أعظم من مخالعة النفس في الشهوات وترك اللذات كما أوردناه في كتاب رياضة النفس (٣) وقد روى نافع ان ابن عمر رضي الله عنهما كان مر يضا فاشتبهى بمكة طرية فالتفت له بالمدينة فلم توجد ثم وجدت بعد كذا وكذا فاشتريت له بدرهم ونصف فشويت وحملت اليه على رغيف فقام سائل على الباب فقال للغلام لهما برغيفها وادفعها اليه فقال له الغلام أصلحك الله قد اشتبهتني منذ كذا وكذا فلم نجد لها فاما وجدتها اشتريتها بدرهم ونصف فنحن نعطيها ثمنها فقال لهما وادفعها اليه ثم قال الغلام للسائل هل لك أن تأخذ درهما وتتركها قال نعم فأعطاه درهما وأخذها وأتى بها فوضعها بين يديه وقال قد أعطيتها درهما وأخذتها منه فقال لهما وادفعها اليه ولا تأخذ منه الدرهم فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول أيما امرئ اشتبهى شهوة فرد شهوته وآثر بها على

(١) حديث شرار أمتي الذين يأكلون نخ الحنطة لم أجده أصلا (٢) حديث شرار أمتي الذين غدوا بالنعيم الحديث ابن عدي في الكامل ومن طريقه البيهقي في شعب الایمان من حديث فاطمة بنت رسول الله ﷺ وروى من حديث فاطمة بنت الحسين مر سلا قال الدارقطني في العلل أنه أشبه بالصواب ورواه أبو نعيم في الحلية من حديث عائشة باسناد لا بأس به (٣) حديث نافع ان ابن عمر كان مر يضا فاشتبهى بمكة الحديث وفيه سمعت رسول الله ﷺ يقول أيما امرئ اشتبهى شهوة فرد شهوته وآثر بها على نفسه غفر الله له أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب باسناد ضعيف جدا ورواه ابن الجوزي في الموضوعات

ينطوى الصوفي على مثل هذا لانه يرى الحوادث والاعراض من الله تعالى فلا ينكد ولا يغم والصوفي صاحب الرضا صاحب الروح والراحة والنبي عليه السلام أخبر أن الهم والحزن في الشك والسخط (سئل) عبد الله ابن عباس رضي الله عنهما عن الغم والغضب قال خرجهما واحد واللفظ يختلف فمن نازع من يقوى عليه أظهره غضبا ومن نازع من لا يقوى عليه كتمه حزنا والحرد غضب أيضا ولكن يستعمل اذا قصد المغضوب عليه وان كان الغضب على من يشا كله ويماثله ممن يسترد في الانتقام منه يتردد القلب بين الانقباض والانقباض ولا ينسأط فيتولد منه الغل والحقد ولا يأوى مثلي

هذا الى قلب
الصوفي قال الله
تعالى ونزعنا ما في
صدورهم من غل
وسلامة قلب
الصوفي وحاله
يقذف زبد الغل
والحق كما يمتد
البحر الزبد لما فيه
من تلاطم أمواج
الانس والهيبه
وان كان الغضب
على من دونه ممن
يقدر على الانتقام
منه تاردم القلب
والقلب اذا تاردمه
يحمر ويحمر
ويصلب وتذهب
عنه الرقة واليباض
ومن ثم يحمر
الوجتان لان الدم
في القلب تار
وطلب الاستعلاء
واثفت منه
العروق فظهر عكسه
وأثره على الحمد
فيتعدى الحدود
حينئذ بالضرب
والشتم ولا يكون
هذا في الصوفي
الا عندهم
الحرمات والغضب
لله تعالى فأما في
غير ذلك فينظر
الصوفي عند
الغضب الى الله

نفسه غفر الله له وقال عليه السلام (١) اذا سددت كلب الجوع برغيف وكوز من الماء القراح فعلى الدنيا وأهلها الدمار
أشار الى أن المقصود رد ألم الجوع والعطش ودفع ضررهما دون التمتع بلذات الدنيا وبلغ عمر رضى الله عنه
ان يزيد بن أبي سفيان يأكل أنواع الطعام فقال عمر لولى له اذا علمت أنه قد حضر عشاؤه فاعلمنى فاعلمه فدخل
عليه فقرب عشاؤه فأتوه بثر يد لحم فأكل معه عمر ثم قرب الشواء و بسط يزيديده وكف عمر يده وقال الله الله
يا يزيد بن أبي سفيان أ طعام بعد طعام والذي نفس عمر بيده لئن خالفتهم عن سنتهم ليخالفن بك عن طريقتهم وعن
يسار بن عمير قال ما نخلت لعمرد قيقا قط إلا وأنا له عاص وروى ان عتبة الغلام كان يعجن دقيقه ويحفره في
الشمس ثم يأكله ويقول كسرة وملح ختي يتهيا في الآخرة الشواء والطعام الطيب وكان يأخذ الكوز فيغرف به
من حب كان في الشمس نهاره فتقول مولاه يا عتبة لو أعطيتني دقيقك فخبزته لك وبردت لك الماء فيقول لها يا أم
فلان قد شردت عنى كلب الجوع قال شقيق بن ابراهيم لقيت ابراهيم بن آدم بمكة في سوق الليل عند مولد النبي
عليه السلام يبكي وهو جالس بناحية من الطريق فعذت اليه وقعدت عنده وقلت أيش هذا البكاء يا أبا اسحق
فقال خير فما ودته مرة واثنين وثلاثا فقال يا شقيق استر على فقلت يا أخي قل ما شئت فقال لي اشتيت نفسي
منذ ثلاثين سنة سكبنا جافنا منها جهدي حتى اذا كان البارحة كنت جالسا وقد غلبني الناس اذا أنا بفتي شاب بيده
قدح أخضر يعلمونه بخارور رائحة سكباج قال فاجتمعت بهمتي عنه فقر به وقال يا ابراهيم كل فقلت ما آكل قد
تركت الله عز وجل فقال لي قد أطعمك الله كل لما كان لي جواب الا اني بكيت فقال لي كل رحمك الله فقلت قد
أمرنا أن لا نطرح في وعائنا الا من حيث نعلم فقال كل ما فاك الله فانما أعطيتك فقال لي يا خضر اذهب بهذا وأطعمه
نفس ابراهيم بن آدم فقد رحمها الله من طول صبرها على ما يحملها من منها علم يا ابراهيم اني سمعت الملائكة
يقولون من أعطى فلم يأخذ طلب فلم يعط فقلت ان كان كذلك فما أنا بين يديك لاجل العقد مع الله تعالى ثم التفت
فاذا أنا بفتي آخرنا وله شيا وقال يا خضر لقمه أنت فلم يزل يلتمني حتى نعت فانتبهت وحلاوته في فمي قال شقيق
فقلت أرني كفك فأخذت بكفه فقبلتها وقلت يا من يطعم الجياع الشهوات اذا صححو والمنع يا من يقدح في الضمير
اليقين يا من يشفي قلوبهم من عجبته أ ترى لشقيق عندك حالا ثم رفعت يدا ابراهيم الى السماء وقلت بقدر هذا الكف
عندك وبقدر صاحبه وبالجود الذي وجد منك جد على عبدك الفقير الى فضلك واحسانك ورحمتك وان لم يستحق
ذلك فقام ابراهيم ومشى حتى أدر كنا البيت وروى عن مالك بن دينار أنه بقي أربعين سنة يشتهي لبنا فلم يأكله
وأهدى اليه يوما رطب فقال لا صحابه كلوا لما ذقت منه منذ أربعين سنة وقال أحمد بن أبي الخوارى اشتهى أبو سليمان
الداراني رغيفا حارا بملح فجئت به اليه فعض منه عضه ثم طرحه وأقبل يبكي وقال عجبت الى شهوتي بعد اطالته
جهدي واشقوتي قد عزمت على التوبة فاقلني قال أحد ثاراً به أكل الملح حتى لقي الله تعالى وقال مالك بن صيغ
مررت بالبصرة في السوق فنظرت الى البقل فقالت لي نفسي لو أطعمتني الليلة من هذا فاقسمت أن لا أطعمها إياه
أربعين ليلة ومكث مالك بن دينار بالبصرة خمسین سنة ما أكل رطبة ولا لاهل البصرة ولا بسرة قط وقال يا أهل البصرة
عشت فيكم خمسین سنة ما أكلت لكم رطبة ولا بسرة فما زاد فيكم ما نقص مني ولا نقص مني ما زاد فيكم وقال طلقت
الدنيا منذ خمسین سنة اشتيت نفسي لبنا منذ أربعين سنة فوالله لا أطعمها حتى ألحق بالله تعالى وقال حماد
ابن أبي حنيفة أتيت داود الطائي والباب مغلق عليه فسمعتة يقول نفسي اشتيت جزرا فأطعمتك جزرا ثم
اشتيت تمرا فأليت أن لا تأكله أبدا فسلمت ودخلت فاذا هو وحده ومرا بوحازم يوما في السوق فرأى الفاكهة
فاشتهاها فقال لا بنه اشتري لنا من هذه الفاكهة المقطوعة الممنوعة لعلنا نذهب الى الفاكهة التي لا مقطوعة ولا
ممنوعة فلما اشتراها واتى بها اليه قال لنفسه قد خدعتني حتى نظرت واشتيت وغلبتني حتى اشتريت والله

(١) حديث اذا سددت كلب الجوع برغيف وكوز من الماء القراح فعلى الدنيا وأهلها الدمار أبو منصور الديلمي
في مستند الفردوس من حديث أبي هريرة باسناد ضعيف

لا ذقتيه فبعت بها إلى يتامى من الفقراء * وعن موسى الأشعري أنه قال نفسي تشتت ملحاجر يشا منذ عشرين سنة
وعن أحمد بن خليفة قال نفسي تشتت منذ عشرين سنة ما طلبت مني إلا الماء حتى تروى فما أروى بها وروى أن عتبة
الغلام اشتبه لخماسع مئتين فلما كان بعد ذلك قال استحييت من نفسي أن أدفعها منذ سبع سنين سنة بعد سنة
فاشترت قطعة لحم على خبز وشويتها وتركتها على رغيف فلقيت صبيا فقلت ألسنت ابن فلان وقدمات
أبوك قال بلى فناولته إياها قالوا وأقبل بيكي وقرأوا يطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتما وأسرانا ثم لم يذقه
بعد ذلك ومكث يشتبهى تمر أسنين فلما كان ذات يوم اشترى تمرا بقيراط ورفعه إلى الليل ليفطر عليه قال فهبت
ريح شديدة حتى أظلمت الدنيا فزع الناس فأقبل عتبة على نفسه يقول هذا الجراء تى عليك وشرائى التمر بالقيراط
ثم قال لنفسه ما أظن أخذ الناس إلا بذنبك على أن لا تذوقيه * واشترى داود الطائي بنصف فلس بقلو بفلس
خلوا وأقبل ليلته كلها يقول لنفسه وبلك يا داود ما أطول حسابك يوم القيامة ثم لم يأكل بعده الاقفا را وقال
عتبة الغلام يوما لعبد الواحد بن زيدان فلا ما يصف من نفسه منزلة ما عرفها من نفسي فقال لا نك تأكل مع
خبزك تمر او هو لا يز يد على الخبز شيئا قال فان أتركه أكل التمر عرفت تلك المنزلة قال نعم وغيرها فأخذ بيكي
فقال له بعض أصحابه لا أبكي الله عينك أعل التمر تبكي فقال عبد الواحد دع فان نفسه قد عرفت صدق عزمه في
الترك وهو اذا ترك شيئا لم يعاوده وقال جعفر بن نصر أمرني الجنيد أن اشترى له التين الوز يرى فلما اشترى به
أخذوا واحدة عند الفطور فوضعها في فيه ثم ألقاها وجعل يبكي ثم قال احمله فقلت له في ذلك فقال متفنيها تفأما
تستحي تركته من أجلى ثم تعود اليه وقال صالح المري قلت لعطاء الساسي انى متكلف لك شيئا فلا ترد على كرامتى
فقال أفعل ما تريد قال فبعثت اليه مع ابني شربة من سويق قد لنته بسمن وعسل فقلت لا تبرح حتى يشر بها فلما
كان من الغد جعلت له نحوها فردها ولم يشر بها فعاتبته ولنته على ذلك وقلت سبحان الله رددت على كرامتى فلما
رأى وجدى لذلك قال لا يسوؤك هذا انى قد شر بها أول مرة وقد راودت نفسي في المرة الثانية على شر بها فلم
أقدر على ذلك كلما أردت ذلك ذكرت قوله تعالى يتجرعه ولا يكاد يسيغه الآية قال صالح فبكيت وقلت في نفسي
أنافى واد وأنافى واد آخر وقال السري السقطي نفسي منذ ثلاثين سنة تطالبني أن أغمس جزرة في دبس فما
أطعمتها وقال أبو بكر الجلاء أعرف رجلا تقول له نفسه أنا أصبرك على طى عشرة أيام وأطعمنى بعد ذلك
شهوة أشتهبها فيقول لها لا أريد أن تطوى عشرة أيام ولكن اتركي هذه الشهوة وروى أن ما بداد ما بعض اخوانه
فقرّب اليه رغفا فاجعل أخوه يقلب الأربعة ليختار أجودها فقال له العابد ما أى شيء تصنع أما علمت أن في
الرغيف الذى رغبت عنه كذا وكذا حكمة وعمل فيه كذا وكذا صا نعا حتى استدار من السحاب الذى يحمل
الماء والماء الذى يسقى الارض والرياح والارض والبهايم وبني آدم حتى صار اليك ثم أنت بعد هذا ثقليه ولا
ترضى به وفى الخبر ^(١) لا يستدير الرغيف ويوضع بين يديك حتى يعمل فيه ثلثمائة وستون صا نعا أولهم ميكائيل
عليه السلام الذى يكيل الماء من خزائن الرحمة ثم الملائكة التى تزجى السحاب والشمس والقمر والافلاك
وملائكة الهواء ودواب الارض وآخرهم الخباز وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وقال بعضهم أنيت قاسما
الجرع فسألت عن الزهد أى شيء هو فقال أى شيء سمعت فيه فعددت أقوالا فسكت فقلت وأى شيء تقول
أنت فقال اعلم ان البطن دنيا العبد فيقدر ما يملك من بطنه يملك من الزهد وبقدر ما يملك بطنه يملك الدنيا وكان
بشر بن الحرث قد اعتل مرة فأنى عبد الرحمن الطيب يسأله عن شيء يوافقه من الماء كولات فقال تسألنى فاذا
وصفت لك لم تقبل منى قال صف لي حتى أسمع قال تشرب سكتنجينا وتمص سفر جلاوتا كل بعد ذلك
اسفيدا جا فقال له بشر هل تعلم شيئا أقل من السكتنجين يقوم مقامه قال لا قال أنا أعرف قال ما هو قال الهندبا

(١) حديث لا يستدير الرغيف ويوضع بين يديك حتى يعمل فيه ثلثمائة وستون صا نعا أولهم ميكائيل الحديث
لم أجده أصلا

تعالى ثم تقواه
تحمله على أن يزن
حركته وقوله
بمسيران الشرع
والعبدل ويتهم
النفس بعدم الرضا
بالقضاء (قيسل)
لبعضهم من أقهر
الناس لنفسه قال
أرضاهم بالمقدور
وقال بعضهم
أصبحت ومالى
سرور الا مواقع
القضاء واذا اتهم
الصوفي النفس
عند الغضب تداركه
العلم واذا لاح علم
العلم قوى القلب
وسكنت النفس
وما ددم القلب الى
موضعه ومقره
واعتدل الحال
وغاضت حمرة الخد
وبانت فضيلة العلم
قال عليه السلام
السمت الحسن
والثؤدة والاقتصاد
جزء من اربعة
وعشرين جزءا من
النبوة * وروى
حاتمة بن قدامة
قال قلت يا رسول
الله اوصني واقل
لعل اعيه قال
لا تنضب قدامه عليه

بالحل ثم قال أتعرف شيئاً أقل من السفرجل يقوم مقامه قال لا قال أنا أعرف قال ماهو قال الخرنوب الشامي قال فتعرف شيئاً أقل من الاسفيداج يقوم مقامه قال لا قال أنا أعرف ماء الحمص بسمن البقر في معناه فقال له عبد الرحمن أنت أعلم مني بالطيب فلم تسألني فقد عرفت بهذا ان هؤلاء امتنعوا من الشهوات ومن الشبع من الاقوات وكان امتناعهم للقوائد التي ذكرناها وفي بعض الأوقات لأنهم كانوا لا يصنفونهم الحلال فلم يخصصوا لأنفسهم الا في قدر الضرورة والشهوات ليست من الضرورات حتى قال أبو سليمان الملح شهوة لا نه زيادة على الخبز وما وراء الخبز شهوة وهذا هو النهاية فمن لم يقدر على ذلك فينبغي أن لا يغفل عن نفسه ولا يهتمك في الشهوات فكيف بالمرء اسرافاً أن يأكل كل ما يشتهي ويفعل كل ما يهواه فينبغي أن لا يواظب على أكل اللحم قال علي كرم الله وجهه من ترك اللحم أربعين يوماً ساء خلقه ومن داوم عليه أربعين يوماً قسا قلبه وقيل ان للمداومة على اللحم ضراوة كضراوة الخمر ومما كان جائعاً وناثق نفسه إلى الجماع فلا يذني أن يأكل ويجمع فيعطى نفسه شهوتين فتقوى عليه وربما طلبت النفس الأكل لينشط في الجماع ويستحب أن لا ينام على الشبع فيجمع بين غفلتين فيعتاد الفتور ويسوق قلبه لذلك ولكن ليصل أو يجلس فيذكر الله تعالى فإنه أقرب إلى الشكر وفي الحديث (١) أذيو اطعمكم بالذكروا الصلاة ولا تناموا عليه فتفسد قلوبكم وأقل ذلك أن يصلي أربع ركعات أو يسبح مائة تسبيحة أو يقرأ جزءاً من القرآن عقيب أكله فقد كان سفيان الثوري إذا شبع ليلة أحياءها وإذا شبع في يوم واصله بالصلاة والذكر وكان يقول أشبع الزنجي وكده ومرة يقول أشبع الحمار وكده ومما اشتبه شيئاً من الطعام وطيبات الفواكه فينبغي أن يترك الخبز يأكلها بدلاً منه لتكون قوتاً ولا تكون تفكها لتلايجمع للنفس بين عادة وشهوة * نظر سهل إلى ابن سالم وفي يده خبز وتمر فقال له ابدأ بالتمر فإن قامت كفايتك به والا أخذت من الخبز بقدر حاجتك ومما وجد طعاماً لطيفاً وخليطاً فليقدم اللطيف فإنه لا يشتهي الغليظ بعده ولو قدم الغليظ لأكل اللطيف أيضاً للطاقته وكان بعضهم يقول لا تأكلوا الشهوات فإن أكلتموها فلا تطلبوها فإن طلبتموها فلا تحبوها وطلب بعض أنواع الخبز شهوة قال عبد الله بن عمر رحمة الله عليهما ما تأتينا من العراق فأكهة أحب اليانا من الخبز فرأى ذلك الخبز فأكهة وعلى الجملة لا سبيل إلى اهمال النفس في الشهوات المباحات واتباعها بكل حال فيقدر ما يستوفي العبد من شهوته يخشى أن يقال له يوم القيامة أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها وبقدر ما يجاهد نفسه ويترك شهوته يتمتع في الدار الآخرة بشهواته قال بعض أهل البصرة نازعتني نفسي خبز أرزوسمكا ففوت مطا لبثها واشتدت مجاهدتي لها عشرين سنة فلما مات قال بعضهم رأيت في المنام فقلت ماذا فعل الله بك قال لا أحسن ان أصف ما تلقاني به رب من الذم والكرامات وكان أول شيء استقبلني به خبز أرزوسمكا وقال كل اليوم شهوتك هنيئاً بغير حساب وقد قال تعالى كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الأيام الخالية وكانوا قد أسلفوا ترك الشهوات ولذلك قال أبو سليمان ترك شهوة من الشهوات أنفع للقلب من صيام سنة وقيامها وفقنا الله لما يرضيه

(بيان اختلاف حكم الجوع وفضيلته واختلاف أحوال الناس فيه)

اعلم أن المطلوب الاقصى في جميع الامور والاخلاق الوسط اذ خير الامور واساطها وكلا طرفي قصد الامور ذميم وما أوردناه في فضائل الجوع ربما يوسى الى أن الافراط فيه مطلوب وهيئات ولكن من أسرار حكمة الشريعة ان كل ما يطلب الطبع فيه الاقصى وكان فيه فساد جاء الشرع بالمبالغة في المنع منه على وجه يوسى عند الجاهل الى أن المطلوب مضادة ما يقتضيه الطبع بقاية الامكان والعالم يدرك أن المقصود الوسط لان الطبع اذا طلب غاية الشبع قال شرع يذني أن يمدج غاية الجوع حتى يكون الطبع باعثاً والشرع مانعاً فيتقوا مانعاً ويحصل الاعتدال فان من يقدر على قمع الطبع بالكلية بعيد فيعلم أنه لا ينتهي إلى الغاية فإنه ان أسرف مسرف في

(١) حديث اذيو اطعمكم بالصلاة والذكر ولا تناموا عليه فتفسد قلوبكم طس وابن السني في اليوم واليلة من حديث مائسة بسند ضعيف

كل ذلك يقول
لا تغضب قال عليه
السلام ان الغضب
جمرة من النار الم
تنظروا جمرة
صينية وانتفاخ
اوداجه من وجد
ذلك منكم فان
كان قائماً فليجلس
وان كان جالساً
فليضطجع
(اخبرنا) ضياء
الدين عبد الوهاب
ابن علي قال انا ابو
الفتح الهروي قال
انا ابو نصر الترياق
قال انا الجراحي
قال انا المحبوبي
قال انا ابو عيسى
الترمذي قال حدثنا
عبد بن عبد الله قال
حدثنا بشر بن
المفضل عن قرة
ابن خالد عن ابي
حمزة عن ابن
عباس رضي الله
عنهما ان النبي صلى
الله عليه وسلم قال
لا شج عبد القيس
ان فيك خصالتين
يحبهما الله تعالى
الحلم والاناة ومن
اخلاق الصوفية
التودد والتألف

مضادة الطبع كان في الشرع أيضا ما يدل على إساءة كما أن الشرع بالغ في الثناء على قيام الليل وصيام النهار ثم لم يعلم النبي ﷺ من حال بعضهم أنه يصوم الدهر كله ويقوم الليل كله نهى عنه (١) فإذا عرفت هذا فاعلم أن الأفضل بالاضافة إلى الطبع المعتدل أن يأكل بحيث لا يحس بثقل المعدة ولا يحس بالجوع بل يتسنى بطنه فلا يؤثر فيه الجوع أصلا فإن مقصود الآكل بقاء الحياة وقوة العبادة وثقل المعدة يمنع من العبادة وألم الجوع أيضا يشغل القلب ويمنع منها فالمقصود أن يأكل أكلا لا يثقل الباطن فيه أثر يكون منشبا بالملائكة فانهم مقدسون عن ثقل الطعام وألم الجوع وغاية الإنسان الاقتداء بهم وإذا لم يكن للإنسان خلاص من الشبع والجوع فأبعد الأحوال عن الطرفين الوسط وهو الاعتدال ومثال طلب الأذى البعد عن هذه الأطراف المتقابلة بالجوع إلى الوسط مثال نمل ألقيت في وسط حلقة محمية على النار مطروحة على الأرض فان النمل نهى عن حرارة الحلقة وهي عجيطة بها لا تقدر على الخروج منها فلا تزال تهرب حتى تستقر على المركز الذي هو الوسط فلومات ماتت على الوسط لان الوسط هو أبعدها عن الحرارة التي في الحلقة المحيطة فكذلك الشهوات محيطة بالإنسان إحاطة تلك الحلقة بالنمل والملائكة خارجون عن تلك الحلقة ولا مطمع للإنسان في الخروج وهو يريد أن يشبه بالملائكة في الخلاص فأشبه أحواله بهم البعد عن أطراف الوسط فصار الوسط مطلوباً في جميع هذه الأحوال المتقابلة وعنه غير بقوله ﷺ (٢) خير الأمور أوسطها وإليه الإشارة بقوله تعالى كلاًواشربوا ولا تسرفوا ومهما لم يحس الإنسان بالجوع ولا شبع تيسرت له العبادة والفكر وخف في نفسه وقوى على العمل مع خفته ولكن هذا بعد اعتدال الطبع أما في بداية الأمر إذا كانت النفس جوعاً متشوقة إلى الشهوات مائلة إلى الإفراط فلا اعتدال لا ينفعها بل لا بد من المبالغة في إيلاها بالجوع كما يبالغ في إيلاها الدابة التي ليست مروضه بالجوع والضرب وغيره إلى أن تعتدل فإذا ارتاضت واستوت ورجعت إلى الاعتدال ترك تعذيبها وإيلاها ولا أجل هذا السرياً من الشيخ مرده بما لا يتعاطاه هو في نفسه فيأمره بالجوع وهو لا يجوع ويمتنع الفواكه والشهوات وقد لا يمتنع هو منها لأنه قد فرغ من تأديب نفسه فاستغنى عن التعذيب ولما كان أغلب أحوال النفس الشره والشهوة والجماح والامتناع عن العبادة كان الأصلح لها الجوع الذي تحس بآلمه في أكثر الأحوال لتكسر نفسه والمقصود أن تنكسر حتى تعتدل فتزد بعد ذلك في الغذاء أيضا إلى الاعتدال وإنما يمتنع من ملازمة الجوع من سلك طريق الآخرة إما صديق وإما مغرور أمحق أما الصديق فلا استقامة نفسه على الصراط المستقيم واستغنائه عن أن يساق بسياط الجوع إلى الحق وأما المغرور فلظنه بنفسه أنه الصديق المستغنى عن تأديب نفسه الظان بها خيراً وهذا غرور عظيم وهو الأغلب فان النفس قلما تتأدب تأدباً كاملاً وكثيراً ما تغتر فتتنظر إلى الصديق ومساعدته نفسه في ذلك فيسأخ نفسه كالمرضى ينظر إلى من قد صبح من مرضه فيتناول ما يتناوله ويظن بنفسه الصحة فيهلك والذي يدل على أن تقدير الطعام بمقدار يسير في وقت مخصوص ونوع مخصوص ليس مقصوداً في نفسه وإنما هو مجاهدة نفس متناهية عن الحق غير بالغة رتبة الكمال أن رسول الله ﷺ لم يكن له تقدير وتوقيت لطعامه قالت عائشة رضي الله عنها (٣) كان رسول الله ﷺ يصوم حتى نقول لا يفطرو ونقول لا يفطرو حتى نقول لا يصوم (٤) وكان يدخل على أهله فيقول هل عندكم من شيء فان قالوا نعم أكل وإن قالوا لا قال إني إذا صائم (٥) وكان يقدم إليه الشيء فيقول أما إني قد كنت أردت الصوم

(١) حديث النهي عن صوم الدهر كله وقيام الليل كله تقدم (٢) حديث خير الأمور أوسطها وساطها البيهقي في الشعب مسلاً وقد تقدم (٣) حديث عائشة رضي الله عنها (٤) حديث كان يدخل على أهله فيقول هل عندكم من شيء فان قالوا نعم أكل وإن قالوا لا قال إني إذا صائم (٥) حديث كان يقدم إليه الشيء فيقول أما إني كنت أريد الصوم البيهقي من حديث عائشة بلفظ وإن كنت قد فرضت الصوم وقال إسناده صحيح وعند

والموافقة مسع
الاخسوان وترك
المخالفة قال الله
تعالى في وصف
أصحاب رسول الله
ﷺ أشداء على
الكفار رخاء بينهم
وقال الله تعالى لو
أنفقت ما في الأرض
جميعاً ما ألقت بين
قلوبهم ولكن الله
ألف بينهم والتودد
والتألف من الائلاف
الارواح على ما ورد
في الخبر الذي
أوردناه فاعترف
منها ائتلف قال الله
تعالى فأصبحتم
بنعمته اخواناً قال
سبحانه وتعالى
واعتصموا بحبل
الله جميعاً ولا تفرقوا
وقال عليه السلام
المؤمن آلف مألوف
لا خير فيمن لا
يألف ولا يؤلف
وقال عليه السلام
مثل المؤمنين إذا
التقى مثل اليمين
تفلسل إحداهما
الأخرى وما التقى
مؤمنان إلا استفاد
أحدهما من صاحبه

ثم يأكل^(١) وخرج ﷺ يوما وقال إني صائم فقلت له ما أشد رضى الله عنها قد أهدى إلينا حيس فقال كنت أردت الصوم ولكن قريبه ولذلك حكى عن سهل أنه قيل له كيف كنت في بدايتك فأخبر بضروب من الرياضات منها أنه كان يقتات ورق النبق مدة ومنها أنه أكل دقاق التين مدة ثلاث سنين ثم ذكر أنه اقتات بثلاثة دراهم في ثلاث سنين فقيل له فكيف أنت في وقتك هذا فقال آكل بلا حدود ولا توقيت وليس المراد بقوله بلا حدود ولا توقيت إني آكل كثيرا بل إني لا أقدر بمقدار واحد ما آكله وقد كان معروف الكرخي يهدى إليه طيبات الطعام فيأكل فقيل له إن أخاك بشر لا يأكل مثل هذا فقال إن أخي بشر أقبضه الورع وأنا بسطتني المعرفة ثم قال إنما أنا ضيف في دار مولاي فإذا أطعني أكلت وإذا جوعني صبرت مالي والاعتراض والتميز ودفع إبراهيم بن آدم إلى بعض إخوانه دراهم وقال خذ لنا بهذه الدراهم زبادا وعسلا وخبزا حواريًا فقيل يا أبا إسحق بهذا كله قال ويحك إذا وجدنا أكلنا أكل الرجال وإذا عدنا صبرنا صبر الرجال وأصلح ذات يوم طعاما كثيرا ودعا إليه نورايسيرافهم الأوزاعي والثوري فقال له الثوري يا أبا إسحق أما تخاف أن يكون هذا إسرافا فقال ليس في الطعام إسراف إنما الإسراف في اللباس والأثاث فالذي أخذ العلم من السماع والنقل تقليد يرى هذا من إبراهيم بن آدم ويسمع عن مالك بن دينار أنه قال ما دخل بيتي الملح منذ عشرين سنة وعن السري السقطي أنه منذ أربعين سنة يشتهي أن يغمس جذرة في دبس فما فعل فيراه متناقضا فيتحير أو يقطع بأن أحدهما مخطئ والبصير بأسرار القول يعلم أن كل ذلك حق ولكن بالإضافة إلى اختلاف الأحوال ثم هذه الأحوال المختلفة يسمعها فطن محتاط أو غبي مغرور فيقول المحتاط ما أنا من جملة العارفين حتى أسامع نفسي فليس نفسي أطوع من نفس السري السقطي ومالك بن دينار وهؤلاء من الممتنعين عن الشهوات فيقتدي بهم والمغرور يقول ما نفسي بأعصى علي من نفس معروف الكرخي وإبراهيم بن آدم فأقتدي بهم وأرفع التقدير في ما كولي فانا أيضا ضيف في دار مولاي لمالي وللاعتراض ثم أنه لو قصر أحد في حقه وتوقيره أو في ماله وجاهه بطريقة واحدة قامت القيامة عليه واشتغل بالاعتراض وهذا مجال رحب للشيطان مع الحق بل رفع التقدير في الطعام والصيام وأكل الشهوات لا يسلم إلا لمن ينظر من مشكاة الولاية والنبوة فيكون بينه وبين الله علامة في استرساله وانقباضه ولا يكون ذلك إلا بعد خروج النفس عن طاعة الهوى والعادة بالكيفية حتى يكون أكله إذا أكل على نية كما يكون إمساكه بنية فيكون ماملا لله في أكله وإفطاره فينبغي أن يعلم الحزم من عمر رضى الله عنه فانه كان يرى رسول الله ﷺ^(٢) يحب العسل ويأكله ثم لم يقس نفسه عليه بل لما عرضت عليه شربة باردة ممزوجة بعسل جعل يدير الأناة في يده ويقول أشربها وتذهب حلاوتها وتبقى تبعث اعزلوا عني حسا بها وتركها وهذه الأسرار لا يجوز لشيخ أن يكشفها مريده بل يقتصر على مدح الجوع فقط ولا يدعو إلى الاعتدال فانه يقصر لا محالة عما يدعو إليه فينبغي أن يدعو إلى غاية الجوع حتى يتيسر له الاعتدال ولا يذكر له أن العارف الكامل يستغنى عن الرياضة فإن الشيطان يجد متعلقا من قلبه فيلقى إليه كل ساعة إنك عارف كامل وما الذي فأتك من المعرفة والكمال بل كان من مادة إبراهيم الخواص أن يخوض مع المريد في كل رياضة كان يأمره بها كيلا يخطربها له أن الشيخ لم يأمره بما لم يفعل فينفره ذلك من رياضته والقوى إذا اشتغل بالرياضة وإصلاح الغير لزمه النزول إلى حد الضعفاء تشبها بهم وتلطفا في سياقتهم إلى السعادة وهذا ابتلاء عظيم للأنبياء والأولياء وإذا كان حد الاعتدال حفيا في حق كل شخص فالحزم والاحتياط ينبغي أن لا يترك في كل حال ولذلك أدب عمر رضى الله عنه ولده عبد الله إذ دخل عليه فوجده يأكل لحما بآدوما

م قد كنت أصبحت صائما (١) حديث خرج وقال إني صائم فقلت ما أشد رضى الله عنها قد أهدى إلينا حيس فقال كنت أردت الصوم ولكن قريبه م بلفظ قد كنت أصبحت صائما وفي رواية له أدنيه فلقد أصبحت صائما فأكل وفي لفظ البيهقي إني كنت أريد الصوم ولكن قريبه (٢) حديث كان يحب العسل ويأكله متفق عليه من حديث عائشة كان يحب الحلو والعسل الحديث وفيه قصة شربه العسل عند بعض نسائه

خيرا وقال أبو إدريس الخولاني لما ذ إني أحبك في الله فقال ابشر ثم ابشر فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول ينصب لطائفة من الناس كراسي حول العرش يوم القيامة وجوههم كالقمر ليلة البدر يفرح الناس وهم لا يفرحون ويخاف الناس وهم لا يخافون وهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون قيل من هؤلاء يا رسول الله قال المتجربون في الله (وقيل) لوتحاب الناس وتعاطوا أسباب المحبة لاستغنوا بها عن العدالة وقيل العدالة خليفة المحبة تستعمل حيث لا توجد المحبة وقيل طاعة المحبة أفضل من طاعة الرهبة فان طاعة المحبة من داخل وطاعة

بسمن فعلاه بالدرة وقال لا أم لك كل يوم خبز ولحم أو يوما خبز ولبن أو يوما خبز واسمن أو يوما خبز وزيت أو يوما خبز وملح أو يوما خبز اقفا أو هذا هو الاعتدال فأما المواظبة على اللحم والشهوات قافرا واسرافا ومهاجرة اللحم بالسكية اقتار وهذا قوام بين ذلك والله تعالى أعلم

﴿ بيان آفة الرياء المتطرق الى من ترك أكل الشهوات وقلل الطعام ﴾

اعلم أنه يدخل على تارك الشهوات آفتان عظيمتان هما أعظم من أكل الشهوات * احدهما أن لا تقدر النفس على ترك بعض الشهوات فتشتتها ولكن لا يريد أن يعرف بأنه يشتتها فيخفى الشهوة ويأكل في الخلوة مالا يأكل مع الجماعة وهذا هو الشرك الخفي سئل بعض العلماء عن بعض الزهاد فسكت عنه فقيل له هل تعلم به بأسا قال يأكل في الخلوة مالا يأكل مع الجماعة وهذه آفة عظيمة بل حق العباد إذا ابتلى بالشهوات وحبها أن يظهرها فإن هذا صدق الحال وهو يدل عن فوات المجاهدات بالأعمال فإن خفاء النقص واطهار ضده من الكمال هو تقصبا نان متضا عفان والكذب مع الاخفاء كذبان فيكون مستحقا لمقتين ولا يرضى منه الا بتوبتين صادقتين ولذلك شد أمر المنافقين فقال تعالى ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار لان الكافر كفروا وظهر وهذا كفر وستر فكان ستره لكفره كفرا آخر لانه استخف بنظر الله سبحانه وتعالى الى قلبه وعظم نظر الخلق فيحيا الكفر عن ظاهره والعارفون يتلون بالشهوات بل المعاصي ولا يتلون بالرياء والغش والاخفاء بل كمال العارف أن يترك الشهوات الله تعالى و يظهر من نفسه الشهوة اسقاط المنزلته من قلوب الخلق وكان بعضهم يشتري الشهوات ويلقيها في البيت وهو فيها من الزاهد من انما يقصد به تليس حاله ليصرف عن نفسه قلوب الغافلين حتى لا يشوشون عليه حاله فنهاية الزهد في الزهد باظهار ضده وهذا عمل الصديقيين فانه جمع بين صديقيين كما أن الاول جمع بين كذبين وهذا قد حمل على النفس ثقلين وجرحها كاس الصبر مرتين مرة بشر به ومرة برميه فلا جرم ألك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا وهذا يضاهي طريق من يعطى جعرا فيأخذ ويرد سرا يسكر نفسه بالذل جعرا وبالفقر سرا فمن فاته هذا فلا ينبغي أن يفوته اظهار شهوته وتقصا نه والصدق فيه ولا ينبغي أن يفتره قول الشيطان انك اذا اظهرت اقتدى بك غيرك فاستره اصلا لا غيرك فانه لو قصد اصلاح غيره لكان اصلاح نفسه أهم عليه من غيره فهذا انما يقصد الرياء المجرد ويروجه الشيطان عليه في معرض اصلاح غيره فلذلك ثقل عليه ظهور ذلك منه وان علم أن من اطلع عليه ليس يقتدى به في الفعل أولا يزجر باعتقاده أنه تارك للشهوات الآفة الثانية أن يقدر على ترك الشهوات لكنه يفرح أن يعرف به فيشتهر بالتعفف عن الشهوات فتدخل الشهوة ضعيفة وهي شهوة الأكل وأطاع شهوة هي شرمها وهي شهوة الجاه وتلك هي الشهوة الخفية فهما أحسن بذلك من نفسه فكسر هذه الشهوة آكد من كسر شهوة الطعام فليأكل فهو أولى له قال أبو سليمان اذا قدمت اليك شهوة وقد كنت تاركها فأصب منها شيئا يسيرا ولا تعط نفسك منها فتكون قد أسقطت عن نفسك الشهوة وتكون قد نقصت عليها اذ لم تعطها شهوتها وقال جعفر بن محمد الصادق اذا قدمت الى شهوة نظرت الى نفسي فان هي اظهرت شهوتها أطعمتها منها وكان ذلك أفضل من منعها وان أخفت شهوتها وأظهرت العزوب عنها فاقبتها بالترك ولم ألتها منها شيئا وهذا طريق في عقوبة النفس على هذه الشهوة الخفية وبالجملة من ترك شهوة الطعام ووقع في شهوة الرياء كان كمن هرب من عقرب وفرغ الى حبة لان شهوة الرياء أضرك كثير من شهوة الطعام والله ولي التوفيق

﴿ القول في شهوة الفرج ﴾

اعلم أن شهوة الوقاع سلطت على الانسان لقائدين * احدهما أن يدرك لذته فيقيس به لذات الآخرة فان لذة الوقاع لو دامت لكانت أقوى لذات الاجساد كما أن النار وألامها أعظم آلام الجسد والزهيب يسوق الناس الى سعادتهم وليس ذلك الا بالمحسوس ولذة محسوسة مدركة فان مالا يدرك بالذوق لا يعظم اليه الشوق الفائدة الثانية بقاء النسل ودوام الوجود فهذه فائدتها ولكن فيها من الآفات ما يهلك الدين والدنيا ان لم تضبط

الرهبة من خارج
ولهذا المعنى كانت
صحبة الصوفية
مؤثرة من البعض
في البعض لانهم
لما تحابوا في الله
تواصوا بمحاسن
الأخلاق ووقع
القبول بينهم
لوجود المحبة فاتفق
لذلك المريد
بالشيخ والأخ
بالأخ ولهذا المعنى
أمر الله تعالى
باجتماع الناس في
كل يوم خمس
مرات في المساجد
أهل كل درب
وكل محلة وفي
الجامع في الاسبوع
مرة أهل كل بلد
وانضمام أهل
السواد الا البلدان
في الاعياد في جميع
السنة من قديم
وأهل الاقطار من
البلدان المتفرقة
في العمر حرة للشيخ
كل ذلك لحكم بالغة
منها تذكير الأمة
والمودة بين المؤمنين
وقال عليه السلام

ولم تقهر ولم ترد إلى حد الاعتدال وقد قيل في تأويل قوله تعالى ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به معناه شدة الغلبة وعن ابن عباس (١) في قوله تعالى ومن شر غاسق إذا وقب قال هو قيام الذكرو قد أسنده بعض الرواة إلى رسول الله ﷺ إلا أنه قال في تفسيره الذكرو إذا دخل وقد قيل إذا قام ذكر الرجل ذهب ثلثا عقله (٢) وكان ﷺ يقول في دعائه أعوذ بك من شرمي وبصري وقلبي وهني ومني وقال عليه السلام (٣) النساء حبايل الشيطان ولولا هذه الشهوة لما كان للنساء سلطنة على الرجال روى أن موسى عليه السلام كان جالسا في بعض مجالسه إذا قبل إليه ابليس وعليه برنس يملون فيه ألوانا فلما دنا منه خلع البرنس فوضعه ثم أتاه فقال السلام عليك يا موسى فقال له موسى من أنت فقال أنا ابليس فقال لا حياك الله ما جاء بك قال جئت لاسلم عليك لمنزلتك من الله ومكانتك منه قال فما الذي رأيت عليك قال برنس أختطف به قلوب بني آدم قال فما الذي إذا صنعه إلا نسان استحوذت عليه قال إذا أعجبتته نفسه واستكثر عمله ونسي ذنوبه وأحذر كثر ثلاثا لا تحل بامرأة لا تحل لك فانه ما خلا رجل بامرأة لا تحل له إلا كنت صاحبها دون أصحابي حتى أفتنه بها وأفتنها به ولا تعاهد الله عهدا الا وفيت به ولا تخرجن صدقة الا أمضيتها فانه ما أخرج رجل صدقة فلم يعضها الا كنت صاحبها دون أصحابي حتى أحول بينه وبين الوفاء بها ثم ولي وهو يقول يا ويلتاه علم موسى ما يحذر به بني آدم وعن سعيد بن المسيب قال ما بعث الله نبيا فيما خلا الا لم يأس ابليس أن يهلكه بالنساء ولا شيء أخوف عندي منهن وما بالمدينة بيت أدخله الا يبتلي وبيت ابني اغتسل فيه يوم الجمعة ثم أروح وقال بعضهم ان الشيطان يقول للمرأة أنت نصف جندی وأنت سهمي الذي أرمى فلا أخطيء وأنت موضع سري وأنت رسولي في حاجتي فتصنف جنده الشهوة ونصف جنده الغضب وأعظم الشهوات شهوة النساء وهذه الشهوة أيضا لها افراط وتفریط واعتدال فالافراط ما يقهر العقل حتى يصرف همه الرجال إلى الاستمتاع بالنساء والجوارى فيحرم عن سلوك طريق الآخرة أو يقهر الدين حتى يجر إلى اقتحام الفواحش وقد ينتهي افراطها بطائفة إلى أمرين شنيعين أحدهما أن يتناولوا ما يقوى شهواتهم على الاستكثار من الوقاع كما قد يتناول بعض الناس أدوية تقوى المعدة لتعظم شهوة الطعام وما مثال ذلك الا كمن ابتلى بسباع ضارية وحيات حادية فتنام عنه في بعض الاوقات فيحتال لا تارتها وتهيجها ثم يشتغل باصلاحها وعلاجها فان شهوة الطعام والوقاع على التحقيق آلام يريدها الانسان لخلص منها فيدرك لذة بسبب الخلاص فان قلت فقد روى في غريب الحديث ان رسول الله ﷺ (٤) قال شكوت الى جبرائيل ضعف الوقاع فأمرني بأكل المريسة فإلم أنه ﷺ كان تحته تسع نسوة ووجب عليه تحصينهن بالامتناع وحرم على غيره نكاحهن وان طلقهن فكان طلبه القوة لهذا لا للتمتع والأمر الثاني أنه قد تنتهي هذه الشهوة ببعض الضلال إلى العشق وهو غاية الجهل بما وضع له الوقاع وهو مجاوزة في البهيمية لحد البهايم لأن المتعشق ليس يقنع باراقة شهوة الوقاع وهي أقبح الشهوات وأجدرها ان يستحي منها حتى اعتقد ان الشهوة لا تنقض الا من محل واحد والبهيمية تقضي الشهوة أين اتفق فنكتفي به وهذا لا يكتفى الا بشخص واحد معين حتى يزداد به ذلا إلى ذل وعبودية إلى عبودية وحتى يستسخر العقل للخدمة الشهوة وقد خلق ليكون مطاعا لا ليكون خادما للشهوة وعمل لا لاجلها وما العشق الا سعة افراط الشهوة وهو مرض قلب فارغ لا مملوءا بما يجب الاحتراز من أوائله بترك معاودة النظر والفكر والا فاذا استحل عسر دفعه فكذلك عشق المال والجاه والعقار والأولاد حتى حب اللعب بالطيور والورد والشرنج فان هذه الأمور قد تستولي على طائفة بحيث تنفص عليهم الدين والدنيا ولا يصبرون عنها البتة ومثال من يكسر سورة العشق في أول انبعائه

(١) حديث ابن عباس موقوفا ومسندا في قوله تعالى ومن شر غاسق إذا وقب قال هو قيام الذكرو وقال الذي أسنده الذكرو إذا دخل هذا حديث لا أصل له (٢) حديث اللهم اني أعوذ بك من شرمي وبصري وقلبي وديني تقدم في الدعوت (٣) حديث النساء حبايل الشيطان الا صفها في في الترغيب والترهيب من حديث خالد ابن زيد الجهمي باسناد فيه جهالة (٤) حديث شكوت الى جبريل ضعف الوقاع فأمرني بأكل المريسة

المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا (أخبرنا) أبو زرعة قال أنا والدي أبو الفضل قال أنا أبو نصر محمد بن سلمان العدل قال أنا أبو طاهر محمد بن محمد ابن عمش الزيادي قال أنا أبو العباس عبد الله بن يعقوب الكرماني قال حدثنا يحيى الكرماني قال حدثنا حماد بن زيد عن مجاهد بن سعد عن الشعبي عن النعمان بن بشير قال سمعت رسول الله ﷺ يقول الا ان مثل المؤمنين في توادهم وتحابهم وتراحهم كمثل الحسدي اذا اشتكى عضوه منه تداعى سائر السهر والحمى والتألف والتودد يؤكد أسباب السحبة والصحبة مع الأخيار مؤثرة

مثال من يصرف عنان الدابة عند توجهها إلى باب لتدخله وما أهون منعها بصرف عنانها ومثال من يعالجها بعد استحكامها مثال من يترك الدابة حتى تدخل وتجاوز الباب ثم يأخذ بذنبيها ويجرها إلى ورائها وما أعظم التفاوت بين الأمرين في اليسر والعسر فليكن الاحتياط في بدايات الأمور قأماً وأخراً فلا تقبل العلاج إلا بجهد جهيد يكاد يؤدي إلى ترع الروح فاذن افراط الشهوة أن يغلب العقل إلى هذا الحد وهو مذموم جداً وتقر يطها بالعتة أو بالضعف عن أمتاع المتكوحة وهو أيضاً مذموم وإنما المحمود أن تكون معتدلة ومطبعة للعقل والشرع في انقباضها وانبساطها ومهما أفرطت فكسرها بالجوع والنكاح قال عليه السلام (١) معاشر الشباب عليكم بالباءة فمن لم يستطع فعله بالصوم فالصوم وجاء

أعلم أن المريد في ابتداء أمره ينبغي أن لا يشغل نفسه بالتزويج فإن ذلك شغل شاغل يمنعه من السلوك ويستجده إلى الانس بالزوجة ومن أنس بغير الله تعالى شغل عن الله ولا يغرنه كثرة نكاح رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) فإنه كان لا يشغل قلبه جميع ما في الدنيا عن الله تعالى فلا تقاس الملائكة بالخدادين ولذلك قال أبو سليمان الداراني من تزوج فقد ركن إلى الدنيا وقال ما رأيت مريداً تزوج فثبت على حاله الأول وقيل له مرة ما أحوجك إلى امرأة تأنس بها فقال لا آسنى الله بها أي إن الأنس بها يمنع الأنس بالله تعالى وقال أيضاً كل ما شغلك عن الله من أهل ومال وولد فهو عليك مشؤم فكيف يقاس غير رسول الله صلى الله عليه وسلم به وقد كان استغراقه بحب الله تعالى بحيث كان يجد احترامه فيه إلى حد كان يخشى منه في بعض الأحوال أن يسرى ذلك إلى قلبه فيهدمه فلذلك (٣) كان يضرب يده على فخذه مائسة أحياناً ويقول كسبني يائسة لتشغله بكلامها عن عظيم ما هو فيه لقصور طاعة قلبه عند فقد كان طبعه إلا أنس بالله عز وجل وكان أنسه بالخلق ماضياً رفاقاً بيده ثم إنه كان لا يطيق الصبر مع الخلق إذا جالسهم فإذا ضاق صدره قال (٤) أرحنا بها يا بلال حتى يعود إلى ما هو قرة عينه (٥) فالضعيف إذا لاحظ أحواله في مثل هذه الأمور فهو مغرور لأن الأفهام تقصر عن الوقوف على أسرار أفعاله صلى الله عليه وسلم فشرط المريد العزلة في الابتداء إلى أن يقوى في المعرفة هذا إذا لم تغلب الشهوة فإن غلبته الشهوة فليكسرها بالجوع الطويل والصوم الدائم فإن لم تنقمع الشهوة بذلك وكان بحيث لا يقدر على حفظ العين مثلاً وان قدر على حفظ الفرج فالتكاح له أولى لتسكن الشهوة والافهام لم يحفظ عينه لم يحفظ عليه فكره ويتفرق عليه همه ويرى ما وقع في بلية لا يطيقها وزنا العين من كبار الصغائر وهو يؤدي إلى القرب إلى الكبرة الفاحشة وهي زنا الفرج ومن لم يقدر على غض بصره لم يقدر على حفظ فرجه قال عيسى عليه السلام يا كم والنظرة فانهما تزرع في القلب شهوة وكنى بها فتنة وقال سعيد بن جبيرة لما جاءت الفتنة لداود عليه السلام من قبل النظرة ولذلك لا بد عليه السلام يا بني امش خلف الأسد والأسود ولا تمس خلف المرأة وقيل ليحيي عليه السلام ما بد الزنا قال النظر والتمنى وقال الفضيل يقول ابليس هو قوسي القديمة وسهمي الذي لا أخطئ به يعني النظر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) النظرة سهم مسموم من سهام ابليس فمن تركها خوقامن الله تعالى أعطاه الله تعالى إيماناً يجحد حسلاً وانه في قلبه وقال صلى الله عليه وسلم (٧) ماتركت بعدى فتنة أضرم على الرجال من النساء وقال صلى الله عليه وسلم (٨) اتقوا فتنة الدنيا وفتنة النساء فإن أول فتنة بني إسرائيل كانت من قبل النساء وقال تعالى

العقيلي في الضعفاء طس من حديث حذيفة وقد تقدم وهو موضوع (١) حديث معاشر الشباب من استطاع منكم النكاح فليتزوج الحديث تقدم في النكاح (٢) حديث كان لا يشغل قلبه عن الله تعالى جميع ما في الدنيا تقدم (٣) حديث كان يضرب يده على فخذه مائسة أحياناً ويقول كسبني يائسة لم أجده أصلاً (٤) حديث أرحنا بها يا بلال تقدم في الصلاة (٥) حديث إن الصلاة كانت قرة عينه تقدم أيضاً (٦) حديث النظرة سهم مسموم من سهام ابليس الحديث أيضاً (٧) حديث ماتركت بعدى فتنة أضرم على الرجال من النساء متفق عليه من حديث أسامة بن زيد (٨) حديث اتقوا فتنة الدنيا وفتنة النساء فإن أول فتنة بني إسرائيل كانت في النساء من حديث

جدداً (وقد قيل)
لقاء الإخوان لقاح
ولاشك إن البواطن
تتلقح ويتقوى
البعض ببعض
بل مجرد النظر إلى
أهل الصلاح يؤثر
صلاحاً والنظر في
الصور يؤثر أخلاقاً
مناسبة لخلق
المنظور إليه كدوام
النظر إلى المحزون
يحزن ودوام النظر
إلى المسرور يسر
(وقد قيل) من
لا يتفكك لحظه لا
يتفكك لحظه والجل
الشروع يصير ذلولا
بمقارنة الجمل الذلول
فالمقارنة لها تأثير
في الحيوان والنبات
والجماد والماء والهواء
يفسد إن بمقارنة
الجيف والزروع
تنقى عن أنواع
العروق في الأرض
والنبات لموضع
الافساد بالمقارنة
وإذا كانت المقارنة
مؤثرة في هذه
الاشياء ففي
النفوس الشريفة

قل المؤمن يغضوا من أبصارهم الآية وقال عليه السلام (١) لكل ابن آدم حظ من الزنا فالعينان تزنيان وزناهما النظر واليدان تزنيان وزناهما البطش والرجلان تزنيان وزناهما المشي والقدم تزني وزناهما القبلة والقلب يهيم أو يتمنى ويصدق ذلك الفرج أو يكذبه (٢) وقالت أم سلمة استأذن ابن أم مكتوم الأعمى على رسول الله ﷺ وأنا وميمونة جالسان فقال عليه السلام احتجبا فقلنا أو ليس بأعمى لا يبصرنا فقال وأنتما لا تبصرانه وهذا يدل على أنه لا يجوز للنساء مجالسة العميان كما جرت به العادة في المساء ثم والولا ثم فيحرم على الأعمى الخلوة بالنساء ويحرم على المرأة مجالسة الأعمى وتحديق النظر إليه لغير حاجة وإنما يجوز للنساء محادثة الرجال والنظر إليهم لأجل عموم الحاجة وإن قدر على حفظ عينه عن النساء ولم يقدر على حفظها عن الصبيان قال لنكاح أولى به فإن الشر في الصبيان أكثر فانه لو مال قلبه إلى امرأة أمكنه الوصول إلى استباحتها بالنكاح والنظر إلى وجه الصبي بالشهوة حرام بل كل من يتأثر قلبه بجمال صورة المرأة يدرى التفريق بينهما وبين الملتصحي لم يحل له النظر إليه فإن قلت كل ذي حس يدرك التفريق بين الجميل والقيح لا محالة ولم تزل وجوه الصبيان مكشوفة فأقول لست أعني تفريق العين فقط بل ينبغي أن يكون ادراك التفريق كادراك التفريق بين شجرة خضراء وأخرى يابسة وبين ماء صاف وماء كدرو وبين شجرة عليها أزهارها وأنوارها وشجرة تساقطت أوراقها فانه يميل إلى إحداها بعينه وطبعه ولكن ميلا خاليا عن الشهوة ولأجل ذلك لا يشتهي ملامسة الأزهار والأنوار وتقبيلها ولا تقبيل الماء الصافي وكذلك الشبهة الحسنة قد تميل العين إليها وتدرى التفريق بينها وبين الوجه القبيح ولكنها تفرقة لا شهوة فيها أو يعرف ذلك بميل النفس إلى القرب والملازمة فهما وجد ذلك الميل في قلبه وأدرك تفرقة بين الوجه الجميل وبين النبات الحسن والآثاب المنقشة والسقوف المذهبة فنظره نظر شهوة فهو حرام وهذا مما يتهاون به الناس ويحرم إلى المعاطب وهم لا يشعرون قال بعض التابعين ما أنا بأخوف من السبع الضاري على الشاب الناسك من غلام أمرد يجلس إليه وقال سفيان لو أن رجلا عبت بفلان بين أصبعين من أصابع رجله يريد الشهوة لكان لو أطاق وعن بعض السلف قال سيكون في هذه الأمة ثلاثة أصناف لو طيرون صنف ينظرون وصنف يصاحون وصنف يعدلون فإذا آفة النظر إلى الأحداث عظيمة فهما عجز المرء عن غض بصره وضبط فكره فالصواب له أن يكسر شهوته بالنكاح قرب نفس لا يسكن توقانها بالجوع (وقال بعضهم) غلبت على شهوتي في بدء أراذلي بما لم أطق فأكثر الضجيج إلى الله تعالى فرأيت شخصا في المنام فقال مالك فشكوت إليه فقال تقدم إلى فتقدمت إليه فوضع يده على صدرى فوجدت بردها في فؤادي وجميع جسدي فأصبحت وقد زال ما بي فبقيت معافي سنة ثم طودني ذلك فأكثر الاستغاثه فأتاني شخص في المنام فقال لي أنجب أن يذهب ما تجده وأضرب عنقك قلت نعم فقال مدركت فددتها فخر دسيفان نور ففصرت بمعنى فأصبحت وقد زال ما بي فبقيت معافي سنة ثم طودني ذلك أو أشد منه فرأيت كأن شخصا فيما بين جنبي وصدرى بخاطبي ويقول ويحك كم تسأل الله تعالى رفع ما لا يجب رفعه قال فتزوجت فاقطع ذلك عني وولدي ومهما احتاج المرء إلى النكاح فلا ينبغي أن يترك شرط الإرادة في ابتداء النكاح ودوامه أما في ابتداءه فبالنية الحسنة وفي دوامه بحسن الخلق وسداد السيرة والقيام بالحقوق الواجبة كما فصلنا جميع ذلك في كتاب آداب النكاح فلا نطول بامادته وعلامة صدق أرائه أن ينكح فقيرة متدينة ولا يطلب الغنية (قال بعضهم) من تزوج غنية كان له منها خمس خصال مغالاة الصداق وتسوية الزفاف وفوت الخدمة وكثرة النفقة وإذا أراد طلاقها لم يقدر خوفا على ذهاب مالها والفقيرة بخلاف ذلك وقال بعضهم ينبغي أن تكون المرأة دون الرجل بأربع والألاستحقاقته بالسن والطول والمال والحسب وأن تكون

أبي سعيد الخدري (١) حديث لكل ابن آدم حظ من الزنا فالعينان تزنيان الحديث مرقى واللفظه من حديث أبي هريرة واتفق عليه الشيخان من حديث ابن عباس نحوه (٢) حديث أم سلمة استأذن ابن أم مكتوم الأعمى وأنا وميمونة جالسان فقال احتجبا فقلنا أو ليس بأعمى لا يبصرنا فقال وأنتما لا تبصرانه وهذا يدل على أنه لا يجوز للنساء مجالسة العميان كما جرت به العادة في المساء ثم والولا ثم فيحرم على الأعمى الخلوة بالنساء ويحرم على المرأة مجالسة الأعمى وتحديق النظر إليه لغير حاجة وإنما يجوز للنساء محادثة الرجال والنظر إليهم لأجل عموم الحاجة وإن قدر على حفظ عينه عن النساء ولم يقدر على حفظها عن الصبيان قال لنكاح أولى به فإن الشر في الصبيان أكثر فانه لو مال قلبه إلى امرأة أمكنه الوصول إلى استباحتها بالنكاح والنظر إلى وجه الصبي بالشهوة حرام بل كل من يتأثر قلبه بجمال صورة المرأة يدرى التفريق بينهما وبين الملتصحي لم يحل له النظر إليه فإن قلت كل ذي حس يدرك التفريق بين الجميل والقيح لا محالة ولم تزل وجوه الصبيان مكشوفة فأقول لست أعني تفريق العين فقط بل ينبغي أن يكون ادراك التفريق كادراك التفريق بين شجرة خضراء وأخرى يابسة وبين ماء صاف وماء كدرو وبين شجرة عليها أزهارها وأنوارها وشجرة تساقطت أوراقها فانه يميل إلى إحداها بعينه وطبعه ولكن ميلا خاليا عن الشهوة ولأجل ذلك لا يشتهي ملامسة الأزهار والأنوار وتقبيلها ولا تقبيل الماء الصافي وكذلك الشبهة الحسنة قد تميل العين إليها وتدرى التفريق بينها وبين الوجه القبيح ولكنها تفرقة لا شهوة فيها أو يعرف ذلك بميل النفس إلى القرب والملازمة فهما وجد ذلك الميل في قلبه وأدرك تفرقة بين الوجه الجميل وبين النبات الحسن والآثاب المنقشة والسقوف المذهبة فنظره نظر شهوة فهو حرام وهذا مما يتهاون به الناس ويحرم إلى المعاطب وهم لا يشعرون قال بعض التابعين ما أنا بأخوف من السبع الضاري على الشاب الناسك من غلام أمرد يجلس إليه وقال سفيان لو أن رجلا عبت بفلان بين أصبعين من أصابع رجله يريد الشهوة لكان لو أطاق وعن بعض السلف قال سيكون في هذه الأمة ثلاثة أصناف لو طيرون صنف ينظرون وصنف يصاحون وصنف يعدلون فإذا آفة النظر إلى الأحداث عظيمة فهما عجز المرء عن غض بصره وضبط فكره فالصواب له أن يكسر شهوته بالنكاح قرب نفس لا يسكن توقانها بالجوع (وقال بعضهم) غلبت على شهوتي في بدء أراذلي بما لم أطق فأكثر الضجيج إلى الله تعالى فرأيت شخصا في المنام فقال مالك فشكوت إليه فقال تقدم إلى فتقدمت إليه فوضع يده على صدرى فوجدت بردها في فؤادي وجميع جسدي فأصبحت وقد زال ما بي فبقيت معافي سنة ثم طودني ذلك فأكثر الاستغاثه فأتاني شخص في المنام فقال لي أنجب أن يذهب ما تجده وأضرب عنقك قلت نعم فقال مدركت فددتها فخر دسيفان نور ففصرت بمعنى فأصبحت وقد زال ما بي فبقيت معافي سنة ثم طودني ذلك أو أشد منه فرأيت كأن شخصا فيما بين جنبي وصدرى بخاطبي ويقول ويحك كم تسأل الله تعالى رفع ما لا يجب رفعه قال فتزوجت فاقطع ذلك عني وولدي ومهما احتاج المرء إلى النكاح فلا ينبغي أن يترك شرط الإرادة في ابتداء النكاح ودوامه أما في ابتداءه فبالنية الحسنة وفي دوامه بحسن الخلق وسداد السيرة والقيام بالحقوق الواجبة كما فصلنا جميع ذلك في كتاب آداب النكاح فلا نطول بامادته وعلامة صدق أرائه أن ينكح فقيرة متدينة ولا يطلب الغنية (قال بعضهم) من تزوج غنية كان له منها خمس خصال مغالاة الصداق وتسوية الزفاف وفوت الخدمة وكثرة النفقة وإذا أراد طلاقها لم يقدر خوفا على ذهاب مالها والفقيرة بخلاف ذلك وقال بعضهم ينبغي أن تكون المرأة دون الرجل بأربع والألاستحقاقته بالسن والطول والمال والحسب وأن تكون

البشرية أكثر
تأثير اسمي
الإنسان إنسانا لأنه
يأثر بما يراه من
خير وشر والتألف
والتودد مستجلب
للمزيد وإنما العزلة
والوحدة تحمد
بالنسبة إلى أراذل
الناس وأهل الشر
فأما أهل العلم
والصفاء والوفاء
والاخلاق الحميدة
فيفتنهم مقارنتهم
والاستئناس بهم
استئناس بالله تعالى
كما أن محبتهم محبة
الله والجامع معهم
رابطة الحق ومع
غيرهم رابطة الطبع
فالصوفي مع غير
الجنس كأنه بائن
ومع الجنس كأنه
مغيب والمؤمن
مرآة المؤمن إذا
نظر إلى أخيه
يستشف من وراءه
أقواله وأعماله
وأحواله تجليات
الهيبة وتعريفات
وتلويحات من
الله الكريم خفية
غابت عن الأغيار

فوقه باربع بالجمال والأدب والورع والخلق وعلامة صدق الإرادة في دوام النكاح الخلق تزوج بعض المريدین
 بامرأة فلم يزل يخدمها حتى استحييت المرأة وشكت ذلك إلى أبيها وقالت قد تحيرت في هذا الرجل أنا في منزله منذ
 سنين ما ذهبت إلى الخلاء قط الا وحمل الماء قبلي إليه وتزوج بعضهم امرأة ذات جمال فلما قرب زفافها أصابها
 الجدري فاشتد حزن أهلها لذلك خوفاً من أن يستقبحها فأراهم الرجل أنه قد أصابه رمد ثم أراهم أن بصره قد
 ذهب حتى زفت إليه فزال عنهم الحزن فبقيت عنده عشرين سنة ثم توفيت ففتح عينيها حين ذلك فقبل له في ذلك
 فقال تعمدت له لأجل أهلها حتى لا يحزنوا فقبل له قد سبقت أخوانك بهذا الخلق * وتزوج بعض الصوفية امرأة
 سيئة الخلق فكان يصبر عليها فقبل له لم لا تطلقها فقال أخشى أن يزوجه من لا يصبر عليها فيتأذى بها فان تزوج
 المرء فكذا ينبغي أن يكون وإن قدر على الترك فهو أولى له إذا لم يمكنه الجمع بين فضل النكاح وسلوك الطريق
 وعلم أن ذلك يشغله عن حاله كما روى أن محمد بن سليمان الهاشمي كان بملك من غلة الدنيا ثمانين ألف درهم في كل
 يوم فكتب إلى أهل البصرة وعلمائها في امرأة تزوجه فأجمعوا كلهم على أربعة العدوية ورحمها الله تعالى فكتب
 إليها بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فإن الله تعالى قد ملكني من غلة الدنيا ثمانين ألف درهم في كل يوم وليس تمضي
 الأيام والليالي حتى أتمها مائة ألف وأنا أصير لك مثلها ومثلها فأجيبيني فكتبت إليه بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد
 فإن الزهد في الدنيا راحة القلب والبدن والرغبة فيها تورث الهم والحزن فإذا أناك كتابي هذا في زادك وقدم
 لمعادك وكن وصي نفسك ولا تجعل الرجال أوصياءك فيقتسموا ثرائك فصم الدهر وليكن فطرك الموت وأما أنا
 فلو أن الله تعالى خولني أمثال الذي خولك وأضعافه ماسرني أن أشتغل عن الله طرفه عين وهذه إشارة إلى أن كل
 ما يشغل عن الله تعالى فهو نقصان فليتنظر المريد إلى حاله وقلبه فإن وجدته في العزوبة فهو الأقرب وإن عجز عن ذلك
 فالتكاح أولى به ودواء هذه العلة ثلاثة أمور الجوع وغضب البصر والاشتغال بشغل يستولي على القلب فإن لم
 تنفع هذه الثلاثة فالتكاح هو الذي يستأصل ما دلتها فقط ولهذا كان السلف يبادرون إلى النكاح وإلى تزويج
 البنات قال سعيد بن المسيب ما يس ابليس من أحد إلا وأنا من قبل النساء وقال سعيد أيضاً وهو ابن أربع
 وثمانين سنة وقد ذهبت إحدى عينيه وهو يعشو بالآخرى ماشياً أخوف عندي من النساء وعن عبد الله بن أبي
 وداعة قال كنت أجالس سعيد بن المسيب فتفقدي أياً ما فلما أتته قال أين كنت قلت توفيت أهلي فاشتغلت بها
 فقال هلا أخبرتنا فشهدنا ما قال ثم أردت أن أقوم فقال هل استحدثت امرأة فقلت برحمك الله تعالى ومن
 يزوجني وما أملك إلا درهمين أو ثلاثة فقال أنا فقلت وتفضل قال نعم فحمد الله تعالى وصلى على النبي ﷺ
 وزوجني على درهمين أو قال ثلاثة قال فقلت وما أصنع من الفرح فصرت إلى منزلي وجعلت أفكر
 بمن آخذ ومن أستدين فصليت المغرب وانصرفت إلى منزلي فأسرجت وكنت صائماً فقدمت عشائي
 لا فطرو كان خبزاً وزيتاً وإذا بآبي يقرع فقلت من هذا قال سعيد قال فأفكرت في كل إنسان اسمه سعيد إلا سعيد
 ابن المسيب وذلك أنه لم ير أر بعين سنة إلا بين داره والمسجد قال فخرجت إليه فإذا به سعيد بن المسيب فظننت
 أنه قد بدا له فقلت يا أبا محمد لو أرسلت إلى لا تبتك فقال لا أنت أحق أن تؤتي قلت لما تأمر قال لك كنت رجلاً
 عز بفتزوجت فكرهت أن أبتك الليلة وحدك وهذه امرأة تك وذا هي قائمة خلقه في طوله ثم أخذ بيدها
 فدفعها في الباب ورده فسقطت المرأة من الحياة فاستوثقت من الباب ثم تقدمت إلى القصعة التي فيها الخبز
 والزيت فوضعتها في ظل السراج لكي لا تراه ثم صعدت السطح فرميت الخبز فجأوني وقالوا ماشاً بك قلت
 ويحكم زوجني سعيد بن المسيب بالله اليوم وقد جاء بها الليلة على غفلة فقالوا أو سعيد زوجك قلت نعم قالوا وهي في
 الدار قلت نعم فنزلوا إليها وبلغ ذلك أمي فجاءت وقالت وجهي من وجهك حرام أن تستها قبل أن أصلحها إلى ثلاثة
 أيام قال فقلت ثلاثاً ثم دخلت بها فإذا هي من أجل النساء وأحفظ الناس لكتاب الله تعالى وأعلمهم بسنة رسول
 الله ﷺ وأعرفهم بحق الزوج قال فكتبت شهر الأياتي سعيد ولا آتية فلما كان بعد الشهر أتته وهو

وأدر كها أهل
 الأنوار * ومن
 أخلاق الصوفية
 شكر المحسن على
 الإحسان والدعاء
 له وذلك منهم مع
 كمال توكلهم على
 ربهم وصفاء
 توحيدهم وقطعهم
 النظر إلى الأغيار
 ورؤيتهم النعم من
 المنعم الجبار ولكن
 يفعلون ذلك اقتداء
 برسول الله ﷺ
 على ما ورد أن
 رسول الله ﷺ
 خطب فقال ما من
 الناس أحد أمن
 علينا في صحبتته
 وذات يده من ابن
 أبي قحافة ولو كنت
 متخذاً خليلاً
 لاتخذت أبا بكر
 خليلاً وقال ما نفعتني
 مال كمال أبي بكر
 فخلق حجبوا عن
 الله بالخلق في المنع
 والعطا فالصوفي
 في الابتداء يفتي
 عن الخلق ويرى
 الأشياء من الله

في خلقه فسألت عليه فرد على السلام ولم يكلمني حتى تفرق الناس من المجلس فقال ما حال ذلك الا انسان فقلت
 بنجر يا ابا عبد الله ما يحب الصديق ويكره العدو قال ان رابك منه امر قدونك والعصا فانصرفت إلى منزلي
 فوجه إلى بعشرين ألف درهم قال عبد الله بن سليمان وكانت بنت سعيد بن المسيب هذه قد خطبها منه عبد الملك
 ابن مروان لابنه الوليد حين ولأه المهد فأبى سعيد أن يزوجه فلم يزل عبد الملك يمتال على سعيد حتى ضرب به مائة
 سوط في يوم بارد وصب عليه جرة ماء وألبسه جبة صوف فاستعجال سعيد في الزفاف تلك الليلة يعرفك غائلة
 الشهوة ووجوب المبادرة في الدين إلى تطفئة نارها بالنكاح رضى الله تعالى عنه ورحمه
 ﴿ بيان فضيلة من يخالف شهوة الفرج والعين ﴾

إعلم ان هذه الشهوة هي أغلب الشهوات على الانسان وأعصابها عند الهيجان على العقل إلا ان مقتضاها قبيح
 يستجيب منه ويخشى من اقتحامه وامتناع أكثر الناس عن مقتضاها إما لعجز أو لخوف أو لحياء أو لحافضة على
 جسمه وليس في شيء من ذلك ثواب فانه لا يثار حظ من حظوظ النفس على حظ آخر ثم من العصمة أن لا يقدر
 في هذه العوائق فائدة وهي دفع الاثم فان من ترك الزنا ندفع عنه إثمه بأي سبب كان تركه وانما الفضل والثواب
 الجزيل في تركه خوفا من الله تعالى مع القدرة وارتفاع الموانع وتيسر الأسباب لا سيما عند صدق الشهوة وهذه
 درجة الصديقين ولذلك قال عليه السلام (١) من عشق فعف فكم ثبات فهو شهيد وقال عليه السلام (٢) سبعة
 يظلمهم الله يوم القيامة في ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله وعد منهم رجل دعته امرأة ذات جمال وحسب إلى نفسها
 فقال اني أخاف الله رب العالمين وقصة يوسف عليه السلام وامتناعه من زليخا مع القدرة ومع رغبتها معروفة وقد
 أثنى الله تعالى عليه بذلك في كتابه العزيز وهو امام لكل من وفق لمجاهدة الشيطان في هذه الشهوة العظيمة وروى
 أن سليمان بن يسار كان من أحسن الناس وجها فدخلت عليه امرأة فساءلته نفسه فامتنع عليها وخرج هاربا من منزله
 وتركها فيه قال سليمان فرأيت تلك الليلة في المنام يوسف عليه السلام وكأني أقول له أنت يوسف قال نعم أنا يوسف
 الذي هممت وأنت سليمان الذي لم تهمل أشار إلى قوله تعالى ﴿ ولقد هممت به وهم بها لولا أن رأي برهان به ﴾ وعنه
 أيضا ما هو أعجب من هذا وذلك أنه خرج من المدينة حاجا ومعه رفيق له حتى نزلا بالابواء فقام رفيقه وأخذ السفر
 وانطلق إلى السوق ليبْتَاع شيئا وجلس سليمان في الخيمة وكان من أجل الناس وجها وأورعهم فبصرت به أعرابية
 من قلة الجبل وانحدرت إليه ختى وقفت بين يديه وعليها البرقع والقفازان فأسفرت عن وجهها كأنه فلقه قر
 وقالت أهنئي فظن أنها تريد طعاما فقام إلى فضلة السفر ليعطيها فقالت لست أريد هذا إنما أريد ما يكون من
 الرجل إلى أهله فقال جهزك إلى ابليس ثم وضع رأسه بين ركبتيه وأخذ في النحيب فلم يزل يبكي فلما رأت منه ذلك
 سدت البرقع على وجهها وانصرفت راجعة حتى بلغت أهلها وجاء رفيقه فراه وقد انتفخت عيناه من البكاء وانقطع
 خلقه فقال ما يبكيك قال خير ذكرت صبيتي قال لا والله الا ان لك قصة أنا معك بصبيتك منذ ثلاث أو نحوها
 فلم يزل به حتى أخبره خبر الأعرابية فوضع رفيقه السفر وجعل يبكي بكاء شديدا فقال سليمان وأنت ما يبكيك قال
 أنا الحق بالبكاء منك لأنني أخشى ان لو كنت مكانك لما صبرت عنها فلم يزل لا يبكيان فلما انتهى سليمان إلى مكة
 فسعى وطاف ثم أتى الحجر فاحتج بشو به فاخذته عينه فنام واذا رجل وسيم طوال له شارة حسنة ورائحة طيبة فقال
 له سليمان رحمك الله من أنت قال له أنا يوسف قال يوسف الصديق قال نعم قال ان في شأنك وشأن امرأة العزيز
 أمجبا فقال له يوسف شأنك وشأن صاحبة الابواء اعجب وروى عن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث من عشق فعف فكم ثبات فهو شهيد ك في التاريخ من حديث ابن عباس وقال انكر على سويد
 ابن سعيد ثم قال يقال ان يحيى لما ذكر له هذا الحديث قال لو كان لي فرس ورمح غزوت سويدا ورواه الخرائطي
 من غير طريق سويد بسند فيه نظر (٢) حديث سبعة يظلمهم الله في ظله الحديث متفق عليه من حديث أبي
 هريرة وقد تقدم

حيث طالع ناصيته
 التوحيد وخوق
 الحجاب الذي منع
 الخلق عن صرف
 التوحيد فلا
 يثبت للخلق منعا
 ولا عطاء ويحجبه
 الحق عن الخلق
 فاذا ارتقى إلى ذروة
 التوحيد يشكر
 الخلق بعد شكر
 الحق ويثبت لهم
 وجودا في المنع
 والعطاء بعد ان
 يرى المسبب أولا
 وذلك لسعة علمه
 وقوة معرفته
 يثبت الوسائط فلا
 يحجبه الخلق عن
 الحق كما ملة المسلمين
 ولا يحجبه الحق
 عن الخلق كما باب
 الارادة والمبتدئين
 فيكون شكره
 للحق لانه المنعم
 والمعطى والمسبب
 ويشكر الخلق
 لانهم واسطة
 وسبب قال رسول
 الله صلى الله عليه
 وسلم اول ما يدعي
 إلى الجنة الحمادون

(١) يقول انطلق ثلاثة نفر من كان قبلكم حتى آوأم المبيت الى غار فدخلوا فأنحدرت صخرة من الجبل فسدت عليهم الغار فقالوا انه لا ينجيكم من هذه الصخرة الا أن تدعوا الله تعالى بصالح أعمالكم فقال رجل منهم اللهم انك تعلم انه كان لي أبوان شيخان كبيران وكنت لا أعقب قبلهما أهلا ولا مالا فتأني بي طاب الشجر يوما فلم أرح عليهما حتى ناما فخلبت لهما غبوقهما فوجدتهما نائمين فكرهت أن أعقب قبلهما أهلا ولا مالا فلبنت والقدح في يدي أن تنظر استيقظا ظمها حتى طلع الفجر والصبيبة يتضاغون حول قدمي فاستيقظا فشر باغبوقها اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك ففرج عنا ما نحن فيه من هذه الصخرة فانفجرت شيئا لا يستطيعون الخروج منه وقال الآخر اللهم انك تعلم انه كان لي ابنة عم من أحب الناس الى فراودتها عن نفسها فامتنعت مني حتى ألت بها سنة من السنين فجاءتني فأعطيتها مائة وعشرين دينارا على أن تخليني وبين نفسي ففعلت حتى إذا قدرت عليها قالت انق الله ولا تنقض الخاتم الا بحقه فتخرجت من الوقوع عليها فانصرفت عنها وهي من أحب الناس الى وتركت الذهب الذي أعطيتها اللهم ان كنت فعلته ابتغاء وجهك ففرج عنا ما نحن فيه فانفجرت الصخرة عنهم غير أنهم لا يستطيعون الخروج منها وقال الثالث اللهم اني استأجرت أجرا وأعطيتهم أجورهم غير رجل واحد فانه ترك الأجر الذي له وذهب فسميت له أجره حتى كثرت منه الأموال فجاءني بعد حين فقال يا عبد الله أعطني أجرى فقلت كل ما ترى من أجرك من الابل والبقر والغنم والريق فقال يا عبد الله أتتري أني فقلت لا أستهيئ بك فخذته فاستاقه وأخذته كله ولم يترك منه شيئا اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك ففرج عنا ما نحن فيه فانفجرت الصخرة فخرجوا يمشون فهذا افضل من تمكن من قضاء هذه الشهوة ففقر برب منه من تمكن من قضاء شهوة العين فان العين مبدأ الزنا فحفظها مهم وهو عسر من حيث انه قد يستهان به ولا يعظم الخوف منه والآفات كلها منه تنشأ والنظرة الاولى اذا لم تقصد لا يؤاخذ بها والمعاودة يؤاخذ بها قال عليه السلام (٢) لك الاولى وعليك الثانية أي النظرة وقال العلاء بن رزق ياد لا تتبع بصرك رداء المرأة فان النظر يزدع في القلب شهوة وقلما يخلو الا انسان في ترداده عن وقوع البصر على النساء والصبيان فلهما تخايل اليه الحسن تقاضى الطبع المعاودة وعنده يذبحي أن يقرر في نفسه ان هذه المعاودة عين الجهل فانه ان حقق النظر فاستحسن ثارت الشهوة وعجز عن الوصول فلا يحصل له الا التحسر وان استقبح لم يلتذ وتألم لا نه قصد الا لتذاذ فقد فعل ما آلمه فلا يخلو في كلنا حالته عن معصية وعن تألم وعن تحسر ومهما حفظ العين بهذا الطريق اندفع عن قلبه كثير من الآفات فان أخطأت عينه وحفظ الفرج مع التمكن فذلك يستدعي غاية القوة ونهاية التوفيق فقد روى عن أبي بكر بن عبد الله المزني أن قصا بأولع بجارية لبعض جيرانه فأرسلها أهلها في حاجة لهم الى قرية أخرى فبيعها وراودها عن نفسها فقالت له لا تفعل لأننا أشد جبالك منك لي ولكني أخاف الله قال فأتت تخافينه وانالا اخافه فرجع تائبا فأصابه العطش حتى كاد يهلك فاذا هو برسول لبعض أنبياء بني اسرائيل فسأله فقال مالك قال العطش قال تعالى حتى ندعوا الله بأن تظلنا سحابة حتى ندخل القرية قال مالي من عمل صالح فأدعوا فادع أنت قال انا ادعوا من أنت على دعائي فدعا الرسول وأمن هو فأظلمت سحابة حتى اتهمنا الى القرية فأخذ القصاب الى مكانه فمالت السحابة معه فقال له الرسول زعمت ان ليس لك عمل صالح وانا الذي دعوت وانت الذي امتنت فأظلمت سحابة ثم تبعك لتخبرني بامرئك فاخبره فقال الرسول ان التائب عند الله تعالى بمكان ليس احدم من الناس بمكانه وعن أحمد بن سعيد العابد عن ابيه قال كان عندنا بالكوفة شاب متعبد ملازم لمسجد الجامع لا يكاد يفارقه وكان حسن الوجه حسن القامة حسن السميت فنظرت اليه امرأة ذات جمال وعقل فشغفت به وطال عليها ذلك فلما كان ذات يوم وقفت له على الطريق وهو يريد المسجد فقالت له يا فتى اسمع مني كلمات اكلمك بها ثم اعلم ما شئت ففضي ولم يكلمها ثم وقفت له بعد ذلك

(١) حديث ابن عمر انطلق ثلاثة نفر من كان قبلكم حتى آوأم المبيت الى غار فذكر الحديث بطوله رواه خ (٢) حديث لك الاولى وليست لك الثانية اي النظرة دت من حديث بر يدة قاله لعلى قال ت حديث غريب

الذين يحمدون الله تعالى في السراء والضراء وقال عليه السلام من عطس أو تجشأ فقال الحمد لله على كل حال دفع الله تعالى بها عنه سبعين داء أهونها الجذام (روى) جابر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد ينعم عليه بنعمة فحمد الله الا كان الحمد افضل منها فقله عليه السلام كان الحمد افضل منها يحتمل أن يرضى الحق بها شكرا ويحتمل ان الحمد افضل منها نعمة فتكون نعمة الحمد افضل من النعمة التي حمد عليها فاذا شكروا المنعم الأول يشكرون الواسطة المنعم مسسن الناس ويدعون له (روى) أنس رضى الله عنه قال

على طريقه وهو يريد منزله فقلت له يا فتى اسمع مني كلمات أكلمك بها فأطرق مليا وقال لها هذا موقف تهمة وأما
أكره أن أكون للتهمة موضعا فقلت له والله ما وقفت موقفي هذا جهالة مني بأمرك ولكن معاذ الله أن يتشوف
العباد إلى مثل هذا مني والذي حملني على أن لقيتك في مثل هذا الأمر بنفسى لعرفت أن القابل من هذا عند الناس
كثير وأتم معاشر العباد على مثال القوارير أدنى شئ يعيبها وجملة ما أقول لك أن جوارحى كلها مشغولة بك قال الله
الله في أمرى وأمرك قال فمضى الشاب إلى منزله وأراد أن يصلى فلم يعقل كيف يصلى فأخذ قرطاسا وكتب
كتابا ثم خرج من منزله وإذا بالمرأة واقفة في موضعها فأتى الكتاب إليها ورجع إلى منزله وكان فيه بسم الله
الرحمن الرحيم اعلمى أيتها المرأة أن الله عز وجل إذا عصاه العبد حلم فإذا عاد إلى المعصية مرة أخرى ستره فإذا
لبس لها ملابسها غضب الله تعالى لنفسه غضبة تضيق منها السموات والأرض والجبال والشجر والدواب
فمن ذا يطيق غضبه فإن كان ما ذكرت بإطلاقي أذكرك يوما تكون السماء فيه كالمهل وتصير الجبال كالهن
وتجثو الأمم لصولة الجبار العظيم وإنى والله قد ضعفت عن إصلاح نفسى فكيف بإصلاح غيرى وإن كان
ما ذكرت حقا فاني أدلك على طبيب هدى يداوى السكوم الممرضة والاوجاع الممرضة ذلك الله رب العالمين
فاقصديه بصدق المسألة فاني مشغول عنك بقوله تعالى وأنذرهم يوم الازفة إذا القلوب لدى الحناجر كاظمين
مال الظالمين من حميم ولا شفيع يطاع يعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور فإن المهرب من هذه الآية ثم جاءت بعد
ذلك بأيام فوقفت له على الطريق فلما رآها من بعيد أراد الرجوع إلى منزله كيلا يراها فقلت يا فتى لا ترجع فلا كان
الملتقى بعد هذا اليوم أبدا لا غدا بين يدي الله تعالى ثم بكيت بكاء شديدا وقالت أسألك الله الذى بيده مفاتيح
قلبك أن يسهل ما قد عسر من أمرك ثم انما تبعته وقالت اهدني على جموعة أحملها عنك وأوصنى بوصية أعمل
عليها فقال لها أوصيك بحفظ نفسك من نفسك وأذكرك قوله تعالى وهو الذى يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم
بالنهار قال فأطرق وبكت بكاء شديدا أشد من بكائها الأول ثم أنها أفاقت ولزمت بيتها وأخذت العبادة فلم
تزل على ذلك حتى ماتت كمدا فكان الذى يذكرها بعد موتها ثم يبكى فيقال له مم بكاء لك وأنت قد بدأتها من
نفسك فيقول انى قد ذبحت طمعها فى أول أمرها وجعلت قطيعتها ذخيرة لى عند الله تعالى فأننا أستحي منه ان
أسترد ذخيرة ادخرتها عنده تعالى ثم كتاب كسر الشهوتين بحمد الله تعالى وكرمه يتلوها ان شاء الله تعالى
كتاب آفات اللسان والمحمد لله أولا وآخرا وظاهرا وباطنا وصلاته على سيدنا محمد خير خلقه وعلى كل عبد مصطفى
من أهل الارض والسماء وسلم تسليما كثيرا

﴿ كتاب آفات اللسان وهو الكتاب الرابع من ربيع المهلكات من كتاب احياء علوم الدين ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى أحسن خلق الانسان وعدله وألمه نور الايمان فزينه به وجمله وعلمه البيان فقدمه به وفضله
وأفاض على قلبه خزائن العلوم فأكمله ثم أرسل عليه ستر من رحمته وأسبله ثم أمده بلسان يترجم به عما حواه
القلب وعقله ويكشف عنه ستره الذى أرسله وأطلق بالحق مقوله وأفصح بالشكر عما أولاه وخوله من علم
حصله ونطق سبله واشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله الذى أكرمه وبجله ونبيه
الذى أرسله بكتاب أنزله واسمى فضله وبين سبله صلى الله عليه وعلى آله واصحابه به ومن قبله ما كبر الله عبده وهله
﴿ اما بعد ﴾ فان اللسان من نعم الله العظيمة ولطائف صنعه الغريبة فان صغير جرمه عظيم طاعته وجرمه اذ
لا يستبين السكفر والايمان الا بشهادة اللسان وهما غاية الطاعة والعصيان ثم انه ما من موجود او معدوم
خالق او مخلوق متخيل او معلوم مظنون او موهوم الا واللسان يتناوله ويتعرض له بايات او نفى فان
كل ما يتناوله العلم يعرب عنه اللسان اما بحق او باطل ولا شئ الا والعلم يتناول له وهذه خاصية لا توجد

﴿ كتاب آفات اللسان ﴾

كان رسول الله ﷺ إذا أفطر
عند قوم قال أفطر
عندكم الصائمون
وأكل طعامكم
الابرار ونزلت
عليكم السكينة
(أخبرنا) أبو زرعة
عن ابيه قال انا
احمد بن محمد بن احمد
البيزار قال انا ابو
حفص عمر بن
ابراهيم قال حدثنا
عبد الله بن محمد
البغوى قال انا
عمرو بن زرار
قال ثنا عيينة بن
يونس عن موسى
ابن عبيدة عن
محمد بن ثابت عن
ابى هريرة رضى
الله عنه قال قال
رسول الله ﷺ
من قال لأخيه
جزاك الله خيرا فقد
ابلغ في الثناء ومن
اخلاق الصوفية
بذل الجاه للاخوان
والمسلمين كافة
فاذا كان الرجل
وافر العلم بصيرا
بميسوب النفس
وأفاتها وشهواتها

في سائر الأعضاء فإن العين لا تصل إلى غير الألوان والصور والآذان لا تصل إلى غير الأصوات واليد لا تصل إلى غير الأجسام وكذلك سائر الأعضاء واللسان رجب الميدان ليس له مرد ولا مجاهل متتهى وحده في الخير مجال رجب وله في الشر ذيل سحب فمن أطلق عذبة اللسان وأهمله مرخي العنان سلك به الشيطان في كل ميدان وساقه إلى شفا جرفها إلى أن يضطره إلى البوار ولا يكب الناس في النار على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم ولا ينجو من شر اللسان إلا من قيدته بلجام الشرع فلا يطلعه إلا فيما ينفعه في الدنيا والآخرة ويكفه عن كل ما يخشى غائلته في عاجله وآجله وعلم ما يحمد فيه إطلاق اللسان أو يذم غامض عزيز العمل بمقتضاه على من عرفه ثقيل عسير وأعصى الأعضاء على الإنسان اللسان فإنه لا تعب في إطلاقه ولا مؤنة في تحريكه وقد تساهل الخلق في الاحتراز عن آفاته وغوائله والحذر من مصايده وحباؤه وأنه أعظم آفة الشيطان في استغواء الإنسان ونحن بتوفيق الله وحسن تدبيره تفصل مجامع آفات اللسان ونذكرها واحدة واحدة بحدودها وأسبابها وغوائلها ونعرف طريق الاحتراز عنها ونورد ما ورد من الأخبار والآثار في ذمها فنذكر أولاً فضل الصمت ونردفه بذكر آفة الكلام فيما لا يعني ثم آفة فضول الكلام ثم آفة الخوض في الباطل ثم آفة المراء والجدال ثم آفة الخصومة ثم آفة التعر في الكلام بالتشديق وتكلف السجع والفصاحة والتصنع فيه وغير ذلك مما جرت به عادة المتفاسحين المدعين للخطابة ثم آفة الفحش والسب وبذاءة اللسان ثم آفة اللعن إيا الحيوان أو جماد أو إنسان ثم آفة الغناء بالشعر وقد ذكرنا في كتاب السماع ما يحرم من الغناء وما يحل فلا نعيده ثم آفة المزاح ثم آفة السخرية والاستهزاء ثم آفة إفشاء السر ثم آفة الوعد الكاذب ثم آفة الكذب في القول واليمين ثم بيان التعارض في الكذب ثم آفة الغيبة ثم آفة النميمة ثم آفة ذى اللسانين الذي يتردد بين المتعادين فيكلم كل واحد بكلام يوافق ثم آفة المدح ثم آفة الغفلة عن دقائق الخطأ في خوى الكلام لاسيما فيما يتعلق بالله وصفاته ويرتبط بأصول الدين ثم آفة سؤال العوام عن صفات الله عز وجل وعن كلامه وعن الحروف أم هي قديمة أم محدثة وهي آخر الآفات وما يتعلق بذلك وجمعتها عشرون آفة ونسأل الله حسن التوفيق بمنه وكرمه

﴿ بيان عظيم خطر اللسان وفضيلة الصمت ﴾

إعلم أن خطر اللسان عظيم ولا نجاة من خطره إلا بالصمت فلذلك مدح الشرع الصمت وحث عليه فقال صلى الله عليه وسلم (١) من صمت نجا وقال عليه السلام (٢) الصمت حكم وقليل فاعله أي حكمة وحزم (٣) وروى عبد الله بن سفيان عن أبيه قال قلت يا رسول الله أخبرني عن الإسلام بأمر لا أسأل عنه أحدا بعدك قال قل آمنت بالله ثم استقم قال قلت فما أتقى فأومأ بيده إلى لسانه (٤) وقال عقبة بن عامر قلت يا رسول الله ما النجاة قال أمسك عليك لسانك ولا يسمعك بيتك ولا بك على خطيئتك (٥) وقال سهل بن سعد الساعدي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تكفل لي بما بين لحييه ورجليه أتكفل له بالجنة وقال صلى الله عليه وسلم (٦) من وقى شر قبحه وذبحه ولقلقه فقد وقى الشر كله القبح هو البطن والذنب والفرج والخلق اللسان فمذه الشهورات الثلاث بها يهلك أكثر الخلق ولذلك اشتغلنا بذكر آفات

(١) حديث من صمت نجات من حديث عبد الله بن عمرو بسند فيه ضعف وقال غريب وهو عند الطبراني بسند جيد (٢) حديث الصمت حكم وقليل فاعله أبو منصور الديلمي في مستدرك الفردوس من حديث ابن عمر بسند ضعيف والبيهقي في الشعب من حديث أنس بن مالك بلفظ حكم بدل حكمة وقال غلط فيه عثمان بن سعد والصحيح رواية ثابت قال والصحيح عن أنس أن لقمان قال ورواه كذلك هو وابن حبان في كتاب روضة العقلاء بسند صحيح إلى أنس (٣) حديث سفيان الثوري أخبرني عن الإسلام بأمر لا أسأل عنه أحدا بعدك الحديث ت وصححه ونه وهو عند م دون آخر الحديث الذي فيه ذكر اللسان (٤) حديث عقبة بن عامر قلت يا رسول الله ما النجاة قال أمسك عليك لسانك الحديث ت وقال حسن (٥) حديث سهل بن سعد من يتوكل لي بما بين لحييه ورجليه أتوكل له بالجنة رواه خ (٦) حديث من وقى شر قبحه وذبحه ولقلقه الحديث أبو منصور الديلمي

فليتوصل إلى قضاء حوائج المسلمين يئذل الجاه والمعاونة في إصلاح ذات البين وفي هذا المعنى يحتاج إلى مزيد علم لأنها أمور تتعلق بالخلق وغالطتهم ومعاشرتهم ولا يصلح ذلك إلا لصوفي تام الحال عالم رباني (روى) عن زيد بن أسلم أنه قال كان نبي من الأنبياء يأخذ بركاب الملك يتألفه بذلك لقضاء حوائج الناس (وقال عطاء) لأن يرأى الرجل سنين فيكتسب جاها يعيش فيه مؤمن أنهم له من أن يخلص العمل لنجاة نفسه وهذا باب غامض لا يؤمن أن يفتن به خلق من الجهال المدعين ولا يصلح هذا إلا لعبد أطلع الله على باطنه فعلم منه أن لا رغبة له في شيء من الجاه والمال ولو أن

اللسان لما فرغنا من ذكر آفة الشهوتين البطن والفرج ^(١) وقد سئل رسول الله ﷺ عن أكبر ما يدخل الناس الجنة فقال تقوى الله وحسن الخلق وسئل عن أكبر ما يدخل النار فقال الأجوفان الفم والفرج فيحتمل أن يكون المراد بالفم آفات اللسان لأنه محله ويحتمل أن يكون المراد به البطن لأنه منفذه فقد قال ^(٢) معاذ بن جبل قلت يا رسول الله أتؤاخذ بما تقول فقال ثكلتك أمك يا ابن جبل وهل يكب الناس في النار على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم ^(٣) وقال عبد الله الثقي قلت يا رسول الله حدثني بأمر أعظم به فقال قل ربني الله ثم استقم قلت يا رسول الله ما أخوف ما تخاف علي فأخذ بلسانه وقال هذا ^(٤) وروى أن معاذ قال يا رسول الله أي الأعمال أفضل فأخرج رسول الله ﷺ لسانه ثم وضع عليه أصبعه ^(٥) وقال أنس بن مالك قال صلى الله عليه وسلم لا يستقيم إيمان العبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه ولا يدخل الجنة رجل لا يأمن جاره بوائقه وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) من سره أن يسلم فليزم الصمت وعن سعيد بن جبيرة مرفوعا إلى رسول الله ﷺ أنه قال ^(٧) إذا أصبح ابن آدم أصبحت لأعضائه كلها تذكر اللسان أي تقول اتق الله فينا فانك إن استقمت استقمنا وإن اعوججت اعوججنا ^(٨) وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه رأى أبا بكر الصديق رضى الله عنه وهو يمد لسانه بيده فقال له ما تصنع يا خليفة رسول الله قال هذا أوردني الموارد إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس شيء من الجسد إلا يشكوا إلى الله اللسان على حدته ^(٩) وعن ابن مسعود أنه كان على الصفا يلبي ويقول يا لسان قل خيرا تقم واسكت عن شر تسلم من قبل أن تندم فقليل له يا أبا عبد الرحمن أهذا شيء تقول له أو شيء سمعته فقال لا بل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن أكثر خطايا ابن آدم في لسانه ^(١٠) وقال ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كف لسانه ستر الله عورته ومن ملك غضبه وقاه الله عذابه ومن اعتذر إلى الله قبل الله عذره ^(١١) وروى أن معاذ

ملوك الأرض
وقفوا في خدمته ما
طغي ولا استطال
ولودخل إلى اتون
يوقد ما ظهرت نفسه
بصر يح الانكار
لهذا الحال وهذا
يصلح إلا لأحاديث
الخلق وأفراد من
الصادقين ينسلخون
عن إرادتهم
واختيارهم
ويكاشفهم الله
تعالى بمراده منهم
فيدخلون في الأشياء
بمراد الله تعالى فإذا
علموا الحق يريد
منهم الخاطئة وبذل
الجاه يدخلون في
ذلك بغية صفات
النفس وهذا الاقوام
ماتوا ثم حشروا
وأحكوا مقام
الفناء ثم رقا إلى مقام
البقاء فيكون لهم في
كل مدخل ومخرج
برهان وبيان واذن
من الله تعالى فهم على
بصيرة من ربهم
وهذا ليس فيهم
ارتباب لصاحب

من حديث أنس بسند ضعيف بلفظ فقد وجبت له الجنة ^(١) حديث سئل عن أكثر ما يدخل الجنة الحديث ت وصححه وه من حديث أبي هريرة ^(٢) حديث معاذ قلت يا رسول الله أتؤاخذ بما تقول فقال ثكلتك أمك وهل يكب الناس على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم وصححه وه ك وقال صحيح على شرط الشيخين ^(٣) حديث عبد الله الثقي قلت يا رسول الله حدثني بأمر أعظم به الحديث رواه ن قال ابن عساکر وهو خطأ والصواب سفيان بن عبد الله الثقي كما رواه ت وصححه وه وقد تقدم قبل هذا بخمسة أحاديث ^(٤) حديث أن معاذ قال يا رسول الله أي الأعمال أفضل فأخرج لسانه ثم وضع يده عليه الطيراني وابن أبي الدنيا في الصمت وقال أصبعه مكان يده ^(٥) حديث أنس لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه الحديث ابن أبي الدنيا في الصمت والخرائط في مكارم الاخلاق بسند فيه ضعف ^(٦) حديث من سره أن يسلم فليزم الصمت ابن أبي الدنيا في الصمت وابو الشيخ في فضائل الأعمال والبيهقي في الشعب من حديث أنس باسناد ضعيف ^(٧) حديث إذا أصبح ابن آدم أصبحت لأعضائه كلها تذكر اللسان الحديث ت من حديث أبي سعيد الخدري رفعه ووقع في الاحياء عن سعيد بن جبيرة مرفوعا وأما هو عن سعيد بن جبيرة عن أبي سعيد رفعه ورواه ت موقوفا على عمار بن زيد وقال هذا أصح ^(٨) حديث أن عمر أطلع على أبي بكر وهو يمد لسانه فقال ما تصنع يا خليفة رسول الله قال ان هذا أوردني الموارد إن رسول الله ﷺ قال ليس شيء من الجسد إلا يشكوا إلى الله عز وجل اللسان على حدته ابن أبي الدنيا في الصمت وابو يعلى في مسنده والدارقطني في العلل والبيهقي في الشعب من رواية أسلم مولى عمرو قال الدارقطني إن المرفوع وهم على الداروردي قال وروى هذا الحديث عن قيس بن أبي حازم عن أبي بكر ولا علة له ^(٩) حديث ابن مسعود أنه كان على الصفا يلبي ويقول يا لسان قل خيرا تقم وفيه مرفوعا أن أكثر خطايا بني آدم في لسانه الطيراني وابن أبي الدنيا في الصمت والبيهقي في الشعب بسند حسن ^(١٠) حديث ابن عمر من كف لسانه ستر الله عورته الحديث ابن أبي الدنيا في الصمت بسند حسن ^(١١) حديث أن معاذ قال

ابن جبل قال يا رسول الله أوصني قال أعبدا لله كأنك تراه وعد نفسك في الموتى وإن شئت أنبأك بما هو أملك لك من هذا كله وأشار بيده إلى لسانه (١) وعن صفوان بن سليم قال قال رسول الله ﷺ ألا أخبركم بأسر العباداة وأهونها على البدن الصمت وحسن الخلق (٢) وقال أبو هريرة قال رسول الله ﷺ من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليسكت (٣) وقال الحسن ذكر لنا أن النبي ﷺ قال رحم الله عبداً تكلم فغتم أو سكت فسلم وقيل لعيسى عليه السلام دلنا على عمل ندخل به الجنة قال لا تنطقوا أبداً قالوا لا نستطيع ذلك فقال فلا تنطقوا إلا بخير وقال سلمان بن داود عليهما السلام إن كان الكلام من فضة فالسكوت من ذهب (٤) وعن السبراء بن مازب قال جاء أعرابي إلى رسول الله ﷺ فقال دلني عن عمل يدخلني الجنة قال اطعم الجائع واسق الظمآن وأمر بالمعروف وانه عن المنكر فإن لم تنطق فكيف لسانك إلا من خير وقال رسول الله ﷺ (٥) أخزن لسانك إلا من خير فإنك بذلك تغلب الشيطان وقال ﷺ إن الله عند لسان كل قائل فليتق الله أمره علم ما يقول وقال عليه السلام (٦) إذا رأيتم المؤمن صموتا وقورا فادنوا منه فإنه يلقي الحكمة (٧) وقال ابن مسعود قال رسول الله ﷺ ثلاث غنم وسالم وشاحب فالغنم الذي يذكر الله تعالى والسالم الساكت والشاحب الذي يخوض في الباطل وقال عليه السلام (٨) أن لسان المؤمن وراء قلبه فإذا أراد أن يتكلم بشيء تدبره بقلبه ثم أمضاه بلسانه وأن لسان المنافق أمام قلبه فإذا هم بشيء أمضاه بلسانه ولم يتدبره بقلبه وقال عيسى عليه السلام العباداة عشرة أجزاء تسعة منها في الصمت وجزء في الفرار من الناس وقال نبينا ﷺ (٩) من كثر كلامه كثرت سقطته ومن كثرت ذنوبه ومن كثرت ذنوبه كانت النار أولى به (الآثار) كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يضع حصاة في فيه يمنع بها نفسه عن الكلام وكان يشير إلى لسانه ويقول هذا الذي أوردني الموارد وقال عبد الله بن مسعود والله الذي لا إله إلا هو ما شئ أحوج إلى طول سجن من لسان وقال طاوس لسانى سبع إن أرسلته أكلنى وقال وهب بن منبه في حكمة آل داود حق على العاقل أن يكون عارفاً بما نه حافظاً للسانه مقبلاً على شأنه وقال الحسن ما عقل دينه من لم يحفظ لسانه وقال الأوزاعي كتب اليناعمر بن عبد العزيز رحمه الله أما بعد فإن من أكثر ذكر الموت رضى من الدنيا

أوصني قال أعبدا لله كأنك تراه الحديث ابن أبي الدنيا في الصمت وطب ورجاله ثقات وفيه انقاع (١) حديث صفوان بن سليم مرفوعاً ألا أخبركم بأسر العباداة وأهونها على البدن الصمت وحسن الخلق ابن أبي الدنيا هكذا مرسلان ورجاله ثقات ورواه أبو الشيخ في طبقات المحمدين من حديث أبي ذر وأبي الدرداء أيضاً مرفوعاً (٢) حديث أبي هريرة من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليسكت متفق عليه (٣) حديث الحسن ذكر لنا رسول الله ﷺ قال رحم الله عبداً تكلم فغتم أو سكت فسلم ابن أبي الدنيا في الصمت واليهيقي في الشعب من حديث أنس بسند فيه ضعف فإنه من رواية إمام عيسى بن عياش عن الحجازيين (٤) حديث البراء جاء أعرابي فقال دلني على عمل يدخلني الجنة قال اطعم الجائع الحديث ابن أبي الدنيا باسناد جيد (٥) حديث أخزن لسانك إلا من خير الحديث طص من حديث أبي سعيد وله في معجم الكبير ولا بن حبان في صحيحه نحوه من حديث أبي ذر (٦) حديث إذا رأيتم المؤمن صموتا وقورا فادنوا منه فإنه يلقي الحكمة من حديث ابن خلاد بلقظ إذا رأيتم الرجل قد أعطى زهداً في الدنيا وقلة منطلق فاقتربوا منه فإنه يلقي الحكمة وقد تقدم (٧) حديث أبي مسعود الناس ثلاثة غنم وسالم وشاحب الحديث الطبراني وأبو يعلى من حديث أبي سعيد الخدري بلقظ المجالس وضعفه ابن عدي ولم أجده ثلاثة من حديث ابن مسعود (٨) حديث أن لسان المؤمن وراء قلبه فإذا أراد أن يتكلم بشيء تدبره بقلبه الحديث لم أجده مرفوعاً وإنما رواه الطرائطي في مكارم الأخلاق من رواية الحسن البصري قال كانوا يقولون (٩) حديث من كثر كلامه كثرت سقطته الحديث أبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر بسند ضعيف وقد رواه أبو حاتم بن حبان في روضة العقلاء واليهيقي في الشعب موقوفاً على عمر بن الخطاب

قلب مكاشف
بصر في المراد في
خفي الخطاب
فيأخذ وقته أبداً
من الأشياء ولم
تأخذ الأشياء من
وقته ولا يكون في
قطر من الأقطار
إلا واحد متحقق
بهذا الحال (قال)
أبو عثمان الجري
لا يكمل الرجل
حتى يستوى قلبه
في أربعة أشياء
المنع والعطاء والعز
والذل ولشغل هذا
الرجل يصلح بذل
الجاه والسخول فيما
ذكرناه (قال)
سهل بن عبد الله لا
يستحق الإنسان
الرياسة حتى يجتمع
فيه ثلاث خصال
يصرف جهله عن
الناس ويحتمل
جهل الناس
ويترك ما في أيديهم
ويذل ما في يده
لهم وهذه الرياسة
ليست عين

الرياسة التي زهد فيها وتعين الزهد فيها ضرورة صدقة وسلوكه وإنما هذه رياسة أقامها الحق لصالح خلقه فهو فيها والله يقوم بواجب حقها وشكر نعمتها لله تعالى

باب الحادي والثلاثون في ذكر الأدب ومكانه من التصوف

روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال أدبني ربّي فأحسن تأديبي فالأدب تهذيب الظاهر والباطن فإذا تهذب ظاهر العبد وباطنه صار صوفياً أديباً وإنما سميت المأدبة مأدبة لاجتماعها على أشياء ولا يتكامل الأدب في العبد إلا بتكامل مكارم الأخلاق ومكارم الأخلاق مجموعها من تحسين الخلق فالخلق صورة الانسان والخلق معناه فقال بعضهم

بالسير ومن عد كلامه من عمله قل كلامه إلا فيما يعينه وقال بعضهم الصمت يجمع الرجل قضيلتين السلامة في دينه والفهم عن صاحبه وقال محمد بن واسع لما لك بن دينار يا أيحي حفظ اللسان أشد على الناس من حفظ الدين سار والدرهم وقال يونس بن عبيد ما من الناس أحد يكون منه لسانه على بال إلا رأيت صلاح ذلك في سائر عمله وقال الحسن تكلم قوم عندهم ما وية رحمه الله والأحنف بن قيس سأكت فقال له مالك يا أيحي لا تتكلم فقال له أخشى الله أن كذبت وأخشاك أن صدقت وقال أبو بكر بن عياش اجتمع أربعة ملوك ملك الهند وملك الصين وملك كسرى وقصر فقال أحدهم أنا أندم على ما قلت ولا أندم على ما لم أقول وقال الآخر أنا إذا تكلمت بكلمة ملكتني ولم أملكها وإذا لم أنكلم بها ملكتها ولم تملكني وقال الثالث عجبت للمتكلم أن رجعت عليه كلمته ضرته وإن لم ترجع لم تنفعه وقال الرابع أنا على رد ما لم أقول أقدر مني على رد ما قلت وقيل أقام المنصور بن المهزوم يتكلم بكلمة بعد العشاء الآخرة أربعين سنة وقيل ما تكلم الربيع بن خيثم بكلام الدنيا عشرين سنة وكان إذا أصبح وضع دواة وقرطاساً وقلماً فكل ما تكلم به كتبه ثم يحاسب نفسه عند المساء فإذا قلّت فهذا الفضل الكبير للصمت ما سببه فاعلم أن سببه كثرة آفات اللسان من الخطأ والكذب والغيبة والنميمة والرياء والنفاق والفحش والمراء وتزكية النفس والخوض في الباطل والخصومة والفضول والتجرب والزيادة والنقصان وإيذاء الخلق وهتك العورات فهذه آفات كثيرة وهي سياقة إلى اللسان لا تثقل عليه ولها حلاوة في القلب وعليها بواعث من الطبع ومن الشيطان والخائض فيها قلما يقدر أن يمسك اللسان فيطلقه بما يجب ويكفه عما لا يجب فان ذلك من غوامض العلم كاسياً نبي تفصيله في الخوض في الصمت سلامة فلذلك عظميت فضيلته هذا مع ما فيه من جمع الأهم ودوام الوقار والفرار عن الفكر والذكور والعبادة والسلامة من تبعات القول في الدنيا ومن حسابه في الآخرة فقد قال الله تعالى ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد ويدلك على فضل لزوم الصمت أمر وهو أن الكلام أربعة أقسام قسم هو ضرر محض وقسم هو نفع محض وقسم فيه ضرر ومنفعة وقسم ليس فيه ضرر ولا منفعة أما الذي هو ضرر محض فلا بد من السكوت عنه وكذلك ما فيه ضرر ومنفعة لا تنفي بالضرر وأما ما لا منفعة فيه ولا ضرر فهو فضول والاشتغال به تضيق زمان وهو عين الخسران فلا يبقى إلا القسم الرابع فقد سقط ثلاثة أرباع الكلام وبقي ربع وهذا الربع فيه خطر إذ يترجى بما فيه إثم من دقائق الرياء والتصنع والغيبة وتزكية النفس وفضول الكلام أنزاجاً يخفى دركه فيكون الإنسان به مخاطراً ومن عرف دقائق آفات اللسان على ما سئله علم قطعاً أن ما ذكره عليه السلام هو فصل الخطاب حيث قال ^(١) من صمت نجاً ^(٢) فلقد أوتي والله جواهر الحكم قطرة أو جوامع الحكم ولا يعرف ما تحت آحاد كلماته من بحار المعاني الأخواص العلماء وفيما سئله من الآفات وعسر الاحتراز عنها ما يعرفك حقيقة ذلك إن شاء الله تعالى ونحن الآن نعد آفات اللسان ونبتدئ بأخفها ونترقى إلى الأغلف قليلاً ونؤخر الكلام في الغيبة والنميمة والكذب فان النظر فيها أطول وهي عشرة أنواع فاعلم ذلك ترشد بعون الله تعالى

﴿ الآفة الأولى الكلام فيما لا يعينك ﴾

اعلم أن أحسن أحوالك أن تحفظ ألسانك من جميع الآفات التي ذكرناها من الغيبة والنميمة والكذب والمراء والجدال وغيرها وتتكلم فيما هو مباح لا ضرر عليك فيه ولا على مسلم أصلاً إلا أنك تتكلم بما أنت مستغن عنه ولا حاجة بك إليه فانك مضيع به زمانك ومحاسب على عمل لسانك وتستقبل الذي هو أدنى بالذي هو خير لأنك لو صرفت زمان الكلام إلى الفكر ربما كان ينتفع لك من ثمرات رحمة الله عند الفكر ما يعظم جدواه ولو هالت

(١) حديث من صمت نجاً تقدم (٢) حديث أنه عليه السلام أتى جوامع الكلام م من حديث أبي هريرة وقد تقدم

﴿ الآفة الأولى الكلام فيما لا يعينك ﴾

الله سبحانه وذكركم وسبحته لكان خير الك فكم من كلمة يبنى بها قصر في الجنة ومن قدر على أن يأخذ كنزاً من الكنوز فأخذ مكانه مدرة لا ينتفع بها كان خاسراً خسرنا ما بيننا وهذا مثال من ترك ذكر الله تعالى واشتغل بمباح لا يعنيه فانه وان لم يأثم فقد خسر حيث فاته الرج العظيم بذكر الله تعالى (١) فان المؤمن لا يكون صمته الافكار ونظرة الا عبرة ونطقه الا ذكر اهكذا قال النبي ﷺ بل رأس مال العبد أوقاته ومهما صرفها إلى ما لا يعنيه ولم يدخر بها ثواباً في الآخرة فقد ضيع رأس ماله ولهذا قال النبي ﷺ (٢) من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه بل ورد ما هو أشد من هذا قال أنس (٣) استشهد غلام منا يوم أحد فوجدنا على بطنه حجر امر يوطأ من الجوع فمسحت أمه عن وجهه التراب وقالت هنيئاً لك الجنة يا بني فقال ﷺ وما يدريك لعله كان يتكلم فيما لا يعنيه ويمنع ما لا يضره وفي حديث آخر (٤) أن النبي ﷺ فقد كعباً فسال عنه فقالوا امر يض نخرج بمشي حتى أتاه فلما دخل عليه قال أ بشر يا كعب فقالت أمه هنيئاً لك الجنة يا كعب فقال ﷺ من هذه المتألية على الله قال هي أمي يا رسول الله قال وما يدريك يا أم كعب لعل كعباً قال ما لا يعنيه أو منع ما لا يعنيه ومعناه أنه إنما تهيا الجنة لمن لا يحاسب ومن تكلم فيما لا يعنيه حوسب عليه وان كان كلامه في مباح فلا تهيا الجنة مع المناقشة في الحاسب فانه نوع من العذاب وعن محمد بن كعب (٥) قال قال رسول الله ﷺ ان أول من يدخل من هذا الباب رجل من أهل الجنة فدخل عبد الله بن سلام فقام إليه ناس من أصحاب رسول الله ﷺ فاخبروه بذلك وقالوا أخبرنا بأوثق عمل في نفسك ترجو به فقال اني لضعيف وان أوثق ما أرجو به الله سلامة الصدر وترك ما لا يعينني وقال أبوذر (٦) قال لي رسول الله ﷺ ألا أعلمك بعمل خفيف على البدن ثقيل في الميزان قلت بلى يا رسول الله قال هو الصمت وحسن الخلق وترك ما لا يعينك وقال مجاهد سمعت ابن عباس يقول خمس لمن أحب إلى من الدم الموقوفة لا تتكلم فيما لا يعينك فانه فضل ولا آمن عليك الوزر ولا تتكلم فيما لا يعينك حتى تجده موضعاً فانه رب متكلم في أمر يعنيه قد وضعه في غير موضعه فعنت ولا تمارح لهما ولا سفيها فان الحليم بقلبك والسفيه يؤذيك واذ كرأخاك اذا غاب عنك بما تحب أن يذكرك به واعفه بما تحب أن يعفك منه وعامل أخاك بما تحب أن يعاملك به واعمل عمل رجل يعلم أنه مجازي بالاحسان ما خوذ بالاجترام وقيل للقمان الحكيم ما حكمتك قال لا أسأل عما كفت ولا اتكلف ما لا يعينني وقال مورك العجلي أمرأنا في طلبه منذ عشرين سنة لم أقدر عليه ولست بتارك طلبه قالوا وما هو قال السكوت عما لا يعينني وقال عمر رضي الله عنه لا تتعرض لما لا يعينك واعتزل عدوك واحذر صديقك من القوم إلا الأمين ولا أمين إلا من خشى الله تعالى ولا تصحب الفاجر فتعلم من فجوره ولا تطلع على سرك واستشر في أمرك الذين يخشون الله تعالى وحسد الكلام فيما لا يعينك أن تتكلم بكلام لو سكت عنه لم تأثم ولم

(١) حديث المؤمن لا يكون صمته الافكار ونظرة الا عبرة ونطقه الا ذكر اهكذا قال النبي ﷺ بل رأس مال العبد أوقاته ومهما صرفها إلى ما لا يعنيه ولم يدخر بها ثواباً في الآخرة فقد ضيع رأس ماله ولهذا قال النبي ﷺ (٢) من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه بل ورد ما هو أشد من هذا قال أنس (٣) استشهد غلام منا يوم أحد فوجدنا على بطنه صخرة مر يوطأ من الجوع الحديث وفيه لعله كان يتكلم فيما لا يعنيه ويمنع ما لا يضره وفي حديث أنس (٤) حديث إن النبي ﷺ فقد كعباً فسال عنه فقالوا امر يض نخرج بمشي حتى أتاه فلما دخل عليه قال أ بشر يا كعب فقالت أمه هنيئاً لك الجنة يا كعب فقال ﷺ من هذه المتألية على الله قال هي أمي يا رسول الله قال وما يدريك يا أم كعب لعل كعباً قال ما لا يعنيه أو منع ما لا يعنيه ومعناه أنه إنما تهيا الجنة لمن لا يحاسب ومن تكلم فيما لا يعنيه حوسب عليه وان كان كلامه في مباح فلا تهيا الجنة مع المناقشة في الحاسب فانه نوع من العذاب وعن محمد بن كعب (٥) قال قال رسول الله ﷺ ان أول من يدخل من هذا الباب رجل من أهل الجنة فدخل عبد الله بن سلام فقام إليه ناس من أصحاب رسول الله ﷺ فاخبروه بذلك وقالوا أخبرنا بأوثق عمل في نفسك ترجو به فقال اني لضعيف وان أوثق ما أرجو به الله سلامة الصدر وترك ما لا يعينني وقال أبوذر (٦) قال لي رسول الله ﷺ ألا أعلمك بعمل خفيف على البدن ثقيل في الميزان قلت بلى يا رسول الله قال هو الصمت وحسن الخلق وترك ما لا يعينك وقال مجاهد سمعت ابن عباس يقول خمس لمن أحب إلى من الدم الموقوفة لا تتكلم فيما لا يعينك فانه فضل ولا آمن عليك الوزر ولا تتكلم فيما لا يعينك حتى تجده موضعاً فانه رب متكلم في أمر يعنيه قد وضعه في غير موضعه فعنت ولا تمارح لهما ولا سفيها فان الحليم بقلبك والسفيه يؤذيك واذ كرأخاك اذا غاب عنك بما تحب أن يذكرك به واعفه بما تحب أن يعفك منه وعامل أخاك بما تحب أن يعاملك به واعمل عمل رجل يعلم أنه مجازي بالاحسان ما خوذ بالاجترام وقيل للقمان الحكيم ما حكمتك قال لا أسأل عما كفت ولا اتكلف ما لا يعينني وقال مورك العجلي أمرأنا في طلبه منذ عشرين سنة لم أقدر عليه ولست بتارك طلبه قالوا وما هو قال السكوت عما لا يعينني وقال عمر رضي الله عنه لا تتعرض لما لا يعينك واعتزل عدوك واحذر صديقك من القوم إلا الأمين ولا أمين إلا من خشى الله تعالى ولا تصحب الفاجر فتعلم من فجوره ولا تطلع على سرك واستشر في أمرك الذين يخشون الله تعالى وحسد الكلام فيما لا يعينك أن تتكلم بكلام لو سكت عنه لم تأثم ولم

الخلق لا سبيل إلى
تغييره كالخلق وقد
ورد فرغ ر بكم
من الخلق والخلق
والرزق والاجل
وقد قال تعالى
لا تبدل خلق الله
والاصح ان تبدل
الاخلاق ممكن
مقدور عليه
بخلاف الخلق وقد
روى عن رسول
الله ﷺ انه قال
حسنوا اخلاقكم
وذلك ان الله تعالى
خلق الانسان
وهياه لقبسول
الصالح والفساد
وجعله اهلاً للادب
ومكارم الاخلاق
ووجود الاهلية
فيه كوجود النار
في الزناد ووجود
النخل في النوى ثم
ان الله تعالى بقدرته
المهم الانسان
ومكنه من اصلاحه
بالتربية الي ان
يصير النوى نخلاً
والزناد بالعلاج
حتى تخرج منه
نار وكما جعل في

تستضر به في حال ولا مال مثاله أن تجلس مع قوم فتذكر لهم أسفارك وما رأيت فيها من جبال وأنهار وما وقع لك من الوقائع وما استحسنته من الأطعمة والثياب وما تعجبت منه من مشايخ البلاد وقائهم فهذه أمور لو سكت عنها لم تأثم ولم تستضر وإذا بالغت في الجهاد حتى لم يترج بحكايتك زيادة ولا نقصان ولا تزكية نفس من حيث التفاخر بمشاهدة الأحوال العظيمة ولا اغتياب لشخص ولا مذمة لشيء مما خلقه الله تعالى فأنت مع ذلك كله مضيع زمانك وأنت تسلم من الآفات التي ذكرناها ومن جملتها أن تسأل غيرك عما لا يعينك فأنت بالسؤال مضيع وقتك وقد ألجأت صاحبك أيضا للجواب إلى التضييع هذا إذا كان الشيء مما لا يتطرق إلى السؤال عنه آفة وأكثر الأسئلة فيها آفات فأنك تسأل غيرك عن عبادته مثلا فتقول له هل أنت صائم فان قال نعم كان مظهرا لعبادته فيدخل عليه الرياء وإن لم يدخل سقطت عبادته من ديوان السر وعبادة السر تفضل عبادة الجهر بدرجات وإن قال لا كان كاذبا وإن سكت كان مستحقرا لك وتأذيت به وإن احتال لمدافعة الجواب افتقر إلى جهد وتعب فيه فقد عرضته بالسؤال إما للرياء أو للكذب أو للاستحقار أو للتعب في حيلة الدفع وكذلك سؤالك عن سائر عباداته وكذلك سؤالك عن المعاصي وعن كل ما يخفيه ويستحي منه وسؤالك عما حدث به غيرك فتقول ماذا تقول وفيه أنت وكذلك ترى أنساقا في الطريق فتقول من أين فربما يمنعه مانع من ذكره فان ذكره تأذى به واستحيا وإن لم يصدق وقع في الكذب وكنت السبب فيه وكذلك تسأل عن مسألة لا حاجة بك إليها والمستول ربما لم تسمح نفسه بأن يقول لا أدري فيجيب عن غير بصيرة ولست أعني بالعلم فيما لا يعني هذه الاجتنام فان هذا يتطرق إليه إثم أو ضرر وإنما مثال ما لا يعني ما روى أن لقمان الحكيم دخل على داود عليه السلام وهو يسرد درعا ولم يكن رأها قبل ذلك اليوم فجعل يعجب مما رأى فأراد أن يسأله عن ذلك فمنعته حكيمته فأمسك نفسه ولم يسأله فلما فرغ قام داود ولبسه ثم قال نعم الدرع للحرب فقال لقمان الصمت حكم وقليل فاعله أي حصل العلم به من غير سؤال فاستغنى عن السؤال وقيل أنه كان يردد إليه سنة وهو يريد أن يعلم ذلك من غير سؤال فهذا أو مثاله من الأسئلة إذا لم يكن فيه ضرر وهتك ستروتور يطفئ رياءه وكذب وهو مما لا يعني وتركه من حسن الاسلام فهذا أحده * وأما سببه الباعث عليه فالحرص على معرفة ما لا حاجة به إليه أو المباشرة بالكلام على سبيل التودد أو تزجية الاوقات بحكايات أحوال لا فائدة فيها وعلاج ذلك كله أن يعلم أن الموت بين يديه وأنه مسئول عن كل كلمة وأن أنفاسه رأس ماله وأن لسانه شبكة يقدر على أن يقتنص بها الحور العين فأهاله ذلك وتضييعه خسران مبين هذا علاجه من حيث العلم وأما من حيث العمل فالعزلة أو أن يضع حصاة في فيه وأن يلزم نفسه السكوت بها عن بعض ما يعنيه حتى يعتاد اللسان ترك ما لا يعنيه وضبط اللسان في هذا على غير المعتزل شديد جدا

{ الآفة الثانية فضول الكلام }

وهو أيضا مذموم وهذا يتناول الخوض فيما لا يعني والزيادة فيما يعني على قدر الحاجة فان من يعنيه أمر يمكنه أن يذكره بكلام مختصر ويمكنه أن يحسمه ويقرره ويكرره ومهما تأدى مقصوده بكلمة واحدة فذكر كلمتين قالنا نية فضول أي فضل عن الحاجة وهو أيضا مذموم لما سبق وإن لم يكن فيه إثم ولا ضرر قال عطاء بن أبي رباح إن من كان قبلكم كانوا يكرهون فضول الكلام وكانوا يعدون فضول الكلام ماعدا كتاب الله تعالى وسنة رسول الله ﷺ وأمرنا بمعروف ونهينا عن منكر وأما من تنطق بحاجتك في معيشتك التي لا بد لك منها أن تنكروا أن عليكم حافظين كراما كاتبين عن اليمين وعن الشمال قعيد ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد أما يستحي أحدكم إذا نشرت صحيفته التي أملاها صدر نهاره كانا أكثر ما فيها ليس من امر دينه ولا دنياه وعن بعض الصحابة قال إن الرجل ليكلمني بالكلام لجوابه أشهى إلى من الماء البارد إلى الظمان فترك جوابه خيفة أن

{ الآفة الثانية فضول الكلام }

نفس الانسان
صلاحية الخير
جعل فيها صلاحية
الشر حال الاصلاح
والافساد فقال
سبحانه وتعالى
ونفس وما سواها
قالهها فجورها
وتقواها فقسويتها
بصلاحيتها للشيطان
جميعا ثم قال عز
وجل قد افلح من
زكاها وقد خاب
من دساها فاذا
تزكت النفس
تدبرت بالعقل
واستقامت احوالها
الظاهرة والباطنة
وتهدت الاخلاق
وتكونت الآداب
قال ادب استخراج
ما في القوة الى الفعل
وهذا يكون لمن
ركبت السجية
الصالحة فيه
والسجية فعل
الحق لا قدرة للبشر
على تكويتها
كتكون النار
في الزناد اذ هو
فعل الله المحض
واستخراجه
بكسب الآدمي
فهكذا الآداب

منبها السجيا
 الصالحة والمنع
 الآلية ولماها
 الله تعالى بواطن
 الصوفية بتكميل
 السجيا فيها تواصلوا
 بحسن الممارسة
 والرياضة الى
 استخراج مافي
 النفوس وهو مركز
 بخلق الله تعالى الى
 الفعل فصاروا
 مؤدبين مهذبين
 والآداب تقح
 في حق بعض
 الاشخاص من
 غير زيادة ممارسة
 ورياضة لقوة
 ما أودع الله تعالى
 في غرائزهم كما قال
 رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أدبني
 ربي فأحسن
 تأديبي وفي بعض
 الناس من يحتاج
 الى طول الممارسة
 لنقصان قوى
 أصولها في الغريزة
 فلهاذا احتاج
 المريدون الى صحبة
 المشايخ لتكميل
 الصبة والتعلم عونا
 على استخراج مافي
 الطبيعة الى الفعل

يكون فضولا وقال مطرف ليعظم جلال الله في قلوبكم فلا تذكروه عند مثل قول أحدكم للكاتب والجار اللهم
 أخزه وما أشبه ذلك * واعلم أن فضول الكلام لا ينحصر بل المهم محصور في كتاب الله تعالى قال الله عز وجل
 لا خير في كثير من نجواهم الا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) طوبى لمن أمسك
 الفضل من لسانه وأتقى الفضل من ماله فانظر كيف قلب الناس الأمر في ذلك فأمسكوا فضل المال وأطلقوا
 فضل اللسان وعن مطرف بن عبد الله عن أبيه قال ^(٢) قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في رهط من بني عامر فقالوا
 أنت والدنا وأنت سيدنا وأنت أفضلنا علينا فضلا وأنت أطولنا علينا طولا وأنت الجفنة الغراء وأنت وأنت
 فقال قولوا قولكم ولا يستهوينكم الشيطان إشارة الى أن اللسان اذا أطلق بالثناء ولو بالصدق فيخشى أن
 يستهويه الشيطان الى الزيادة المستغنى عنها وقال ابن مسعود أنذركم فضول كلامكم حسب امرئ من الكلام
 ما بلغ به حاجته وقال مجاهد ان الكلام ليكتب حتى ان الرجل ليسكت ابته فيقول أبتاع لك كذا وكذا فيكتب
 كذا واما قال الحسن يا ابن آدم بسطت لك صحيفة وוכל بها ملكان كريمان يكتبان أعمالك فاعمل ماشئت وأكثر
 أو أقل وروى أن سليمان عليه السلام بعث بعض غفار يتهو بهت نهرا ينظرون ما يقول وينخرونه فاخبروه بأنه مر
 في السوق فرفع رأسه الى السماء ثم نظر الى الناس وهز رأسه فسأله سليمان عن ذلك فقال عجبت من الملائكة على
 رؤس الناس ما أسرع ما يكتبون ومن الذين أسفل منهم ما أسرع ما يملون وقال ابراهيم التيمي اذا أراد المؤمن
 أن يحكم نظرقان كان له تكلم والا أمسك والفاجر انما لسانه رسلا رسلا وقال الحسن من كثر كلامه كثرت كذبه
 ومن كثرت ذنوبه ومن ساء خلقه عذب نفسه وقال عمرو بن دينار ^(٣) تكلم رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم
 فآثر فقال له صلى الله عليه وسلم كم دون لسانك من حجاب فقال شغتي وأسنان قال ألما كان لك في ذلك ما يرد كلامك وفي
 رواية أنه قال ذلك في رجل أثنى عليه فاستهتر في الكلام ثم قال ما أوتي رجل شرا من فضل في لسانه وقال عمر بن
 عبد العزيز رحمه الله عليه انه ليمعنى من كثير من الكلام خوف المباهاة وقال بعض الحكماء اذا كان الرجل في
 مجلس فأعجبه الحديث فليسكت وان كان ساكتا فأعجبه السكوت فليتكلم وقال يزيد بن أبي حبيب من فتنة العالم
 أن يكون الكلام أحب اليه من الاستماع فان وجد من يكفيه فان في الاستماع سلامة وفي الكلام تزيين وزيادة
 ونقصان وقال ابن عمر ان أحق ما طهر الرجل لسانه ورأى أبو الدرداء امرأة سليطة فقال لو كانت هذه خرساء
 كان خير لها وقال ابراهيم يهلك الناس خلتان فضول المال وفضول الكلام فهذه مذمة فضول الكلام وكثرته
 وسببه الباعث عليه وعلاجه ما سبق في الكلام فيما لا يعنى

﴿ الآفة الثالثة الخوض في الباطل ﴾

وهو الكلام في المعاصي كحكاية أحوال النساء ومجالس الخمر ومقامات الفساق وتنم الاغنياء وتجسир الملوك
 ومراسمهم المذمومة وأحوالهم المكروهة فان كل ذلك مما لا يحل الخوض فيه وهو حرام وأما الكلام فيما لا يعنى
 أو أكثر مما يعنى فهو ترك الاولى ولا تحريم فيه نعم من يكثر الكلام فيما لا يعنى لا يؤمن عليه الخوض في الباطل
 وأكثر الناس يتجاسسون للتفرج بالحديث ولا يصدوا كلامهم التفكه بأعراض الناس أو الخوض في الباطل

(١) حديث طوبى لمن أمسك الفضل من لسانه وأتقى الفضل من ماله البغوى وابن قانع في معجمي الصحابة
 والبيهقي من حديث ركب المصري وقال ابن عبد البر انه حديث حسن وقال البغوى لا أدري سمع من النبي صلى الله عليه وسلم
 أم لا وقال ابن منده مجهول لا نعرف له صحبة ورواه البزار من حديث أنس بسند ضعيف (٢) حديث مطرف
 ابن عبد الله عن أبيه قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في رهط من بني عامر فقالوا أنت والدنا وأنت سيدنا الحديث
 دن في اليوم والليلة بلفظ آخر ورواه ابن أبي الدنيا بلفظ المصنف (٣) حديث عمرو بن دينار تكلم رجل
 عند النبي صلى الله عليه وسلم فأكثر فقال كم دون لسانك من باب الحديث ابن أبي الدنيا هكذا مرسل أورجالة ثقات

﴿ الآفة الثالثة الخوض في الباطل ﴾

وأشياء الباطل لا يمكن حصرها لكثرتها وتفنها فلذلك لا يخلص منها إلا بالقنصار على ما يعني من مهبات الدين والدنيا وفي هذا الجنس تقع كلمات يهلك بها صاحبها وهو يستحقها فقد قال بلال بن الحرث (١) قال رسول الله ﷺ إن الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ما يظن أن تبلغ به ما بلغت فيكتب الله بهارضوا نه إلى يوم القيامة وإن الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله ما يظن أن تبلغ به ما بلغت فيكتب الله عليه بها سخطه إلى يوم القيامة وكان علقمة يقول كم من كلام منعه حديث بلال بن الحرث وقال النبي ﷺ (٢) إن الرجل ليتكلم بالكلمة يضحك بها جلساءه يهوى بها بعد من الثريا وقال أبو هريرة إن الرجل ليتكلم بالكلمة ما يلتقي لها بالآله يهوى بها في جهنم وإن الرجل ليتكلم بالكلمة ما يلتقي لها بالآله يرفع الله بها في أعلى الجنة وقال ﷺ (٣) أعظم الناس خطايا يوم القيامة أكثرهم خوضا في الباطل واليه الإشارة بقوله تعالى وكنا نخوض مع الخائضين وبقوله تعالى فلا تعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غير ما أنكم إذا مثلهم وقال سلمان أ أكثر الناس ذنوبا يوم القيامة أكثرهم كلاما في معصية الله وقال ابن سيرين كان رجل من الأنصار يمر بمجلس لهم فيقول لهم توضؤا فإن بعض ما تقولون شر من الحدث فهذا هو الخوض في الباطل وهو وراء ما سياتي من الغيبة والتميمة والفحش وغيرها بل هو الخوض في ذكر محظورات سبق وجودها أو تدبر للتوصل إليها من غير حاجة دينية إلى ذكرها ويدخل فيه أيضا الخوض في حكاية البدع والمذاهب الفاسدة وحكاية ما جرى من قتال الصحابة على وجه يوم الطعن في بعضهم وكل ذلك باطل والخوض فيه خوض في الباطل نسأل الله حسن العون بلطفه وكرمه

﴿ الآفة الرابعة المراء والجدال ﴾

وذلك منهي عنه قال ﷺ (٤) لا تمارأ خاك ولا تمازحه ولا تعده موعدا فتخلفه وقال عليه السلام (٥) ذروا المراء فإنه لا نفهم حكمته ولا تؤمن فتنته وقال ﷺ (٦) من ترك المراء وهو محق بني له بيت في أعلى الجنة ومن ترك المراء وهو مبطل بني له بيت في روض الجنة وعن أم سلمة رضي الله عنها قالت (٧) قال رسول الله ﷺ إن أول ما عهد إلى ربي ونهاني عنه بعد عبادة الأوثان وشرب الخمر ملاحاة الرجال وقال أيضا (٨) ماضل قوم بعد أن هدام الله إلا أوتوا الجدال وقال أيضا (٩) لا يستكمل عبد حقيقة الإيمان حتى يدع المراء وإن كان محقا وقال أيضا

(١) حديث بلال بن الحرث إن الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله الحديث ه ت وقال حسن صحيح (٢) حديث إن الرجل ليتكلم بالكلمة يضحك بها جلساءه يهوى بها بعد من الثريا بن أبي الدنيا من حديث أبي هريرة بسند حسن وللشيخين وت إن الرجل ليتكلم بالكلمة لا يرى بها بأسا يهوى بها سبعين خريفا في النار لفظ ت وقال حسن غريب (٣) حديث أعظم الناس خطايا يوم القيامة أكثرهم خوضا في الباطل ابن أبي الدنيا من حديث قتادة مرسل أورجالة ثقات ورواه هو والطبراني موقوفا على ابن مسعود بسند صحيح

﴿ الآفة الرابعة المراء والمجادلة ﴾

(٤) حديث لا تمارأ خاك ولا تمازحه ولا تعده موعدا فتخلفه ت من حديث ابن عباس وقد تقدم (٥) حديث ذروا المراء فإنه لا نفهم حكمته ولا تؤمن فتنته طب من حديث أبي الدرداء وأبي أمامة وأنس بن مالك ووائل بن الأسقع باسناد ضعيف دون قوله لا نفهم حكمته ورواه بهذه الزيادة ابن أبي الدنيا موقوفا على ابن مسعود (٦) حديث من ترك المراء وهو محق بني له بيت في أعلى الجنة الحديث تقدم في العلم (٧) حديث أم سلمة أن أول ما عهد إلى ربي ونهاني عنه بعد عبادة الأوثان وشرب الخمر ملاحاة الرجال ابن أبي الدنيا في الصمت والطبراني والبيهقي بسند ضعيف وقد رواه ابن أبي الدنيا في المراسيل من حديث عروة بن رويم (٨) حديث ماضل قوم إلا أنوا الجدال ت من حديث أبي أمامة وصححه وزاد بعده في أنواعه وتقدم في العلم وهو عند ابن أبي الدنيا دون هذه الزيادة كما ذكره المصنف (٩) حديث لا يستكمل عبد حقيقة الإيمان حتى يذر المراء وإن كان محقا ابن أبي الدنيا من حديث أبي هريرة بسند ضعيف وهو عند أحمد بلفظ لا يؤمن العبد حتى يترك الكذب في

قال الله تعالى قوا أنفسكم وأهليكم نارا قال ابن عباس رضي الله عنهما فقهم وأدبهم وفي لفظ آخر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أدبني ربي فأحسن تأديبي ثم أمرني بمكارم الأخلاق فقال خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين * قال يوسف بن الحسين بالأدب يفهم العلم وبالعفو يصح العمل وبالعفو تبال الحكمة وبالحكمة يقام الزهد وبالزهد تترك الدنيا وترك الدنيا يرغب في الآخرة وبالرغبة في الآخرة تبال الرتبة عند الله تعالى (قيل) لما ورد أبو حفص العراق جاء إليه الجنيد فرأى أصحاب أبي حفص وقفا على رأسه ياترون لأمره لا يخطئ أحد منهم فقال يا أبا حفص

(١) ست من كن فيه بلغ حقيقة الايمان الصيام في الصيف وضرب أعداء الله بالسيف وتمجيل الصلاة في اليوم الدجن والصبر على المصيبات وإسباغ الوضوء على المكاره وترك المراء وهو صادق وقال الزبير لا ينه لا يجادل الناس بالقرآن فانك لا تستطيعهم ولكن عليك بالسنة وقال عمر بن عبد العزيز رحمة الله عليه من جعل دينه هرطقة للخصومات أكثر التنقل وقال مسلم بن يسار إياكم والمراء فانه ساعة جهل العالم وعندها يهني الشيطان زلته وقيل ماضل قوم بعد إذ هداهم الله إلا بالجدال وقال مالك بن أنس رحمة الله عليه ليس هذا الجدال من الدين في شيء وقال أيضا المراء يقسى القلوب ويورث الضغائن وقال لقمان لا ينه يا بني لا تجادل العلماء فيمقتولك وقال بلال بن سعد إذا رأيت الرجل لجوجا مماريا معجبا برأيه فقد تمت خسارته وقال سفيان لو خالفت أخي في رمانة فقال حلوة وقلت حامضة لسعي بن أبي السلطان وقال أيضا صاف من شئت ثم أغضبه المراء فليز منك بداهية تمتك الميش وقال ابن أبي ليلى لا أماري صاحبي فاما أن أكذبه وإما أن أغضبه وقال أبو الدرداء كفى بك إنما أن لا تزال مماريا وقال عليه السلام (٢) تكفير كل لحاء ركعتان وقال عمر رضي الله عنه لا تعلم العلم لثلاث ولا تركه لثلاث لا تعلمه فماري به ولا لتباهي به ولا لتزائي به ولا تتركه حياء من طلبه ولا زهادة فيه ولا رضا بالجهل منه وقال عيسى عليه السلام من كثركذبه ذهب جماله ومن لاحى الرجال سقطت مروءته ومن كثر منه سقم جسمه ومن ساء خلقه عذب نفسه وقيل ليمون بن مهران مالك لا تترك أخاك عن قل قال لاني لا أشار به ولا أمار به وما ورد في ذم المراء والجدال أكثر من أن يحصى وحد المراء هو كل اعتراض على كلام الغير باظهار خلل فيه إما في اللفظ وإما في المعنى وإما في قصد المتكلم وترك المراء بترك الانكار والاعتراض فكل كلام سمعته فان كان حقا فصدق به وان كان باطلا أو كذبا ولم يكن متعلقا بأمر الدين فاسكت عنه والظن في كلام الغير تارة يكون في لفظه باظهار خلل فيه من جهة النحو أو من جهة اللغة أو من جهة العربية أو من جهة النظم والترتيب بسوء تقديم أو تأخير وذلك يكون تارة من قصور المعرفة وتارة يكون بطغيان اللسان وكيفية أن فلا وجه لاظهار خلله وإما في المعنى فبأن يقول ليس كما تقول وقد أخطأت فيه من وجه كذا وكذا وإما في قصده فمثل أن يقول هذا الكلام حق ولكن ليس قصديك منه الحق وإنما أنت فيه صاحب غرض وما يجري مجراه وهذا الجنس ان جرى في مسألة علمية ربما خص باسم الجدال وهو أيضا مذموم بل الواجب السكوت أو السؤال في معرض الاستفادة لا على وجه العناد والشكارة أو التلطف في التعريف لا في معرض الظن وأما المجادلة فعارة عن قصد إغرام الغير وتمجيذه وتنقيصه بالقدح في كلامه ونسبته إلى القصور والجهل فيه وآية ذلك أن يكون تنبيهه للمعنى من جهة أخرى مكروها عند المجادل يجب أن يكون هو المظهر له خطأ ليبين به فضل نفسه ونقص صاحبه ولا نهضة من هذا إلا بالسكوت عن كل ما لا يأتيهم به لو سكت عنه وأما الباعث على هذا فهو الترفع باظهار العلم والفضل والتهجم على الغير باظهار نقصه وهما شهوات باطنان للنفس قويتان لها أما إظهار الفضل فهو من قبيل تركيسة النفس وهي من مقتضى مافي العبد من طغيان دعوى العلو والكبرياء وهي من صفات الربوبية وأما تنقيص الآخر فهو من مقتضى طبع السبعية فانه يقتضى أن يمزق غيره ويقصمه ويصدمه ويؤذيه وهاتان صفتان مذمومتان مهلكتان وإنما قوتهما المراء والجدال فالواظب على المراء والجدال مقول لهذه الصفات المهلكة وهذا مجاوز حد الكراهة بل هو معصية مهما حصل فيه إيذاء الغير ولا تنفك المارة عن الإيذاء وتبيح الغضب وحمل المعترض عليه على أن يعود فينصر كلامه بما يمكنه من حق أو باطل ويقدر في قائله بكل ما يتصور له فيثور الشجار بين المتأمرين كما ثور الهراش بين الكلبين يقصد كل واحد منهما أن يعض صاحبه بما هو أعلم نكاية وأقوى في إغامة وإلجامة وأما علاجها فهو بأن يكسر الكبر

المزاحمة والمراء وان كان صادقا (١) حديث ست من كن فيه بلغ حقيقة الايمان الحديث وفيه ترك المراء وهو صادق أبو منصور الديلمي من حديث أبي مالك الأشعري بسند ضعيف بلفظ ست خصال من انخير الحديث (٢) حديث تكفير كل لحاء ركعتان الطبراني من حديث أبي أمامة بسند ضعيف

أدبت أصحابك
أدب الملوك فقال
لا يا أبا القاسم ولكن
حسن الأدب في
الظاهر عنوان
الأدب في الباطن
قال أبو الحسين
النووي ليس لله في
عبد مقام ولا حال
ولا معرفة تسقط
معا آداب الشريعة
وآداب الشريعة
حلية الظاهر والله
تسالي لا يبيع
تعطيل الجوارح
من التحلي بمحاسن
الآداب قال عبد الله
ابن المبارك أدب
الخدمة أعز من
الخدمة (حكى) عن
أبي عبيد القاسم بن
سلام قال دخلت
مكة فكنت ربما
أقدم بحذاء الكعبة
وربما كنت أستلقي
وأمدرجلي فجاءتني
عائشة المكية فقالت
لي يا أبا عبيد يقال
إنك من أهل العلم
إقبل مني كلمة لا
تجالسها إلا بأدب

الباعث له على إظهار فضله والسببية الباعثة له على تنقيص غيره كحاشية في ذلك في كتاب ذم الكبر والعجب وكتاب
 ذم الغضب فإن علاج كل علة بماطة سببها وسبب المراء والجدال ما ذكرناه ثم المواظبة عليه بجملة مادة وطبعاً حتى
 يتمكن من النفس ويعسر الصبر عنه روى أن أبا حنيفة رحمه الله عليه قال لداود الطائي لم آتت إلا نزواء قال
 لأجاهد نفسي بترك الجدال فقال احضر المجالس واستمع ما يقال ولا تتكلم قال ففعلت ذلك فما رأيت مجاهدة
 أشد على منها وهو كما قال لأن من سمع الخطأ من غيره وهو قادر على كشفه تعسر عليه الصبر عند ذلك جداً ولذلك
 قال عليه السلام من ترك المراء وهو محق بنى الله بيتاً في أعلى الجنة لشدة ذلك على النفس وأكثر ما يغلب ذلك في المذاهب
 والعقائد فإن المراء طبع فإذا ظن أن له عليه ثواباً اشتد عليه حرصه وتعاون الطبع والشرع عليه وذلك خطأ
 محض بل ينبغي للإنسان أن يكف لسانه عن أهل القبلة وإذا رآهم مبتدئين تطف في نصحه في خلوة لا بطريق
 الجدال فإن الجدال يخيل إليه أنها حيلة منه في التلبيس وإن ذلك صنعة يقدر المجادلون من أهل مذهبه على أمثالها
 لو أرادوا فاستمر البدعة في قلبه بالجدل وتناً كذا فإذا عرف أن النصح لا ينفع اشتغل بنفسه وتركه وقال عليه السلام
 (١) رحم الله من كف لسانه عن أهل القبلة إلا بأحسن ما يقدر عليه وقال هشام بن عروة كان عليه السلام
 يردد قوله هذا سبع مرات وكل من اعتاد المجادلة مدة وأثنى الناس عليه ووجد لنفسه بسببه عزا وقبولاً
 قويت فيه هذه المهلكات ولا يستطيع عنها نزوا إذا اجتمع عليه سلطان الغضب والكبر والرياء وحج الجاه
 والتعزز بالفضل وآحاد هذه الصفات يشقى مجاهدتها فكيف بمجموعها

{ الآفة الخامسة الخصومة }

وهي أيضاً مذمومة وهي وراء الجدال والمراء فالمرء طعن في كلام الغير باظهار خلل فيه من غير أن يرتبط به غرض
 سوى تحقير الغير وإظهار مزية الكياسة والجدال عبارة عن أمر يتعلق باظهار المذاهب وتقريرها والخصومة
 لما ج في الكلام ليستوفي به مال أو حق مقصود وذلك تارة يكون ابتداء وتارة يكون اعتراضاً والمراء لا يكون إلا
 باعتراف على كلام سبق فقد قالت عائشة رضي الله عنها (٢) قال رسول الله ﷺ إن أبغض الرجال إلى الله
 الألد الخصم وقال أبو هريرة (٣) قال رسول الله ﷺ من جادل في خصومة بغير علم لم يزل في سخط الله حتى ينزع
 وقال بعضهم إياك والخصومة فإنها تمحق الدين ويقال ما خصم ورع قط في الدين وقال ابن قتيبة سبى بشر بن
 عبد الله بن أبي بكر فقال ما يجلسك هنا قلت خصومة بيني وبين ابن عمي فقال إن لا ييك عندي بدا وإني أريد
 أن أجزيك بها وإني والله ما رأيت شيئاً أذهب للدين ولا أنقص للمروءة ولا أضيع للذة ولا أشغل للقلب من
 الخصومة قال فقلت لا نصرف فقال لي خصمي مالك قلت لا أخاصمك قال إنك عرفت أن الحق لي قلت لا
 ولكن أكرم نفسي عن هذا قال فاني لا أطلب منك شيئاً هلك فإن قلت فإذا كان للإنسان حق فلا بد له من الخصومة
 في طلبه أو في حفظه مهما ظلمه ظالم فكيف يكون حكمه وكيف تدم خصومته فاعلم أن هذا الذم يتناول الذي
 يخاصم بالباطل والذي يخاصم بغير علم مثل وقيل القاضي فإنه قبل أن يتعرف أن الحق في أي جانب هو يتوكل
 في الخصومة من أي جانب كان فيخاصم بغير علم ويتناول الذي يطلب حقه ولكنه لا يقتصر على قدر
 الحاجة بل يظهر اللد في الخصومة على قصد التسلط أو على قصد الإيذاء ويتناول الذي يمزج بالخصومة كلمات

(١) حديث رحم الله من كف لسانه عن أهل القبلة إلا بأحسن ما يقدر عليه ابن أبي الدنيا بإسناد ضعيف من
 حديث هشام بن عروة عن النبي ﷺ عن سلاورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من رواية هشام عن
 عائشة بلقظ رحم الله امرأ كف لسانه عن أعراض المسلمين وهو منقطع وضعيف جداً

{ الآفة الخامسة الخصومة }

(٢) حديث عائشة أن أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم وقد تقدم (٣) حديث أبي هريرة من جادل في
 خصومة بغير علم لم يزل في سخط الله حتى ينزع بن أبي الدنيا والأصفهاني في الترغيب والترهيب وفيه رجاء أبو يحيى

والإفيمحي اسمك
 من ديوان القرب
 قال أبو عبيد وكانت
 من العارفات وقال
 ابن عطاء النفس
 مجبولة على سوء
 الأدب والعبد ما مور
 بملازمة الأدب
 والنفس تجري
 بطباعها في ميدان
 المخالفة والعبد يرد ما
 يجده إلى حسن
 المطالبة فمن أعرض
 عن الجهد فقد أطلق
 عنان النفس وغفل
 عن الرماية ومهما
 أعانها فهو شريكها
 وقال الجنيد من
 أعان نفسه على
 هواها فقد أشرك
 في قتل نفسه لأن
 العبودية ملازمة
 الأدب والطغيان
 سوء الأدب
 (أخبرنا) الشيخ
 العالم ضياء الدين
 عبد الوهاب بن علي
 قال أنا أبو الفتح
 الهروي قال أنا أبو
 النصر الترياق
 قال أنا أبو محمد
 الجسراحي قال

مؤذية ليس يحتاج إليها في نصره النجوة واظهار الحق ويتناول الذي يحمله على الخصومة محض العناد لقهر الخصم وكسره مع أنه قد يستحق ذلك القدر من المال وفي الناس من يصرح به ويقول إنما قصدى عناده وكسر عرضه وإنى أن أخذت منه هذا المال ربما رمت به في بئر ولا أبالي وهذا مقصوده اللدد والخصومة واللجاج وهو مذموم جدا فأما المظلوم الذي ينحصر بحجته بطريق الشرع من غير لدود واسراف وزيادة لجاج على قدر الحاجة ومن غير قصد عنادوا يذاه قفله ليس بحرام ولكن الأولى تركه ما وجد إليه سبيلا فان ضبط اللسان في الخصومة على حد الاعتدال متعذروا والخصومة توغر الصدر وتهيج الغضب وإذا هاج الغضب نسي المتنازع فيه وبقى الحقد بين المتخاصمين حتى يفرح كل واحد بمساءة صاحبه ويحزن بمسرتة ويطلق اللسان في عرضه فمن بدأ بالخصومة فقد تعرض لهذه المهدورات وأقل ما فيه تشويش خاطره حتى إنه في صلاته يشتغل بحاجة خصمه فلا يتيقن الأمر على حد الواجب فالخصومة مبدأ كل شر وكذا المراء والجدال فينبغي أن لا يفتتح بابه الا لضرورة وعند الضرورة ينبغي أن يحفظ اللسان والقلب عن تبعات الخصومة وذلك متعذر جدا فمن اقتصر على الواجب في خصومته سلم من الإثم ولا تدم خصومته الا أنه ان كان مستغنيا عن الخصومة فيما خاصم فيه لا ن عنده ما يكفيه فيكون تاركه لا أولى ولا يكون أثما نعم أقل ما يفوته في الخصومة والمراء والجدال طيب الكلام وما ورد فيه من الثواب إذا قل درجات طيب الكلام اظهار الموافقة ولا خشونة في الكلام أعظم من الطعن والاعتراض الذي حاصله إما تهجيل وإما تكذيب فان من جادل غيره أو مراءاه أو خاصمه فقد جهله أو كذب به فينوت به طيب الكلام وقد قال ﷺ (١) يمكنكم من الجنة طيب الكلام وإطعام الطعام وقد قال الله تعالى ﴿وقولوا للناس حسنا﴾ وقال ابن عباس رضي الله عنهما من سلم عليك من خلق الله فاردد عليه السلام وان كان مجوسيا ان الله تعالى يقول ﴿واذا حييتهم بجمع فحياوا أحسن منها أوردوها﴾ وقال ابن عباس أيضا لو قال لي فرعون خير الرددت عليه وقال أنس (٢) قال رسول الله ﷺ ان في الجنة لفرقا يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها أعداها الله تعالى لمن أطعم الطعام وألان الكلام وروى أن عيسى عليه السلام مر به فخرير فقال مر بسلام فقيل يا روح الله أتقول هذا فخرير فقال أكره أن أعود لساني الشر وقال نبينا عليه السلام (٣) الكلمة الطيبة صدقة وقال (٤) اتقوا النار ولو بشق تمرة فان لم تجدوا فبكلمة طيبة وقال عمر رضي الله عنه البرئى هين وجه طليق وكلام لين وقال بعض الحكماء الكلام اللين يغسل الضغائن المستكنة في الجوارح وقال بعض الحكماء كل كلام لا يسخط ربك إلا انك ترضى به جليسك فلا تكن به عليه بخيلا فانه لعله يعوضك منه ثواب المحسنين هذا كله في فضل الكلام الطيب وتضاده الخصومة والمراء والجدال واللجاج فانه الكلام المستكره الموحش المؤذى للقلب المنفص للعيش المهيج للغضب الموغر للصدر نسأل الله حسن التوفيق بمنه وكرمه

﴿ الآفة السادسة ﴾
التعمر في الكلام بالتشديق وتكلف السجع والنصاحاة والتصنع فيه بالتشبيبات والمقدمات وما جرت به عادة المتفاسحين المدعين للخطابة وكل ذلك من التصنع المذموم ومن التكلف الممقوت الذي قال فيه رسول الله ﷺ أنا وأتقيا أمي برآء من التكلف وقال ﷺ (٥) أن أبيضكم إلى وأبعدكم مني مجلسا الثرثارون المتفيهقون

ضعفه الجمهور (١) حديث يمكنكم من الجنة طيب الكلام وإطعام الطعام الطبراني من حديث جابر وفيه من لا أعرفه وله من حديث هاني أبي شريح باسناد جيد يوجب الجنة إطعام الطعام وحسن الكلام (٢) حديث أنس أن في الجنة لفرقا يرى ظاهرها من باطنها الحديث ت وقد تقدم (٣) حديث الكلمة الطيبة صدقة م من حديث أبي هريرة (٤) حديث اتقوا النار ولو بشق تمرة الحديث متفق عليه من حديث عدي بن حاتم وقد تقدم
﴿ الآفة السادسة التعمر في الكلام والتشديق ﴾

(٥) حديث أن أبيضكم إلى الله وأبعدكم مني مجلسا الثرثارون المتشدقون أحمد من حديث أبي نطبة وهو عند ت من حديث جابر وحسنه بلقظ أن أبيضكم إلى

أنا أبو العباس
المحبوب أنا أبو
عيسى الترمذي قال
ثنا قتيبة قال ثنا يحيى
ابن يعلى عن ناصح
عن سماك عن جابر
ابن سمرة قال قال
رسول الله ﷺ
لأن يؤدب الرجل
ولده خيره من أن
يتصدق بصاع
(وروى) أيضا أنه
قال عليه السلام
ما نحل والدولدا
من نحلة أفضل من
أدب حسن
(وروى) عائشة
رضي الله عنها عن
رسول الله ﷺ
قال حق الولد على
الوالد أن يحسن
اسمه ويحسن
موضعه ويحسن
أدبه (وقال) أبو
علي الدقاق العبد
يصل بطاعته إلى
الجنة وبأدبه في
طاعته إلى الله تعالى
(قال) أبو القاسم
القشيري رحمه الله
كان الأستاذ أبو علي
لا يستند إلى شيء
فكان يوما في مجمع

المتشددون في الكلام وقالت فاطمة رضي الله عنها (١) قال رسول الله ﷺ شرار أمتي الذين غذوا بالنعم
ياكلون ألوان الطعام ويلبسون ألوان الثياب ويتشدقون في الكلام وقال ﷺ (٢) ألا هلك المتنطعون
ثلاث مرات والتنطع هو التعق والاستقصاء وقال عمر رضي الله عنه إن شقاشق الكلام من شقاشق الشيطان
وجاء عمرو بن سعد بن أبي وقاص إلى أبيه سعد يسأله حاجة فتكلم بين يدي حاجته بكلام فقال له سعد ما كنت من
حاجتك يا سعد منك اليوم أني سمعت رسول الله ﷺ يقول (٣) يأتي على الناس زمان يتخللون الكلام
بالسنتهم كما يتخلل البقرة الكلاب الستها وكأنه أنكر عليه ما قدمه على الكلام من التشبيب والمقدمة المصنوعة
المتكلفة وهذا أيضا من آفات اللسان ويدخل فيه كل سجع متكلف وكذلك التفاسيح الخارج عن حد
العادة وكذلك التكلف بالسجع في المحاورات اذ قضى رسول الله ﷺ بغرة في الجنين فقال بعض قوم الجاني
(٤) كيف ندى من لا شرب ولا أكل ولا صاح ولا استهل ومثل ذلك بطل فقال أسجعا كسجع الاعراب وأنكر
ذلك لأن أثر التكلف والتصنع بين عليه بل ينبغي أن يقتصر في كل شيء على مقصوده ومقصود الكلام التفهيم
للفرض وما وراء ذلك تصنع مذموم ولا يدخل في هذه تحسين ألفاظ الخطابة والتذكير من غير افراط واغراب
بأن المقصود منها تمريك القلوب وتشويقها وقبضها وبسطها فلر شاقة اللفظ تأثير فيه فهو لا تق به فاما المحاورات
التي تجري لقضاء الحاجات فلا يليق بها السجع والتشدق والاشتغال به من التكلف المذموم ولا باعث عليه
إلا الرياء واظهار الفصاحة والتميز بالبراعة وكل ذلك مذموم يكرهه الشرع ويزجر عنه
(الآفة السابعة الفحش والسب وبذاءة اللسان)

أحد الأدب باطنا
إلا عوقب باطنا قال
بعضهم هو غلام
الدقاق نظرت إلى
غلام أمرد فنظر
إلى الدقاق وأنا
أنظر إليه فقال
لتجدن غيبا ولو
بعد سنين قال
فوجدت غيبا بعد
عشرين سنة أن
أنسبت القرآن
(وقال) السرى صليت
وردي ليلة من
اليالي ومددت
رجلي في الحراب
فوديت ياسرى
هكذا تجالس
المسلوك فضممت
رجلي ثم قلت
وعزتك لا مددت
رجلي أبدا وقال
الجنيد فبقي سنين
سنة ما مد رجله ليلا
ولا نهارا قال عبد
الله بن المبارك
من تهاون بالأدب
عوقب بحرمان
السنن ومن تهاون
بالسنن عوقب
بحرمان الفرائض
ومن تهاون
بالفرائض عوقب
بحرمان المعرفة

كل كلمة قدعة خبيثة فيستلذها كما يستلذ الرقت وقال عليه السلام لما شئت (١) يا عائشة لو كان الفحش رجلا لكان رجلا سوء وقال عليه السلام (٢) البذاء والبيان شعبان من شعب التفاق فيحتمل أن يراد بالبيان كشف ما لا يجوز كشفه ويحتمل أيضا المبالغة في الإيضاح حتى ينتهي إلى حد التكلف ويحتمل أيضا البيان في أمور الدين وفي صفات الله تعالى فإن القاء ذلك مجالا إلى أسماع العوام أولى من المبالغة في بيانها إذ قد يشور من غاية البيان فيه شكوك ووساوس فإذا أجملت بإدراك القلوب إلى القبول ولم تضطرب ولكن ذكره مقرونا بالبذاء يشبه أن يكون المراد به الجاهرة بما يستحي الإنسان من بيانها فإن الأولى في مثله الاغماض والتغافل دون الكشف والبيان وقال عليه السلام (٣) إن الله لا يحب الفاحش المتفحش الصباح في الأسواق وقال جابر بن سمرة (٤) كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم وأبي أمامة فقال عليه السلام إن الفحش والتفاحش ليسا من الإسلام في شيء وإن أحسن الناس إسلاما أحسنهم أخلاقا وقال إبراهيم بن ميسرة يقال يؤتى بالفاحش المتفحش يوم القيامة في صورة كلب أوفى جوف كلب وقال الأحنف بن قيس ألا خير كم بادوا الداء اللسان البذي والخلق الذي فهذه مذمة الفحش فاما حده وحقيقته فهو التعبير عن الأمور المستقبحة بالعبارات الصريحة كما ذكر ذلك يجرى في ألفاظ الوقائع وما يتعلق به فإن لأهل الفساد عبارات صريحة فاحشة يستعملونها فيسهل وأهل الصلاح يحاشون عنها بل يكونون عنها ويدلون عليها بالرموز فيذكرون ما يقار بها ويتعلق بها وقال ابن عباس إن الله حي كريم يغفور يكتفوا كنى باللمس عن الجماع فالمسبب واللمس والدخول والصحبة كنيات عن الوقائع وليست بفاحشة وهناك عبارات فاحشة يستعجم ذكرها ويستعمل أكثرها في الشتم والتعير وهذه العبارات متفاوتة في الفحش وبعضها أخش من بعض وربما اختلف ذلك بعادة البلاد وأوائلهم مكروهة وأواخرها محظورة وبينهم درجات يتردد فيها وليس يختص هذا بالوقائع بل الكناية بقضاء الحاجة عن البول والغائط أولى من لفظ التغوط والخراء وغيرها فإن هذا أيضا مما ينحى وكل ما ينحى يستحي منه فلا ينبغي أن يذكر ألفاظه الصريحة فانه فحش وكذلك يستحسن في العادة الكناية عن النساء فلا يقال قالت زوجتك كذا بل يقال قيل في الحجرة أو من وراء الستر أو قالت أم الأولاد فاللطف في هذه الألفاظ محمود والتصريح فيها يفضي إلى الفحش وكذلك من به عيوب يستحي منها فلا ينبغي أن يعبر عنها بصريح لفظها كالأبرص والقرع والبواسير بل يقال العارض الذي يشكوه وما يجرى مجراه فالصريح بذلك داخل في الفحش وجميع ذلك من آفات اللسان قال العلاء بن هرون كان عمر بن عبد العزيز يتحفظ في منطقته فخرج تحت ابطة خراج فأثناه نسأله لئن لم يقر ما يقول فقلنا من أين خرج فقال من باطن اليد والباعث على الفحش اما قصيد البذاء واما الاعتقاد الحاصل من مخالطة الفساق وأهل الخبث واللؤم ومن عادتهم السب وقال أعرابي لرسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) أوصني فقال عليك بتقوى الله وإن امرؤ غيرك بشيء يعلمه فيك فلا تعيره بشيء تعلمه فيه يكن وبالله عليه وأجره لك ولا تسب شيئا قال فما سببت شيئا بعده وقال عياض بن حمار (٦) قلت يا رسول الله إن الرجل من قومي يسبني وهو دوني هل علي من بأس أن أتصر منه فقال المتسبان

(١) حديث يا عائشة لو كان الفحش رجلا لكان رجلا سوء ابن أبي الدنيا من رواية ابن طهية عن أبي النضر عن أبي سالمه عنها (٢) حديث البذاء والبيان شعبان من التفاقات وحسنه وكه وصححه على شرطهما من حديث أبي أمامة وقد تقدم (٣) حديث إن الله لا يحب الفاحش ولا المتفحش الصباح في الأسواق ابن أبي الدنيا من حديث جابر بسند ضعيف وله والطبراني من حديث أسامة بن زيد أن الله لا يحب الفاحش المتفحش واستاده جيد (٤) حديث جابر بن سمرة أن الفحش والتفحش ليسا من الإسلام في شيء الحديث أحمد وابن أبي الدنيا باسناد صحيح (٥) حديث قال أعرابي أوصني فقال عليك بتقوى الله وإن امرؤ غيرك بشيء تعلمه فيك فلا تعيره بشيء تعلمه فيه الحديث أحمد والطبراني باسناد جيد من حديث أبي جري الهجيمي قيل اسمه جابر بن سليم وقيل سليم بن جابر (٦) حديث عياض بن حمار قلت يا رسول الله الرجل من قومي يسبني وهو دوني هل علي من

شيطانان يتعاولان ويتهارجان وقال عليه السلام (١) سباب المؤمن فسوق وقاتله كفر وقال عليه السلام (٢) المستبان ما قالا فعلى البادي منها حتى يعتدى المظلوم وقال عليه السلام (٣) ملعون من سب والديه وفي رواية من أكبر الكبائر أن يسب الرجل والديه قالوا يا رسول الله كيف يسب الرجل والديه قال يسب أبا الرجل فيسب الآخرا به

﴿ الآفة الثامنة اللعن ﴾

أما الحيوان أو جماد أو إنسان وكل ذلك مذموم قال رسول الله ﷺ (٤) المؤمن ليس بلعان وقال عليه السلام (٥) لا تلعنوا لعنة الله ولا بغضبه ولا بجهنم وقال حذيفة ما تلعن قوم قط إلا حق عليهم القول وقال عمران بن حصين (٦) بينا رسول الله ﷺ في بعض أسفاره إذا امرأة من الأنصار على ناقه لها فضجرت منها فلعنتها فقال عليه السلام خذوا ما عليها وأعرضوا عنها فلما لعنتها قال فسكني أنظر إلى تلك الناقة تمشي بين الناس لا يتعرض لها أحد وقال أبو الدراء ما لعن أحد الأرض إلا قالت لعن الله أعصا ناله وقالت مائشة رضي الله عنها سمع رسول الله ﷺ (٧) أبا بكر وهو يلعن بعض رقيقه فالتفت إليه وقال يا أبا بكر أصديقين ولعنا نين كلا ورب الكعبة مرتين أو ثلاثا فاعتق أبو بكر يومئذ رقيقه وأتى النبي ﷺ وقال لا أعود وقال رسول الله ﷺ (٨) إن اللعنان لا يكونون شفعاء ولا شهداء يوم القيامة وقال أنس (٩) كان رجل يسير مع رسول الله ﷺ على بعير فلعن بعيره فقال عليه السلام يا عبد الله لا تسرعنا على بعير ملعون وقال ذلك أنكارا عليه واللعن عبارة عن الطرد والابعاد من الله تعالى وذلك غير جائز إلا على من اتصف بصفة تبعده من الله عز وجل وهو الكفر والظلم بأن يقول لعنة الله على الظالمين وعلى الكافرين وينبغي أن يتبع فيه لفظ الشرع فإن في اللعنة خطرا إلا أنه حكم على الله عز وجل بأنه قد أبعده الملعون وذلك غيب لا يطلع عليه غير الله تعالى ويطلع عليه رسول الله ﷺ إذا أطلعه الله عليه والصفات المقتضية لللعن ثلاثة الكفر والبدعة والفسق وللعن في كل واحدة ثلاث مراتب الأولى اللعن بالوصف العام كقولك لعنة الله على الكافر والمبتدع والفاسق والثانية اللعن بأوصاف أخص منه كقولك لعنة الله على اليهود والنصارى والمجوس وعلى القدرة والخوارج والروافض أو على الزنا والظلمة وآكل الربا وكل ذلك جائز ولكن في لعن أوصاف المبتدع خطرا لأن معرفة البدعة غامضة ولم يرد فيه لفظاً ثورياً فينبغي أن يمنع منه العوام لأن

(وسئل السري) عن
مسئلة في العبر
فجعل يتكلم فيها
قدب على رجله
عقرب فجلت
تضربه بآرتها فقبل
له ألا تدفعها عن
نفسك قال أستحي
من الله أن أنكلم
في حال ثم أخالف
ما أعلم فيه وقيل
من أدب رسول
الله ﷺ أنه قال
زويت لي الأرض
فأريت مشارقها
ومغارها ولم يقل
رأيت (وقال)
أنس بن مالك
الأدب في العمل
علامة قبول
العمل (وقال)
ابن عطاء الأدب
الوقوف مع
المستحسنتات قيل
ما معناه قيل أن
تعامل الله سرا
وعلنا بالأدب فإذا
كنت كذلك
كنت أدبيا وإن
كنت أعجميا ثم
أنشد

بأس أن أتصر منه فقال المستبان شيطانان يكاذبان ويها تران د الطيالى وأصله عند أحد (١) حديث
سباب المسلم فسوق وقاتله كفر متفق عليه من حديث ابن مسعود (٢) حديث المستبان ما قالا فعلى البادي
حتى يعتدى المظلوم م من حديث أبي هريرة وقال ما لم يعتد (٣) حديث ملعون من سب والديه وفي رواية
من أكبر الكبائر أن يسب الرجل والديه الحديث أحمد وأبو يعلى والطبراني من حديث ابن عباس باللفظ
الأول باسناد جيد وانفق الشيخان على اللفظ الثاني من حديث عبد الله بن عمرو

﴿ الآفة الثامنة اللعن ﴾

(٤) حديث المؤمن ليس بلعان تقدم حديث ابن مسعود ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان الحديث قبل هذا
بأحد عشر حديثا وللترمذي وحسنه من حديث ابن عمر لا يكون المؤمن لعانا (٥) حديث لا تلعنوا لعنة
الله الحديث ت د من حديث سمرة بن جندب قال ت حسن صحيح (٦) حديث عمران بن حصين بينا رسول
الله ﷺ في بعض أسفاره إذا امرأة من الأنصار على ناقه لها فضجرت منها فلعنتها الحديث رواه (٧) حديث
مائشة سمع رسول الله ﷺ أبا بكر رضي الله عنه وهو يلعن بعض رقيقه فالتفت إليه فقال يا أبا بكر لعنا نين
وصديقين الحديث ابن أبي الدنيا في الصمت وشيخه بشار بن موسى الخفاف ضعفه الجمهور وكان أحمد حسن
الرأي فيه (٨) حديث إن اللعنان لا يكونون شفعاء ولا شهداء يوم القيامة م من حديث أبي الدراء
(٩) حديث أنس كان رجل مع رسول الله ﷺ على بعير فلعن بعيره فقال يا عبد الله لا تسرع معنا على بعير

ذلك يستدعي المعارضة بمثله ويشير تراعي بين الناس وفساد الثالثة اللعن للشخص المعين وهذا فيه خطر كقولك
 زيد لعنه الله وهو كافر أو فاسق أو مبتدع والتفصيل فيه أن كل شخص ثبتت لعنته شرعا فتجوز لعنته كقولك
 فرعون لعنه الله وأبوجهل لعنه الله لأنه قد ثبت أن هؤلاء ما توالى الكفر وعرف ذلك شرعا أما شخص بعينه
 في زماننا كقولك زيد لعنه الله وهو يهودي مثلا فهذا فيه خطر فإنه ربما يسلم فيموت مقر باعند الله فكيف
 يحكم بكونه ملعونا؟ فإن قلت يلحق لكونه كافرا في الحال كما يقال للمسلم رحمه الله لكونه مسلما في الحال وإن كان
 يتصور أن يرتد؟ ناعلم أن معنى قولنا رحمه الله أي ثبت الله على الإسلام الذي هو سبب الرحمة وعلى الطاعة ولا يمكن
 أن يقال ثبت الله الكافر على ما هو سبب اللعنة فإن هذا سؤال للكفر وهو في نفسه كفر بل الجائز أن يقال لعنه
 الله إن مات على الكفر ولا لعنه الله إن مات على الإسلام وذلك غيب لا يدري والمطلق متردد بين الجهتين فقيسه
 خطروا ليس في ترك اللعن خطروا إذا عرفت هذا في الكافر فهو في زيد الفاسق أو زيد المبتدع أولى فلحق الأعيان
 فيه خطرا لأن الأعيان تنقلب في الأحوال إلا من أعلم به رسول الله ﷺ فإنه يجوز أن يعلم من يموت على الكفر
 ولذلك عين قوم باللعن فكان يقول في دماثة على قریش (١) اللهم عليك بأبي جهل بن هشام وعتبة بن ربيعة
 وذکر جماعة قتلوا على الكفر بيد رحتي إن لم يعلم ما قبله كان يلحقه فنهى عنه (٢) إذ روي أنه كان يلحق الذين
 قتلوا أصحاب بئر معونة في قنوته شهرافنزل قوله تعالى ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم
 ظالمون يعني أنهم ربما يسمون فمن أين تعلم أنهم ملعونون وكذلك من بان لنا موته على الكفر جاز لعنه وجاز ذمه
 إن لم يكن فيه أذى على مسلم فإن كان لم يجهز كما روي (٣) أن رسول الله ﷺ سأل أبا بكر رضي الله عنه عن قبر مر به
 وهو ير يد الطائف فقال هذا قبر رجل كان ما تيا على الله ورسوله وهو سعيد بن العاص فغضب ابنه عمرو بن سعيد
 وقال يا رسول الله هذا قبر رجل كان أطمع للطعام وأضرب للهام من أبي قحافة فقال أبو بكر يكلمني هذا يا رسول
 الله بمثل هذا الكلام فقال ﷺ كف عن أبي بكر فإنصرف ثم أقبل على أبي بكر فقال يا أبا بكر إذا ذكرت
 الكفا رفعتموها فانكم إذا خصصتم غضب الأبناء للآباء فكف الناس عن ذلك (٤) وشرب نعيان الخمر
 فخدم مرات في مجلس رسول الله ﷺ فقال بعض الصحابة لعنه الله ما أكثر ما يؤتى به فقال ﷺ لا تكن

ملعون ابن أبي الدنيا بإسناد جيد (١) حديث اللهم عليك بأبي جهل بن هشام وعتبة بن ربيعة وذکر جماعة متفق
 عليه من حديث ابن مسعود (٢) حديث أنه كان يلحق الذين قتلوا أصحاب بئر معونة في قنوته شهرافنزل قوله تعالى
 ليس لك من الأمر شيء الشيخان من حديث أنس دمار رسول الله ﷺ على الذين قتلوا أصحاب بئر معونة ثلاثين
 صباحا الحديث وفي رواية لها قنت شهرا يدعوني على رعل وذکر أن الحديث ولهما من حديث أبي هريرة وكان
 يقول حين يفرغ من صلاة الفجر من القراءة ويكبر ويرفع رأسه الحديث وفيه اللهم العن لحيان ورعلا الحديث
 وفيه ثم بلغنا أنه ترك ذلك لما أنزل الله ليس لك من الأمر شيء لفظ م (٣) حديث أن رسول الله ﷺ سأل أبا
 بكر عن قبر مر به وهو ير يد الطائف فقال هذا قبر رجل كان ما تيا على الله وعلى رسوله وهو سعيد بن العاص
 فغضب ابنه الحديث د في المراسيل من رواية علي بن ربيعة قال لما افتتح رسول الله ﷺ مكة توجه من فوره
 ذلك إلى الطائف ومعه أبو بكر ومعه ابنه سعيد بن العاص فقال أبو بكر لمن هذا القبر قالوا قبر سعيد بن العاص
 فقال أبو بكر لعن الله صاحب هذا القبر فإنه كان يجاهد الله ورسوله الحديث وفيه فإذا سبتم المشركين فسبواهم
 جميعا (٤) حديث شرب نعيان الخمر فخدم مرات في مجلس رسول الله ﷺ فقال بعض الصحابة لعنه الله ما أكثر
 ما يؤتى به فقال رسول الله ﷺ لا تكن عون للشيطان على أخيك وفي رواية لا تقل هذا فإنه يحب الله ورسوله
 ابن عبد البر في الاستيعاب من طريق الزبير بن بكار من رواية محمد بن عمرو بن حزم مرسل وهذا ولد في
 حياته ﷺ وسماه عمدا وكناه عبد الملك والبخاري من حديث عمر أن رجلا على عهد رسول الله ﷺ
 كان اسمه عبد الله وكان يقلب حمارا وكان يضحك رسول الله ﷺ وكان قد جلدته في الشراب فأتى به

إذا نطق جاءت
 بكل مليحة *
 وإن سكنت جاءت
 بكل مليح
 وقال الجريري منذ
 عشرين سنة
 ما مدت رجلي في
 الخلو فأن حسن
 الأدب مع الله
 أحسن وأولى *
 وقال أبو علي ترك
 الأدب موجب
 للطرد فمن أساء
 الأدب على البساط
 رد إلى الباب ومن
 أساء الأدب على
 الباب رد إلى سياسة
 الدواب
 الباب الثاني
 والثلاثون في آداب
 الحضرة الالهية
 لأهل القرب
 كل الآداب تتلقى
 من رسول الله
 ﷺ فإنه عليه
 السلام مجمع الآداب
 ظاهرا وباطنا
 وأخبر الله تعالى
 عن حسن أدبه في
 الحضرة بقوله تعالى
 مازاغ البصر وما
 طفي وهذه غامضة

عن الشيطان على أخيك وفي رواية لا تقل هذا فإنه يجب الله ورسوله فتها عن ذلك وهذا يدل على أن لعن فاسق بعينه غير جائز وعلى الجملة ففي لعن الأشخاص خطر فليجتنب ولا خطر في السكوت عن لعن إبليس مثلاً فضلاً عن غيره فإن قيل هل يجوز لعن يزد لا نه قاتل الحسين أو أمر به قلنا هذا لم يثبت أصلاً فلا يجوز أن يقال إنه قتله أو أمر به ما لم يثبت فضلاً عن اللعنة لأنه لا يجوز نسبة مسلم إلى كبيرة من غير تحقيق نعم يجوز أن يقال قتل ابن ملجم علياً وقتل أبو لؤلؤة عمر رضي الله عنهم فإن ذلك ثبت متواتراً فلا يجوز أن يرمى مسلم بفسق أو كفر من غير تحقيق قال عليه السلام (١) لا يرمى رجل رجلاً بالكفر ولا يرميه بالفسق إلا ارتدت عليه أن لم يكن صاحبه كذلك وقال عليه السلام (٢) ما شهد رجل على رجل بالكفر إلا باء به أحدهما إن كان كافراً فهو كالكافر وإن لم يكن كافراً فقد كفر بتكفيره إياه وهذا معناه أن يكفروه وهو يعلم أنه مسلم فإن ظن أنه كافر ببدعة أو غيرها كان غلطاً إلا كافرًا وقال معاذ (٣) قال لي رسول الله صلى الله عليه وآله أنهاك أن تشتم مسلماً أو تعصى أمماً ما دلاً والتعرض للاموات أشد قال مسروق دخلت على عائشة رضي الله عنها فقالت ما فعل فلان لعنه الله قلت توفي قالت رحمه الله قلت وكيف هذا قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله (٤) لا تسبوا الاموات فإنهم قد أفضوا إلى ما قدموا وقال عليه السلام (٥) لا تسبوا الاموات فتؤذوا به الأحياء وقال عليه السلام (٦) أيها الناس احفظوني في أصحابي وأخواني وأصهارى ولا تسبوا أيها الناس إذ مات الميت فاذكروا منته خيراً فإن قيل فهل يجوز أن يقال قاتل الحسين لعنه الله أو الأمر بقتله لعنه الله قلنا الصواب أن يقال قاتل الحسين إن مات قبل النبوة لعنه الله لأنه لا يمكن أن يموت بعد النبوة فإن وحشياً قاتل حمزة عم رسول الله صلى الله عليه وآله قتله وهو كافر ثم تاب عن الكفر والقتل جميعاً ولا يجوز أن يلعن والقتل كبيرة ولا تنتهي إلى رتبة الكفر فإذا لم يقيد بالتوبة وأطلق كان فيه خطر وليس في السكوت خطره وأولى وإنما أوردنا هذا لنهون الناس باللعنة وإطلاق اللسان بها والمؤمن ليس بلعان فلا ينبغي أن يطلق اللسان باللعنة إلا على من مات على الكفر أو على الأجناس المعروفين بأوصافهم دون الأشخاص المعينين فلا اشتغال بذكر الله أولى فإن لم يكن في السكوت سلامة قال مكى بن إبراهيم كنا عند ابن عون فذكروا بلال بن أبي بردة فجهلوا يلعنونه ويقعون فيه وابن عون ساكت فقالوا يا ابن عون أنما تذكر ما ارتكب منك فقال إنما هما كلمتان تخرجان من صحيفتي يوم القيامة لا إله إلا الله ولعن الله فلا فلا نخرج من صحيفتي لا إله إلا الله أحب إلى من أن يخرج منها لعن

يوماً فامر به فجلد فقال رجل من القوم اللهم لعنه ما أكثر ما يؤتى به فقال النبي صلى الله عليه وآله لا تلعنوه فوالله ما علمت إلا أنه يحب الله ورسوله من حديث أبي هريرة في رجل شرب ولم يسم وفيه لا تعينوا عليه الشيطان وفي رواية لا تكونوا عون الشيطان على أخيك (١) حديث لا يرمى رجل رجلاً بالكفر ولا يرميه بالفسق إلا ارتدت عليه أن لم يكن صاحبه كذلك متفق عليه والسياق للبخاري من حديث أبي ذر مع تقديم ذكر الفسق (٢) حديث ما شهد رجل على رجل بالكفر إلا أنى أحدهما إن كان كافراً فهو كالكافر وإن لم يكن كافراً فقد كفر بتكفيره إياه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد بسند ضعيف (٣) حديث معاذ أنهاك أن تشتم مسلماً أو تعصى أمماً ما دلاً أبو نعيم في الحلية في أثناء حديث له طويل (٤) حديث عائشة لا تسبوا الاموات فإنهم قد أفضوا إلى ما قدموا خ و ذكر المصنف في أوله قصة لعائشة وهو عند ابن المبارك في الزهد والرقائق مع القصة (٥) حديث لا تسبوا الاموات فتؤذوا الأحياء الترمذي من حديث المغيرة بن شعبه ورجاله ثقات إلا أن بعضهم أدخل بين المغيرة وبين زياد بن علاقة رجلاً لم يسم (٦) حديث أيها الناس احفظوني في أصحابي وأخواني وأصهارى ولا تسبوا أيها الناس إذ مات الميت فاذكروا منته خيراً أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث عياض الأنصاري احفظوني في أصحابي وأصهارى وأسناده ضعيف وللشيخين من حديث أبي سعيد و أبي هريرة لا تسبوا أصحابي ولا بني داود الترمذي وقال غريب من حديث ابن عمر اذكروا محاسن موتاكم وكفوا عن مساوئهم وللنسائي من حديث عائشة لا تذكر موتاكم إلا بخير وأسناده جيد

من غوامض
الآداب اختص بها
رسول الله صلى الله عليه وآله
أخبر الله تعالى عن
اعتدال قلبه
المقدس في
الأعراض
والإقبال أعرض
عما سوى الله
وتوجه إلى الله وترك
وراء ظهره الأرضين
والدار العاجلة
بمخطوطها
والسموات والدار
الآخرة بمخطوطها
فما التفت إلى ما
أعرض عنه ولا
لحقه الأسف على
الغائب في أعراضه
قال الله تعالى
لكيلا تأسوا على
ما فاتكم فهذا
الخطاب للعموم
وما زاغ البصر
أخبار عن حال
النبي عليه السلام
بوصف خاص من
معنى ما خاطب به
العموم فكان
ما زاغ البصر حاله
في ظرف
الأعراض وفي

الله فلانا وقال رجل لرسول الله ﷺ (١) أوصني فقال أوصيك أن لا تكون لسانا وقال ابن عمر أن أخص الناس إلى الله كل طعان لمان وقال بعضهم لعن المؤمن يعدل قتلته وقال حماد بن زيد بعد أن روى هذا لو قلت أنه مرفوع لم أبال وعن أبي قتادة قال (٢) كان يقال من لعن مؤمنا فهو مثل أن يقتله وقد قيل ذلك حديثا مرفوعا إلى رسول الله ﷺ ويقرب من اللعن الدماء على الإنسان بالشر حتى الدماء على الظالم كقول الإنسان مثلا لا يصح الله جسمه ولا سلمه الله وما يجري مجراه فان ذلك مذموم وفي الخبر (٣) أن المظلوم يدعوا على الظالم حتى يكافئه ثم يبقى للظالم عنده فضيلة يوم القيامة

(الآفة التاسعة)

الفناء والشعر وقد ذكرنا في كتاب السماع ما يحرم من الفناء وما يحل فلا نعيد وأما الشعر فكلام حسن وقبيح قبيح لا أن التجرد له مذموم قال رسول الله ﷺ (٤) لأن يملأ جوف أحدكم قبحا حتى يريه غيره من أن يمتلئ شعرا وعن مسروق أنه سئل عن بيت من الشعر فكرهه فقيل له في ذلك فقال أنا أكره أن يوجد في صحيفتي شعرو سئل بعضهم عن شيء من الشعر فقال اجعل مكان هذا ذكر الله خير من الشعر وعلى الجملة فانشاد الشعر ونظمه ليس بحرام إذا لم يكن فيه كلام مستكره قال ﷺ (٥) أن من الشعر لحكمة نعم مقصود الشعر المدح والذم والتشبيب وقد يدخله الكذب وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) حسان ابن ثابت ألا نصارى بهجاء الكفار والتوسع في المدح فإنه وإن كان كذبا فإنه لا يلحق في التحريم بالكذب كقول الشاعر

ولو لم يكن في كفه غير روحه • لجاد بها فليق الله سائله

فان هذا عبارة عن الوصف بنهاية السخاء فان لم يكن صاحبه سخيا كان كاذبا وان كان سخيا فطلب اللغة من صنعة الشعر فلا يقصد منه أن يعتقد صورته وقد أنشدت أبيات بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم لو تتبعته لوجد فيها مثل ذلك فلم يمنع منه قالت عائشة رضي الله عنها (٧) كان رسول الله ﷺ ينصف نعله وكانت جالسة أغزل فنظرت إليه فجعل جبينه يرق وجعل عرقه يتولد نورا قالت فبهت فنظرت إلى فقال مالك بهت فقلت يا رسول الله نظرت إليك فجعل جبينك يرق وجعل عرقه يتولد نورا ولورأك أبو كبير الهذلي لعلم أنك أحق بشعره قال وما يقول يا عائشة أبو كبير الهذلي قلت يقول هذين البيتين

(١) حديث قال رجل أوصني قال أوصيك أن لا تكون لسانا أحمد والطبراني وابن أبي عاصم في الآحاد والثاني من حديث جر موز الهجيمي وفيه رجل لم يسم أسقط ذكره ابن أبي عاصم (٢) حديث لعن المؤمن كقتله متفق عليه من حديث ثابت بن الضحاك (٣) حديث أن المظلوم يدعوا على الظالم حتى يكافئه ثم يبقى للظالم عند فضيلة يوم القيامة لم أقف له على أصل وللتزمذي من حديث عائشة بسند ضعيف من دعا على من ظلمه فقد انقص

(الآفة التاسعة الفناء والشعر)

(٤) حديث لأن يمتلئ جوف أحدكم قبحا حتى يريه غيره من أن يمتلئ شعرا مسلم من حديث سعد بن أبي وقاص واتفق عليه الشيخان من حديث أبي هريرة نحوه والبخاري من حديث ابن عمرو ومسلم من حديث أبي سعيد (٥) حديث أن من الشعر لحكمة تقدم في العلم وفي آداب السماع (٦) حديث أمره حسان أن يهجو المشركين متفق عليه من حديث البراء أنه ﷺ قال لحسان أهجهم وجبريل معك (٧) حديث عائشة كان رسول الله ﷺ ينصف نعله وكانت أغزل فنظرت إليه فجعل جبينه يرق وجعل عرقه يتولد نورا الحديث وفيه انشاد عائشة لشعرا أبي كبير الهذلي

طرف الاقبال
تلقى ماورد عليه
في مقام قاب قوسين
بالروح والقلب ثم
فرمن الله تعالى
حياء منه وهيبة
واجلالا وطوى
نفسه بفراره في
مطاوى انكساره
واقفاره لكيلا
تنبسط النفس
فتطغي فان الطغيان
عند الاستغناء
وصف النفس قال
الله تعالى كلا ان
الانسان ليطغي
أن رآه استغنى
والنفس عند
المواهب الواردة
على الروح والقلب
تسترق السمع
ومتي نالت قسطا
من المنح استغنت
وطغت والطغيان
يظهر منه فرط
البسط والافراط
في البسط يسد
باب المزبد وطغيان
النفس لضيق
وعائها عن
المواهب فهو في
عليه السلام
صحله في الحضرة

ومبرأ من كل غير حيضة * وفساد مرضعة وداء مغيل
واذا نظرت الى أسرة وجهه * برقت كبرق العارض المتهلل
قال فوضع عليه السلام ما كان بيده وقام الى وقبل ما بين عيني وقال جزاك الله خيرا يا ماشئة ما سررت مني كسروري
منك ^(١) ولما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنائم يوم حنين أمر للعباس بن مرداس بأربع قلائص فاندفع يشكو
في شعره وفي آخره

وما كان بدرولا حابس * يسودان مرداس في جمع
وما كنت دون امرئ منهما * ومن تضع اليوم لا يرفع
فقال صلى الله عليه وسلم اقطعوا عني لسانه فذهب به أبو بكر الصديق رضي الله عنه حتى اختار مائة من الابل ثم رجع
وهو من أرضي الناس فقال له صلى الله عليه وسلم أقول في الشعر فجعل يمتدريه ويقول باني أنت وأمي اني لأجد للشعر
ديبا على لساني كد ييب النمل ثم قرصني كما يقرص النمل فلا أجد بدا من قول الشعر فتبسم صلى الله عليه وسلم وقال لا تدع
العرب الشعر حتى تدع الابل الحنين

(الآفة العاشرة المزاج)

وأصله مذموم منهي عنه الا قدر ايسر استثنى منه قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) لا تمار أخاك ولا تمازجه فان قلت المماراة
فيها ابداء لان فيها تكديبا للاخ والصديق أو تجهيلا له وأما المزاج فطباية وفيه انبساط وطيب قلب فلم ينهي
عنه فاعلم أن المنهي عنه الافراط فيه أو المداومة عليه أما المداومة فلا نه اشتغال باللعب والحزل فيه واللعب مباح
ولكن المواظبة عليه مذمومة وأما الافراط فيه فانه يورث كثرة الضحك وكثرة الضحك تيمت القلب وتورث
الضعف في بعض الأحوال وتسقط المهابة والوقار فيخلو عن هذه الأمور فلا يذم كما روى عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال ^(٣) اني لا مزح ولا أقول الا حقا الا أن مثله يقدر على أن يمزح ولا يقول الا حقا وأما غيره اذا
فتح باب المزاح كان غرضه أن يضحك الناس كفيها كان وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) ان الرجل
ليتكلم بالكلمة يضحك بها جلساءه يهوى بها في النار أبعد من الثريا وقال عمر رضي الله عنه من كثرة ضحكك قلت

ومبرأ من كل غير حيضة * وفساد مرضعة وداء مغيل
فاذا نظرت الى أسرة وجهه * برقت كبرق العارض المتهلل
الى آخر الحديث رواه البيهقي في دلائل النبوة ^(١) حديث لما قدم الغنائم أمر للعباس بن مرداس بأربع قلائص
وفي آخر شعره
وما كان بدرولا حابس * يسودان مرداس في جمع
وما كنت دون امرئ منهما * ومن تضع اليوم لا يرفع
فقال صلى الله عليه وسلم اقطعوا عني لسانه الحديث مسلم من حديث رافع بن خديج أعطى رسول الله صلى الله
عليه وسلم أباسنيان بن حرب وصفوان بن أمية وعيينة بن حصن والأقرع بن حابس كل انسان منهم مائة من
الابل وأعطى عباس بن مرداس دون ذلك فقال عباس بن مرداس

أتمعمل نهبي ونهب العيسد بين عيينة والأقرع
وما كان بدر ولا حابس * يفوقان مرداس في جمع
وما كنت دون امرئ منهما * ومن تضع اليوم لا يرفع
قال فأنتم له رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة وزاد في رواية وأعطى عاقمة بن علاثة مائة وأما زيادة اقطعوا عني لسانه
فليست في شيء من الكتب المشهورة (الآفة العاشرة المزاج)
^(٢) حديث لا تمار أخاك ولا تمازجه الترمذي وقد تقدم ^(٣) حديث اني أمزح ولا أقول الا حقا تقدم ^(٤)
حديث ان الرجل ليتكلم بالكلمة يضحك بها جلساءه يهوى بها أبعد من الثريا تقدم

أحد طرفي ما زاغ
البصر وما التفت
الى ما فاتته وما طفى
متأسفا لحسن
أدبه ولحسن
امثاله من المنح
واستقرت النفس
السمع وتطلعت
الى القسط والحظ
قلما حظيت
النفس استغنت
وطفح عليها
ما وصل اليها وضاق
نطاقها فتجاوز
الحسد من فرط
البسط وقال أرنى
أنظر اليك فمنع
ولم يطلق في فضاء
المزيد وظهر الفرق
بين الحبيب والكليم
عليهما السلام
وهذه دقيقة
لأرباب القرب
والاحوال السنية
فكل قبض يوجب
عقوبة لأن كل
قبض سدى وجه
باب الفتوح
والعقوبة بالقبض
أوجبت الافراط
في البسط ولو حصل
الاعتدال في
البسط ما وجبت

هيئته ومن مزح استخف به ومن أكثر من شيء عرف به ومن أكثر كلامه كثرة سقطه ومن كثرة سقطه قل حياؤه ومن قل حياؤه قل ورعه ومن قل ورعه مات قلبه ولان الضحك يدل على الغفلة عن الآخرة قال عليه السلام (١) لو تعلمون ما أعلم لبكيتكم كثيرا ولضحككم قليلا وقال رجل لأخيه يا أخى هل أذاك أنك وارد النار قال نعم قال فهل أذاك أنك خارج منها قال لا قال فقيم الضحك قيل فمأري ضاحكا حتى مات وقال يوسف بن أسباط أقام الحسن ثلاثين سنة لم يضحك وقيل أقام عطاء الساسي أربعين سنة لم يضحك ونظرو هيب بن الورد الى قوم يضحكون في عيد فطر فقال إن كان هؤلاء قد غفر لهم فما هذا فعل الشاكزين وإن كان لم يغفر لهم فهذا فعل الخائفين وكان عبد الله بن أبي يعلى يقول أتضحك ولعل أذكفك قد خرجت من عند القصار وقال ابن عباس من أذنب ذنبا وهو يضحك دخل النار وهو يبكي وقال محمد بن واسع إذا رأيت في الجنة رجلا يبكي ألسنته تعجب من بكائه قيل بلى قال فالذي يضحك في الدنيا ولا يدري إلى ماذا يصير هو أعجب منه فذه هي آفة الضحك والمذموم منه أن يستغرق ضحكا والمحمود منه التيسم الذي ينكشف فيه السن ولا يسمع له صوت وكذلك كان ضحك رسول الله صلى الله عليه وآله (٢) قال القاسم مولى معاوية (٣) أقبل أعرابي الى النبي صلى الله عليه وآله على قلوصل له صعب فسلم فجعل كلما دنا من النبي صلى الله عليه وآله ليسأله يفر به فجعل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله يضحكون منه ففعل ذلك مرارا ثم رقصه فقتله فقبل يارسول الله إن الأعرابي قد صرعه قلوصله وقد هلك فقال نعم وأفواهم ملائ من دمه وأما إذا أي المزاح الى سقوط الوقار فقد قال عمر رضي الله عنه من مزح استخف به وقال محمد بن المنكدر قالت لي أمي يا بني لا تمازح الصبيان فتهمون عندهم وقال سعيد بن العاص لا تبه لا تمازح الشريف فيحقد عليك ولا الدنيا فيجتري عليك وقال عمر ابن عبد العزيز رحمه الله تعالى اتقوا الله وإياكم والمزاح فإنه يورث الضغينة ويجري الى القبيح ثم تدنوا بالقرآن وتجالسوا به فان ثقل عليكم فحديث حسن من حديث الرجال وقال عمر رضي الله عنه أتدرون لم سمى المزاح مزاحا قالوا لا قال لأنه أزاح صاحبه عن الحق وقيل أكل شيء بذور وبذور العداوة المزاح ويقال المزاح مسلبة للنهي مقطعة للاصدقاء فإن قلت فقد نقل المزاح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وأصحابه فكيف ينهى عنه فأقول إن قدرت على ما قدر عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وأصحابه وهو أن تمزح ولا تقول إلا حقا ولا تؤذي قلبا ولا تفرط فيه وتقتصر عليه أحيانا على الندور فلا حرج عليك فيه ولكن من الغلط العظيم أن يتخذ الإنسان المزاح حرفة يواظب عليه ويفرط فيه ثم يتمسك بفعل الرسول صلى الله عليه وآله وهو كمن يدور به مع الزوج ينظر اليهم والى رقصهم ويتمسك بأن رسول الله صلى الله عليه وآله أذن (٤) لعائشة في النظر الى رقص الزوج في يوم عيد وهو خطأ إذ من الصغائر ما يصير كبيرة بالأصرار ومن المباحات ما يصير صغيرة بالأصرار فلا ينبغي أن يغفل عن هذا ثم روى أبو هريرة (٥) أنهم قالوا يارسول الله إنك تداعبنا فقال إني وإن داعبتكم لا أقول إلا حقا وقال عطاء (٦) إن رجلا سأل ابن عباس أكان رسول الله صلى الله عليه وآله يمزح فقال نعم قال فما كان مزاحه قال كان مزاحه قال أنه صلى الله عليه وآله كسا ذات يوم امرأة

(١) حديث لو تعلمون ما أعلم لضحككم قليلا ولبكيتكم كثيرا متفق عليه من حديث أنس وطائفة (٢) حديث كان ضحكه التيسم تقدم (٣) حديث القاسم مولى معاوية أقبل أعرابي الى النبي صلى الله عليه وآله على قلوصل له صعب فسلم فجعل كلما دنا من النبي صلى الله عليه وآله ليسأله يفر به وجعل أصحاب النبي صلى الله عليه وآله يضحكون منه ففعل ذلك ثلاث مرات ثم رقصه فقتله فقبل يارسول الله إن الأعرابي قد صرعه قلوصله ففعل ذلك قال نعم وأفواهم ملائ من دمه ابن المبارك في الزهد والرقائق وهو مرسل (٤) حديث إذ نه لعائشة في النظر الى رقص الزوج في يوم عيد تقدم (٥) حديث أبي هريرة قالوا إنك تداعبنا قال إني وإن داعبتكم فلا أقول إلا حقا الترمذي وحسنه (٦) حديث عطاء إن رجلا سأل ابن عباس أكان رسول الله صلى الله عليه وآله يمزح فقال نعم فقال ابن عباس نعم الحديث فذكر منه قوله لا امرأة من نسائه البسيه واحدى وجرى منه ذيل العروس لم أقف عليه

العقوبة بالقبض والاعتدال في البسط بإيقاف النازل من المنح على الروح والقلب والايقاف على الروح والقلب بما ذكرناه من حال النبي عليه السلام من تغيب النفس في مطاوي الانكسار فذلك الفرار من الله الى الله وهو غاية الأدب حظى به رسول الله عليه الصلاة والسلام فما قول بالقبض فدام مريده وكان قاب قوسين أو أدنى ويشاكل الشرح الذي شرحناه قول أبي العباس بن عطاء في قوله تعالى ما زاغ البصر وما طغى قال لم يره بطغيان يميل بل رآه على شرط اعتدال القوى وقال سهل بن عبد الله النسري لم يرجع رسول الله صلى الله عليه وآله الى شاهد نفسه ولا الى مشاهدتها وانما

من نسائه ثوبا واسعا فقال لها البسيه واحدى وجري منه ذيلا كذيل العروس وقال أنس ان النبي ﷺ كان من أفكه الناس مع نسائه وروى (٢) أنه كان كثير التبسم وعن الحسن (٣) قال أنت عجوز الى النبي ﷺ فقال لها لا يدخل الجنة عجوز فبكت فقال إنك لست بعجوز يومئذ قال الله تعالى ﴿إنا أنشأناهن أنشاء فجعلناهن آبكارا﴾ وقال زيد بن أسلم (٤) ان امرأة يقال لها أم أيمن جاءت الى النبي ﷺ فقالت ان زوجي يدعوك قال ومن هو أوالذي بعينه يياض قالت والله ما بعينه يياض فقال بلى ان بعينه يياضا فقالت لا والله فقال ﷺ ما من أحد إلا وبعينه يياض وأراد به البياض المحيط بالحدقة وجاءت امرأة أخرى فقالت (٥) يا رسول الله لا حملنى على بعير فقال بل نحملك على ابن البعير فقالت ما أصنع به انه لا يحملني فقال ﷺ ما من بعير إلا وهو ابن بعير فكان يمزح به وقال أنس كان لأبي طلحة ابن يقال له أبو عمير (٦) وكان رسول الله ﷺ يأتهم ويقول يا أبا عمير ما فعل النغير النغير كان يلعب به وهو فرخ العصفور وقالت عائشة رضى الله عنها (٧) خرجت مع رسول الله ﷺ في غزوة بدر فقال تعالى حتى أسأبك فشدت درعي على بطني ثم خططنا خطا فقمنا عليه واستبقنا فسبقتني وقال هذه مكان ذى المجاز وذلك أنه جاء يوما ونحن بذى المجاز وأنا جارية قد بعثني أبي بشيء فقال أعطينيها فأبيت وسعيت وسعى في أترى فلم يدركني وقالت أيضا (٨) سأ بقى رسول الله ﷺ فسبقتة فلما حلت اللحم سأ بقى فسبقتني وقال هذه تلك وقالت أيضا رضى الله عنها (٩) كان عندى رسول الله ﷺ وسودة بنت زمعة فصنعت حريرة وجئت به فقلت لسودة كلى فقالت لا أحبه فقالت والله لنا كلى أولا لطنخ به وجهك فقالت ما أنا بذائقته فأخذت يدي من الصحيفة شيئا منه فلطخت به وجهها ورسول الله ﷺ جالس بينى وبينها فخفض لها رسول الله ﷺ ركبته لتستقيد منى فتناولت من الصحيفة شيئا فمسحت به وجهي وجعل رسول الله ﷺ يضحك * وروى أن الضحاك بن سفيان الكلبي (١٠) كان رجلا دميما قبيحا فلما بايعه النبي ﷺ قال ان عندى امرأتين أحسن من هذه الحميراء وذلك قبل أن تنزل آية الحجاب أفلا أنزل لك عن إحداهما فتزوجها وعائشة جالسة تسمع فقالت أهى أحسن أم أنت فقال بل أنا أحسن منها وأكرم فضحك رسول الله ﷺ من سؤالها إياه لانه كان دميما * وروى علقمة عن أبي سلمة (١١) انه كان ﷺ يدلع لسانه للحسن بن علي عليهما السلام فيرى الصبي لسانه فيبش له فقال له عينة بن بدر القراري والله ليكونن

(١) حديث أنس كان من أفكه الناس تقدم (٢) حديث انه كان كثير التبسم تقدم (٣) حديث الحسن لا يدخل الجنة عجوز الترمذي في الشمائل هكذا مرسل وأسنده بن الجوزي في الوفاء من حديث أنس بسند ضعيف (٤) حديث زيد بن أسلم في قوله لا امرأة يقال لها أم أيمن قالت ان زوجي يدعوك أوالذي بعينه يياض الحديث الزبير بن بكار في كتاب الفكاهة والمزاح ورواه ابن أبي الدنيا من حديث عبدة بن سهم الفهري مع اختلاف (٥) حديث قوله لا امرأة استحملته نحملك على ابن البعير الحديث أبو داود والترمذي وصححه من حديث أنس بلفظ أنا حملك على ولد الناقة (٦) حديث أنس أبا عمير ما فعل النغير متفق عليه وتقدم في أخلاق النبوة (٧) حديث عائشة في مسابقتها ﷺ في غزوة بدر فسبقها وقال هذه مكان ذى المجاز لم أجده أصل ولم تكن عائشة معه في غزوة بدر (٨) حديث عائشة سأ بقى فسبقتة النساءى وابن ماجه وقد تقدم في النكاح (٩) حديث عائشة في لطنخ وجهه سودة بحريرة ولطنخ سودة وجهه عائشة فجعل ﷺ يضحك الزبير بن بكار في كتاب الفكاهة وأبو يعلى بإسناد جيد (١٠) حديث أن الضحاك بن سفيان الكلبي قال عندى امرأتان أحسن من هذه الحميراء أفلا أنزل لك عن إحداهما فتزوجها وعائشة جالسة قبل أن يضرب الحجاب فقالت أهى أحسن أم أنت فقال بل أنا أحسن منها وأكرم فضحك النبي ﷺ لانه كان دميما الزبير بن بكار في الفكاهة من رواية عبد الله بن حسن مرسل أو معضلا ولدارقطني نحوه هذه القصة مع عينة بن حصن الزاري بعد نزول الحجاب من حديث أبي هريرة (١١) حديث أبي سلمة عن أبي هريرة انه كان ﷺ يدلع

كان مشاهدا بكيته
لربه يشاهدا يظهر
عليه من الصفات التي
أوجبت الثبوت في
ذلك المحل وهذا
الكلام لمن اعتبر
موافق لما شرعناه
برمز في ذلك عن
سهل بن عبد الله
ويؤيد ذلك أيضا
ما أخبرنا به شيخنا
ضياء الدين أبو
التجيب السهروردي
إجازة قال أنا الشيخ
العالم عصام الدين
أبو حفص عمر بن
عبد بن منصور
الصغار النيسابوري
قال أنا أبو بكر أحمد
ابن خلف الشيرازي
قال أنا الشيخ أبو
عبد الرحمن السلمي
قال سمعت أبا نصر
بن عبد الله بن علي
السراج قال أنا
أبو الطيب العكي
عن أبي محمد الحريري
قال التسرع الى
استدراك علم
الا تقطاع وسيلة

والوقوف على حد
الأنحسار نجاسة
واللباذ بالحرب
من علم الدنو وصلة
واستقبح ترك
الجواب ذخيرة
والاعتصام من
قبول دواعي استماع
الخطاب تكلف
وخوف فوت علم
ما انطوى من
فصاحة الفهم في
حيز الاقبال مساءة
والاصغاء الى تلقى
ما يتفصل عن معدنه
بعد والاستسلام
عند التلاقى جراءة
والانسياط في عمل
الأنس غرة وهذه
الكلمات كلها من
آداب الحضرة
لأربابها وفي قوله
تعالى مازاغ البصر
وما طغى وجه آخر
الطف مما سبق
ما زاغ البصر حيث
لم يتخلف عن
البصيرة ولم يتقاصر
وما طغى لم يسبق
البصر البصيرة
فيتجاوز حده
ويتمدى مقامه بل
استقام البصر مع
البصيرة والظاهر

الى ابن قد تزوج وبقل وجهه وما قبلته قط فقال صلى الله عليه وسلم ان من لا يرحم لا يرحم فأكثر هذه المطايات منقولة
مع النساء والصبيان وكان ذلك منه صلى الله عليه وسلم معالجة لضعف قلوبهم من غير ميل الى هزل وقال صلى الله عليه وسلم
(١) مرة لصهيب وهو يرمده وهو يأكل تمرأنا كل التمرأنا ترمد فقال إنما أكل بالشق الآخر يا رسول الله فتبسم
صلى الله عليه وسلم قال بعض الرواة حتى نظرت الى نواجذه وروى (٢) ان خوات بن جبير الأنصاري كان جالسا الى نسوة
من بني كعب بطريق مكة فطلع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أبا عبد الله مالك مع النسوة فقال يفتان صغير الجمل
لى شرود قال فضي رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجته ثم عاد فقال يا أبا عبد الله أمارك ذلك الجمل الشراد بعد قال فسكت
واستحييت وكنت بعد ذلك أقرر منه كما رأيت به حياء منه حتى قدمت المدينة وبعد ما قدمت المدينة قال فرأني
في المسجد يوما أصلي فجلس إلى فطولت فقال لا تطول فاني أنتظر لك فلما سلمت قال يا أبا عبد الله أمارك ذلك
الجمل الشراد بعد قال فسكت واستحييت فقام وكنت بعد ذلك أقرر منه حتى لحقتني يوما وهو على حمار وقد جعل
رجليه في شق واحد فقال أبا عبد الله أمارك ذلك الجمل الشراد بعد فقلت والذي بعثك بالحق ما شرده منذ أسلمت
فقال الله أكبر الله أكبر اللهم اهدأ أبا عبد الله قال فحسن إسلامه وهداه الله وكان نعمان الأنصاري (٣) رجلا
مزا حاف كان يشرب الخمر في المدينة فيؤتى به الى النبي صلى الله عليه وسلم فيضربه بقلعه ويأمر أصحابه فيضربونه بنعالهم فلما
كثرت ذلك منه قال له رجل من الصحابة لعنك الله فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لا تفعل فإنه يحب الله ورسوله وكان لا يدخل
المدينة رسل ولا طرفة إلا اشترى منها ثم أتى بها النبي صلى الله عليه وسلم فيقول يا رسول الله هذا قد اشترته لك
وأهديته لك فإذا جاء صاحبها يتقاضاه بالثمن جاء به الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله أعطه ثمن متاعه
فيقول له صلى الله عليه وسلم أو لم تهده لنا فيقول يا رسول الله انه لم يكن عندي ثمنه وأحببت أن تأكل منه فيضحك النبي
صلى الله عليه وسلم ويأمر لصاحبه بثمانه فهذه مطايات يباح مثلها على التدور لا على الدوام والمواظبة عليها هزل
مذموم وسبب للضحك الميت للقلب

(الآفة الحادية عشرة)

السخرية والاستهزاء وهذا محرم مهما كان مؤذيا كما قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن
يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهن ومعنى السخرية الاستهانة والتحقير والتلبيه على
لسانه للحسن بن علي فيرى الضبي لسانه فيبش اليه فقال عيينة بن بدر الفزاري والله ليكونن لي ابن رجل لا قد
خرج وجهه وما قبلته قط فقال ان من لا يرحم لا يرحم ابو يعلى من هذا الوجه دون ما في آخره من قول عيينة بن
بدرو هو عيينة بن حصن بن بدرو نسب الى جده وحكي الخطيب في المبهات قولين في قائل ذلك أحدهما انه عيينة
ابن حصن والثاني انه الأقرع بن حابس وعند مسلم من رواية الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة ان الأقرع
ابن حابس أبصر النبي صلى الله عليه وسلم يقبل الحسن فقال ان لي عشرة من الولد ما قبلت واحدا منهم فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من لا يرحم لا يرحم (١) حديث قال لصهيب وهو يرمدأنا كل التمرأنا ترمد فقال إنما
أكل على الشق الآخر فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم ابن ماجه والحاكم من حديث صهيب ورجاله ثقات (٢)
حديث ان خوات بن جبير كان جالسا الى نسوة من بني كعب بطريق مكة فطلع عليه النبي صلى الله عليه وسلم
فقال يا أبا عبد الله مالك مع النسوة فقال يفتان صغير الجمل لى شرود الحديث الطبراني في الكبير من رواية زيد بن
أسلم عن خوات بن جبير مع اختلاف ورجاله ثقات وأدخل بعضهم بين زيد وبين خوات ربيعة بن عمرو (٣)
حديث كان نعمان رجلا مزا حاف وكان يشرب فيؤتى به الى النبي صلى الله عليه وسلم فيضربه بالحديث وفيه انه كان
يشترى الشيء ويهديه الى النبي صلى الله عليه وسلم ثم يجي بصاحبه فيقول أعطه ثمن متاعه الحديث الزبير بن
بكار في الفكاهة ومن طريقه ابن عند البر من رواية محمد بن عمرو بن حزم مرسل وقده تقدم أوله

(الآفة الحادية عشرة السخرية والاستهزاء)

العيوب والنقائص على وجه يضحك منه وقد يكون ذلك بالمحاكاة في الفعل والقول وقد يكون بالإشارة والإيماء وإذا كان بحضرة المستهزأ به لم يسم ذلك غيبة وفيه معنى الغيبة قالت عائشة رضي الله عنها (١) حاكيت إنسانا فقال لي النبي ﷺ والله ما أحب أني حاكيت إنسانا ولي كذا وكذا وقال ابن عباس في قوله تعالى يا ويلتنا ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها إن الصغيرة التيسم بالاستهزاء بالمؤمن والكبيرة القهقهة بذلك وهذا الإشارة إلى أن الضحك على الناس من جملة الذنوب والكبائر وعن عبد الله بن زمعة (٢) أنه قال سمعت رسول الله ﷺ وهو يخطب فوعظهم في ضحكهم من الضرطة فقال علام يضحك أحدكم مما يفعل وقال ﷺ (٣) إن المستهزئين بالناس يفتح لأحدهم باب من الجنة فيقال لهم هلم فيجىء بكر به وغمه فإذا أتاه أغلق دونه ثم يفتح له باب آخر فيقال لهم هلم فيجىء بكر به وغمه فإذا أتاه أغلق دونه فما يزال كذلك حتى أن الرجل ليفتح له الباب فيقال له هلم هلم فلا يأتيه وقال معاذ بن جبل (٤) قال النبي ﷺ من غير أخاه بذنب قد تاب منه لم يمت حتى يعمل به وكل هذا يرجع إلى استحقاق الغير والضحك عليه استهانة به واستصغار الله وعلية به قوله تعالى عسى أن يكونوا خير منهم أي لا تستحقه استصغارا فله خير منك وهذا إنما يحرم في حق من يتأذى به فأما من جعل نفسه مسخرة ور بما فرح من أن يسخر به كانت السخرية في حقه من جملة المزاح وقد سبق ما يذم منه وما يمدح وإنما المحرم استصغار يتأذى به المستهزأ به لمافيته من التحقير والنهوان وذلك تارة بأن يضحك على كلامه إذا تخطط فيه ولم ينتظم أو على أفعاله إذا كانت مشوشة كالضحك على خطه وعلى صنعة أو على صورته وخلقه إذا كان قصيرا أو ناقصا لعيب من العيوب فالضحك من جميع ذلك داخل في السخرية المنهى عنها

(الآفة الثانية عشرة)

إفشاء السر وهو منهي عنه لمافيته من الإيذاء والنهوان بحق المعارف والأصدقاء قال النبي ﷺ (٥) إذا حدث الرجل الحديث ثم التفت فبى أمانة وقال (٦) مطلقا الحديث بينكم أمانة وقال الحسن أن من الغيبة أن تحدث بسر أخيك وبروي أن معاوية رضي الله عنه أسرا إلى الوليد بن عتبة حديثا فقال لا يبه يا أبت إن أمير المؤمنين أسر إلى حديثا وما أراه يطوى عنك ما بسطه إلى غيرك قال فلا تحدثني به فإن من كتم سره كان الخيار إليه ومن أفشاء كان الخيار عليه قال فقلت يا أبت وإن هذا يدخل بين الرجل وبين ابنه فقال لا والله يا بني ولكن أحب أن لا تدلل لسانك بأحاديث السر قال فأتيت معاوية فأخبرته فقال يا وليد أعتقك أبوك من رق الخطأ فأفشاء السر خيانة وهو حرام إذا كان فيه إضرار ولو لم يكن فيه إضرار وقد ذكرنا ما يتعلق بكتمان السر في كتاب آداب الصحبة فأغنى عن الإعادة

(الآفة الثالثة عشرة)

الوعد الكاذب فإن اللسان سباق إلى الوعد ثم النفس رجم لا تسمح بالوفاء فيصير الوعد خلفا وذلك من أمارات

(١) حديث عائشة حكيت إنسانا فقال لي النبي ﷺ ما يسرني أني حاكيت إنسانا ولي كذا وكذا أبو داود والترمذي وصححه (٢) حديث عبد الله بن زمعة وعظهم في الضحك من الضرطة وقال علام يضحك أحدكم مما يفعل متفق عليه (٣) حديث أن المستهزئين بالناس يفتح لأحدهم باب من الجنة فيقال لهم هلم فيجىء بكر به وغمه فإذا جاء أغلق دونه الحديث ابن أبي الدنيا في الصمت من حديث الحسن مرسل وروينا في ثمانية النجيب من رواية أبي هذبة أحدها لكين عن أنس (٤) حديث معاذ بن جبل من غير أخاه بذنب قد تاب منه لم يمت حتى يعمل به الترمذي دون قوله قد تاب منه وقال حسن غريب وليس إسناده بمتمصل قال الترمذي قال أحمد بن منيع قالوا من ذنب قد تاب منه

(الآفة الثانية عشرة إفشاء السر)

(٥) حديث إذا حدث الرجل بحديث ثم التفت فبى أمانة أبو داود والترمذي وحسنه من حديث جابر (٦) حديث الحديث بينكم أمانة ابن أبي الدنيا من حديث ابن شهاب مرسل

(الآفة الثالثة عشرة الوعد الكاذب)

مع الباطن والقلب
مع القلب والنظر
مع القدم في تقدم
النظر على القدم
طغيان والمعنى
بالنظر علم وبالقدم
حال القلب فلم يتقدم
النظر على القدم
فيكون طغيانا ولم
يتخلف القدم عن
النظر فيكون
تقصيرا فلما
اعتدلت الأحوال
وصار قلبه كقلبه
وقال به كقلبه
وظاهره كباطنه
وباطنه كظاهره
وبصره كبصيرته
وبصيرته كبصره
فحيث انتهى نظره
وعليه قارنه قدمه
وحاله ولهذا المعنى
انعكس حكم معناه
ونوره على ظاهره
وأى البراق ينتهى
خطوه حيث ينتهى
نظره لا يتخلف
قدم البراق عن
موضع نظره كما جاء
في حديث المعراج
فكان السباق
بقالبه مشاكلا
لمعناه ومتصفا

بصفته لقوة حاله
ومعناه وأشار في
حديث المراج إلى
مقامات الانبياء
ورأى في كل سماء
بعض الانبياء
إشارة إلى تعويهم
وتغلفهم عن شأوه
ودرجته وراي
موسى في بعض
السموات فمن هو
في بعض السموات
يكون قوله ارني
انظر اليك تجاوزا
للنظر عن حد القدم
وتغلفا للقدم عن
النظر وهذا هو
الاختلال بأحد
الوصفين من قوله
تعالى ما زاغ البصر
وما طغى فرسول
الله حمل مقترنا
قدمه ونظره في
سجال الحياء
والتواضع ناظرا
إلى قدمه قادما
على نظره ولو خرج
عن سجال الحياء
والتواضع وتناول
بالنظر متعديا حد
القدم تعوق في
بعض السموات
كتعوق غيره
من الانبياء فلم
يزل صلى الله عليه وسلم متجاس

النفاق قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود وقال صلى الله عليه وسلم (١) العدة عطية وكان صلى الله عليه وسلم (٢) الوأى مثل
الدين أو أفضل والوأي الوعد وقد أنى الله تعالى على نبيه اسمعيل عليه السلام في كتابه العزيز فقال أنه كان
صديق الوعد قيل أنه وعد أنسا في موضع فلم يرجع إليه ذلك إلا نسان بل نسي فبقي اسمعيل اثنين وعشرين يوما
في انتظاره ولما حضرت عبد الله بن عمر الوفاة قال إنه كان خطب إلى ابنتي رجل من قر يش وقد كان مني إليه شبه
الوعد فوالله لا أتى الله بثلاث النفاق أشهدكم أني قد زوجت ابنتي (٣) وعن عبد الله بن أبي الحنساء قال بايعت النبي
صلى الله عليه وسلم قبل أن يبعث و بقيت له بقية فواعدته أن آتية بها في مكانه ذلك فنسيت يومى والغد فأنته
اليوم الثالث وهو في مكانه فقال يا فتى لقد شققت على أناهما منذ ثلاث أنتظره وقيل لآبراهيم الرجل بواعد
الرجل الميعاد فلا يجي قال ينتظره إلى أن يدخل وقت الصلاة التي تجي وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) إذا وعد وعدا
قال عسى وكان ابن مسعود لا يعد وعدا إلا ويقول ان شاء الله وهو الأول ثم إذا فهم مع ذلك الجزم في الوعد فلا بد
من الوفاء إلا أن يتعذر فإن كان عند الوعد ما مالى أن لا يفي فهذا هو النفاق وقال أبو هريرة قال النبي صلى الله
عليه وسلم (٥) ثلاث من كن فيه فهو منافق وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف
وإذا ائتمن خان وقال عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) أربع من كن
فيه كان منافقا ومن كانت فيه خلة منهن كان فيه خلة من النفاق حتى يدعها إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف
وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر وهذا ينزل على من وعدوه على عزم الخلف أو ترك الوفاء من غير عذر فأما من
عزم على الوفاء فعن له عذر منعه من الوفاء لم يكن منافقا وإن جرى عليه ما هو صورة النفاق ولكن ينبغي أن يحترز
من صورة النفاق أيضا كما يحترز من حقيقته ولا ينبغي أن يجعل نفسه معذورا من غير ضرورة حاضرة فقد روى
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٧) كان وعدا بالهيثم بن التيهان خادما فأني بثلاثة من السبي فأعطى اثنين
وبقي واحد فأتت فاطمة رضى الله عنها تطلب منه خادما وتقول ألا ترى أثر الرحي يسدي فذكر موعده لأبي
الهيثم فجعل يقول كيف بموعدي لأبي الهيثم فأثره به على فاطمة لما كان قد سبق من موعده له مع أنها كانت تدير
الرحي بيدها الضعيفة (٨) ولقد كان صلى الله عليه وسلم جالسا يقسم غنائم هوازن بحنين فوقف عليه رجل من
الناس فقال إن لي عندك موعدا يا رسول الله قال صدقت فاحتكم ما شئت فقال أحكم ثمانين ضائنة وراعيها

(١) حديث العدة عطية الطبراني في الأوسط من حديث قباث بن أشيم بسند ضعيف وأبو نعيم في الحلية من
حديث ابن مسعود ورواه ابن أبي الدنيا في الصمت والخرائط في مكارم الأخلاق من حديث الحسن مرسل
(٢) حديث الوأى مثل الدين أو أفضل ابن أبي الدنيا في الصمت من رواية ابن لهيعة مرسل وقال الوأى يعنى
الوعد ورواه أبو منصور الديلمي في مستند الفردوس من حديث علي بسند ضعيف (٣) حديث عبد الله بن أبي
الحنساء بايعت النبي صلى الله عليه وسلم فوعدته أن آتية بها في مكانه ذلك فنسيت يومى والغد فأنته اليوم الثالث وهو في
مكانه فقال يا فتى لقد شققت على أناهما منذ ثلاث أنتظره رواه أبو داود واختلف في اسناده وقال ابن مهدي
ما ظن إبراهيم بن طهمان إلا أخطأ فيه (٤) حديث كان إذا وعد وعدا قال عسى لم أجده أصلا (٥) حديث
أبي هريرة ثلاث من كن فيه فهو منافق الحديث وفيه إذا وعد أخلف متفق عليه وقد تقدم (٦) حديث عبد الله
ابن عمرو أربع من كن فيه كان منافقا الحديث متفق عليه (٧) حديث كان وعدا بالهيثم بن التيهان خادما
فأني بثلاثة من السبي فأعطى اثنين وبقي واحد فجاءت فاطمة تطلب منه الحديث وفيه فجعل يقول كيف بموعدي
لأبي الهيثم فأثره به على فاطمة تقدم ذكر قصة أبي الهيثم في آداب الأكل وهي عند الزمذمي من حديث أبي هريرة
وليس فيها ذكر لفاطمة (٨) حديث أنه كان جالسا يقسم غنائم هوازن بحنين فوقف عليه رجل فقال إن لي
عندك موعدا قال صدقت فاحتكم ما شئت الحديث وفيه لصاحبة موسى التي دلته على عظام يوسف كانت أحزم
منك الحديث ابن حبان والحاكم في المستدرک من حديث أبي موسى مع اختلاف قال الحاكم صحيح الإسناد وفيه

قال هي لك وقال احتسكت يسيرا ولصاحبة موسى عليه السلام التي دلته على عظام يوسف كانت أحزم منك وأجزل حكما منك حين حكما موسى عليه السلام فقالت حكى أن تردني شابة وأدخل معك الجنة قيل فكان الناس يضعفون ما احتسك به حتى جعل مثلا فليل أشح من صاحب الثمانين والراعي وقد قال رسول الله ﷺ (١) ليس الخلف أن يعد الرجل الرجل وفي نيته أن يني فلم يجد فلا ثم عليه

(الآفة الرابعة عشرة)

الكذب في القول واليمين وهو من قبائح الذنوب وفواحش السيوب قال اسمعيل بن واسط سمعت أبا بكر الصديق رضي الله عنه يخطب بعد وفاة رسول الله ﷺ فقال (٢) قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقامى هذا عام أول ثم بكى وقال إياكم والكذب فإنه مع الفجور وهما في النار وقال أبو أمامة (٣) قال رسول الله ﷺ ان الكذب باب من أبواب النفاق وقال الحسن كان يقال ان من النفاق اختلاف السرو والعلاية والقول والعمل والمدخل والمخرج وان الاصل الذي بني عليه النفاق الكذب وقال عليه السلام (٤) كبرت خيانة أن تحدث أخاك حديثا هو لك به مصدق وأنت له به كاذب وقال ابن مسعود قال النبي ﷺ (٥) لا يزال العبد يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذابا (٦) ومر رسول الله ﷺ برجلين يتبايعان شاة ويتحالفان يقول أحدهما والله لا أقصصك من كذا وكذا ويقول الآخر والله لا أزيذك على كذا وكذا فمر بالشاة وقد اشتراها أحدهما فقال أوجب أحدهما بالاثم والكفارة وقال عليه السلام (٧) الكذب ينقص الرزق وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٨) ان التجار هم الفجار فليل يارسول الله أليس قد أحل الله البيع قال نعم ولكنهم يحلفون فيأثمون ويحدثون فيكذبون وقال صلى الله عليه وسلم (٩) ثلاثة نفر لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر

نظر (١) حديث ليس الخلف ان يعد الرجل الرجل ومن نيته أن يني وفي لفظ آخر اذا وعد الرجل أخاه وفي نيته أن يني فلم يجد فلا ثم عليه أبو داود والترمذي وضعفه من حديث زيد بن أرقم باللفظ الثاني الا أنهم قالوا فلم ينف (الآفة الرابعة عشرة الكذب في القول واليمين)

(٢) حديث أبي بكر الصديق قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقامى هذا عام أول ثم بكى وقال إياكم والكذب الحديث ابن ماجه والنسائي في اليوم واللييلة وجعله المصنف من رواية اسماعيل بن أوسط عن أبي بكر وانما هو أوسط بن اسماعيل بن أوسط واسناده حسن (٣) حديث أبي أمامة ان الكذب باب من أبواب النفاق ابن عدي في الكامل بسند ضعيف وفيه عمر بن موسى الوجيبي ضعيف جدا ويغنى عنه قوله صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه فهو منافق وحديث أربع من كن فيه كان منافقا قال في كل منهما واذا حدث كذب وهما في الصحيحين وقد تقدم في الآفة التي قبلها (٤) حديث كبرت خيانة أن تحدث أخاك حديثا هو لك به مصدق وأنت له كاذب البخاري في كتاب الأدب المفرد وأبو داود من حديث سفيان بن أسيد وضعفه ابن عدي ورواه أحمد والطبراني من حديث الثوراني بن محممان باسناد جيد (٥) حديث ابن مسعود لا يزال العبد يكذب حتى يكتب عند الله كذابا متفق عليه (٦) حديث مر رجلين يتبايعان شاة ويتحالفان الحديث وفيه فقال أوجب أحدهما بالاثم والكفارة أبو الفتح الأزدي في كتاب الاسماء المفردة من حديث ناسخ الحضرمي وهكذا روينا في أمالي ابن سمعون وناسخ ذكره البخاري هكذا في التاريخ وقال أبو حاتم هو عبد الله بن ناسخ (٧) حديث الكذب ينقص الرزق أبو الشيخ في طبقات الاصبهانين من حديث أبي هريرة وروينا في مشيخة القاضي أبي بكر واسناده ضعيف (٨) حديث ان التجار هم الفجار الحديث وفيه ويحدثون فيكذبون أحمد والحاكم وقال صحيح الاسناد والبيهقي من حديث عبد الرحمن بن شبل (٩) حديث ثلاثة نفر لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم المنان بعطيته والمنفق سلته بالخلف الكاذب والمسبل ازاره مسلم من حديث أبي ذر

حجالة في خفارة
ادب حاله حتى
خرق حجب
السموات فانصبت
اليه اقسام القرب
انصبا وانقشعت
عنه سحائب الحجب
حجابا حجابا حتى
استقام على صراط
ما زاغ البصر وما
طغى فر كاليرق
المخاطف الى مخدع
الوصل واللطائف
وهذا غابة في الادب
وبهاية في الارب
(قال) ابو محمد بن
رويم حين سئل
عن ادب المسافر
فقال لا يجاوز همه
قدمه فحيث وقف
قلبه يكون مقره
(اخبرنا) شيخنا
ضياء الدين ابو
التجيب اجازة قال
انا عمر بن احمد قال
انا أبو بكر بن
خلف قال انا أبو
عبد الرحمن السلمي
قال ثنا القاضي أبو
محمد يحيى بن منصور
قال حدثنا أبو
عبد الله محمد بن

على التزمذى قال
حدثنا محمد بن
رزاق الايلي قال
حدثنا محمد بن
عطاء المجيمى
قال حدثنا محمد بن
نصير عن عطاء
ابن أبي رباح عن
ابن عباس قال
تلا رسول الله
صلى الله عليه
وسلم هذه الآية
رب ارنى انظر
اليك قال قال
ياموسى انه لا يرانى
حتى إلامات ولا
يابس إلا تدهده
ولارطب إلا تفرق
إنما يرانى اهل
الجنة الذين لا يموت
اغنهم ولا تبلى
اجسامهم * ومن
آداب الحضرة ما
قال الشلبي
الانبساط بالقول
مع الحق ترك
الأدب وهذا
يضيض يبيض
الأحوال ولأشياء
دون البعض ليس
هو على الإطلاق
لأن الله تعالى
امر بالدعاء وإنما
الامساك عن
القول كما امسك
موسى عن

اليهم المنان بمعطيته والمنه في سلطته بالخلف الفاجرو المسبيل إزاره وقال **عليه السلام** (١) ما خلف حالف بالله فأدخل
فيها مثل جناح بعوضة إلا كانت نكتة في قلبه إلى يوم القيامة وقال أبو ذر (٢) قال رسول الله **ﷺ** ثلاثة يحبهم
الله رجل كان في فئة فنصب نحره حتى يقتل أو يفتح الله عليه وعلى أصحابه ورجل كان له جار سوء يؤذيه فنهض على
أذاه حتى يفرق بينهما موت أو ظمن ورجل كان معه قوم في سفر أو سرية فاطالوا السرى حتى أنهم أن يفسوا
الأرض فزلوا ففتحهم يوصل حتى يوقف أصحابه للرحيل وثلاثة يشترهم الله التاجر أو البائع الخلف والفقر
المختال والبخيل المنان وقال **عليه السلام** (٣) ويل للذي يحدث فيكذب ليضحك به القوم ويل له ويل له وقال **عليه السلام**
(٤) رأيت كأن رجلا جاءني فقال لي قم فقمتم معه فلذا أنا برجلين أحدهما قائم والآخر جالس بيد الغائم كلوب
من حديد يلقيه في شدة الجاس فيجذب به حتى يبلغ كاهله ثم يجذب به فيلقمه الجانب الآخر فيمده فإذا مده رجع
الآخر كما كان فقلت للذي أقامني ما هذا فقال هذا رجل كذاب يعذب في قبره إلى يوم القيامة وعن عبد الله بن
جراد قال (٥) سألت رسول الله **ﷺ** فقلت يا رسول الله هل ينزى المؤمن قال قد يكون ذلك قال يا نبى الله هل
يكذب المؤمن قال لا ثم أتبعها **عليه السلام** يقول الله تعالى (إنما يغترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله)
وقال أبو سعيد الخدرى سمعت رسول الله **ﷺ** (٦) يدعو فيقول في دعائه اللهم طهر قلبي من النفاق وفرجى من
الزنا ولساني من الكذب وقال **عليه السلام** (٧) ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم شيخ
زان وملاك كذاب وطائل مستكبر وقال عبد الله بن عامر (٨) جاء رسول الله **ﷺ** إلى بيتنا وأنا صبي صغير
فذهبت لألعب فقات أمى يا عبد الله تعالى حتى أعطيك فقال **عليه السلام** وما أردت أن تعطيه قالت تمر فقال أما
أنك لو لم تفعل لي كتبت عليك كذبة وقال **عليه السلام** (٩) لو أفاء الله على نساء هذا الحصى لقسمتهن بينكم ثم
لا تجدونني بخيلا ولا كذا ولا جانا وقال **عليه السلام** وكان متكئا

(١) حديث ما حلف حالف بالله فأدخل فيها مثل جناح بعوضة إلا كانت نكتة في قلبه إلى يوم القيامة الترمذي
والحاكم وصححه اسناده من حديث عبد الله بن أنيس (٢) حديث أبي ذر ثلاثة يحبهم الله الحديث وفيه وثلاثة
يشنؤهم الله التاجر أو البائع الخلاف أحمد واللفظ له وفيه ابن الأحمس ولا يعرف حاله ورواه هو والنسائي بلفظ
آخر باسناد جيد والنسائي من حديث أبي هريرة أربعة يبغضهم الله البائع الخلاف الحديث واسناده جيد
(٣) حديث ويل للذي يحدث فيكذب ليضحك به القوم ويل له ويل له أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي
في الكبرى من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده (٤) حديث رأيت كأن رجلا جاءني فقال لي قم فقمتم معه
فاذا أنا برجلين أحدهما قائم والآخر جالس بيد القائم كلوب من حديد يلقيه في شقوق الجالس الحديث البخاري
من حديث سمرة بن جندب في حديث طويل (٥) حديث عبد الله بن جرادة أنه سأل النبي ﷺ هل يزني
المؤمن قال قد يكون من ذلك قال هل يكذب قال لا الحديث ابن عبد البر في التمهيد بسند ضعيف ورواه ابن أبي
الدينا في السمعت مقتصر على الكذب وجعل السائل أبا الدرداء (٦) حديث أبي سعيد اللهم طهر قلبي من
النفاق وفرجني من الزنى ولساني من الكذب هكذا وقع في نسخ الأحياء عن ابن سعد وإنما هو عن أم معبد
كذا رواه الخطيب في التاريخ دون قوله وفرجني من الزنا و زاد وعملني من الرياء وعيني من الخيانة واسناده ضعيف
(٧) حديث ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم الحديث وفيه والامام الكذاب مسلم من حديث أبي هريرة
(٨) حديث عبد الله بن عامر جاء رسول الله ﷺ إلى بيتنا وأنا صبي صغير فذهبت لأعب فقالت أمي يا عبد
الله تعال أعطيك فقال وما أردت أن تعطيه قالت تمر فقال ان لم تفعل كتبت عليك كذبة رواه أبو داود
وفيه من لم يسم وقال الحاكم أن عبد الله بن عامر ولد في حياته ﷺ ولم يسمع منه * قات له شاهد من حديث
أبي هريرة وابن مسعود ورجاها ثقات إلا أن الزهري لم يسمع من أبي هريرة (٩) حديث لو أباة الله على نعبا
عند هذا الحصى لقسمتها بينكم ثم لا تجدوني بخيلا ولا كذابا ولا جبانا رواه مسلم وتقدم في أخلاق النبوة

الانسياط في طلب
المآثر والحاجات
الدنيوية حتى
رفعه الحق مقاما
في القرب وأذن له
في الانسياط وقال
اطلب مني ولو
ملحا لعجبتك
فلما بسط انبسط
وقال رب اني لما
انزلت الي من
خير فقير لانه كان
يسأل حوائج
الآخرة ويستعظم
الحضرة ان يسأل
حوائج الدنيا
لحقارتها وهو في
حجاب الحشمة
عن سؤال المحقرات
ولهذا مثال في
الشاهد فان الملك
المعظم يسأل
المعظيات ويحتشم
في طلب المحقرات
فلما رفع بساط
حجاب الحشمة
صار في مقام خاص
من القرب يسأل
الحقير كما يسأل
الخطير قال ذو
النون المصري
ادب العارف فوق
كل ادب لأن
معروفه مؤدب
قلبه * وقال
بعضهم يقول الحق

(١) ألا أنبئكم بأكبر الكبائر الاشرار بالله وعقوق الوالدين ثم قعد وقال ألا و قول الزور وقال ابن عمر قال
رسول الله ﷺ (٢) ان العبد ليكذب الكذبة فيتباعد الملك عنه مسيرة ميل من نتن ماجاه به وقال أنس (٣) قال
النبي ﷺ تقبلوا الي بست أنقبل لكم بالجنة فقالوا وما هن قال اذا حدث أحدكم فلا يكذب واذا وعد فلا يخلف
واذا ائتمن فلا يخون و غضوا أبصاركم واحفظوا فروجكم وكفوا أيديكم وقال ﷺ (٤) ان للشيطان كلالا ولعوقا
ونشوقا أما لعوقه فالكذب وأما نشوقه فالغضب وأما كلاله فالتوم وخطب عمر رضي الله عنه يوما فقال (٥) قام
فيئنا رسول الله ﷺ كقيامي هذا فيكم فقال أحسنوا الى أصحابي ثم الذين يلونهم ثم يفسوا الكذب حتى يحلف
الرجل على اليمين ولم يستحلف ويشهد ولم يستشهد وقال النبي ﷺ (٦) من حدث عني بحديث وهو يرى أنه
كذب فهو أحد الكاذبين وقال ﷺ (٧) من حلف على يمين بآثم لم يقطع بها مال امرئ مسلم بغير حق لقي الله
عز وجل وهو عليه غضبان وروى عن النبي ﷺ (٨) أنه رد شهادة رجل في كذبة كذبا وقال ﷺ (٩) كل
خصلة يطبع أو يطوى عليها المسلم الا الحيانة والكذب وقالت عائشة رضي الله عنها (١٠) ما كان من خلق أشد
على أصحاب رسول الله ﷺ من الكذب ولقد كان رسول الله ﷺ يطالع على الرجل من أصحابه به على الكذب
فما ينجلي من صدره حتى يعلم أنه قد أحدث توبة لله عز وجل منها وقال موسى عليه السلام يارب أي عبادة خير
لك عمل قال من لا يكذب لسانه ولا يفجر قلبه ولا يزني فرجه وقال لقمان لابنه يا بني إياك والكذب فانه
شبه كل حم العصفور عما قليل يفلاه صاحبه وقال عليه السلام في مدح الصدق (١١) أربع اذا كن فيك فلا
يضرك ما فاك من الدنيا صدق الحديث وحفظ الامانة وحسن خلق وعفة طعمة وقال أبو بكر رضي الله عنه
(١٢) في خطبة بعد وفاة رسول الله ﷺ قام فيئنا رسول الله ﷺ مثل مقامى هذا امام أول ثم بكى وقال عليكم
بالصدق فانه مع البر وهما في الجنة وقال معاذا قال لي ﷺ

(١) حديث ألا أنبئكم بأكبر الكبائر الحديث وفيه ألا و قول الزور متفق عليه من حديث أبي بكر (٢) حديث
ابن عمر ان العبد ليكذب الكذبة فيتباعد الملك عنه مسيرة ميل من نتن ماجاه به الترمذي وقال حسن غريب
(٣) حديث أنس تقبلوا الي بست أنقبل لكم بالجنة اذا حدث أحدكم فلا يكذب الحديث الحاكم في المستدرک
والخرائط في مكارم الأخلاق وفيه سعد بن سنان ضعفه أحمد والنسائي وثقه ابن معين ورواه الحاكم بنحوه
من حديث عبادة بن الصامت وقال صحيح الاسناد (٤) حديث ان للشيطان كلالا ولعوقا الحديث الطبراني
وأبو نعيم من حديث أنس بسند ضعيف وقد تقدم (٥) حديث خطب عمر بالجالية الحديث وفيه ثم يفسوا
الكذب الترمذي وصححه والنسائي في الكبرى من رواية ابن عمر عن عمر (٦) حديث من حدث بحديث وهو
يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين بين مسلم في مقدمة صحيحه من حديث سمرة بن جندب (٧) حديث من حلف
على يمين مؤثم لم يقطع بها مال امرئ مسلم الحديث متفق عليه من حديث ابن مسعود (٨) حديث أنه رد شهادة
رجل في كذبة كذبا ابن أبي الدنيا في الصمت من رواية موسى بن شيبة مرسل وموسى روى معمر عنه مناكير
قاله أحمد بن حنبل (٩) حديث على كل خصلة يطبع أو يطوى عليها المؤمن الا الحيانة والكذب ابن أبي شيبة
في المصنف من حديث أبي أمامة ورواه ابن عدي في مقدمة الكامل من حديث سعد بن أبي وقاص وابن عمر
أيضا وأبي أمامة أيضا ورواه ابن أبي الدنيا في الصمت من حديث سعد بن مرقا وموقوفا والموقوف أشبه بالصواب
قاله الدارقطني في العلل (١٠) حديث ما كان من خلق الله شيء أشد عند أصحاب رسول الله ﷺ من الكذب
ولقد كان يطالع على الرجل من أصحابه به على الكذب فيما ينجل من صدره حتى يعلم أنه قد أحدث الله منها توبة أحمد من
حديث عائشة ورجاله ثقات إلا أنه قال عن ابن أبي مليكة أو غيره وقد رواه أبو الشيخ في الطبقات فقال ابن أبي
مليكة ولم يشك وهو صحيح (١١) حديث أربع اذا كن فيك فلا يضرك ما فاك من الدنيا صدق الحديث الحاكم
والخرائط في مكارم الأخلاق من حديث عبد الله بن عمرو وفيه ابن لهيعة (١٢) حديث أبي بكر عليكم بالصدق

(١) أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث وأداء الأمانة والوفاء بالعهد وبذل السلام وخفض الجناح (وأما الآثار) فقد قال على رضى الله عنه أعظم الخطايا عند الله اللسان الكذوب وشر الندامة ندامة يوم القيامة وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله عليه ما كذبت كذبة منذ شددت على أزارى وقال عمر رضى الله عنه أحبكم اليانا لم نركم أحسنكم أمما فاذارنا بنا كم فأحبكم اليانا أصدقكم حديثا وأعظمكم أمانة وعن ميمون بن أبي شبيب قال جلست أكتب كتابا فأتيت على حرف أن أنا كتبت زيفت الكتاب وكنت قد كذبت فعزمت على تركه فتوديت من جانب البيت (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة) وقال الشعبي ما أدرى أيهما أبعث غورا في النار الكذاب أو البخيل وقال ابن السكالك ما أراى أوجر على ترك الكذب لأنى إنما أدعاه ثقة وقيل لعالم بن صبيح أيسمى الرجل كاذبا بكذبة واحدة قال نعم وقال مالك بن دينار قرأت في بعض الكتب ما من خطيب إلا وتعرض خطبته على عمله فان كان صادقا صدق وان كان كاذبا قرضت شفتاه بمقار يرض من نار كما قرضتا نبتا وقال مالك بن دينار الصدق والكذب يمتزجان في القلب حتى يخرج أحدهما صاحبه وكلم عمر بن عبد العزيز الوليد بن عبد الملك في شيء فقال له كذبت فقال عمر والله ما كذبت منذ علمت أن الكذب يشين صاحبه (بيان ما رخص فيه من الكذب)

اعلم أن الكذب ليس حراما لعينه لما فيه من الضرر على المخاطب أو على غيره فان أقل درجاته أن يعتقد الخبر الشيء على خلاف ما هو عليه فيكون جاهلا وقد يتعلق به ضرر غيره ورب جهل فيه منفعة ومصاحبة الكذب يحصل لذلك الجهل فيكون ما ذونا فيه ووربما كان واجبا قال ميمون بن مهران الكذب في بعض المواطن خير من الصدق أرايت لو أن رجلا سمى خلفا لسانا بالسيوف ليقتله فدخل دارا فأنهى اليك فقال أرايت فلانا ما كنت قاتلا أليست تقول لم أراه وما تصدق به وهذا الكذب واجب فنقول الكلام وسيلة الى المقاصد فكل مقصود محمود يمكن التوصل اليه بالصدق والكذب جميعا فالكذب فيه حرام وان أمكن التوصل اليه بالكذب دون الصدق فالكذب فيه مباح ان كان تحصيل ذلك المقصد مباحا وواجب ان كان المقصود واجبا كما أن عصمة دم المسلم واجبة فلهما كان في الصدق سفك دم امرئ مسلم قد اختفى من ظالم فالكذب فيه واجب ومهما كان لا يتم مقصود الحرب أو إصلاح ذات البين أو إسالة قلب المجنى عليه إلا بكذب فالكذب مباح إلا أنه ينبغي أن يحترز منه ما أمكن لانه اذا فتح باب الكذب على نفسه فيخشى أن يسد اعياى ما يستغنى عنه والى ما لا يقتصر على حد الضرورة فيكون الكذب حراما في الاصل إلا لضرورة * والذي يدل على الاستثناء ما روى عن أم كلثوم قالت (٢) ما سمعت رسول الله ﷺ يرخص في شيء من الكذب الا في ثلاث الرجل يقول القول يريد به الاصلاح والرجل يقول القول في الحرب والرجل يحدث امرأته والمرأة تحدث زوجها وقالت أيضا قال رسول الله ﷺ (٣) ليس بكذاب من أصلح بين اثنين فقال خيرا أو نهي خيرا وقالت أسماء بنت زيد (٤) قال رسول الله ﷺ كل الكذب يكتب على ابن آدم الا رجل كذب بين مسلمين ليصلح بينهما * وروى عن أبي كاهل (٥) قال وقع بين اثنين من أصحاب النبي ﷺ كلام حتى تصارما فلقيت أحدهما فقلت مالك ولفلان فقد سمعته يحسن عليك الثناء ثم لقيت الآخر فقلت له مثل ذلك حتى اصطلحا ثم قلت أهلكت نفسي

فانه مع البر وهما في الجنة ابن ماجه والنسائي في اليوم والليلة وقد تقدم بعضه في أول هذا النوع (١) حديث معاذ أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث أبو نعيم في الحلية وقد تقدم (٢) حديث أم كلثوم ما سمعته يرخص في شيء من الكذب الا في ثلاث مسلم وقد تقدم (٣) حديث أم كلثوم أيضا ليس بكذاب من أصلح بين الناس الحديث متفق عليه وقد تقدم والذي قبله عند مسلم بعض هذا (٤) حديث أسماء بنت زيد كل الكذب يكتب على ابن آدم الا رجل كذب بين رجلين يصلح بينهما أحمد بن ياد فيه وهو عند الترمذي مختصرا وحسنه (٥) حديث أبي كاهل وقع بين رجلين من أصحاب النبي ﷺ كلام الحديث وفيه يا أبا كاهل أصلح بين الناس رواه الطبراني

سبحانه وتعالى من الزمته القيام مع اسمائى وسفاتي الزمته الأدب ومن كشف له عن حقيقة ذاتي الزمته العطب فاختر ايها شئت الأدب أو العطب وقول القائل هذا يشير الى ان الاسماء والصفات تستقل بوجود محتاج الى الأدب لبقاء رسوم البشرية وحفظ النفس مع لمعان نور عظيمة الذات تتلشى الآثار بالانوار ويكون ومعنى العطب التحقق بالفناء وفي ذلك العطب نهاية الأرب (وقال) ابو على الدقاق في قوله تعالى وايوب إذ نادى ربه انى مسنى الضروان ارحم الراحمين لم يقل يرحمى لانه حفظ ادب الخطاب وقال عيسى عليه السلام ان كنت قلته فقد علمته

ولم يقل لم أقل رعاية
لادب الحضرة *
وقال أبو نصر
السراج أدب أهل
المصووصية من
أهل الدين في
طهارة القلوب
ومراعاة الأسرار
والوفاء بالعهود
وحفظ الوقت
وقلة الالتفات إلى
المخاطب والمعارض
والبوادي والعوائق
واستواء السر
والعلانية وحسن
الآداب في مواقف
الطلب ومقامات
القرب وأوقات
الحضور والادب
أدب ادب قول
وادب فعل فمن
تقرب إلى الله تعالى
بأدب فعل منحة
محبة القلوب (قال
ابن المبارك) نحن
إلى قليل من الادب
أحوج منا إلى
كثير من العلم
وقال أيضا الادب
للمعارف بمنزلة التوبة
للمستأنف *
وقال النوري
من لم يتأدب
لوقت فوقته مقت

وأصلحت بين هذين فأخبرت النبي ﷺ فقال يا أبا كاهل أصلح بين الناس أي ولو بالكذب وقال عطاء
ابن يسار (١) قال رجل للنبي ﷺ أ كذب على أهلي قال لا خير في الكذب قال أعدها وأقول لها لا جناح
عليك وروى أن ابن أبي عذرة الدؤلي وكان في خلافة عمر رضي الله عنه كان يخلع النساء اللاتي يزوجهن
فطارت له في الناس من ذلك أحدى وثمة يكرها فلما علم بذلك أخذ يبدع الله بن الأرقم حتى أتى به إلى منزله ثم قال
لامرأته أنشدك بالله هل تبغضيني قالت لا تنشدني قال فاني أنشدك الله قالت نعم فقال لابن الأرقم أسمع ثم
انطلقا حتى أتيا عمر رضي الله عنه فقال لهما أنكم لتحدثوني أني أظلم النساء وأخلصهن فاسأل ابن الأرقم فسأله
فأخبره فأرسل إلى امرأة ابن أبي عذرة فجاءت هي وعمتها فقال أنت التي تحدثين لزوجه أنك تبغضينه فقالت
إني أول من تاب وراجع أمر الله تعالى انه ناشدني فتخرجت أن أ كذب أفا كذب يا أمير المؤمنين قال نعم
فا كذبي فان كانت إحدا كن لا تحب أحدا فلاتحدثه بذلك فان أقل البيوت الذي يبنى على الحب ولكن الناس
يتعاشرون بالسلام والأحساب (٢) وعن النواس بن ميمان الكلابي قال قال رسول الله ﷺ مالي أراكم
تتفاوتون في الكذب تهافت الفراش في النار كل الكذب يكتب على ابن آدم لا محالة إلا أن يكذب الرجل في
الحرب فان الحرب خدعة أو يكون بين الرجلين شحنة فيصلح بينهما أو يحدث امرأته يرضيها وقال ثوبان
الكذب كله إثم إلا ما تقع به مسلما أو دفع عنه ضررا وقال علي رضي الله عنه اذا حدثتكم عن النبي ﷺ فلا ت
أخر من السماء أحب إلى من أن أ كذب عليه واذا حدثتكم فيما بيني وبينكم فالجرب خدعة فهذه الثلاث ورد فيها
صريح الاستثناء وفي معناها ما عداها اذا ارتبط به مقصود صحيح له أو لغيره أما ما له فمثل أن يأخذه ظالم ويسأله
عن ماله فله أن ينكره أو يأخذه سلطان فيسأله عن قاحشة بينه وبين الله تعالى ارتكبها الله أن يشكر ذلك فيقول
ما زيت وما سرقت وقال ﷺ (٣) من ارتكب شيئا من هذه القاذورات فليستتر بستر الله وذلك أن اظهار
القاحشة قاحشة أخرى فللرجل أن يحفظ دمه وماله الذي يؤخذ ظلما وعرضه بلسانه وان كان كاذبا أو ما عرض
غيره فبأن يسأل عن سراخيه فله أن ينكره وأن يصلح بين اثنين وأن يصلح بين الضرات من نسائه بأن يظهر لكل
واحدة أنها أحب إليه وان كانت امرأته لا تطاوعه الا بوعده لا يقدر عليه فيعدها في الحال تطيبها لقلبها أو يعتذر
إلى إنسان وكان لا يطيب قلبه الا بانكار ذنب وزيادة تودد فلا بأس به ولكن الخديفة أن الكذب محذور ولو
صدق في هذه المواضع تولد منه محذور فينبغي أن يقابل أحدهما بالآخر ويزن بالميزان القسط فاذا علم أن المحذور
الذي يحصل بالصدق أشد وقعافي الشرع من الكذب فله الكذب وان كان ذلك المقصود أهون من مقصود
الصدق فيجب بالصدق وقد يتقابل الامران بحيث يتردد فيهما وعند ذلك الميل إلى الصدق أولى لأن الكذب
يباح لضرورة أو حاجة مهمة فان شك في كون الحاجة مهمة فالأصل التحريم فيرجع إليه ولا أجل غموض ادراك
مراتب المقاصد ينبغي أن يحترز الانسان من الكذب ما أمكنه وكذلك مهما كانت الحاجة له فيستحب له أن يترك
أغراضه ويهجر الكذب فاما اذا تعلق بغرض غيره فلا تجوز المسامحة لحق الغير والاضرار به أو أكثر كذب
الناس انما هو لحظوظ أنفسهم ثم هو لزيادة المال والجاه ولأموال ليس فوائدها محذورة حتى أن المرأة لتحتكي
ولم يصح (١) حديث عطاء بن يسار قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم أ كذب على أهلي قال لا خير في الكذب
قال أعدها وأقول لها لا جناح عليك ابن عبد البر في التمهيد من رواية صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار
مرسلا وهو في الموطأ عن صفوان بن سليم معضلا من غير ذكر عطاء بن يسار (٢) حديث النواس بن ميمان
مالي أراكم تتفاوتون في الكذب تهافت الفراش في النار كل الكذب مكتوب الحديث أبو بكر بن لال في مكارم
الاخلاق بلفظ تنبايعون إلى قوله في النار دون ما بعده فرواه الطبراني وفيهما شهر بن حوشب (٣) حديث
من ارتكب شيئا من هذه القاذورات فليستتر بستر الله الحالك من حديث ابن عمر بلفظ اجتنبوا هذه القاذورات
التي نهى الله عنها فمن لم بشيء منها فليستتر بستر الله واستاده حسن

وقال ذو النون
إذا خرج المريد
عن حد استعمال
الأدب فانه يرجع
من حيث جاء
وقال ابن المبارك
أيضا قد أكل كثير
الناس في الأدب
ونحن نقول هو
معرفة النفس
وهذه إشارة منه
إلى أن النفس
هي منبع الجهالات
وترك الأدب من
خامسة الجهل
فاذا عرف النفس
صادف نور
العرفان على
ماورد من عرف
نفسه فقد عرف
ربه ولهذا النور
لا تظهر النفس
بجهاة إلا ويقعها
بصرح العلم
وحينئذ يأتدب
ومن قام بأدب
الحضرة فهو
بغيرها أقوم
وعليها أقدر
(الباب الثالث
والثلاثون في
آداب الطهارة
ومقدماتها)
قال الله تعالى في
وصف أصحاب
الصفة فيه رجال

عن زوجها ما تفخر به وتكذب لاجل مراغمة الضرات وذلك حرام وقالت أسماء^(١) سمعت امرأة سألت رسول الله ﷺ قالت ان لي ضرة واني أتكثر من زوجي بما لم يفعل أضرها بذلك فهل علي شيء فيه فقال ﷺ المتشبع بما لم يعط كلابس ثوبي زور وقال ﷺ^(٢) من تطعم بما لا يطعم أو قال لي وليس له أو أعطيت ولم يعط فهو كلابس ثوبي زور يوم القيامة ويدخل في هذا فتوى العالم بما لا يتحققه وروايته الحديث الذي لا يقبضه إذ غرضه أن يظهر فضل نفسه فلهذا يستنكف من أن يقول لا أدري وهذا حرام ومما يلحق بالنساء الصبيان فإن الصبي إذا كان لا يرغب في المكتتب إلا بوعده أو وعيد أو تخويف كاذب كان ذلك مباحا نعم وروينا في الاخبار أن ذلك يكتب كذبا ولو سكن الكذب المباح أيضا قد يكتب ويحاسب عليه ويطلب به صحيح قصده فيه ثم يعني عنه لأنه إنما أبيع بقصد الاصلاح و يتطرق اليه غرور كبير فانه قد يكون الباعث له حظه وغرضه الذي هو مستغن عنه وإنما يتعلل ظاهرا بالاصلاح فلهذا يكتب وكل من أتى بكذبة فقد وقع في خطرا لا يجتهد ليعلم أن المقصود الذي كذب لأجله هل هو أهم في الشرع من الصدق أم لا وذلك غامض جدا والحزم تركه إلا أن يصير واجبا بحيث لا يجوز تركه كما لو أدى إلى سفك دم أو ارتكاب معصية كيف كان وقد ظن ظانون انه يجوز وضع الأحاديث في فضائل الأعمال وفي التشديد في المعاصي وزعموا أن القصد منه صحيح وهو خطأ محض اذ قال ﷺ^(٣) من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار وهذا لا يرتكب إلا للضرورة ولا ضرورة اذ في القصد منه دوحه عن الكذب فقاما ورد من الآيات والايخبار كفاية عن غير ما و قول القائل ان ذلك قد تكرر على الاسماع وسقط وقعه وما هو جدي فوقه اعظم فهذا هو ساذ ليس هذا من الاغراض التي تقاوم محذور الكذب على رسول الله ﷺ وعلى الله تعالى ويؤدي فتح بابها إلى اورتشوش الشريعة فلا يقاوم خير هذا شره اصلا والكذب على رسول الله ﷺ من الكبائر التي لا يقاومها شيء نسأل الله العفو عنا وعن جميع المسلمين

(بيان الجذر من الكذب بالمعاريض)

قد نقل عن السلف ان في المعاريض مندوحة عن الكذب قال عمر رضي الله عنه اما في المعاريض ما يكفي الرجل عن الكذب وروى ذلك عن ابن عباس وغيره وانما ارادوا بذلك اذا اضطر الانسان الى الكذب فاما اذا لم تكن حاجة وضرورة فلا يجوز التعريض ولا التصريح جميعا ولكن التعريض اهلون ومثال التعريض ما روى ان مطرفا دخل على زيد فاستبطاه فتعلل بمرض وقال ما رفعت جثتي منذ فارقت الامير الا ما رفعتني الله وقال ابراهيم اذا بلغ الرجل عندك شيء فكرهت ان تكذب فقل ان الله تعالى ليعلم ما قلت من ذلك من شيء فيكون قوله ما حرف نفي عند المستمع وعنده للابهام وكان معاذ بن جبل ماملا لعمر رضي الله عنه فلما رجع قالت له امراته ما جئت به مما يأتي به العال الى اهلهم وما كان قد اتاها بشيء فقال كان عندى ضا غط قالت كنت امينا عند رسول الله ﷺ وعند ابي بكر رضي الله عنه فبعث عمر معك ضا غطا وقامت بذلك بين نسائها واشتكت عمر فلما بلغه ذلك دعا معاذا وقال بعثت معك ضا غطا قال ولم اجد ما اعتذر به اليها الا ذلك فضحك عمر رضي الله عنه واعطاه شيئا فقال ارضها به ومعنى قوله ضا غطا يعني رقيقا واراد به الله تعالى وكان النخعي لا يقول لا بنته اشترى لك سكرابا بل يقول ارايت لو اشتريت لك سكرافانه بما لا يشفق له ذلك وكان ابراهيم اذا طلبه من بكره ان يخرج اليه وهو في الدار قال للجارية قولي له اطلبه في المسجد ولا تقولي ليس ههنا كيلا يكون كذبا وكان الشعبي اذا طلب في المنزل وهو بكرهه خطه دائر وقال للجارية ضعي الأصبع فيها وقولي ليس ههنا وهذا كله في موضع الحاجة فاما في غير

(١) حديث أسماء قالت امرأة ان لي ضرة واني أتكثر من زوجي بما لم يفعل الحديث متفق عليه وهي أسماء بنت ابي بكر الصديق (٢) حديث من تطعم بما لم يطعم وقال لي وليس له واعطيت ولم يعط كان كلابس ثوبي زور يوم القيامة لم اجد هذا اللفظ (٣) حديث من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار متفق عليه من طرق وقد تقدم في العلم

يجبسون أن
يتطهروا والله
يحب المطهرين
قيل في التفسير
يجبون أن
يتطهروا من
الاحداث والجنابات
والنجاسات بالماء
قال الكلبي هو
غسل الادبار
بالماء وقال عطاء
كانوا يستنجون
بالماء ولا ينامون
بالليل على
الجنابة روى أن
رسول الله ﷺ
قال لا هل قباء
لما نزلت هذه
الآية إن الله تعالى
قد أتى عليكم
في الطهور فما هو
قالوا انا نستنجي
بالماء وكان قبل
ذلك قال لهم
رسول الله اذا أتى
أحدكم الخلاء
فليستنج بثلاث
أحجار أو هكذا
كان الاستنجاء في
الابتداء حتى نزلت
الآية في أهل قباء
قيل لسان قد
علمكم نبيكم كل
شيء حق الخراءة
فقال سلمان

موضع الحاجة فلا لأن هذا تفهيم للكذب وان لم يكن اللفظ كذا يفهم مكرهه على الجملة كما روى عبد الله بن عتبة
قال دخلت مع أبي على عمر بن عبد العزيز رحمه الله عليه فخرجت وعلى ثوب فجعل الناس يقولون هذا كسا كه
أمير المؤمنين فكنت أقول جزى الله أمير المؤمنين خيرا فقال لي أبي يا بني اتق الكذب وما أشبهه فنهاه عن ذلك
لأن فيه تقرير الحزم على ظن كاذب لا جمل غرض المفاخرة وهذا غرض باطل لا فائدة فيه نعم المعارض تباح
لغرض خفيف كتطبيب قلب الغير بالمزاح كقوله ﷺ (١) لا يدخل الجنة عجزوز وقوله للآخرى الذي في عين
زوجك بياض والآخرى نحمك على ولد البعير وما أشبهه وأما الكذب الصريح كما فعله نعيمان الانصاري مع
عثمان في قصة الضرير إذ قال له انه نعيمان وكما يعتاده الناس من ملاعبة الحق بتغريرهم بأن امرأة قد رغبت في
تزوجك فان كان فيه ضرر يؤدي إلى إيذاء قلب فهو حرام وان لم يكن إلا لمطايبتة فلا يوصف صاحبها بالفسق
ولكن ينقص ذلك من درجة إيمانه قال ﷺ (٢) لا يكلم المرء المؤمن حتى يحب لا أخيه ما يحب لنفسه وحتى
يجتنب الكذب في مزاحه وأما قوله عليه السلام (٣) ان الرجل ليتكلم بالكلمة ليضحك بها الناس يهوى بها
في النار أبعد من الثريا أراد به ما فيه غيبة مسلم أو إيذاء قلب دون محض المزاح ومن الكذب الذي لا يوجب
الفسق ما جرت به العادة في المغالبة كقوله طلبتك كذا وكذا مرة وقلت لك كذا مائة مرة فانه لا يريد به تفهيم
المرات بعددها بل تفهيم المغالبة فان لم يكن طلبه إلا مرة واحدة كان كاذبا وان كان طلبه مرات لا يعتاد مثلها
في الكثرة لا يأثم وان لم يبلغ مائة و بينهما درجات يتعرض مطلق اللسان بالمبالغة فيها لخطر الكذب وما يعتاد
الكذب فيه ويتساهل به أن يقال كل الطعام فيقول لا أشتهي ذلك منهى عنه وهو حرام وان لم يكن فيه غرض
صحيح قال مجاهد (٤) قالت أسماء بنت عميس كنت صاحبة مائشة في الليلة التي هيأتها وأدخلتها على رسول الله
ﷺ ومعى نسوة قالت فوالله ما وجدنا عنده قرى إلا قد حامن لبن فشرب ثم ناو له مائشة قالت فاستحييت الجارية
فقلت لا تردى يدر رسول الله ﷺ خذني منه قالت فأخذت منه على حياء فشربت منه ثم قال ناو لي صوابك
فقلن لا نشتهي فقال لا تجمعن جوفا وكذا قالت فقلت يا رسول الله ان قالت احدا اناشىء شتهي لا أشتهي
أبعد ذلك كذا قال ان الكذب ليكتب كذا باحتي تكتب الكذبة كذبة وقد كان أهل الورع يحترزون
عن التسامح بمثل هذا الكذب قال الليث بن سعد كانت عينا سعيد بن المسيب ترمص حتى يبلغ الرمص خارج
عينيه فيقال له لو مسحت عينيك فيقول وأين قول الطبيب لا تمس عينيك فأقول لا أفعل وهذه مراقبة أهل
الورع ومن تركه انسل لسانه في الكذب عن حد اختياره فيكذب ولا يشعر وعن خوات التيمي قال جاءت
أخت الربيع بن خيثم مائدة لابن له فأنكبت عليه فقال كيف أنت يا بني فجلس الربيع وقال أرضعته قالت لا قال
ما عليك لو قلت يا بن أخي فصدقت ومن العادة أن يقول يعلم الله فيما لا يعلمه قال عيسى عليه السلام ان من أعظم

(١) حديث لا يدخل الجنة عجزوز وحديث في عين زوجك بياض وحديث نحمك على ولد البعير تقدم الثلاثة
في الآفة العاشرة (٢) لا يستكمل المؤمن إيمانه حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه وحتى يجتنب الكذب
في مزاحه ذكره ابن عبد البر في الاستيعاب من حديث أبي مليكة الذماري وقال فيه نظر وللشيخين من حديث
أنس لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه وللدارقطني في الموفى تلف والمختلف من حديث أبي هريرة
لا يؤمن عبد الايمان كله حتى يترك الكذب في مزاحه قال أحمد بن حنبل منكر (٣) حديث ان الرجل
ليتكلم بالكلمة يضحك بها يهوى بها أبعد من الثريا تقدم في الآفة الثالثة (٤) حديث مجاهد من أسماء
بنت عميس كنت صاحبة مائشة التي هيأتها وأدخلتها على رسول الله ﷺ الحديث وفيه قال لا تجمعن جوفا
وكذا ابن أبي الدنيا في الصمت والطيران في الكبير وله نحوه من رواية شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد
وهو الصواب فان أسماء بنت عميس كانت اذذاك بالحبيشة لكن في طبقات الاصبهانين لا يبي الشيخ من
رواية عطاء بن أبي رباح عن أسماء بنت عميس زفنا إلى النبي ﷺ بعض نسائه الحديث فاذا كانت غير مائشة

الذنوب عند الله أن يقول العبد أن الله يعلم لما لا يعلم وما يكذب في حكاية المنام والاثم فيه عظيم إذ قال عليه السلام ^(١) أن من أعظم القرية أن يدعي الرجل إلى غيره أياه أو يرى عينيه في المنام ما لم ير أو يقول على ما لم أقل وقال عليه السلام ^(٢) من كذب في حلم كلف يوم القيامة أن يعقد بين شعيرتين وليس بعاقده بينهما أبدا

﴿ الآفة الخامسة عشرة الغيبة والنظر فيها طويل ﴾

فلنذكر أولا مذمة الغيبة وما ورد فيها من شواهد الشرع وقد نص الله سبحانه على ذمها في كتابه وشبهه صاحبها بآكل لحمة الميتة فقال تعالى ولا يغتب بعضكم بعضا يحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا فكرهتموه وقال عليه السلام ^(٣) كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه والغيبة تتناول العرض وقد جمع الله بينه وبين المال والدم وقال أبو برزة قال عليه السلام ^(٤) لا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تناجشوا ولا تباغضوا ولا يغتب بعضكم بعضا وكونوا عباد الله إخوانا وعن جابر وابي سعيد ^(٥) قال قال رسول الله ﷺ إياكم والغيبة فإن الغيبة أشد من الزنا فإن الرجل قد يزني ويتوب فيتوب الله سبحانه عليه وإن صاحب الغيبة لا يغفر له حتى يغفر له صاحبه وقال أنس ^(٦) قال رسول الله ﷺ مررت ليلة أسري بي على أقوام يخمشون وجوههم باظفارهم فقلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين يغتابون الناس ويقعون في أعراضهم وقال سليم بن جابر ^(٧) أتيت النبي عليه الصلاة والسلام فقلت علمني خيرا أتفنع به فقال لا تحقرن من المعروف شيئا ولو أن نصب من دلوك في آناء المستقي وأن تأتي أخاك يبشر حسن وإن أذبر فلا تغتابه وقال البراء ^(٨) خطبنا رسول الله ﷺ حتى أسمع العواقي في بيوتهم فقال يا معشر من آمن بلسانه ولم يؤمن بقلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من تتبع عورة أخيه تتبع الله عورته ومن تتبع الله عورته يفضحه في جوف بيته وقيل أوحى الله إلى موسى عليه السلام من مات تابيا من الغيبة فهو آخر من يدخل الجنة ومن مات مصرا عليها فهو أول من يدخل النار وقال أنس ^(٩) أمر رسول الله ﷺ الناس بصوم يوم فقال لا يفطرن أحد حتى آذن له فصام الناس حتى إذا أمسوا جعل الرجل يحكي فيقول يا رسول الله ظلمت صائما فأتى نذرا لا يفطر فيأذن له والرجل والرجل حتى جاء رجل فقال

من تزوجها بعد خير فلا مانع من ذلك ^(١) حديث أن من أعظم القرية أن يدعي الرجل إلى غيره أياه أو يرى عينيه في المنام ما لم يريا أو يقول على ما لم أقل البخاري من حديث وائلة بن الأسقع وله من حديث ابن عمر من أفرى القرية أن يرى عينيه ما لم يريا ^(٢) حديث من كذب في حلمه كلف يوم القيامة أن يعقد بين شعيرة البخاري من حديث ابن عباس

﴿ الآفة الخامسة عشرة الغيبة ﴾

^(٣) حديث كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه مسلم من حديث أبي هريرة ^(٤) حديث أبي هريرة لا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا يغتب بعضكم بعضا وكونوا عباد الله إخوانا متفق عليه من حديث أبي هريرة وأنس دون قوله ولا يغتب بعضكم بعضا وقد تقدم في آداب الصحبة ^(٥) حديث جابر وابي سعيد إياكم والغيبة فإن الغيبة أشد من الزنا الحديث ابن أبي الدنيا في الصمت وابن حبان في الضعفاء وابن مردويه في التفسير ^(٦) حديث أنس مررت ليلة أسري بي على قوم يخمشون وجوههم باظفارهم الحديث أبو داود ومسندا ومرسلا والمسنند اصح ^(٧) حديث سليم بن جابر أتيت رسول الله ﷺ فقلت علمني خيرا يتفنع الله به الحديث أحمد في المسند وابن أبي الدنيا في الصمت واللفظ له ولم يقل فيه أحمد وإذا أذبر فلا يغتابه وفي استادهما ضعف ^(٨) حديث البراء يا معشر من آمن بلسانه ولم يؤمن بقلبه لا تغتابوا المسلمين الحديث ابن أبي الدنيا هكذا رواه أبو داود ومن حديث أبي برزة باسناد جيد ^(٩) حديث أنس أمر رسول الله ﷺ الناس بصوم وقال لا يفطرن أحد حتى آذن له فصام الناس الحديث في ذكر المراتين اللتين اغتابا في صياهما فقاءت كل واحدة منهما علقة من دم ابن أبي الدنيا في الصمت وابن مردويه في التفسير من رواية يزيد الرقاشي عنه ويزيد ضعيف

أجل نهانا أن
نستقبل القبلة
بقائط أو بول أو
نستنجي باليمين
ويستنجي أحدهما
بأقل من ثلاثة
أحجار أو نستنجي
برجيع أو عظم
(حدثنا) شيخنا
ضياء الدين أبو
النجيب أملاء قال
أنا أبو منصور
الجربعي قال أنا
أبو بكر الخطيب
قال أنا أبو عمرو
الهاشمي قال أنا أبو
علي اللؤلؤي قال
أنا أبو داود قال
حدثنا عبد الله بن
محمد قال حدثنا ابن
المبارك عن ابن
عجلان عن القعقاع
عن أبي صالح عن
أبي هريرة رضي الله
عنه أنه قال قال
ﷺ إنما أنا لكم
بمؤلة الوالد أعلمكم
فإذا أتى أحدكم
الغائط فلا يستقبل
القبلة ولا يستديرها
ولا يستطيب
يمينه وكان يأمر
بثلاثة أحجار وينهى

يارسول الله فتانان من أهلك ظلتا صائمتين وانهما يستحيان ان بآتيك فائذن لهما أن يفطرا فأعرض عنه صلى الله عليه وسلم فأعرض عنه ثم ماودة فقال انهما لم يصوما وكيف يصوم من ظن نهاره يأكل لحم الناس اذهب فمرهما ان كاتصا صائمتين أن تستقيا فرجع اليهما فأخبرهما فاستقيا ففقاءت كل واحدة منهما عاقبة من دم فرجع الى النبي ﷺ فأخبره فقال والذي نفسي بيده لو بقيتا في بطونهما لأكلتهما النار وفي رواية أنه لما أعرض عنه جاء بعد ذلك وقال يارسول الله والله انهما قد ماتتا أو كادتا أن تموتا فقال صلى الله عليه وسلم (١) ائتوني بهما فجاءتا فندما رسول الله ﷺ قدح فقال لأحدهما في فقاءت من قيح ودم ومهد بدحتي ملأت القدح وقال للآخرى في فقاءت كذلك فقال ان هاتين صامتات عما أحل الله لهما وأفطرتا على ما حرم الله عليهما جلست احدهما الى الأخرى فجعلتا تأكلان لحوم الناس وقال أنس (٢) خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الربا وعظم شأنه فقال ان الدرهم يصيبه الرجل من الربا أعظم عند الله في الخطيئة من ست وثلاثين زنية يزنيها الرجل وأرى الربا عرض الرجل المسلم وقال جابر (٣) كنا مع رسول الله ﷺ في مسير فأتى على قبر بن يعذب صاحباهما فقال انهما يعذبان وما يعذبان في كبير أما أحدهما فكان يغتاب الناس وأما الآخر فكان لا يستتره من بوله فندما بجريدة رطبة أو جريدتين فكسرها ثم أمر بكل كسرة فغرست على قبر وقال أما نهسيهون من عذابهما ما كانتا رطبتين أو ما لم يبسا ولم ارجم رسول الله ﷺ (٤) ما عزا في الزنا قال رجل لصاحبه هذا أقمص كما يقمص الكلب فمر ﷺ وهما معه بحيفة فقال انهما منها فقالا يارسول الله ننهش حيفة فقال ما أصبنا من أخيكما أنتن من هذه وكان الصحابة رضي الله عنهم يتلاقون باليثر ولا يغتابون عند الغيبة ويرون ذلك أفضل الأعمال ويرون خلافة قادة المنافقين وقال أبو هريرة (٥) من أكل لحم أخيه في الدنيا قرب اليه لجه في الآخرة وقيل له كاه ميتا كما كلته حيا فبأكله فينضج ويكحج وروى مرفوما كذلك وروى أن رجلا كان قاعدين عند باب من أبواب المسجد فمر بهما رجل كان غثا فترك ذلك فقالا لقد بقي فيه منه شيء وأقيمت الصلاة فدخلنا فصلينا مع الناس فخال في أنفسهما ما قالاهما فبأكله فمرهما أن يعيدا الوضوء والصلاة وأمرهما أن يقضيا الصيام ان كاتصا صائمتين وعن مجاهد أنه قال في ويل لكل همزة لمزة الهمزة الطعان في الناس واللمزة الذي يأكل لحوم الناس وقال قتادة ذكر لنا أن عذاب القبر ثلاثة أثلاث ثلث من الغيبة وثلث من النجاسة وثلث من البول وقال الحسن والله للغيبة أسرع في دين الرجل المؤمن من الأكلة في الجسد وقال بعضهم أدر كنا السلف وم لا يرون العبادة في الصوم ولا في الصلاة ولكن في الكف عن أعراض الناس وقال ابن عباس إذا أردت أن تذكر عيوب صاحبك فاذكر عيوبك وقال أبو هريرة يبصر أحدكم القذى في عين أخيه ولا يبصر الجذع في عين نفسه وكان الحسن يقول ابن آدم انك لن تصيب حقيقة الإيمان حتى لا تعيب

(١) حديث المرأتين المذكورتين وقال فيه ان هاتين صامتات عما أحل الله لهما وأفطرتا على ما حرم الله عليهما الحديث أحد من حديث عبيد مولى رسول الله ﷺ وفيه رجل لم يسم ورواه أبو يعلى في مسنده فاسقط منه ذكر الرجل المجهول (٢) حديث أنس خطبنا فذكر الربا وعظم شأنه الحديث وفيه وأرى الربا عرض الرجل المسلم ابن أبي الدنيا بسند ضعيف (٣) حديث جابر كنا مع رسول الله ﷺ في مسير فأتى على قبر بن يعذب صاحباهما فقال أما انهما ليعذبان وما يعذبان في كبير أما أحدهما فكان يغتاب الناس الحديث ابن أبي الدنيا في الصمت وأبو العباس الدغولي في كتاب الآداب باسناد جيد وهو في الصحيحين من حديث ابن عباس إلا أنه ذكر فيه النجاسة بدل الغيبة وللطيا لى فيه أما أحدهما فكان يأكل لحوم الناس ولأحمد والطبراني من حديث أبي بكر بنحوه باسناد جيد (٤) حديث قوله للرجل الذي قال لصاحبه في حق المرجوم هذا أقمص كما يقمص الكلب فمر بحيفة فقال انهما منها الحديث أبو داود والنسائي من حديث أبي هريرة بنحوه باسناد جيد (٥) حديث أبي هريرة من أكل لحم أخيه في الدنيا قرب اليه لجه في الآخرة فيقال له كاه ميتا كما كلته حيا الحديث ابن مردويه في

عن الروث والرمة (والفرض) في الاستنجاء شيان إزالة الخبث وطهارة المزبل وهو ان لا يكون رجيما وهو الروث ولا مستعملا مرة اخرى ولا رمة وهي عظم الميتة ووتر الاستنجاء سنة فاما ثلاثة اشجار او خمس او سبع واستعمال الماء بعد الحجر سنة وقد قيل في الآية يحبون ان يتطهروا ولما سئلوا عن ذلك قالوا كنا نتبع الماء الحجر والاستنجاء بالشمال سنة ومسح اليد بالتراب بعد الاستنجاء سنة وهكذا يكون في الصحراء اذا كانت ارضا طاهرة وترابا طاهرا * وكيفية الاستنجاء ان يأخذ الحجر يساره ويضعه على مقدم

الناس بعيب هو فيك وحتى تبدأ بصلاح ذلك العيب فتصلحه من نفسك فإذا فعلت ذلك كان شغلك في خاصة نفسك وأحب العباد إلى الله من كان هكذا وقال مالك بن دينار مرعبي عليه السلام ومعه الخواريون بحقيقة كلب فقال الخواريون ما أنت ربح هذا الكلب فقال عليه الصلاة والسلام ما أشد بياض أسنانه كأنه صلى الله عليه وسلم نهماهم عن غيبة الكلب ونههم على أنه لا يذكر من شيء من خلق الله إلا أحسنه وسمع علي بن الحسين رضي الله عنهم ما رجلا يغتاب آخر فقال له إياك والغيبة فانها إدام كلاب الناس وقال عمر رضي الله عنه عليكم بذكر الله تعالى فانه شفاء وإياكم وذكر الناس فانه داء نسأل الله حسن التوفيق لطاعته

﴿ بيان معنى الغيبة وحوادثها ﴾

اعلم أن حد الغيبة أن تذكر أخاك بما يكرهه لو بلغه سواء ذكرته بنقص في بدنه أو نسبه أو في خلقه أو في فعله أو في قوله أو دينه أو في دنياه حتى في ثوبه وداره ودابته * أما البدن فكذلك كرك العمش والحول والقرع والقصر والطول والسواد والصفرة وجميع ما يتصور أن يوصف به مما يكرهه كيفما كان * وأما النسب فبأن تقول أبوه نبطي أو هندسي أو فاسقي أو خسيس أو اسكاف أو زبال أو شيء مما يكرهه كيفما كان * وأما الخلق فبأن تقول هو سيء الخلق بخيل متكبر مرء شديد الغضب جبان عاجز ضعيف القلب منور وما يجري مجراه * وأما في أفعاله المتعلقة بالدين فكقولك هو سارق أو كذاب أو شارب خمر أو خائن أو ظالم أو متهاون بالصلاة أو الزكاة أو لا يحسن الركوع أو السجود أو لا يحترم من النجاسات أو ليس باراً بالديه أو لا يضع الزكاة موضعها أو لا يحسن قسمتها أو لا يحرس صومه عن الزفت والغيبة والتعرض لأعراض الناس * وأما فعله المتعلق بالدين فبكقولك انه قليل الأدب متهاون بالناس أو لا يرى لأحد على نفسه حقاً أو يرى لنفسه الحق على الناس أو انه كثير الكلام كثير الأكل نائم في غير وقت النوم ويجلس في غير موضعه * وأما في ثوبه فكقولك انه واسع السكم طويل الذيل وسخ الثياب وقال قوم لا غيبة في الدين لانه ذم ما ذمه الله تعالى فذكره بالمعاصي وذمه بها يجوز بدليل ما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) ذكرت له امرأة وكثرة صلاحها وصومها واسكنها تؤذي جيرانها بلسانها فقال هي في النار (٢) وذكرت عنده امرأة أخرى بأنها بخيلة فقال فما خيرها إذا فهذا فاسد لانهم كانوا يذكرون ذلك لما جثمهم إلى تعرف الأحكام بالسؤال ولم يكن غرضهم التنقيض ولا يحتاج اليه في غير مجلس الرسول صلى الله عليه وسلم والدليل عليه إجماع الأمة على أن من ذكر غيره بما يكره فهو مغتاب لانه داخل فيما ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم في حد الغيبة وكل هذا وان كان صادقا فيه فهو به مغتاب ماص له به وأكل لحم أخيه بدليل ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم (٣) قال هل تدرون ما الغيبة قالوا الله ورسوله أعلم قال ذكرك أخاك بما يكرهه قيل أرايت إن كان في أخي ما أقوله قال إن كان فيه ما تقول فقد اغتبته وإن لم يكن فيه فقد بهته وقال معاذ بن جبل (٤) ذكر رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ما أعجزه فقال صلى الله عليه وسلم اغتبتم أخاكم قالوا يا رسول الله قلنا ما فيه قال إن قائم ما ليس فيه فقد بهتموه وعن حذيفة عن عائشة رضي الله عنها (٥) انها ذكرت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة فقالت انها قصيرة فقال صلى الله عليه وسلم اغتبتيها وقال الحسن ذكر الغير ثلاثة الغيبة والبهتان والافك وكل

التفسير مر فوما موقوفوا فيه محمد بن إسحاق رواه بالنعنة (١) حديث ذكر له امرأة وكثرة صومها وصلاتها لكن تؤذي جيرانها فقال هي في النار ابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة (٢) حديث ذكر امرأة أخرى بأنها بخيلة قال فما خيرها إذا الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث أبي جعفر محمد بن علي مرسل ورويناه في أمالي بن شمعون هكذا (٣) حديث هل تدرون ما الغيبة قالوا الله ورسوله أعلم قال ذكرك أخاك بما يكره الحديث مسلم من حديث أبي هريرة (٤) حديث معاذ ذكر رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ما أعجزه الحديث الطبراني بسند ضعيف (٥) حديث عائشة انها ذكرت امرأة فقالت انها قصيرة فقال اغتبتيها رواه أحمد وأصله عند أبي داود والترمذي وصححه بلفظ آخر وقع عند المصنف عن حذيفة عن عائشة وكذا هو في الصمت لابن

المخرج قبل ملاقة
النجاسة وبمره
بالمسح ويدبر الحجر
في مره حتى لا ينقل
النجاسة من موضع
إلى موضع يفعل
ذلك إلى أن ينتهي
إلى مؤخر المخرج
ويأخذ الثاني
ويضعه على المؤخر
كذلك ويمسح إلى
المقدمة ويأخذ
الثالث ويدبره
حول المسربة وان
استجمر بحجر ذي
ثلاث شعب جاز
وأما الاستبراء اذا
انقطع البول فيمد
ذكره من أصله
ثلاثا إلى الحشفة
بالرفق ثلاثا يندفق
بقية البول ثم ينثره
ثلاثا ويحتاط في
الاستبراء بالاستنقاء
وهو أن يتنحج
ثلاثا لان العروق
ممتدة من الخلق إلى
الذكر وبالتنحج
تتحرك وتقذف
ما في مجرى البول

في كتاب الله عز وجل فالغيبية أن تقول ما فيه والبهتان أن تقول ما ليس فيه والافتك أن تقول ما بلغك وذكر ابن سيرين رجلا فقال ذاك الرجل الأسود ثم قال أستغفر الله إني أراي قد اغتبتته وذكر ابن سيرين إبراهيم النخعي فوضع يده على عينه ولم يقل إلا عور وقالت عائشة (١) لا يغتابن أحدكم أحدًا فاني قلت لامرأة مرة وأنا عند النبي ﷺ ان هذه لطويلة الذيل فقال لي الفظي الفظي فلفظت مضغمة لحم

(بيان أن الغيبة لا تقتصر على اللسان)

اعلم أن الذكر باللسان إنما حرم لأن فيه تفهيم الغير نقصان أخيك وتعريفه بما يكرهه فالتعريض به كال تصريح والفعل فيه كالقول والاشارة والاياء والغمز والهمز والكتابة والحركة وكل ما يفهم المقصود فهو داخل في الغيبة وهو حرام فمن ذلك قول عائشة رضي الله عنها (٢) دخلت علينا امرأة فلما ولت أو ماتت يدي أنها قصيرة فقال عليه السلام اغتبتبها * ومن ذلك المحاكاة كأن يمشي متعارجا أو كما يمشي فهو غيبية بل هو أشد من الغيبة لأنه أعظم في التصوير والتفهم ولما رأى ﷺ عائشة حاكمت امرأة قال (٣) ما يسرنى أني حاكيت إنسانا ولي كذو كذا * وكذلك الغيبة بالكتابة فإن القلم أحد اللسانين وذكر المصنف شخصا معينا وتهجين كلامه في الكتاب غيبة إلا أن يقترب به شيء من الأعذار المحوجة إلى ذكره كما سيأتي بيانه وأما قوله قال قوم كذا فليس ذلك غيبة إنما الغيبة التعريض لشخص معين إما محي وإما مبيت ومن الغيبة أن تقول بعض من مر بنا اليوم أو بعض من رأيناه إذا كان المخاطب يفهم منه شخصا معينا لأن المحذور تفهيمه دون ما به التفهيم فاما إذا لم يفهم عينه جاز كان رسول الله ﷺ إذا كرهه من إنسان شيئا قال ما بال أقوام يفعلون كذا وكذا فكان لا يعين وقولك بعض من قدم من السفر أو بعض من يدعي العلم ان كان معه قرينة تفهم عين الشخص فهي غيبة وأخبت أنواع الغيبة غيبة القراء المرائين فانهم يفهمون المقصود على صيغة أهل الصلاح ليظهروا من أنفسهم التعفف عن الغيبة ويفهمون المقصود ولا يدرون بحملهم أنهم جمعوا بين فاحشتين الغيبة والرياء وذلك مثل أن يذكر عنده إنسان فيقول الحمد لله الذي لم يبتلينا بالدخول على السلطان والتبذل في طلب الحطام أو يقول نعوذ بالله من قلة الحياء نسأل الله أن يعصمنا منها وإنما قصده أن يفهم عيب الغير فيذكره بصيغة الدعاء وكذلك قد يقدم مدح من يريد غيبته فيقول ما أحسن أحوال فلان ما كان يقصر في العبادات ولكن قد اغتراه فتور وابتلى بما يتلى به كلنا وهو قلة الصبر فيذكر نفسه ومقصوده أن يذم غيره في ضمن ذلك ويمدح نفسه بالتشبه بالصالحين بأن يذم نفسه فيكون مغتابا ومزكيا نفسه فيجمع بين ثلاث فواحش وهو بجهالة يظن أنه من الصالحين المتعفين عن الغيبة ولذلك يلعب الشيطان بأهل الجهل إذا اشتغلوا بالعبادة من غير علم فانه يتبعهم ويحبط بمكايده عملهم ويضحك عليهم ويسخر منهم * ومن ذلك أن يذكر عيب إنسان فلا يتنبه له بعض الحاضرين فيقول سبحان الله ما أعجب هذا حتى يصفي اليه ويعلم ما يقول فيذكر الله تعالى ويستعمل اسمه آلهة في تحقيق خبثه وهو متين على الله عز وجل يذكره جهلا منه وغرورا وكذلك يقول ساء لي ما جرى على صديقنا من الاستخفاف به نسأل الله أن يروح نفسه فيكون كاذبا في دعوى الاغتمام وفي إظهار الدعاء له بل لو قصد الدعاء لأخفاه في خلوته عقيب

أبي الدنيا والصواب عن أبي حذيفة كما عند أحمد وأبي داود والترمذي وأمام أبي حذيفة سلمة بن صهيب (١) حديث عائشة قلت لامرأة ان هذه طويلة الذيل فقال ﷺ الفظي فلفظت بضعة من لحم ابن أبي الدنيا وابن مردويه في التفسير وفي إسناده امرأة لا أعرفها (٢) حديث عائشة دخلت علينا امرأة فأومأت بيدي أي قصيرة فقال النبي ﷺ قد اغتبتبها ابن أبي الدنيا وابن مردويه من رواية حسان بن مخارق عنها وحسان وثقه ابن حبان وباقيهم ثقات (٣) حديث ما يسرنى أني حكيت ولي كذا وكذا تقدم في الآفة الحادية عشرة (٤) حديث كان إذا كرهه من إنسان شيئا قال ما بال أقوام يفعلون كذا وكذا الحديث أبو داود من حديث عائشة دون قوله وكان لا يعيره ورجاله رجال الصحيح

فان مشي خطوات وزاد في التنجس فلا بأس ولكن يراعي حد العلم ولا يجعل للشيطان عليه سبيلا بالسوسة فيضيع الوقت ثم يمسح الذكر ثلاث مسحات أو أكثر إلى أن لا يرى الرطوبة وشبه بعضهم الذكر بالضرع وقال لا يزال تظهر منه الرطوبة مادام يمدفراعي الحدف ذلك ويراعي الوتر في ذلك ايضا والمسحات تكون على الأرض الطاهرة أو حجر طاهر وان احتاج الى أخذ الحجر لصفره فليأخذ الحجر باليمين والذكر باليسار ويمسح على الحجر وتكون الحركة باليسار لا باليمين فلا يكون مستنجيا باليمين وإذا أراد استعمال الماء انتقل الى موضع آخر ويقنع

صلاته ولو كان يغتم به لا غتم أيضا باظهار ما يكرهه وكذلك يقول ذلك المسكين قد بلى بأفة عظيمة تاب الله علينا وعليه فهو في كل ذلك يظهر الدعاء والله مطلع على خبث ضميره وخفي قصده وهو لجهله لا يدري انه قد تعرض لمقت أعظم مما تعرض له الجهال اذا جاها روا * ومن ذلك الاصغاء الى الغيبة على سبيل التعجب فانه انما يظهر التعجب ان يذ نشاط المغتاب في الغيبة فيندفع فيها وكأنه يستخرج الغيبة منه بهذا الطريق فيقول عجب ما علمت انه كذلك ما عرفته الى الآن الا بالخبر وكنت أحسب فيه غير هذا عاقا فان الله من بلائه فان كل ذلك تصديق للمغتاب والتصديق بالغيبة غيبة بل الساكت شريك المغتاب قال عليه السلام (١) المستمع أحد المغتابين وقد روى عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما (٢) ان أحدهما قال لصاحبه ان فلانا لنؤم ثم انهما طلبا أداما من رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأكل به الخبر فقال صلى الله عليه وسلم قد اتدما فقلالا ما نعلمه قال بلى انكما كلتما من لحم أخيكما فانظر كيف جمعتهما وكان القائل أحدهما والآخر مستمعا وقال للرجلين الذين قال أحدهما أقعص الرجل كما يقعص الكلب (٣) انهما من هذه الحيفة فجمع بينهما فالمستمع لا يخرج من اثم الغيبة الا أن ينكر بلسانه أو بقلبه ان خاف وان قدر على القيام أو قطع الكلام بكلام آخر فلم يفعل لزمه وان قال بلسانه اسكت وهو مشتبه لذلك بقلبه فذلك نفاق ولا يخرج من الاثم ما لم يكرهه بقلبه ولا يكفي في ذلك ان يشير باليد أي سكت أو يشير بحاجبه وجبينه فان ذلك استحقاق للمذكور بل ينبغي أن يعظم ذلك فيذب عنه صريحا وقال صلى الله عليه وسلم (٤) من أذل عنده مؤمن فلم ينصره وهو يقدر على نصره أذله الله يوم القيامة على رؤس الخلائق وقال أبو الدرداء (٥) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رد عن عرض أخيه بالغيب كان حقا على الله أن يرد عن عرضه يوم القيامة وقال أيضا (٦) من ذب عن عرض أخيه بالغيب كان حقا على الله أن يعتقه من النار وقد ورد في نصرة المسلم في الغيبة وفي فضل ذلك أخبار كثيرة أوردناها في كتاب آداب الصحبة وحقوق المسلمين فلا نطول باعادتها

(بيان الاسباب الباعثة على الغيبة)

اعلم أن البواعث على الغيبة كثيرة ولكن يجمعها أحد عشر سببا ثمانية منها تطرد في حق العامة وثلاثة تختص باهل الدين والخاصة (أما الثمانية) فالاول أن يشفي الغيظ وذلك اذا جرى سبب غضب به عليه فانه اذا هاج غضبه يشفي بذكر مساويه فيسبق اللسان اليه بالطبع ان لم يكن ثم دين وازع وقد يتمتع تشفي الغيظ عند الغضب فيحتقن الغضب في الباطن فيصير حقا ثابتا فيكون سببا دائما لذكر المساوي فالحقد والغضب من البواعث العظيمة على الغيبة * الثاني موافقة الاقران ومجاملة الرفقاء ومساعدتهم على الكلام فانهم اذا كانوا يتفككون بذكر الاعراض فيرى أنه لو أنكر عليهم أو قطع المجلس استنقلوه ونفروا عنه فيساعدوه ويرى ذلك من حسن المعاشرة ويظن أنه مجاملة في الصحبة وقد يغضب رفقائه فيحتاج الى أن يغضب لغضبهم اظهارا للمساهمة

(١) حديث المستمع أحد المغتابين الطبراني من حديث ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغيبة وعن الاستماع الى الغيبة وهو ضعيف (٢) حديث ان أبا بكر وعمر قال أحدهما لصاحبه ان فلانا لنؤم ثم طلبا أداما من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قد اتدما فقلالا ما نعلمه قال بلى ما أكلتما من لحم صاحبكما أبو العباس الدغولي في الآداب من رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى مرسل نحوه (٣) حديث انهما من هذه الميتة قاله للرجلين الذين قال أحدهما أقعص كما يقعص الكلب تقدم قبل هذا بابني عشر حديثا (٤) حديث من أذل عنده مؤمن وهو قادر على أن ينصره فلم ينصره أذله الله يوم القيامة على رؤس الخلائق الطبراني من حديث سهل بن حنيف وفيه ابن أبي عمير (٥) حديث أبي الدرداء من رد عن عرض أخيه بالغيب كان حقا على الله أن يرد عن عرضه يوم القيامة ابن أبي الدنيا في الصمت وفيه شهر بن حوشب وهو عند الطبراني من وجه آخر بلغه طرد الله عن وجهه النار يوم القيامة وفي رواية له كان حجابا من النار وكلاهما ضعيف (٦) حديث من ذب عن عرض أخيه بالغيب كان حقا على الله أن يعتقه من النار أحمد والطبراني من رواية شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد

الحجر ما لم ينتشر البول على الحشفة وفي ترك الاستنقاء في الاستبراء وعيد ورد فيجاءوا به عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على قبرين فقال انهما ليعذبان وما يعذبان في كبير أما هذا فكان لا يستبرئ أو لا يستنزه من البول وأما هذا فكان يمشي بالنميمة ثم دعا بعسيب رطب فشقه اثنين ثم غرس على هذا واحد وعلى هذا واحد وقال لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا والعسيب الجريد واذا كان في الصحراء يبعد عن العيون * روى جابر رضي الله عنه أن النبي عليه السلام كان اذا أراد البراز انطلق حتى لا يراه أحد وروى المغيرة بن شعبه

رضي الله عنه قال
كنت مع رسول
الله ﷺ في سفر
فأتى النبي عليه
السلام حاجته
وأبعد في المذهب
وروي أن النبي
عليه السلام كان
يبوأ حاجته كما
يبوأ الرجل المنزل
وكان يستريحناط
أو شرم الأرض
أو كوم من الحجارة
ويجور أن يستتر
الرجل براحتيه
في الصحراء أو
بديله إذا حفظ
الثوب من الرشاش
ويستحب البول
في أرض دمنة أو على
رأب مهبل قال
ابو موسى كنت
مع رسول الله
ﷺ فأرا أن
يبول فأتى دمتا
في أصل جدار
فبال ثم قال إذا
أراد أحدكم أن
يبول فليرتد
لبوله وينبغي أن
لا يستقبل القبلة

في السراء والضراء فيخوض معهم في دكر العيوب والمساوي * الثالث أن يستشعر من إنسان أنه سيقصده
ويطول لسانه عليه أو يفتح حاله عند محشهم أو يشهد عليه شهادة فيباده قبل أن يفتح هو حاله ويطعن فيه
ليسقط أثر شهادته أو يتدبى به كرمافيه صادق الكذب عليه بعده ويرج كدبه بالصدق الأول ويستشهد
ويقول ما من مادي الكذب قاي أخير بكم كذا وكذا من أحواله فكان كما قلت * الرابع أن ينسب إلى شيء
غيره بدأن يتبرأ منه فيذكر الذي فعله وكان من حقه أن يرى نفسه ولا يذكر الذي فعل فلا ينسب غيره إليه أو
يذكر غيره ما به كان مشار كاله في الفعل ليمهد بذلك عذر نفسه في فعله * الخامس إرادة التصنع والمباهاة وهو أن
يرفع نفسه بنقيض غيره فيقول فلان جاهل وفهم ركيك وكلامه ضعيف وغرضه أن يثبت في ضمن ذلك فضل
نفسه وبريهم به أعلم منه أو يحذر أن يعظم مثل تعظيمه فيقدح فيه لذلك * السادس الحسد وهو أن يرما بحسد
من نوى الناس عليه ويحبونه ويكرهونه فيريد زوال تلك النعمة عنه فلا يجد سبيلا إليه إلا بالقدح فيه فيريد
أن يسقط ماء وجهه عند الناس حتى يكفوا عن كرامته والثناء عليه لانه يثقل عليه أن يسمع كلام الناس
وثناءهم عليه وكرامتهم له وهذا هو عين الحسد وهو غير الغضب والحقد فان ذلك يستدعي جنائيا من المغضوب
عليه والحسد قد يكون مع الصديق المحسن والرفيق والموافق * السابع اللعب والهزل والمطايبة وتزجية
الوقت بالصحك فيدكر عيوب غيره بما يضحك الناس على سبيل المحاكاة ومنشؤه التكبر والتعجب * الثامن
السحرية والاستهزاء استهزاء الله فان ذلك قد يجري في الحضور ويجري أيضا في الغيبة ومنشؤه التكبر
واستصغار المستهزاء وأما الأسباب الثلاثة التي هي في الخاصة فهي أغمضها وأدقها لأنها شر ورخبها الشيطان
في معرض الخيرات وفيها خير ولكن شاب الشيطان بها الشر الأول أن تنبعث من الدين داعية التعجب في أسرار
المنكر والخطأ في الدين فيقول ما أعجب ما رأيت من فلان فانه قد يكون به صادق أو يكون تعجبه من المنكر ولكن
كان حقه أن يتعجب ولا يذكر اسمه فيسهل الشيطان عليه ذكر اسمه في اظهار تعجبه فصار به مغتابا وأما من حيث
لا يدري ومن ذلك قول الرجل تعجبت من فلان كيف يحب جاريته وهي قبيحة وكيف يجلس بين يدي فلان وهو
جاهل * الثاني الرحمة وهو أن يغم بسبب ما يتلى به فيقول مسكين فلان قد غمى أمره وما أدبى به فيكون صادقا
في دعوى الاغتمام ويليها الغم عن الحذر من ذكر اسمه فيذكره فيصير به مغتابا فيكون غمه ورحمته خيرا وكذا
تعجبه ولكن ساقه الشيطان إلى شرم من حيث لا يدري والترحم والاغتمام ممكن دون ذكر اسمه فيبيحه الشيطان
على ذكر اسمه ليبتل به ثواب اغتمامه وترحمه * الثالث الغضب لله تعالى فانه قد يغضب على منكر قارفه إنسان
إذا رآه أو سمعه فيظهر غضبه ويذكر اسمه وكان الواجب أن يظهر غضبه عليه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
ولا يظهر على غيره أو يستر اسمه ولا يذكره بالسوء فهذه الثلاثة مما يغمض دركها على العلماء فضلا عن العوام
فانهم يظنون أن التعجب والرحمة والغضب إذا كان لله تعالى كان عذرا في دكر الاسم وهو خطأ بل المرخص في
الغيبة حاجات مخصوصة لا مندوحة فيها عن ذكر الاسم كما سيأتي ذكره روي عن طامر بن وائلة (١) أن رجلا مر
على قوم في حياة رسول الله ﷺ فسلم عليهم فردوا عليه السلام فلما جاوزهم قال رجل منهم اني لا بغض
هذا في الله تعالى فقال أهل المجلس لبس ما قلت والله لتذنبته ثم قالوا يا فلان لرجل منهم قم فأدركه وأخبره بما قال
فأدركه رسولهم فأخبره فأتى الرجل رسول الله ﷺ وحكى له ما قال وسأله أن يدعو له فسداه وسأله
فقال قد قلت ذلك فقال ﷺ لم تغضبه فقال أنا جاره وأنا به خابر والله ما رأيته يصلي صلاة قط الا هذه المكتوبة
قال فاسأل يا رسول الله هل رأي أخرتنا عن وقتها أو أسأت الوضوء لها أو الركون أو السجود فيها فاسأل له فقيل
لا فقال والله ما رأيته يصوم شهر اقط الا هذا الشهر الذي يصومه البر والفاجر قال فاسأل يا رسول الله هل

(١) حديث طامر بن وائلة أن رجلا مر على قوم في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم عليهم فردوا
عليه السلام فلما جاوزهم قال رجل منهم اني لا بغض هذا في الله الحديث بطوله وفيه فقال قم فاعله خير منك

رأى قط أفطرت فيه أو نقصت من حقه شيئا فسأله عنه فقال والله ما رأيت أعطى سائلا ولا مسكينا قط ولا رأيت
ينفق شيئا من ماله في سبيل الله الا هذه الزكاة التي يؤديها البر والفاجر قال فاسأله هل رأى في نقصت منها أو ما كست
فيها طالبا الذي يسأله فسأله فقال لا فقال عليه السلام للرجل قم فلعلمه خير منك

﴿ بيان العلاج الذي به يمنع اللسان عن الغيبة ﴾

اعلم أن مساوي الأخلاق كلها إنما تعالج بمعجون العلم والعمل وإنما علاج كل علة بمضادة سببها فلننقح عن
سببها وعلاج كف اللسان عن الغيبة على وجهين * أحدهما على الجملة والآخر على التفصيل أما على الجملة فهو أن
يعلم تعرضه لخط الله تعالى بغيته بهذه الأخبار التي رويها ولا يعلم أنها محبطة لحسناته يوم القيامة فإنها
تنقل حسناته يوم القيامة إلى من اغتابه بدلا عما استباحه من عرضه فإن لم تكن له حسنات نقل اليه من سيئاته
خصمه وهو مع ذلك متعرض لمقت الله عز وجل ومشببه عنده بأكل الميتة بل العبد يدخل النار بأن ترجح كفة
سيئاته على كفة حسناته ثم ربما تنقل إليه سيئة واحدة من اغتابه فيحصل بها الرجحان ويدخل بها النار وإنما أقل
الدرجات أن تنقص من ثواب أعماله وذلك بعد المحاسبة والمطالبة والسؤال والجواب والحساب قال عليه السلام
(١) ما النار في اليأس بأسرع من الغيبة في حسنات العبد * وروي أن رجلا قال للحسن بلغي انك تغتابني فقال ما بلغ
من قدرك عندي أني أحكمك في حسناتي فلهما آمن العبد بما ورد من الأخبار في الغيبة لم يطاق لسانه بها خوفا
من ذلك وينفعه أيضا أن يتدبر في نفسه فإن وجد فيها عيبا اشتغل بعيب نفسه وذكر قوله عليه السلام (٢) طوبى لمن
شغله عيبه عن عيوب الناس ومهما وجد عيبا فيذني أن يستحي من أن يترك ذم نفسه ويذم غيره بل يذني أن
يتحقق أن عجزه عن نفسه في التنزه عن ذلك العيب كعجزه وهذا إن كان ذلك عيبا يتعلق بفعله واختياره وإن
كان أمرا خلقيا فالذم له ذم الخالق فإن من ذم صنعة فقد ذم صانعها * قال رجل للحكيم يا قبيح الوجه قال ما كان
خلق وجهي إلى فأحسنه وإذا لم يجد العبد عيبا في نفسه فليشكر الله تعالى ولا يلوث نفسه بأعظم العيوب فإن
تلب الناس وأكل لحم الميتة من أعظم العيوب بل لو أنصف لعلم أن ظنه بنفسه أنه بريء من كل عيب جهل بنفسه
وهو من أعظم العيوب وينفعه أن يعلم أن تالم غيره بغيته كتابه بغيته غيره له فإذا كان لا يرضى لنفسه أن يغتاب
فيذني أن لا يرضى لغيره ما لا يرضاه لنفسه فهذه معالجات جملة * أما التفصيل فهو أن ينظر في السبب الباعث له
على الغيبة فإن علاج العلة يقطع سببها * وقد قدمنا الأسباب * أما الغضب فيعالجها بما سيأتي في كتاب آفات
الغضب وهو أن يقول اني اذا أمضيت غضبي عليه فلعل الله تعالى يمضي غضبه على سبب الغيبة إذ نهاي عنها
فاجترأت على نهيه واستخففت بزجره وقد قال عليه السلام (٣) ان لهم بابا لا يدخل منه الا من شق غيظه بمعصية الله
تعالى وقال عليه السلام (٤) من اتقى ربه كل لسانه ولم يشف غيظه وقال عليه السلام (٥) من كظم غيظا وهو يقدر على أن
يمضيه دماه الله تعالى يوم القيامة على رؤس الخلائق حتى يخيره في أي الحور شاء وفي بعض الكتب المنزلة على
بعض النبيين يا ابن آدم اذكرني حين تغضب اذكرني حين أغضب فلا أعقبك فيمن أعقني وأما الموافقة فبأن
تعلم أن الله تعالى يغضب عليك اذا طلبت سخطه في رضا المخلوقين فكيف ترضى لنفسك أن توقر غيرك وتحقر
مولاك فتترك رضا لرضا مالا أن يكون غضبك لله تعالى وذلك لا يوجب أن تذكر الغضب عليه بسوء بل

أحمد باسناد صحيح (١) حديث ما النار في اليأس بأسرع من الغيبة في حسنات العبد لم أجده أصلا (٢) حديث
طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس البزار من حديث أنس بسند ضعيف (٣) حديث ان لهم بابا لا يدخله
الا من شق غيظه بمعصية الله البزار وابن أبي الدنيا وابن عدي والبيهقي والنسائي من حديث ابن عباس بسند
ضعيف (٤) حديث من اتقى ربه كل لسانه ولم يشف غيظه أبو منصور الديلمي في مستند الفردوس من حديث
سهل بن سعد بسند ضعيف وروينا في الاربعين البلدياتي للسلقي (٥) حديث من كظم غيظه وهو قادر على أن
ينفذه الحديث أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث معاذ بن أنس

ولا يستدبرها ولا
يستقبل الشمس
والقمر ولا يكره
استقبال القبلة في
البيان والاولى
اجتنابه لذهب
بعض الفقهاء الى
كراهية ذلك في
البيان أيضا ولا
يرفع ثوبه حتي
يدنو من الارض
ويتجنب مهاب
الرياح احترازا من
الرشاش قال رجل
لبعض الصحابة
من الاعراب وقد
خاصمه لا احسبك
تحسن الطمارة
فقال بلى وايسك
اني بها لخاذق قال
فصنفا الى فقال ابعد
البشر واعد المدر
واستقبل الشيخ
واستدبر الريح
واقمى اقعاء الطي
واجفل اجفال
النعام يعني استقبال
اصول النبات من
الشيخ وغيره
واستدبر الريح
احترازا من
الرشاش والاقعاء
هنا ان يستوفز

على صدور قدميه
والاجفال أن يرفع
عجزه * ويقول
عند الفراغ من
الاستنجاء اللهم
صل على محمد
وعلى آل محمد
وطهر قلبي من
الرياء وحمص فرجي
من الفواحش
ويكره أن يبول
الرجل في المغتسل
روي عبد الله بن
مفضل أن النبي
عليه السلام نهى
أن يبول الرجل
في مستحمه وقال
إن عامة الوسواس
منه وقال ابن
المبارك يوسع في
البول في المستحم
إذا جرى فيه
الماء وإذا كان
في البنيان يقدم
رجله اليسرى
لدخول الخلاء
ويقول قبل
الدخول بسم الله
أعوذ بالله من
الخبث والخبائث
* حدثنا شيخنا
شيخ الإسلام
أبو النجيب
السهروردي

يلبني أن تغضب الله أيضا على رفقاءك إذا ذكروه بالسوء فانهم عصوا بك بالخش الذنوب وهي الغيبة وأما تنزيه
النفس بنسبة الغير إلى الخيانة حيث يستغنى عن ذكر الغير فتعالجه بأن تعرف أن التعرض لمقت الخلق أشد من
التعرض لمقت المخلوقين وأنت بالغيبة متعرض لسخط الله يقينا ولا تدري أنك تتلخص من سخط الناس أم لا
فتخلص نفسك في الدنيا بالتوهم وتهلك في الآخرة وتفسر حسناتك بالحقيقة ويحصل لك ذم الله تعالى نقدا
وتنتظر دفع ذم الخلق نسيئة وهذا غاية الجهل والخذلان وأما عذر كقولك أن أكلت الحرام فقلان يأكله
وإن قبلت مال السلطان فقلان يقبله فهذا جهل لأنك تعتذر بالافتداء بمن لا يجوز الافتداء به فإن من خالف أمر
الله تعالى لا يقتدى به كأننا من كان ولودخل غيرك النار وأنت تقدر على أن لا تدخلها لم توافقه ولو وافقه لسفه
عقلك فقيام ذكره غيبة وزيادة معصية أضفتها إلى ما اعتذرت عنه وسجلت مع الجمع بين المعصيتين على جهلك
وغباوتك وكنت ككاشاة تنظر إلى المعزى تردى نفسها من قلة الجهل فهي أيضا تردى نفسها ولو كان لها
لسان ناطق بالعدو وصرحت بالعدو وقالت العزأ كيس مني وقد أهلكت نفسها فكذلك أنا أفعل لكنت
تضحك من جهلها وحالك مثل حالها ثم لا تعجب ولا تضحك من نفسك * وأما قصدك المباهاة وتزكية
النفس بزيادة الفضل بأن تقدح في غيرك فينبغي أن تعلم أنك بما ذكرته به أبطلت فضلك عند الله وأنت
من اعتقاد الناس فضلك على ضرور بما نقص اعتقادهم فيك إذا عرفوك بذلك الناس فتكون قد بعت ما عند
الخلق بغيرنا بما عند المخلوقين وهو لو حصل لك من المخلوقين اعتقاد الفضل لكانوا لا يغنون عنك من الله شيئا
* وأما الغيبة لأجل الحسد فهو جمع بين عدا بين لأنك حسدته على نعمة الدنيا وكنت في الدنيا معتدبا بالحسد
فما كنت بذلك حق أضفت إليه عذاب الآخرة فكنت خاسرا نفسك في الدنيا فصررت أيضا خاسرا في الآخرة
لتجمع بين النكالين فقد قصدت محسودك فأصبت نفسك وأهديت إليه حسناتك فإذا أتت صديقه وعدو نفسك
إذا لا تضره غيبتك وتضررك وتنفعه إذا تنقل إليه حسناتك أو تنقل إليك سيئاته ولا تنفعك وقد جمعت إلى خبث
الحسد جمل الحماقة وربما يكون حسدك وقد حرك سببا تشار فضل محسودك كما قيل
وإذا أراد الله شرف فضيلة * طويت أتاح لها لسان حسود

وأما الاستهزاء لمقصودك منه أخزاء غيرك عند الناس بأخزاء نفسك عند الله تعالى وعند الملائكة والنبيين
عليهم الصلاة والسلام فلو تفكرت في حسرتك وجنائيك وخجلتك وخزبك يوم القيامة يوم تحمل سيئات من
استهزأت به وتساق إلى النار لا دهشك ذلك عن أخزاء صاحبك ولو عرفت حالك لكنت أولى أن تضحك منك
فإنك سخرت به عند نقر قليل وعرضت نفسك لأن يأخذ يوم القيامة بيدك على ملائمة الناس ويسوقك تحت
سيئاته كما يساق الحمار إلى النار مستهزئا بك وفرحاً بخزبك ومسرورا بنصرة الله تعالى إياه عليك وتسلطه على
الاتقام منك وأما الرحمة له على أنه فهو حسن ولكن حسدك إبليس فأضلك واستنطقك بما ينقل من حسناتك إليه
ما هو أكثر من رحمتك فيكون جيرا لائم المرحوم فيخرج عن كونه مرحوما وتنقلب أنت مستحقا لأن تكون
مرحوما إذا حبط أجرك ونقصت من حسناتك وكذلك الغضب لله تعالى لا يوجب الغيبة وإنما الشيطان حجب
إليك الغيبة ليحبط أجر غضبك وتصير معرضا لمقت الله عز وجل بالغيبة وأما التعجب إذا أخرجك إلى الغيبة
فتعجب من نفسك أنت كيف أهلكت نفسك ودينك بدين غيرك أو بدنياه وأنت مع ذلك لا تأمن عقوبة
الدنيا وهو أن يهتك الله سترك كما هتك بالتعجب ستر أخيك فإذا علاج جميع ذلك المعرفة فقط والتحقيق
بهذه الأمور التي هي من أبواب الإيمان فمن قوى إيمانه بجميع ذلك انكشف لسانه عن الغيبة لا محالة

(بيان تحريم الغيبة بالقلب)

اعلم أن سوء الظن حرام مثل سوء القول فكما يحرم عليك أن تحدث غيرك بلسانك بمساوي الغير فليس لك أن
تحدث نفسك وسوء الظن بأخيك ولست أعني به الاعتقاد القلب وحكمه على غيره بالسوء فأما الخواطر

وحديث النفس فهو مغفوع عنه بل الشك أيضا مغفوع عنه ولكن المنهى عنه أن يظن والظن عبارة عما تركن إليه النفس ويميل إليه القلب فقد قال تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ أَثْمٌ﴾ وسبب تحريمه أن أسرار القلوب لا يعلمها إلا علام الغيوب فليس لك أن تعتقد في غيرك سواء إلا إذا انكشف لك ببيان لا يقبل التأويل فعند ذلك لا يمكنك إلا أن تعتقد ما علمته وشاهدته وما لم تشاهده بعينك ولم تسمعه بأذنك ثم وقع في قلبك فأنما الشيطان يلقيه إليك فينبغي أن تكذبه فإنه أفسق الفساق وقد قال الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِمِجَالَةٍ﴾ فلا يجوز تصديق ابليس إن كان ثم خيلة تدل على فساد واحتمل خلافه لم يجز أن تصدق لأن الفاسق يتصور أن يصدق في خبره ولكن لا يجوز لك أن تصدق به حتى إن من استنكحه فوجد منه راحة الخمر لا يجوز أن يجد أذيقال يمكن أن يكون قد تمضمض بالخمر ومجها وما شربها أو حمل عليه قهرا فكل ذلك لا محالة دلالة محتملة فلا يجوز تصديقها بالقلب وإساءة الظن بالمسلم بها وقد قال ﷺ (١) إن الله حرم من المسلم دمه وماله وأن يظن به ظن السوء فلا يستباح ظن السوء إلا بما يستباح به المال وهو نفس مشاهدته أو بينة مادية فإذا لم يكن كذلك وخطر لك وسواس سوء الظن فينبغي أن تدفعه عن نفسك وتقرر عليها أن حاله عندك مستور كما كان وأن ما رأته منه يحتمل الخير والشر * فإن قلت فيما إذا يعرف عقد الظن والشكوك تحتاج والنفس تحدث * فنقول إماراة عقد سوء الظن أن يتغير القلب معه عما كان فينفر عنه فهو رامو يستثقله ويفتر عن مراعاته وتفقدوا كرامه والاغتمام بسببه فهذه إمارات عقد الظن وتحقيقه وقد قال ﷺ (٢) ثلاث في المؤمن وله منهن مخرج فخرج من سوء الظن أن لا يحققه أي لا يحققه في نفسه بمقدولا فعل لا في القلب ولا في الجوارح أما في القلب فتغيره إلى الثرة والكراهة وأما في الجوارح فبالعمل بوجهه والشيطان قد يقرر على القلب بادني خيلة مساة الناس ويأتي إليه أن هذا من فطنتك وسرعة فهمك وذكائك وأن المؤمن ينظر بتور الله تعالى وهو على التحقيق ناظر بغرور الشيطان وظلمته وأما إذا أخبرك به عدل فالظنك إلى تصديقه كنت معذورا لأنك لو كذبه لكنت جانيا على هذا العدل إذ ظننت به الكذب وذلك أيضا من سوء الظن فلا ينبغي أن تحسن الظن بواحد وتسيء بالآخر نعم ينبغي أن تبحث هل بينهما عداوة ومحاسنة وتعت فتتطرق التهمة بسببه (٣) فقد رد الشرع شهادة الأب العدل للولد للتهمة ورد شهادة العدو لك عند ذلك أن تتوقف وإن كان عدلا فلا تصدقه ولا تكذبه ولكن تقول في نفسك المذكور حاله كان عندي في ستر الله تعالى وكان أمره عجوبيا عني وقد بقي كما كان لم ينكشف لي شيء من أمره وقد يكون الرجل ظاهره العدالة ولا محاسنة بينه وبين المذكور ولكن قد يكون من ماداته التعرض للناس وذكركم ساوهم فهذا قد يظن أنه عدل وليس بعدل فإن المغتاب قاسق وإن كان ذلك من ماداته ردت شهادته إلا أن الناس لكثرة الاعتياد تساهلوا في أمر الغيبة ولم يكثر تناول أعراض الخلق ومهما خطر لك خاطر بسوء على مسلم فينبغي أن تزيد في مراعاته وتدعوله بالخير فإن ذلك يغيظ الشيطان ويدفعه عنك فلا يلقي إليك الخاطر السوء خيفة من اشتغالك بالدعاء والمراعاة ومهما عرفت هفوة مسلم بحجة فانصحه في السر ولا يخذل عنك الشيطان فيدعوك إلى اغتيا به وإذا وعظته فلا تعظه وأنت مسرور باطلاعك على نقصه لينظر إليك بعين التعظيم وتنظر إليه بعين الاستحقار وترفع عليه ببدء الوعظ وليكن قصده تخليصه من الاثم وأنت حزين كما تحزن على نفسك إذا دخل عليك نقصان في دينك وينبغي أن يكون تركه لذلك

(١) حديث أن الله حرم من المسلم دمه وماله وأن يظن به ظن السوء البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بسند ضعيف ولا بن ماجه نحوه من حديث ابن عمر (٢) حديث ثلاث في المؤمن وله منهن مخرج الطبراني من حديث حارثة بن النعمان بسند ضعيف (٣) حديث رد الشرع شهادة الوالد العدل وشهادة العدو الزمذي من حديث عائشة وضعفه لا يجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا مجلود حدا ولا ذي غم لأخيه وفيه ولا ظن في ولاء ولا قرابة ولا في داود وابن ماجه باسناد جيد من رواية عمر بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ رد شهادة الخائن

قال أنا أبو منصور
المقري قال أنا أبو
بكر الخطيب قال
أنا أبو عمرو
الهاشمي قال أنا
أبو علي اللؤلؤي
قال أنا أبو داود
قال حدثنا عمر
وهو ابن مرزوق
البصري قال حدثنا
شعبة عن قتادة
عن النضر بن أنس
عن زيد بن أرقم
عن النبي ﷺ أنه
قال إن هذه
الحشوش محتضرة
فإذا أتى أحدكم
الخلاء فليقل أعوذ
بالله من الخبث
والخبائث وأراد
بالحشوش الكنف
وأصل الحش
جماعة النخل
الكثيف كانوا
يقضون حوائجهم
إياها قبل أن تتخذ
الكنف في البيوت
وقوله محتضرة أي
يحضرها الشياطين
وفي الجلوس
للحاجة يعتمد
على الرجل

اليسرى ولا يتوالح
بيده ولا يخط في
الارض والحائط
وقت قعوده ولا
يكثّر النظر الى
عورته الا للحاجة
الى ذلك ولا يتكلم
فقد ورد أن
رسول الله ﷺ
قال لا يخرج
الرجلان بضر بان
التائط كاشفين
عورتهما يتحدثان
فان الله تعالى
يمقت على ذلك
ويقول عند
خروجه غفرا لك
الحمد لله الذي
أذهب عني
ما يؤذيني وأبقى
علي ما ينفعني
ولا يستصحب
مع شيأ عليه اسم
الله من ذهب وخاتم
وغيره ولا يدخل
حاسر الرأس روت
مائشة رضى الله
عنها عن أبيها أبي
بكر رضى الله عنه
أنه قال استحيوا
من الله فاني لأدخل
الكنيف فألرق
ظهيرى وأغطي
رأسي استحياء
من ربى عز وجل

من غير نصحك أحب اليك من تركه بالنصيحة فإذا أنت فعلت ذلك كنت قد جمعت بين أجر الوعظ وأجر الغم
بمعيبته وأجر الأمانة له على دينه ومن ثمرات سوء الظن التجسس فان القلب لا يقنع بالظن ويطلب التحقيق
فيشتغل بالتجسس وهو أيضا منهي عنه قال الله تعالى ولا تجسسوا فالغيبه وسوء الظن والتجسس منهي عنه في
آية واحدة ومعنى التجسس أن لا يترك عباد الله تحت ستر الله فيتوصل الى الاطلاع وهناك الستر حتى ينكشف
لهم لو كان مستورا عنه كان أسلم لقلبه ودينه وقد ذكرنا في كتاب الأمر بالمعروف بحكم التجسس وحقيقته
(بيان الأعداء المرخصة في الغيبة)

اعلم أن المرخص في ذكر مساوى الغير هو عرض صحيح في الشرع لا يمكن التوصل اليه إلا به فيدفع ذلك أثم الغيبة
وهي ستة أمور الأول التظلم فان من ذكر قاضيا بالظلم والظلمية وأخذ الرشوة كان مغتابا عاصيا ان لم يكن مظلوما
أما المظلوم من جهة القاضى فله أن يتظلم الى السلطان وينسبه الى الظلم اذ لا يمكنه استيفاء حقه الا به قال رسول الله ﷺ
(١) ان لصاحب الحق مقالا وقال عليه السلام (٢) مطل الغنى ظلم وقال عليه السلام (٣) لى الواجد يحمل عقوبته
وعرضه * الثاني الاستعانة على تغيير المنكر ورد العاصي الى منهج الصلاح كما روى أن عمر رضى الله عنه مر على
عثمان وقيل على طلحة رضى الله عنه فسلم عليه فلم يرد السلام فذهب الى أبي بكر رضى الله عنه فذكر له ذلك فجاء
أبو بكر اليه ليصلح ذلك ولم يكن ذلك غيبة عندهم وكذلك لما بلغ عمر رضى الله عنه أن أبا جندل قد طاف بالخمر بالشام
كتب اليه بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم غفر الذنب وقابل التوب شديد العقاب
الآية فتاب ولم يرد ذلك عمر من أبلغه غيبة اذ كان قصده أن ينكر عليه ذلك فينفعه نصيحة ما لا ينفعه لصح غيره
وانما اباحة هذا بالقصد الصحيح فان لم يكن ذلك هو المقصود كان حراما * الثالث الاستفتاء كما يقول للمنفق
ظلمنى أبى أو زوجتى أو أخى فكيف طريقى في الخلاص والأسلم التعرّض بان يقول ما قولك فى رجل ظلمه أبوه
أو أخوه أو زوجته ولكن التعيين مباح بهذا القدر لا روى عن هند بنت عتبة أنها قالت (٤) للنبي ﷺ ان أبا
سفيان رجل شحيح لا يعطينى ما يكفينى أنا وولدى أفاخذ من غير علمه فقال خذى ما يكفيك وولدك بالمعروف
فذكرت الشح والظلم لما ولولدها ولم يزجرها ﷺ اذ كان قصدها الاستفتاء * الرابع تحذير المسلم من الشر
فأذا رأيت فقيها يتردد الى مبتدع أو فاسق وخفت أن تتعدى اليه بدعته وفسقه فلك أن تكشف له بدعته وفسقه
مهما كان الباعث لك الخوف عليه من سرابة البدعة والنسب لا غير هو ذلك موضع الغرور اذ قد يكون الحسد هو
الباعث ويلبس الشيطان ذلك بإظهار الشفقة على الخلق وكذلك من اشترى غلوكا وقد عرفت المملوك بالسرقة أو
بالفسق أو بعبث آخر فلك أن تذكر ذلك فان في سكوتك ضررا المشتري وفي ذكره ضررا العبد والمشتري أولى
بمراعاة جانبه وكذلك المزكى اذا سئل عن الشاهد فله الطعن فيه ان علم مطعنا وكذلك المستشار فى الزواج
وابداع الأمانة له أن يذكر ما يعرفه على قصد النصيح للمستشير لا على قصد الوقعة فان علم أنه يترك الزواج
بمجرد قوله لا تصالح لك فهو الواجب وفيه الكفاية وان علم أنه لا يزجر الا بالتصریح بعيبه فله أن يصرح به اذ
قال رسول الله ﷺ (٥) أترغبون عن ذكر الفاجر اهتكوه متى عرفه الناس اذ كروه بما فيه حتى يحذره
الناس وكانوا يقولون ثلاثة لا غيبة لهم الامام الجائر والمبتدع والجاهر بفسقه * الخامس أن يكون الانسان
معروفا بقب يعرب عن عيبه كالأعرج والأعمش فلا ثم على من يقول روى أبو الزناد عن الأعرج وسلمان

والخاتمة وذى النمر على أخيه (١) حديث لصاحب الحق مقال متفق عليه من حديث أبي هريرة (٢) حديث
مطل الغنى ظلم متفق عليه من حديثه (٣) حديث لى الواجد يحمل عرضه وعقوبته أبو داود والنسائي وابن ماجه
من حديث الشريد بأسناد صحيح (٤) حديث ان هند قالت ان أبا سفيان رجل شحيح متفق عليه من حديث
مائشة (٥) حديث أترعون عن ذكر الفاجر اهتكوه متى عرفه الناس اذ كروه بما فيه يحذره الناس الطبرانى
وابن حبان فى الضعفاء وابن عدى من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده دون قوله حتى يعرفه الناس

عن الأعمش وما يجري مجراه فقد فعل العلماء ذلك لضرورة التعريف ولأن ذلك قد صار بحيث لا يكرهه صاحبه
لوعلمه بعد أن قد صار مشهورا به نعم إن وجد عنه معدلا وأمكنه التعريف بعبارة أخرى فهو أولى ولذلك يقال
للاعمى البصير عدولا عن اسم النقص * السادس أن يكون مجاهر بالفسق كالخنث وصاحب الماخور والمجاهر
بشرب الخمر ومصادرة الناس وكان ممن يتظاهر به بحيث لا يستنكف من أن يذكره ولا يكره أن يذكر به فإذا
ذكرت فيه ما يتظاهر به فلا إثم عليك قال رسول الله ﷺ (١) من أتى جلباب الحياء عن وجهه فلا غيبة له وقال
عمر رضي الله عنه ليس لعاجر حرمة وأراد به المجاهر بفسقه دون المستتر إذا المستتر لا بد من مراعاة حرمة وقال
الصمات بن طريف قاتل للحسن الرجل العاسق المعلن بتجوره ذكرى له بما فيه غيبة له قال لا ولا كرامة وقال
الحسن ثلاثة لا غيبة لهم صاحب الهوى والعاسق المعلن بفسقه والامام الجائر فهؤلاء الثلاثة يجمعهم أنهم
يتظاهرون به وربما يتفخرون به فكيف يكرهون ذلك وهم يقصدون إظهاره ثم لو ذكره بغير ما يتظاهر به ثم
وقال عوف دخلت على ابن سيرين فتناولت عنده الحجاج فقال إن الله حكم عدل ينتقم للججاج ممن اغتابه كما ينتقم
من الججاج لمن ظلمه وانك إذا لقيت الله تعالى غدا كان أصغر ذنب أصبته أشد عليك من أعظم ذنب أصابه
الججاج

﴿ بيان كفارة الغيبة ﴾

لأعلم أن الواجب على المغتاب أن يسد ويحب ويتأسف على ما فعله ليخرج به من حق الله سبحانه ثم يستحل
المغتاب ليحله فيخرج من مظلمته وينبغي أن يستحله وهو حزين متأسف نادم على فعله إذ المرائي قد يستحل
ليظهر من نفسه الورع وفي الباطن لا يكون نادما فيه يكون قد قارف معصية أخرى وقال الحسن بكفيه الاستغفار
دون الاستحلال وربما استدل في ذلك بما روى أنس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ (٢) كفارة من اغتابته
أن تستغفر له وقال مجاهد كفارة أكل لحم أخيك أن تثنى عليه وتدعوه بخير * وسئل عطاء بن أبي رباح عن
التوبة من الغيبة قال أن تمشي إلى صاحبك فتقول له كذبت فيما قلت وظلمتك وأسأت فإن شئت أخذت بحقك وإن
شئت عفوت وهذا هو الأصح وقول القائل العرض لا عوض له فلا يجب الاستحلال منه بخلاف المال كلام
ضعيف إذ قد وجب في العرض حد القذف وثبت المطالبة به * بل في الحديث الصحيح ما روى أنه ﷺ قال
(٣) من كانت لأخيه مظلمة في عرض أو مال فليستحلها منه من قبل أن يأتي يوم ليس هناك دينار ولا درهم
إنما يؤخذ من حسناته فإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فزيدت على سيئاته وقالت عائشة رضي الله
عنها لامرأة قالت لا أخرى إنها طويلة الذيل قد اغتبتها فاستحلها فأدألا بد من الاستحلال إن قدر عليه فإن
كان غائبا أو ميتا فينبغي أن يكثر له الاستغفار والدعاء ويكثر من الحسنات * فإن قلت فالتحليل هل يجب * فأقول
لا لأنه تبرع والتبرع فضل وليس بواجب ولكنه مستحسن وسبيل المعتذر أن يبالغ في الثناء عليه والتودد
إليه ويلزم ذلك حتى يطيب قلبه فإن لم يطيب قلبه كان اعتذاره وتودده حسنة محسوبة له يقال بها سيئة الغيبة في
القيامة وكان بعض السلف لا يحلل قال سعيد بن المسيب لا أحلل من ظلمني وقال ابن سيرين إنني لم أحرمها عليه
فأحلها له إن الله حرم الغيبة عليه وما كنت لأحل ما حرم الله أبدا * فإن قلت فإمعنى قول النبي ﷺ ينبغي أن
يستحلها وتحليل ما حرمه الله تعالى غير ممكن * فنقول المراد به العفو عن المظلمة لا أن ينقلب الحرام حلالا وما قاله
ابن سيرين حسن في التحليل قبل الغيبة فإنه لا يجوز له أن يحلل لغيره الغيبة * فإن قلت فإمعنى قول النبي ﷺ
(٤) أيعجز أحدكم أن يكون كأبي ضمضم كان إذا خرج من بيته قال اللهم إني قد تصدقت بعرضي على الناس

ورواه بهذه الزيادة ابن أبي الدنيا في الصمت (١) حديث من أتى جلباب الحياء فلا غيبة له ابن عدي وابن أبي الدنيا في كتاب ثواب الأعمال من حديث أنس بسند ضعيف وقد تقدم (٢) حديث كفارة من اغتابته أن تستغفر له
ابن أبي الدنيا في الصمت والحارث بن أبي أسامة في مسنده من حديث أنس بسند ضعيف (٣) حديث من
كانت له عند أخيه مظلمة من عرض أو مال فليستحلها الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٤) حديث
أيعجز أحدكم أن يكون كأبي ضمضم كان إذا خرج من بيته قال اللهم إني تصدقت بعرضي على الناس البزار وابن

﴿ الباب الرابع ﴾
والثلاثون في
آداب الوضوء
وأسراره
إذا أراد الوضوء
يبتدئ بالسواك
(حدثنا) شيخنا
أبو النجيب قال أنا
أبو عبد الله الطائي
قال أنا الحافظ الفراء
قال أنا عبد الواحد
ابن أحمد المليحي
قال أنا أبو منصور
محمد بن أحمد قال أنا
أبو جعفر محمد بن
أحمد بن عبد الجبار
قال ثنا حميد بن
زنجويه قال ثنا يعلى
ابن عبيد قال ثنا محمد
ابن إسحق عن محمد
ابن إبراهيم عن
أبي سلمة بن عبد
الرحمن عن زيد بن
خالد الجهني قال قال
رسول الله ﷺ
لولا أن أشق على
أمتي لأخسرت
العشاء إلى ثلث
الليل وأمرتهم
بالسواك عند كل
مكتوبة وروت
عائشة رضي الله

فكيف تصدق بالعرض ومن تصدق به فهل يباح تناوله فإن كان لا تنفذ صدقته فامعنى الحث عليه فنقول معناه
إني لا أطلب مظلمة في القيامة منه ولا أخاصمه ولا أفلا تصير الغيبة حلالا به ولا نسقط المظلمة عنه لا نه عفو
قبل الوجوب إلا أنه وعدوله العزم على الوفاء بأن لا يخاصم فإن رجع وخاصم كان القياس كسائر الحقوق أن له
ذلك بل صرح الفقهاء أن من أباح القذف لم يسقط حقه من حد الفاذف ومظلمة الآخرة مثل مظلمة الدنيا وعلى
الجملة فالعفو أفضل قال الحسن إذا جئت الأمم بين يدي الله عز وجل يوم القيامة نودوا ليقيم من كان له أجر على الله
فلا يقوم إلا العافون عن الناس في الدنيا وقد قال الله تعالى ﴿خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين﴾
فقال النبي ﷺ ^(١) يا جبريل ما هذا العفو فقال إن الله تعالى يأمرك أن تعفو عن ظلمك وتصل من قطعك
وتعطي من حرمك * وروى عن الحسن أن رجلا قال له إن فلانا قد اغتابك فبعث إليه رطباً على طبق وقال قد
بلغني أنك أهديت إلي من حسناتك فأردت أن أكافئك عليها فأعذرتني فاني لا أقدر أن أكافئك على النقام

﴿ الآفة السادسة عشرة النسيمة ﴾

قال الله تعالى ﴿هنا مشاء بنميم﴾ ثم قال ﴿عتل بعد ذلك زنيماً﴾ قال عبد الله بن المبارك الزنيماً ولد الزنا الذي لا
يكنم الحديث وأشار به إلى أن كل من لم يكنم الحديث ومشى بالنسيمة دل على أنه ولد زنا استنباطاً من قوله عز
وجل ﴿عتل بعد ذلك زنيماً﴾ والزنيماً هو الدعي وقال تعالى ﴿ويل لكل همزة لمزة﴾ قيل الهمزة النمام وقال تعالى
﴿حالة الخطب﴾ قيل إنها كانت نمامة جملة للحديث وقال تعالى ﴿فخا نتاه فلم يغنيا عنهما من الله شيئاً﴾ قيل كانت
امرأة لوط تخبر بالضيقات وامرأة نوح تخبر أنه مجنون وقد قال ﷺ ^(٢) لا يدخل الجنة نمام وفي حديث آخر
لا يدخل الجنة قتات والقتات هو النمام وقال أبو هريرة قال رسول الله ﷺ ^(٣) أحبكم إلى الله أحسنكم
أخلاقاً الموطئون أكنافاً الذين يألفون ويؤلفون وإن أفضلكم إلى الله المشاؤون بالنسيمة المفرقون بين الإخوان
الملتصون للبراء العثرات وقال ﷺ ^(٤) ألا أخبركم بشراركم قالوا بلى قال المشاؤون بالنسيمة المفسدون بين
الأحبة الباغون للبراء العيب وقال أبو ذر ^(٥) قال رسول الله ﷺ من أشاع على مسلم كلمة ليس فيه بها بغير حق
شأنه الله بها في النار يوم القيامة وقال أبو الدرداء ^(٦) قال رسول الله ﷺ أيما رجل أشاع على رجل كلمة
وهو منها بريء ليس فيه بها في الدنيا كان حقا على الله أن يذيه بها يوم القيامة في النار وقال أبو هريرة ^(٧) قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من شهد على مسلم بشهادة ليس لها بأهل فليتبوأ مقعده من النار ويقال إن ثلث
السني في اليوم والليلة والعقيل في الضعفاء من حديث أنس بسند ضعيف وذكره بن عبد البر من حديث ثابت
مرسل عند ذكر أبي ضمضم في الصحابة قلت وإنما هو رجل ممن كان قبلنا كما عند البراء والعقيل ^(١) حديث
نزول خذ العفو الآية فقال يا جبريل ما هذا فقال إن الله يأمرك أن تعفو عن ظلمك وتصل من قطعك وتعطي من
حرمك تقدم في رياضة النفس

﴿ الآفة السادسة عشرة النسيمة ﴾

^(٢) حديث لا يدخل الجنة نمام وفي حديث آخر قتات متفق عليه من حديث حذيفة وقد تقدم ^(٣) حديث أبي
هريرة وأحبكم إلى الله أحسنكم أخلاقاً الموطئون أكنافاً الطبراني في الأوسط والصغير وتقدم في آداب الصحبة
^(٤) حديث ألا أخبركم بشراركم قالوا بلى قال المشاؤون بالنسيمة الحديث أحمد من حديث أبي مالك الأشعري وقد
تقدم ^(٥) حديث أبي ذر من أشاع على مسلم كلمة ليس فيه بها بغير حق شأنه الله بها في النار يوم القيامة ابن أبي الدنيا في
الصمت والطبراني في معارج الإخلاص وفيه عبد الله بن ميمون قال يكن القداح فهو متروك الحديث ^(٦) حديث
أبي الدرداء أيما رجل أشاع على رجل كلمة وهو منها بريء ليس فيه بها في الدنيا كان حقا على الله أن يذيه بها يوم القيامة
في النار ابن أبي الدنيا موقفاً على أبي الدرداء ورواه الطبراني بلفظ آخر مرفوعاً من حديثه وقد تقدم ^(٧) حديث
أبي هريرة من شهد على مسلم شهادة ليس لها بأهل فليتبوأ مقعده من النار أحمد وابن أبي الدنيا وفي رواية أحمد رجل

تعالى عنها إن
رسول الله ﷺ
قال السواك مطهرة
للهم مرضاة للرب
وعن حذيفة قال
كان رسول الله
ﷺ إذا قام من
الليل يشوص فاه
بالسواك والشوص
الدلك ويستحب
السواك عند كل
صلاة وعند كل
وضوء وكلما تغير
الغيم من أزم وغيره
وأصل الأزم
إمسالك الأسنان
بعضها على بعض
وقيل للسكوت
أزم لأن الأسنان
تنطبق وبذلك
يغيب الغم ويكره
للصائم بعد الزوال
ويستحب له قبل
الزوال وأكثروا
استحباً به مع غسل
الجمعة وعند القيام
من الليل ويندى
السواك اليأس
بالماء ويستاك
عرضاً وطولاً فإن
اقتصر فعرضاً فإذا
فرغ من السواك
يفسله ويجلس

عذاب القبر من النيمة وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم (١) ان الله لما خلق الجنة قال لها تكلمي فقالت سعد من دخلني فقال الجبار جل جلاله وعزتي وجلالي لا يسكن فيك ثمانية نفر من الناس لا يسكنك مد من خمر ولا مصر على الزنا ولا قتات وهو النمام ولا ديوث ولا شرطي ولا مخنث ولا قاطع رحم ولا الذي يقول على عهد الله ان لم أفصل كذا وكذا ثم لم يف به وروى كعب الأخبار أن بني اسرائيل أصابهم قحط فاستسقى موسى عليه السلام مرات فما سقوا فأوحى الله تعالى اليه اني لا أستجيب لك ولن معك وفيكم نمام قد أصر على النيمة فقال موسى يارب من هو الذي علي عليه حتى أخرجه من بيننا قال يا موسى أنها كم عن النيمة وأكون نماما فتأبوا جميعا فسقوا ويقال اتبع رجل حكما سبعة فرسخ في سبع كلمات فلما قدم عليه قال اني جئت لك الذي آتاك الله تعالى من العلم أخبرني عن السماء وما أنقل منها وعن الأرض وما أوسع منها وعن الصخر وما أقسى منه وعن النار وما أحر منها وعن الزهرير وما أبرد منه وعن البحر وما أغني منه وعن اليتيم وما أذل منه فقال له الحكيم البهتان على البريء أنقل من السموات والحق أوسع من الأرض والقلب القانح أغني من البحر والحرص والحسد أحر من النار والحاجة الى القريب اذ لم تنجح أبرد من الزهرير وقلب الكافر أقسى من الحجر والنمام اذ بان أمره أذل من اليتيم

(بيان حسد النيمة وما يجب في ردها)

اعلم ان اسم النيمة انما يطلق في الأكثر على من ينم قول الغير الى المقول فيه كما تقول فلان كان يتكلم فيك بكذا وكذا وليست النيمة مختصة به بل حدها كشف ما يكره كشفه سواء كرهه المنقول عنه أو المنقول اليه أو كرهه ثالث وسواء كان الكشف بالقول أو بالكتابة أو بالرمز أو بالأيماء وسواء كان المنقول من الأعمال أو من الأقوال وسواء كان ذلك عيبا ونقصا في المنقول عنه أو لم يكن بل حقيقة النيمة افشاء السرو هتك الستر عما يكره كشفه بل كل ما رآه الانسان من أحوال الناس مما يكره فينبني أن يسكت عنه الا ما في حكايته فائدة لمسلم أو دفع لمعصية كما اذا رأى من يتناول مال غيره فعليه أن يشهد به مراعاة لحق المشهود له فاما اذا رآه يخفي مالا لنفسه فذكره فهو نيمة وافشاء للسرفان كان ما ينم به نقصا وعيبا في المحكي عنه كان قد جمع بين النية والنيمة فالباعث على النيمة اما ارادة السوء للمحكي عنه واظهار الحب للمحكي له أو التفرج بالحديث والخوض في الفضول والباطل وكل من حملت اليه النيمة وقيل له ان فلانا قال فيك كذا أو فعل في حقك كذا أو هو يدبر في افساد أمرك أو في مملأة عدوك أو تقييح حالك أو ما يجري مجراه فعليه ستة أمور الاول أن لا يصدق له لان النمام قاسق وهو مردود الشهادة قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوما بجهالة الثاني أن ينهيه عن ذلك وينصح له ويقبح عليه فعليه قال الله تعالى (وأمر بالمعروف ونه عن المنكر) الثالث أن يفضيه في الله تعالى فانه يفيض عند الله تعالى ويجب بغض من يفضيه الله تعالى الرابع أن لا تظن باخيك الغائب السوء لقول الله تعالى اجتنبوا كثير من الظن ان بعض الظن إثم * الخامس أن لا يحملك ما حكى لك على التجسس والبحث لتحقيق اتباعا لقوله تعالى ولا تجسسوا * السادس أن لا ترضى لنفسك ما نهيت النمام عنه ولا تحكي نيمته فتقول فلان قد حكى لي كذا وكذا فتكون به نماما ومفتابا وتكون قد أثبت ما عنه نهيت وقد روى عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه انه دخل عليه رجل فذكر له عن رجل شيئا فقال له عمر ان شئت نظرنا في أمرك فان كنت كاذبا فانت من أهل هذه الآية (ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) وان كنت صادقا فانت من أهل هذه الآية همار مشاء بنميم وان شئت عفونا

لم يسم أسقطه ابن أبي الدنيا من الاسناد (١) حديث ابن عمر ان الله لما خلق الجنة قال لها تكلمي قالت سعد من دخلني قال الجبار وعزتي وجلالي لا يسكن فيك ثمانية نفر من الناس لا يسكنك مد من خمر ولا مصر على الزنا ولا قتات وهو النمام ولا ديوث ولا شرطي ولا مخنث ولا قاطع رحم ولا الذي يقول على عهد الله ان لم أفصل كذا وكذا ثم لم يف به وروى كعب الأخبار أن بني اسرائيل أصابهم قحط فاستسقى موسى عليه السلام مرات فما سقوا فأوحى الله تعالى اليه اني لا أستجيب لك ولن معك وفيكم نمام قد أصر على النيمة فقال موسى يارب من هو الذي علي عليه حتى أخرجه من بيننا قال يا موسى أنها كم عن النيمة وأكون نماما فتأبوا جميعا فسقوا ويقال اتبع رجل حكما سبعة فرسخ في سبع كلمات فلما قدم عليه قال اني جئت لك الذي آتاك الله تعالى من العلم أخبرني عن السماء وما أنقل منها وعن الأرض وما أوسع منها وعن الصخر وما أقسى منه وعن النار وما أحر منها وعن الزهرير وما أبرد منه وعن البحر وما أغني منه وعن اليتيم وما أذل منه فقال له الحكيم البهتان على البريء أنقل من السموات والحق أوسع من الأرض والقلب القانح أغني من البحر والحرص والحسد أحر من النار والحاجة الى القريب اذ لم تنجح أبرد من الزهرير وقلب الكافر أقسى من الحجر والنمام اذ بان أمره أذل من اليتيم

للوضوء والاولى
ان يكون مستقبل
القبلة ويتسدى
بسم الله الرحمن
الرحيم ويقول رب
أعوذ بك من همزات
الشياطين وأعوذ
بك رب أن يحضرون
ويقول عند غسل
اليدهم اني أسألك
اليمين والبركة
وأعوذ بك من
الشؤم والهلكة
ويقول عند
المضمضة اللهم صل
على محمد وعلى آل محمد
وأعني على تلاوة
كتابك وكثرة
الذكر لك ويقول
عند الاستنشاق
اللهم صل على محمد
وعلى آل محمد
وأوجدني راحة
الجنة وانت عني
راض ويقول عند
الاستنثار اللهم صل
على محمد وعلى آل محمد
وأعوذ بك من روائح
النار وسوء الدار
ويقول عند

عنك فقال العفو يا أمير المؤمنين لا أعود إليه أبدا * وذكر أن حكيمًا من الحكماء زاره بعض اخوانه فأخبره بخبر
عن بعض أصدقائه فقال له الحكيم قد أبطأت في الزيارة وأتيت بثلاث جنائيات بغضت أخي إلى وشغلت قلبي
الفارغ وأنهممت نفسك الأمينة وروى أن سليمان بن عبد الملك كان جالسًا وعنده الزهري فجاءه رجل فقال له
سليمان بلغني أنك وقعت في وقت كذا وكذا فقال الرجل ما فعلت ولا قلت فقال سليمان إن الذي أخبرني صادق
فقال له الزهري لا يكون النمام صادقًا فقال سليمان صدقت ثم قال للرجل اذهب بسلام وقال الحسن من ثم إليك ثم
عليك وهذا إشارة إلى أن النمام ينبغي أن يبغي أن يبغي ولا يوثق بقوله ولا بصداقته وكيف لا يبغي وهو لا ينفك عن
الكذب والغيبة والغدر والخيانة والغفل والحسد والنفاق والافساد بين الناس والخدعة وهو بمن يسعى في قطع
ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض وقال تعالى ﴿ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظَاهِرُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي
الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ والنمام منهم وقال عليه السلام ^(١) أن من شرار الناس من اتقاء الناس لشراءه والنمام منهم وقال ^(٢)
لا يدخل الجنة قاطع قيل وما القاطع قال قاطع بين الناس وهو النمام وقيل قاطع الرحم وروى عن علي رضي الله عنه
أن رجلا سعى إليه برجل فقال له يا هذا نحن نسأل عما قلت فإن كنت صادقًا مقتناك وإن كنت كاذبًا مقتناك وإن
شئت أن نقيلك أفلنالك فقال ألقني يا أمير المؤمنين وقيل لمحمد بن كعب القرظي أي خصم المال من أوضاع له فقال
كثرة الكلام وافشاء السرو قبول قول كل أحد وقال رجل لعبد الله بن مامر وكان أميرًا بلغني أن فلانًا أعلم الأمير
أني ذكرته بسوء قال قد كان ذلك قال فأخبرني بما قال لك حتى أظهر كذبه عنده قال ما أحب أن أشتم نفسي
بلساني وحسبي أني لم أصدقته فيما قال ولا أقطع عنك الوصال وذكر السعاية عن بعض الصالحين فقال ما ظنكم
بقوم يحمي الصدق من كل طائفة من الناس إلا منهم وقال مصعب بن الزبير نحن نرى أن قبول السعاية شر من
السعاية لأن السعاية دلالة والقبول اجازة وليس من دل على شيء فأخبر به كمن قبله وأجازته فاتقوا الساعي فلو كان
صادقًا في قوله لكان لثما في صدقه حيث لم يحفظ الحرمة ولم يستر العورة والسعاية هي النيمة إلا أنها إذا كانت
إلى من يخاف جانبه سميت سعاية وقد قال عليه السلام ^(٣) الساعي بالناس إلى الناس لغير رشدة يعني ليس بولد
حلال ودخل رجل على سليمان بن عبد الملك فاستأذنه في الكلام وقال اني مكلمك يا أمير المؤمنين بكلام فاحتمله
ولن كرهته فان وراءه ما تحب ان قبلته فقال قل فقال يا أمير المؤمنين إنه قد اكتمتك رجالا ابتاعوا دنياك بدينهم
ورضاك بسخط ربهم خافوك في الله ولم يخافوا الله فيك فلاناً منهم على ما أتممتك الله عليه ولا تصبغ اليهم فيما
استحفظك الله إياه فانهم لن يألوا في الأمة خسفا وفي الأمانة تضییعا والاعراض قطعاً وانها كأعلى قربهم البغي
والنيمة وأجل وسائلهم الغيبة والوقيعة وأنت مسؤول عما أجرموا وليسوا المسؤولين عما أجرمت فلا تصالح
دنياهم بفساد آخرتك فان أعظم الناس غيبا من باع آخرته بدنيا غيره وسعى رجل بزبادي العجم إلى سليمان بن
عبد الملك فجمع بينهما للموافقة فأقبل زبادي على الرجل وقال

فأنت امرؤ ما أتممتك خاليا * نخت وما قلت قولاً بلا علم

فأنت من الأمر الذي كان بيننا * بمنزلة بين الحيانة والاثم

وقال رجل لعدي بن عبيد ان الاسوارى ما يزال يذكر في قصصه بشر فقال له عمرو يا هذا ما رعت حق بحالسة

دخلني ورخصي عنه الهى فقال الله عز وجل لا سكنك غث ولا نائمة ^(١) حديث ان من شر الناس من اتقاء
الناس لشراءه متفق عليه من حديث عائشة نحوه ^(٢) حديث لا يدخل الجنة قاطع متفق عليه من حديث جبير بن
مطعم ^(٣) حديث الساعي بالناس إلى الناس لغير رشدة الحاكم من حديث أبي موسى من سعى بالناس فهو لغير
رشدة أو فيه شيء منها وقال له أسانيد هذا أمثلا قلت فيه سهل بن عطية قال فيه ابن طاهر في التذكرة منكر
الرواية قال والحديث لا أصل له وقد ذكر ابن حبان في الثقات سهل بن عطية ورواه الطبراني بلفظ لا يسعى على
الناس الا ولد بغي والامن فيه عرق منه وزاد بن سهل وبين بلال بن أبي بردة أبا الوليد القرشي

غسل الوجه اللهم
صل على محمد وعلى
آل محمد وبيض
وجهي يوم تبيض
وجوه اوليائك ولا
تسود وجهي يوم
تسود وجوه
اعدائك وعند
غسل اليمين اللهم
صل على محمد وعلى
آل محمد وآتي كتابي
يمينى وحاسينى
حسابا يسيرا وعند
غسل الشمال اللهم
انى اعوذ بك ان
تؤتيني كتابي
بشمالى او من وراء
ظهري وعند مسح
الراس اللهم صل
على محمد وعلى آل محمد
وغشني برحمتك
وانزل على من
بركاتك واظلي
تحت ظل عرشك
يوم لا ظل الا ظل
عرشك ويقول
عند مسح الاذنين
اللهم صل على محمد
وعلى آل محمد
واجعلني ممن يسمع
القول فيتبع احسنه
اللهم اسمعني

الرجل حيث نقلت الينا حديثه ولا أدري حتى حين أعلمتني عن أخي ما أكره ولكن أعلمه ان الموت نعمنا والقبر
يضمننا والقيامة تجمعنا والله تعالى (يحكم بيننا وهو خير الحاكمين) * ورفع بعض الساعة الى الصباح بن عباد
رقبة نبه فيها على مال يتيم يحمله على أخذه لكثرة وقوعه على ظهرها السماية قبيحة وان كانت صحيحة فان كنت
أجر يتهاجرى النصح فخر انك فيها أفضل من الرجوع ومعاذ الله أن تقبل مهتوكافي مستور ولولا انك في خفارة
شيتك لقا بلناك بما يقتضيه فمك في مثلك فتوق يا ملعون العيب فان الله أعلم بالغيب الميت رحمه الله واليتيم جبره الله
والمال ثمره الله والساعي لعنه الله وقال لقمان لا يبنه يابني أوصيك بخلاف ان تمسكت بهم لم تزل سيدا بسط خلقك
للقريب والبعيد وأمسك جهلك عن الكريم والثلثم واحفظ اخوانك وصل أقاربك وآمنهم من قبول قول
ساع أو سماع باع بر يد فسادك ويروم خسادك وليكن اخوانك من اذا فارقتهم وفارقوك لم نعبهم ولم يعيبوك
وقال بعضهم النيمة مبنية على الكذب والحسد والنفاق وهي أثافي الذل وقال بعضهم لو صبح ما نقله النمام اليك لكان
هو المجترى بالشتم عليك والمنقول عنه أولى بحملك لانه لم يقابلك بشتمك وعلى الجملة فشر النمام عظيم يلبي أن
يتوقى قال حماد بن سلمة باع رجل عبدا وقال للمشتري ما فيه عيب الا النيمة قال قدر ضيت فاشتره فبكث الغلام
أيامهم قال لزوجة مولاه ان سيدى لا يحبك وهو يريد أن يسرى عليك فغذى موسى واحلني من شعر قفاه عند
نومه شعرات حتى أسعره عليها فيحبك ثم قال للزوج ان امرأتك اتخذت خليلا وتر يد أن تغتلك فتناوم لها حتى
تعرف ذلك فتناوم لها فجاءت المرأة بالموسى فظن انها تر يد قتله فقام اليها فقتلها فجاء أهل المرأة فقتلوا الزوج ووقع
القتال بين القبيلتين فנסأل الله حسن التوفيق ﴿ الآفة السابعة عشرة ﴾

كلام ذي اللسانين الذي يتردد بين المتعاديين ويحكم كل واحد منهما بكلام يوافقه وقلميا يخلو عنه من يشاهد
متعاديين وذلك عين النفاق قال عمار بن ياسر (١) قال رسول الله ﷺ من كان له وجهان في الدنيا كان له لسانان
من نار يوم القيامة وقال أبو هريرة (٢) قال رسول الله ﷺ تجمدون من شر عباد الله يوم القيامة ذا الوجهين الذي
يأتي هؤلاء بحديث وهؤلاء بحديث وفي لفظ آخر الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه وقال أبو هريرة لا يلبي
لذي الوجهين أن يكون أمينا عند الله وقال مالك بن دينار قرأت في التوراة بطلت الأمانة والرجل مع صاحبه
بشفتين مختلفتين يهلك الله تعالى يوم القيامة كل شفتين مختلفتين وقال ﷺ (٣) أبغض خليفة الله الى الله يوم القيامة
الكذابين والمستكبرون والذين يكثرون البغضاء لاخوانهم في صدورهم فاذا لقوا قتلوا لهم والذين اذا دعوا
الى الله ورسوله كانوا بطاء واذا دعوا الى الشيطان وأمره كانوا سراطا وقال ابن مسعود لا يكون أحدكم إمامة
قالوا وما الإمامة قال الذي يجرى مع كل ربح وانفقوا على أن ملاقاته الاثني بوجهين نفاق والنفاق علامات كثيرة
وهذه من جملتها وقدرى أن رجلا من أصحاب رسول الله ﷺ مات فلم يصل عليه حذيفة فقال له عمر يموت
رجل من أصحاب رسول الله ﷺ ولم تصل عليه فقال يا أمير المؤمنين انه منهم فقال نشدتك الله انهم أم لا
قال اللهم لا ولا أو من منها أحد بعدك * فان قلت بماذا يصير الرجل ذا لسانين وما حد ذلك * فأقول اذا دخل
على متعاديين وجامل كل واحد منهما وكان صاदा قافيه لم يكن منافقا ولا ذا لسانين فان الواحد قد يصادق
متعاديين ولكن صداقة ضعيفة لا تنتهي الى حد الاخوة اذ لو تحققت الصداقة لا تقتضت معاداة الاعداء

﴿ الآفة السابعة عشرة كلام ذي اللسانين ﴾

(١) حديث عمار بن ياسر من كان له وجهان في الدنيا كان له لسانان من نار يوم القيامة البخاري في كتاب الادب
المفرد وأبو داود بسند حسن (٢) حديث أبي هريرة تجمدون من شر عباد الله يوم القيامة ذا الوجهين الحديث
متفق عليه بلفظ تجمدون شر الناس لفظ البخاري وهو عند ابن أبي الدنيا بلفظ المصنف (٣) حديث أبغض
خليفة الله الى الله يوم القيامة الكذابين والمستكبرون والذين يكثرون البغضاء لاخوانهم في صدورهم فاذا لقوا قتلوا

منادى الجنة مع
الأبرار ويقول في
مسح العنق اللهم
فك رقبتى من النار
وأعوذ بك من
السلاسل والاغلال
ويقول عند غسل
قدمه اليمنى اللهم
صل على محمد وعلى
آل محمد وثبت قدمي
على الصراط مع
أقدام المؤمنين
ويقول عند اليسرى
اللهم صل على محمد
وعلى آل محمد وعوذ
بك أن تزل قدمي
عن الصراط يوم
تزل فيسه أقدام
المنافقين واذا فرغ
من الوضوء يرفع
رأسه الى السماء
ويقول أشهد أن
لا إله الا الله وحده
لا شريك له وأشهد
أن محمدا عبده ورسوله
سبحانك اللهم
وبحمدك لا إله
الا أنت علمت سوا
وظلمات نفسي
استغفرك وأتوب
اليك فاغفر لي وتب

كما ذكرنا في كتاب آداب الصلوة والاختار نعم لو نقل كلام كل واحد منهما إلى الآخر فهو ذولسانين وهو شر من النيمة اذ يصير تماماً بأن ينقل من أحد الجانبين فقط فإذا نقل من الجانبين فهو شر من التمام وإن لم ينقل كلاماً ولكن حسن لكل واحد منهما ما هو عليه من المعاداة مع صاحبه فهذا ذولسانين وكذلك إذا وعد كل واحد منهما بأن ينصره وكذلك إذا أنى على كل واحد منهما في معاداته وكذلك إذا أنى على أحدهما وكان إذا خرج من عنده يذمه فهو ذولسانين بل ينبغي أن يسكت أو يثنى على الحق من المتعادين ويثنى عليه في غيبته وفي حضوره وبين يدي عدوه قيل لابن عمر رضي الله عنهما ^(١) إنا ندخل على أمراءنا فنقول القول فإذا خرجنا قلنا غيره فقال كنا نعد هذا نقاء على عهد رسول الله ﷺ وهذا نقاء فيهما كان مستغنياً عن الدخول على الأمير وعن الثناء عليه فلواستغنى عن الدخول ولكن إذا دخل يخاف أن لم يثن فهو نقاء لا نه الذي أحوج نفسه إلى ذلك فإن كان مستغنياً عن الدخول لوقع بالقليل وترك المال والجاء فدخل لضرورة الجاه والغنى وأثنى فهو منافق وهذا معنى قوله ﷺ ^(٢) حب المال والجاء يبتنان النفاق في القلب كما يثبت الماء البقل لا نه يحوج إلى الامراء وإلى مراتبهم ومراآتهم فلما إذا اجبى به لضرورة وخاف أن لم يثن فهو معذور فإن اتقاء الشر جائز قال أبو الدرداء رضي الله عنه إنا لنبش في وجوه أقوام وإن قلوبنا لتلعنهم وقالت عائشة رضي الله عنها ^(٣) استأذن رجل على رسول الله ﷺ فقال إئتوا له فبئس رجل المشيرة هو ثم لم يدخل إلا أن له القول فلما خرج قلت يا رسول الله قلت فيه ما قلت ثم أنت له القول فقال يا عائشة إن شر الناس الذي يكرم إتياء شره ولكن هذا ورد في الإقبال وفي التبسم قما الثناء فهو كذب صراح ولا يجوز إلا لضرورة أو كراه يباح الكذب بمثله كما ذكرناه في آفة الكذب بل لا يجوز الثناء ولا التصديق ولا تحريك الرأس في معرض التقرير على كل كلام باطل فإن فعل ذلك فهو منافق بل ينبغي أن يشكر فإن لم يقدر فيسكت بلسانه ويشكر بقلبه

﴿ الآفة الثامنة عشرة ﴾

المدح وهو منهي عنه في بعض المواضع أما الذم فهو الغيبة والوقعة وقد ذكرنا حكمها والمدح يدخله ست آفات أربع في المادح واثنان في الموح ^(١) فأما المادح ^(٢) فالأولى أنه قد يفرط فيثني به إلى الكذب قال خالد بن معدان من مدح إماماً أو أحداً بما ليس فيه على رؤس الأشهاد بعثه الله يوم القيامة يتعثر بلسانه * الثانية أنه قد يدخله الرياء فانه بالمدح مظهر للحب وقد لا يكون مضمراً له ولا معتقداً لجميع ما يقوله فيصير به مرئياً منافقاً * الثالثة أنه قد يقول ما لا يتحققه ولا سبيل له إلى الاطلاع عليه روى ^(٤) أن رجلاً مدح رجلاً عند النبي ﷺ فقال له عليه السلام ويحك قطعت عنق صاحبك لو سمعها ما أفلح ثم قال إن كان أحدكم لا بد ما دعا أخاه فليقل أحسب فلانا ولا أذكرى على الله أحداً أحسبه الله أن كان يرى أنه كذلك وهذه الآفة تنطرق إلى المدح بالأوصاف المطلقة التي تعرف بالأدلة كقوله انه متقى وورع وزاهد وخير وما يجري مجراه فأما إذا قال رأيت به يصلي ويتصدق ويحج فهذه أمور مستيقنة ومن ذلك قوله انه عدل رضا فإن ذلك خفي فلا ينبغي أن يجزم القول فيه

تملقوا لهم الحديث لم أقف له على أصل ^(١) حديث قيل لابن عمر إنا ندخل على أمراءنا فنقول القول فإذا خرجنا قلنا غيره قال كنا نعد ذلك نقاء على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الطبراني من طرق ^(٢) حديث حب الجاه والمال يبتنان النفاق في القلب كما يثبت الماء البقل أبو منصور الديلمي في مستند الفردوس من حديث أبي هريرة بسند ضعيف إلا أنه قال حب الفناء وقال العشب مكان البقل ^(٣) حديث عائشة استأذن رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إئتوا له فبئس رجل المشيرة الحديث وفيه أن شر الناس الذي يكرم إتياء لشره متفق عليه وقد تقدم في الآفة التي قبلها

﴿ الآفة التاسعة عشرة المدح ﴾

^(٤) حديث أن رجلاً مدح رجلاً عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ويحك قطعت عنق صاحبك متفق عليه

على إنك أنت
للتواب الرحيم اللهم
صل على محمد وعلى
آل محمد واجعلني من
التوابين واجعلني
من المتطهرين
واجعلني صبوراً
شكوراً واجعلني
أذكرك كثيراً
وأصبحك بكرة
وأصيلاً (وفرائض
الوضوء النية) عند
غسل الوجه
* وغسل الوجه
وحد الوجه من
مبتداً تستطيع
الوجه إلى منتهى
الذقن وما ظهر من
اللحية وما استرسل
منها ومن الأذن
إلى الأذن عرضاً
ويدخل في الغسل
البياض الذي بين
الأذنين واللحية
وموضع الصلع وما
انحسر عنه الشعر
وما التزعتان من
الراس ويستحب
غسلهما مع الوجه
ويوصل الماء إلى
شعر التحذيف
وهو القدر الذي

الا بعد خيرة باطنه سمع عمر رضى الله عنه رجلا يثنى على رجل فقال أسفرت معه قال لا قال أخا لطنه في المياحة
والمعاملة قال لا قال فأت جاره صباحا ومساءه قال لا فقال والله الذي لا إله الا هو لا أراك تعرفه * الرابعة انه
قد يفرح المدوح وهو ظالم أو فاسق وذلك غير جائز قال رسول الله ﷺ (١) ان الله تعالى يغضب اذا مدح
الفاسق وقال الحسن من دعا لظالم بطول البقاء فقد أحب أن يعصى الله تعالى في أرضه والظالم الفاسق ينبغي أن يذم
ليغتم ولا يمدح ليفرح (وأما المدوح فيضره من وجهين) أحدهما أنه يحدث فيه كبرا وعجبا وبهما مهلكان
قال الحسن رضى الله عنه كان عمر رضى الله عنه جالسا معه الدرة والناس حوله اذا قبل الجارود بن المنذر فقال
رجل هذا سيد ريعة فسمعها عمرو من حوله وسمعها الجارود فلما دنا منه خفقه بالدرة فقال مالى ولك يا أمير
المؤمنين قال مالى ولك أما لقد سمعتها قال سمعتها قال خشيت أن يخالط قلبك منها شيء فأحببت أن أطأ طيء
منك الثانى هو أنه اذا أثنى عليه بالخير فرح به وفتور رضى عن نفسه ومن أعجب بنفسه قل تشمره وانما يتشمر
للعمل من يرى نفسه مقصرا فاما اذا انطلقت الألسن بالثناء عليه ظن أنه قد أدرك ولهذا قال عليه السلام قطعت
عنق صاحبك لو سمعها ما أفلح وقال ﷺ (٢) اذا مدحت أخاك في وجهه فكانما أمررت على حلقه موسى وميضا
وقال أيضا لمن مدح رجلا (٣) عقرت الرجل عقر ك الله وقال مطرف ما سمعت قط ثناء ولا مدحة الا تصاغرت
الى نفسى وقال زياد بن أبى مسلم ليس أحد يسمع ثناء عليه أو مدحة الا تراهى له الشيطان ولكن المؤمن يرجع
فقال ابن المبارك لقد صدق كلاهما أما ما ذكره زياد فذلك قلب العوام وأما ما ذكره مطرف فذلك قلب الخواص
وقال ﷺ (٤) لو مشى رجل الى رجل بسكين مرهف كان خير اله من أن يثنى عليه في وجهه وقال عمر رضى الله
عنه المدح هو الذبح وذلك لان المذبوح هو الذى يفتن عن العمل والمدح يوجب الفتور ولان المدح يورث العجب
والكبر وهما مهلكان كالذبح فلذلك شبهه به فان سلم المدح من هذه الآفات في حق المادح والمدوح لم يكن به
بأس بل ربما كان مندوبا اليه ولذلك أثنى رسول الله ﷺ على الصحابة فقال (٥) لو وزن ايمان أبى بكر بايمان
العالم لرجح وقال فى عمر (٦) لو لم أبعث لبعثت يا عمر وأى ثناء يزيد على هذا ولكنه ﷺ قال عن صدق
وبصيرة وكانوا رضى الله عنهم أجل رتبة من أن يورثهم ذلك كبرا وعجبا وفتورا بل مدح الرجل نفسه قبيح
لما فيه من الكبر والتفاخر اذ قال ﷺ (٧) أنا سيد ولد آدم ولا فخر اى لست أقول هذا تفاخرا كما يقصده
الناس بالثناء على أنفسهم وذلك لان افتخاره ﷺ كان بالله وبالقرب من الله لا بولد آدم وتقدمه عليهم كما
أن المقبول عند الملك قبولا عظيما انما يفتخر بقوله اياه وبه يفرح لا بتقدمه على بعض رعاياه وتفضيله
هذه الآفات تقدر على الجمع بين ذم المدح وبين الخث عليه قال صلى الله عليه وسلم (٨) وجبت لما أنشوا

من حديث أبى بكر بنحوه وهو فى الصمت لابن أبى الدنيا بلفظ المصنف (١) حديث ان الله يغضب اذا مدح
الفاسق ابن أبى الدنيا فى الصمت واليهى فى الشعب من حديث أنس وفيه أبو خلف خادم أنس ضعيف ورواه
أبو يعلى الموصلى وابن عدى بلفظ اذا مدح الفاسق غضب الرب واهتز العرش قال الذهبي فى الميزان منكر وقد
تقدم فى آداب الكسب (٢) حديث اذا مدحت أخاك فى وجهه فكانما أمررت على حلقه موسى وميضا ابن
المبارك فى الزهد والرقائق من رواية يحيى بن جابر ومرسلا (٣) حديث عقرت الرجل عقر ك الله قاله لمن مدح
رجلا لم أجده أصلا (٤) حديث لو مشى رجل الى رجل بسكين مرهف كان خير اله من أن يثنى عليه فى وجهه لم
أجده أيضا (٥) حديث لو وزن ايمان أبى بكر بايمان العالمين لرجح تقدم فى العلم (٦) حديث لو لم أبعث لبعثت يا عمر
أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس من حديث أبى هريرة وهو منكر والمعروف حديث عقبة بن عامر لو كان
بعدي نبى لكان عمر بن الخطاب رواء الترمذى وحسنه (٧) حديث أنا سيد ولد آدم ولا فخر الترمذى وابن ماجه
من حديث أبى سعيد الخدرى والحاكم من حديث جابر وقال صحيح الاسناد وله من حديث عباد بن الصامت
أناسيد الناس يوم القيامة ولا فخر ولمسلم من حديث أبى هريرة أنا سيد ولد آدم يوم القيامة (٨) حديث وجبت قاله

يزيله النساء من
الوجه ويوصل
الماء الى العنق
والشارب والحاجب
والعدار وما عدا
ذلك لا يجب ثم
الحية ان كانت
خفيفة يجب اصال
الماء الى البشرة
وحد الخفيف أن
ترى البشرة من
تحتته وان كانت
كثيفة فلا يجب
ويجتهد فى تنقية
مجمع الكحل
من مقدم العين
* الواجب الثالث
غسل اليدين الى
المرفقين ويجب
ادخال المرفقين فى
الفسل ويستحب
غسلهما الى
أنصاف العضدين
وان طالت الاظافر
حتى خرجت من
رؤس الأصابع
يجب غسل ما تحتها
على الاصح *
الواجب الرابع
مسح الرأس ويكفى
ما يطلق عليه اسم
المسح واستيعاب
الرأس بالمسح سنة

على بعض الموتى وقال مجاهدان لبني آدم جاساء من الملائكة فاذا ذكر الرجل المسلم أخاه المسلم بخير قالت الملائكة ولك بمثل وإذا ذكره بسوء قالت الملائكة يا ابن آدم المستور عورتك أربع على نفسك واحمد الله الذي ستر عورتك فهذه آفات المدح ﴿ بيان ما على المدوح ﴾

اعلم أن على المدوح أن يكون شديدا لا حقا من آفة الكبر والمعجب وآفة الفتور ولا ينجو منه إلا بأن يعرف نفسه ويتأمل ما في خطرات الخاتمة ودقائق الرياء وآفات الأعمال فانه يعرف من نفسه ما لا يعرفه المادح ولو انكشف له جميع أسرارها وما يجرى على خواطره لكف المادح عن مدحه وعليه أن يظهر كراهة المدح باذلال المادح قال عليه السلام (١) أحثوا التراب في وجوه المادحين وقال سفيان بن عيينة لا يضر المدح من عرف نفسه وأثنى على رجل من الصالحين فقال اللهم ان هؤلاء لا يعرفوني وأنت تعرفني وقال آخر لما أثنى عليه اللهم ان عبدك هذا تقرب إلى بمقتك وأنا أشهدك على مقتك وقال على رضي الله عنه لما أثنى عليه اللهم اغفر لي ما لا يعلمون ولا تؤاخذني بما يقولون واجعلني خيرا مما يظنون وأثنى رجل على عمر رضي الله عنه فقال أتهلكني وتهلك نفسك وأثنى رجل على علي كرم الله وجهه في وجهه وكان قد بلغه انه يقع فيه فقال على نادون ما قلت وفوق ما في نفسك

﴿ الآفة التاسعة عشرة ﴾

الغفلة عن دقائق الخطأ في خوى الكلام لا سيما فيما يتعلق بالله وصفاته ويرتبط بأموال الدين فلا يقدر على تقويم اللفظ في أمور الدين إلا العلماء الفصحاء فمن قصر في علم أو فصاحة لم يخل كلامه عن الزلل لكن الله تعالى يعفو عنه لجهله مثاله ما قال حذيفة قال النبي صلى الله عليه وسلم (٢) لا يقل أحدكم ما شاء الله وشئت ولكن ليقل ما شاء الله ثم شئت وذلك لأن في العطف المطلق تشريكا وتسوية وهو على خلاف الاحترام وقال ابن عباس رضي الله عنهما (٣) جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يكلمه في بعض الأمور فقال ما شاء الله وشئت فقال صلى الله عليه وسلم أجعلتني لله عديلا بل ما شاء الله وحده وخطب رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال (٤) من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصيهما فقد غوى فقال قل ومن يعص الله ورسوله فقد غوى فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله ومن يعصيهما لأنه تسوية وجمع وكان إبراهيم يكره أن يقول الرجل أعوذ بالله وبك ويجوز أن يقول أعوذ بالله ثم بك وأن يقول لولا الله ثم فلان ولا يقول لولا الله وفلان وكره بعضهم أن يقال اللهم اعتقنا من النار وكان يقول العتق يكون بعد الورود وكانوا يستجرون من النار ويعوذون من النار وقال رجل اللهم اجعلني ممن تصيبه شفاة محمد صلى الله عليه وسلم فقال حذيفة ان الله يعني المؤمنين عن شفاة محمد وتكون شفاعته للمذنبين من المسلمين وقال إبراهيم اذا قال الرجل للرجل يا حمار يا خنزير قيل له يوم القيامة حمارا رأيتني خلقتك وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان أحدكم ليسرك حتى يشرك بكليه فيقول لولاه لسرقنا الليلة وقال عمر رضي الله عنه (٥) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم من كان حالفا فليحلف بالله أو ليصمت قال عمر رضي الله عنه فوالله ما حلفت بها منذ سمعتها وقال صلى الله عليه وسلم (٦) لا تسموا العنب ككرمانا الكرم الرجل المسلم وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقولن

لما أثنوا على بعض الموتى متفق عليه من حديث أنس (١) حديث أحثوا في وجوه المادحين التراب مسلم من حديث المقدد ﴿ الآفة التاسعة عشرة في الغفلة عن دقائق الخطأ ﴾

(٢) حديث حذيفة لا يقل أحدكم ما شاء الله وشئت الحديث أبو داود والنسائي في الكبرى بسند صحيح (٣) حديث ابن عباس جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فكلمه في بعض الأمور فقال ما شاء الله وشئت فقال أجعلتني لله عديلا قل ما شاء الله وحده النسائي في الكبير بإسناد حسن وابن ماجه (٤) حديث خطب رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصيهما فقد غوى الحديث مسلم من حديث عدي بن حاتم (٥) حديث عمران الله ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم متفق عليه (٦) حديث لا تسموا العنب

وهو أن يلصق رأس أصابع اليمنى باليسرى ويضعهما على مقدم الرأس ويدهما إلى القفا ثم يردهما إلى الموضع الذي بدأ منه وينصف بل الكفين مستقبلا ومستديرا * والواجب الخامس غسل القدمين ويجب ادخال الكعبين في الغسل ويستحب غسلهما إلى أنصاف الساقين ويقنع غسل القدمين من الكعبين ويجب تخليل الأصابع المتلفة فيخل بخنصر يده اليسرى من باطن القدم ويسد بخنصر رجله اليمنى ويختم بخنصر اليسرى وان كان في الرجل شقوق يجب اصال الماء إلى باطنها وان ترك فيها عجينا أو شحما يجب إزالة عين ذلك الشيء * الواجب السادس

أحدكم عبدي ولا أمتي كلكم عبيد الله وكل نسائكم أماء الله وليقل غلامى وجاري بتي وفتاى وفتاى ولا يقول المملوك ربى ولا ربتي وليقل سيدى وسيدتى فكلكم عبيد الله والرب الله سبحانه وتعالى وقال ﷺ (١) لا تقولوا للناسق سيدنا فإنه إن يكن سيدكم فقد أسخطكم ربكم وقال ﷺ (٢) من قال أنا برى من الإسلام فإن كان صادقا فهو كما قال وإن كان كاذبا فليكن يرجع إلى الإسلام سالما فهذا أو أمثاله مما يدخل في الكلام ولا يمكن حصره ومن تأمل جميع ما أوردناه من آفات اللسان علم أنه إذا أطلق لسانه لم يسلم وعند ذلك يعرف سر قوله ﷺ (٣) من صمت نجلا أن هذه الآفات كلها مالهك ومعاطبوها على طريق المتكلم فإن سكت سلم من الكل وإن بطق وتكلم خاطر بنفسه إلا أن يوافق لسان فصيح وعلم غزير وورع حافظ ومراقبة لارمة ويقلل من الكلام فعساه يسلم عند ذلك وهو مع جميع ذلك لا ينفك عن الخطر فإن كنت لا تقدر على أن تكون ممن تكلم فغنى فكن ممن سكت فسلم فالسلامة لإحدى الغنيمتين

(الآفة العشرون)

سؤال العوام عن صفات الله تعالى وعن كلامه وعن الحروف وانها قديمة أو محدثة ومن حقهم الاشتغال بالعمل بما في القرآن إلا أن ذلك ثقیل على النفوس والفضول خفيف على القلب والعامى يفرح بالخوض في العلم إذ الشيطان يخيل إليه أنك من العلماء وأهل الفضل ولا يزال يحجب اليه ذلك حتى يتكلم في العلم بما هو كفو وهو لا يدري وكل كبيرة يرتكبها العامى فهي أسلم له من أن يتكلم في العلم لا سيما فيما يتعلق بالله وصفاته وانما شأن العوام الاشتغال بالعبادات والإيمان بما ورد به القرآن والتسليم لما جاء به الرسل من غير بحث وسؤالهم عن غير ما يتعلق بالعبادات سواء أدب منهم يستحقون به المقت من الله عز وجل ويعرضون لخطر الكفر وهو كسؤال ساسة الدواب عن أسرار الملوكة وهو موجب للعقوبة وكل من سأل عن علم غامض ولم يبلغ فهمه تلك الدرجة فهو مذموم فإنه بالاضافة إليه عامى ولذلك قال ﷺ (٤) ذروني ما ترككم فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم ما نهيتكم عنه فاجتنبوه وما أمرتكم به فأتوا منه ما استطعتم وقال أنس (٥) سأل الناس رسول الله ﷺ يوما فكثروا عليه وأغضبوه فصعد المنبر وقال سلوني ولا تسألوني عن شيء إلا أنبأكم به فقام إليه رجل فقال يا رسول الله من أنبي فقال أبو بكر حذافة فقام إليه شابان اخوان فقالا يا رسول الله من أبونا فقال أبو بكر الذي تدعيان إليه ثم قام إليه رجل آخر فقال يا رسول الله في الجنة أنا أم في النار فقال لا بل في النار فلما رأى الناس غضب رسول الله ﷺ أمسكوا فقام إليه عمر رضى الله عنه فقال رضينا بالله ربنا وبالإسلام ديننا وبمحمد ﷺ نبيا فقال اجلس يا عمر رضى الله عنه فحدثني في الحديث (٦) نهى رسول الله ﷺ عن القيل والقال واضاعة المال وكثرة السؤال وقال ﷺ

الكرم إنما الكرم الرجل المسلم متفق عليه من حديث أبي هريرة (١) حديث لا تقولوا للمنافق سيدنا الحديث أبو داود من حديث بريدة بسند صحيح (٢) حديث من قال أنا برى من الإسلام فإن كان صادقا فهو كما قال الحديث النسائي وابن ماجه من حديث بريدة باسناد صحيح (٣) حديث من صمت نجا الترمذى وقد تقدم في أول آفات اللسان

(الآفة العشرون سؤال العوام عن صفات الله تعالى)

(٤) حديث ذروني ما ترككم فإنما هلك من كان قبلكم بسؤالهم الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٥) حديث سأل الناس رسول الله ﷺ يوما حتى أكره عليه وأغضبوه فصعد المنبر فقال سلوني فلا تسألوني عن شيء إلا أنبأكم به الحديث متفق عليه مقتصر على سؤال عبد الله بن حذافة وقول عمر وإسلم من حديث أنس بن موسى فقام آخر فقال من أنبي فقال أبو بكر سالم مولى شيبه (٦) حديث النهى عن قيل وقال واضاعة المال وكثرة السؤال متفق عليه من حديث المغيرة بن شعبه

الترتيب على
السق المذكور
في كلام الله تعالى
* الواجب السمع
التابع في القول
القديم عند
الشافعي رحمه الله
تعالى وحده
التفريق الذي
يقطع التابع
شاف العضومع
اعتدال الهواء
* وسن الوضوء
ثلاثة عشر
* التسمية في أول
الطهارة * وعسل
اليدن الى
الكوعين والمضمضة
* والاستنشاق
* والمبالغة فيهما
فيغرغري المضمضة
حتى يرد الماء الى
الغصمة ويستمد
في الاستنشاق
الماء بالنفس الى
الخياشيم ويرفق
في ذلك ان كان
صائما وتخليل
اللحية الكثنة
وتخليل الأصابع
المنفرجة والبداءة
باليامن وإطالة
القرة واستيعاب
الرأس بالمسح

ومسح الأذنين
والتثليث وفي القول
الجديد التتابع
ويحتجب أن يزيد على
الثلاثة ولا ينفض
اليدين ولا يتكلم
في أثناء الوضوء
ولا يلطم وجهه
بالماء لظلمة وتجدد
الوضوء مستحب
بشرط أن يصلي
بالوضوء ما تيسر
وإلا لم يكروه
باب الخامس
والثلاثون في آداب
أهل الخصوص
والمويفية في
الوضوء
آداب الموقفة
بعد القيام بمعرفة
الأحكام * أدبهم
في الوضوء حضور
القلب في غسل
الأعضاء مممت
بعض المالحين
يقول إذا حضر
القلب في الوضوء
يحضر في الصلاة
وإذا دخل السهو
فيه دخلت الوسوسة
في الصلاة ومن
آدابهم استدامة
الوضوء والوضوء

(١) يوشك الناس يتساءلون حتى يقولوا قد خلق الله الخلق فمن خلق الله فإذا قالوا ذلك فقولوا قل هو الله أحد الله الصمد حتى تختتموا السورة ثم ليتفل أحدكم عن يساره ثلاثا وليستعذ بالله من الشيطان الرجيم وقال جابر (٢) ما نزلت آية المتلاعنين إلا لكثرة السؤال وفي قصة موسى والخضر عليهما السلام تنبيه على المنع من السؤال قبل أو ان استحقاقه إذ قال فإن اتبعني فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا فلما سأل عن السفينة أنكر عليه حتى اعتذروا قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمري عسري فلما لم يصبر حتى سأل ثلاثا قال هذا فراق بيني وبينك وفارقه فسؤال العوام عن غوامض الدين من أعظم الآفات وهو من المثيرات للفتن فيجب دفعهم ومنهم من ذلك وخوضهم في حروف القرآن يضاهي حال من كتب الملك إليه كتابا ورسم له فيه أمور فلم يشتغل بشيء منها وضيع زمانه في أن قرطاس الكتاب عتيق أم حديث فاستحق بذلك العقوبة لا محالة فكذلك تضییع العامي حدود القرآن واشتغاله بحروفه أهى قديمة أم حديثة وكذلك سائر صفات الله سبحانه وتعالى والله تعالى أعلم ﴿كتاب ذم الغضب والحقد والحسد وهو الكتاب الخامس من ربيع المهلكات من كتب أحياء علوم الدين﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي لا يتعطل على عفوهِ ورحمته إلا الراجون * ولا يحذر سوء غضبه وسطوته إلا الخائفون * الذي استدرج عباده من حيث لا يعلمون * وسلط عليهم الشهوات وأمرهم بترك ما يشتهون * وأبشاهم بالغضب وكلفهم كظم الغيظ فيما يغضبون * ثم خففهم بالمكاره والذات وأمل لهم لينظر كيف يعملون * وامتنحن به حبهم ليعلم صدقهم فيما يدعون * وعرفهم أنه لا يخفى عليه شيء فيما يسرون وما يعلنون * وحذرهم أن يأخذهم بغتة وهم لا يشعرون * فقال ما ينظرون إلا أصبحت واحدة تأخذهم وهم يخصمون فلا يستطيعون توصية ولا إلى أهلهم يرجعون * والمهالة والسلام على محمد رسول الله الذي يسير تحت لوائه النبيون * وعلى آله وأصحابه الأئمة المهديون * والسادة المرضيون * صلاة بوازي عدها عددا ما كان من خلق الله وما سيكون * ويحظى ببركتها الأولون والآخرون وسلم تسليما كثيرا (أما بعد) فإن الغضب شعلة نار اقتبست من نار الله الموقدة التي تطلع على الأفئدة وانها المستكنة في طي القواد * استكتان الجمر تحت الرماد * ويستخرجها الكبر الدفين في قلب كل جبار عنيد كاستخراج الجمر الناري من الحديد * وقد انكشف للنظرين نور اليقين * ان الانسان يزرع منه عرق إلى الشيطان اللعين * فمن استغزته نار الغضب فقد قويت فيه قرابة الشيطان حيث قال خلقتني من نار وخلقتني من طين * فان شأن الطين السكون والوقار وشأن النار التلظى والاستعار * والحركة والاضطراب ومن نتائج الغضب الحقد والحسد * وبهما هلك من هلك * وففسد من فسد * وفيه مضغة اذا صلحت صلح معها سائر الجسد واذا كان الحقد والحسد والغضب * مما يسوق العبد إلى مواطن العطب * فإلى حوجه إلى معرفة معاطبه ومساويه ليحذر ذلك ويتقيه * ويميطه عن القلب ان كان وينفيه ويعالجه ان رسخ في قلبه ويداويه * فان من لا يعرف الشر يقع فيه * ومن عرفه فالمعرفة لا تكفيه * ما لم يعرف الطريق الذي به يدفع الشر ويقتضيه ونحن نذكر ذم الغضب وآفات الحقد والحسد في هذا الكتاب ويجمعها بيان ذم الغضب ثم بيان حقيقة الغضب ثم بيان أن الغضب هل يمكن إزالة أصله بالرياضة أم لا ثم بيان الأسباب المهيجة للغضب ثم بيان علاج الغضب بعد هيجانه ثم بيان فضيلة كظم الغيظ ثم بيان فضيلة الحلم ثم بيان القدر الذي يجوز الانتصار والتشفي به من الكلام ثم القول في معنى الحقد وتناججه وفضيلة العفو والرفق ثم القول في ذم الحسد وفي حقيقة وأساببه ومعالجته وغاية الواجب في إزالته ثم بيان السبب في كثرة الحسد بين الأمثال والأقران والاختوة وبنى العم والأقارب

(١) حديث يوشك الناس يتساءلون بينهم حتى يقولوا قد خلق الله الخلق الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم (٢) حديث جابر ما نزلت آية المتلاعنين إلا لكثرة السؤال رواه البزار باسناد جيد
(كتاب الغضب والحقد والحسد)

وتأ كده وقلته في غيرهم وضعفه ثم بيان الدواء الذي به ينفي مرض الحسد عن القلب ثم بيان القدر الواجب في نفي الحسد عن القلب وبالله التوفيق

(بيان ذم الغضب)

قال الله تعالى ﴿لَا تَجْعَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ الآية ذم الكفار بما نظا هروا به من الحمية الصادرة عن الغضب بالباطل ومدح المؤمنين بما أنزل الله عليهم من السكينة وروى أبو هريرة (١) أن رجلا قال يا رسول الله مرني بعمل وأقلل قال لا تغضب ثم أعاد عليه فقال لا تغضب وقال ابن عمر (٢) قلت لرسول الله ﷺ قل لي قولا وأقلله لعلني أعقله فقال لا تغضب فأعدت عليه مرتين كل ذلك يرجع إلى لا تغضب وعن عبد الله بن عمرو (٣) أنه سأل رسول الله ﷺ ماذا ينقذني من غضب الله قال لا تغضب وقال ابن مسعود (٤) قال النبي ﷺ ما تعدون الصرعة فيكم قلنا الذي لا تصرعه الرجال قال ليس ذلك ولكن الذي يملك نفسه عند الغضب وقال أبو هريرة (٥) قال النبي ﷺ ليس الشديد بالصرعة وإنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب وقال ابن عمر (٦) قال النبي ﷺ من كف غضبه ستر الله عورته وقال سليمان بن داود عليهما السلام يا بني إياك وكثرة الغضب فإن كثرة الغضب تستخف فؤاد الرجل الحليم وعن عكرمة في قوله تعالى وسيدا وحصورا قال السيد الذي لا يغلبه الغضب وقال أبو الدرداء (٧) قلت يا رسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة قال لا تغضب وقال لعيسى عليهما السلام لا تغضب قال لا أستطيع أن لا أغضب إنما أنا بشر قال لا تفن ما لا قال هذا عسى وقال ﷺ (٨) الغضب يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل وقال ﷺ (٩) ما غضب أحد إلا أشفي على جهنم وقال له رجل (١٠) أي شيء أشد قال غضب الله قال لما يبعدني عن غضب الله قال لا تغضب (الانار) قال الحسن يا ابن آدم كلما غضبت وثبت ويوشك أن تلثب وثبة فتقع في النار وعن ذي القرنين أنه لقي ملكا من الملائكة فقال علمني علما أزداد به إيمانا ويقينا قال لا تغضب فإن الشيطان أقدر ما يكون على ابن آدم حين يغضب فرد الغضب بالكظم وسكنه بالتؤدة وإياك والعجلة فانك إذا عملت أخطأت حظك وكن سهلا لينا للقريب والبعيد ولا تكن جبارا عنيدا وعن وهب بن منبه أن راهبا كان في صومعته فأراد الشيطان أن يضله فلم يستطع فجاءه حتى ناداه فقال له اخرج فلم يجبه فقال اخرج فاني إن ذهبت ندمت فلم يلتفت إليه فقال إني أنا المسيح قال الراهب وإن كنت المسيح لما أصنع بك أليس قد أمرتنا بالعبادة والاجتهاد ووعدتنا القيامة فلو جئتنا اليوم بغيره لم نقبله منك فقال إني الشيطان وقد أردت أن أضلك فلم أستطع فجتتك لتسا لي عما شئت فأخبرك فقال ما أريد أن أسألك عن شيء قال فولي مدبرا فقال الراهب ألا تسمع قال

(١) حديث أبي هريرة أن رجلا قال يا رسول الله مرني بعمل وأقلل قال لا تغضب ثم أعاد عليه فقال لا تغضب رواه البخاري (٢) حديث ابن عمر قلت لرسول الله ﷺ قل لي قولا وأقلل الحديث نحوه أبو يعلى بإسناد حسن (٣) حديث عبد الله بن عمرو وسأل رجل رسول الله ﷺ ما يبعدني من غضب الله قال لا تغضب الطبراني في معارج الأخلق وابن عبد البر في التمهيد بإسناد حسن وهو عند أحمد وابن عبد الله بن عمر وهو السائل (٤) حديث ابن مسعود ما تعدون الصرعة الحديث رواه مسلم (٥) حديث أبي هريرة وليس الشديد بالصرعة الحديث متفق عليه (٦) حديث ابن عمر من كف غضبه ستر الله عورته ابن أبي الدنيا في كتاب العقوبات والغضب وفي الصمت وتقدم في آفات اللسان (٧) حديث أبي الدرداء دلني على عمل يدخلني الجنة قال لا تغضب ابن أبي الدنيا والطبراني في الكبير والأوسط بإسناد حسن (٨) حديث الغضب يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل الطبراني في الكبير والبيهقي في الشعب من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده بسند ضعيف (٩) حديث ما غضب أحد إلا أشفي على جهنم البزار وابن عدي ومن حديث ابن عباس للنار باب لا يدخله إلا من شفي غيظه بمعصية الله وإسناده ضعيف وتقدم في آفات اللسان (١٠) حديث قال رجل أي شيء أشد على قال غضب الله قال فما يبعدني من غضب الله قال لا تغضب أحمد من حديث عبد الله بن عمرو بالشطر الأخير منه وقد تقدم قبله

سلاح المؤمن والجوارح اذا سكنت في حماية الوضوء الذي هو أثر شرعي يقلط طرق الشيطان عليها * قال عدي ابن حاتم ما أقيمت صلاة منذ أسامت إلا وأنا على وضوء وقال أنس بن مالك قدم النبي عليه الصلاة والسلام المدينة وأنا يومئذ ابن ثمان سنين فقال لي يا بني ان استطعت أن لا تزال على الطهارة فافعل فإنه من أناه الموت وهو على الوضوء أعطى الشهادة فشان العاقل أن يكون أبدا مستعدا للموت ومن الاستعداد لزوم الطهارة (وحكى) عن الحصري أنه قال مهما أتقنه من الليل لا يحملني النوم إلا بعد ما أقوم وأجدد الوضوء لئلا

بلى قال أخبرني أي أخلاق بني آدم أعون لك عليهم قال الحدة أن الرجل إذا كان حديدا قلبناه كما يقرب الصبيان الكرة وقال خيثمة الشيطان يقول كيف يغلبني ابن آدم وإذا رضى جئت حتى أكون في قلبه وإذا غضب طرت حتى أكون في رأسه وقال جعفر بن محمد الغضب مفتاح كل شر وقال بعض الأ نصار رأس الحق الحدة وقائده الغضب ومن رضى بالجهل استغنى عن الحلم والحلم زين ومنفعة والجهل شين ومضرة والسكوت عن جواب الأحمق جواب به وقال مجاهد قال إبليس ما أعجزني بنو آدم فلن يعجزوني في ثلاث إذا سكر أحدكم أخذنا بنحو أمتة فقدناه حيث شئنا وعمل لنا بما أحببنا وإذا غضب قال بما لا يعلم وعمل بما يتدم وتبغله بما في يديه ونميه بما لا يقدر عليه وقيل لحكيم ما أملك فلانا لنفسه قال إذا لا تذله الشهوة ولا يصصره الهوى ولا يغلبه الغضب وقال بعضهم إياك والغضب فإنه يصيرك إلى ذلة الاعتذار وقيل اتقوا الغضب فإنه يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل وقال عبد الله بن مسعود أنظر وإلى حلم الرجل عند غضبه وأما عند طمعه وما علمك بحلمه إذا لم بغضب وما علمك بأمانته إذا لم بطمع وكتب عمر بن عبد العزيز إلى مامله أن لا تعاقب عند غضبك وإذا غضبت على رجل فاحبسها فإذا سكن غضبك فأخرجها فعاقبه على قدر ذنبه ولا تجاوز به خمسة عشر سوطا وقال علي بن زيد أغلظ رجل من قریش لعمر بن عبد العزيز القول فأطرق عمر زما ناطو يلائم قال أردت أن يستغفرني الشيطان بعز السلطان فأنا لك اليوم ما تناله مني غدا وقال بعضهم لا يته يابني لا يثبت العقل عند الغضب كما لا تثبت روح الحى في التناير المسجورة فأقل الناس غضبا أعقلهم فإن كان للدين كان دهاء ومكر وإن كان للآخر كان حياء وعلماء فقد قيل الغضب عدو العقل والغضب غول العقل وكان عمر رضى الله عنه إذا خطب قال في خطبته أفلح منكم من حفظ من الطمع والهوى والغضب وقال بعضهم من أطاع شهوته وغضبه قاده إلى النار وقال الحسن من علامات المسلم قوة في دين وحزم في دين وإيمان في يقين وعلم في حلم وكيس في رفق وإعطاء في حق وقصد في غنى وتحمل في فاقة وإحسان في قدرة وتحمل في رفاقة وصبر في شدة لا يغلبه الغضب ولا تجمع به الشهوة ولا تغلبه شهوة ولا تفضحه بطنه ولا يستخفه حرصه ولا تقصر به نيته فينصر المظلوم ويرحم الضعيف ولا يبخل ولا يسذر ولا يسرف ولا يقتري فقر إذا ظلم ويعفو عن الجاهل نفسه منه في عناه والناس منه في رخاء وقيل لعبد الله بن المبارك أجمل لنا حسن الخلق في كلمة فقال ترك الغضب وقال نبي من الأنبياء إن تبعه من يشكك لي أن لا يغضب فيكون معي في درجتي ويكون بعدى خليفتي فقال شاب من القوم أنا ثم أعاد عليه فقال الشاب أنا وفي به فلما مات كان في منزله بعده وهو ذو الكفل سمى به لأنه تكفل بالغضب ووفى به وقال وهب بن منبه للكفر أربعة أركان الغضب والشهوة والحرق والطمع

﴿ بيان حقيقة الغضب ﴾

اعلم أن الله تعالى لما خلق الحيوان معرضا للفساد والموتان بأسباب في داخل بدنه وأسباب خارجة عنه أنعم عليه بما يحميه عن الفساد ويدفع عنه الهلاك إلى أجل معلوم سماه في كتابه * أما السبب الداخل فهو أنه ركب من الحرارة والرطوبة وجعل بين الحرارة والرطوبة عداوة ومضادة فلا تزال الحرارة تحلل الرطوبة وتبخرها حتى تصير أجزاءها بخارا يتصاعد منها فلم يتصل بالرطوبة مدد من الغذاء فيجبر ما انحلت وتبخر من أجزاءها لفساد الحيوان فخلق الله الغذاء الموافق لبدن الحيوان وخلق في الحيوان شهوة تبعثه على تناول الغذاء كالموكل به في جبر ما نكسر وسد ما تلم ليكون ذلك حافظا له من الهلاك بهذا السبب * وأما الأسباب الخارجة التي يتعرض لها الإنسان فكما سيف والستان وسائر المهلكات التي يقصد بها قافتقر إلى قوة وحماية تتور من باطنه فتدفع المهلكات عنه فخلق الله طبيعة الغضب من النار وغرزها في الإنسان وعجنها بطينته فمهاصد عن غرض من أغراضه ومقصود من مقاصده اشتعلت نار الغضب ونارت به ثورا ناغلي به دم القلب وينتشر في العروق ويرفع إلى أعالى البدن كما ترتفع النار وكما يرتفع الماء الذي يغلي في القدر فلذلك ينصب إلى الوجه فيحمر الوجه والعين والبشرة لصفاتها تحكي لون ما وراءها من حمرة الدم كما تحكي الزجاجة لون ما فيها وإنما ينسب الدم إذا غضب على

يعود إلى النوم وأنا على غير طهارة * وسمعت من صاحب الشيخ علي بن الهيثمي أنه كان يقعد الليل جميعه فان غلبه النوم يكون قاعدا كذلك وكلما انتبه يقول لا أكون أسأت الأدب فيقوم ويحسد الضوء ويصلي ركعتين (وروى) أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لبلال عند صلاة الفجر يا بلال حدثني بأرجى عمل عملته في الإسلام فاني سمعت دف لعليك بين يدي في الجنة قال ما عملت عملا في الإسلام أرجى عندى أنى لم أنظهر طهرا في ساعة ليل أو نهار إلا صليت لربى عز وجل بذلك الطهور ما كتب لي أن أصلى ومن أدبهم في الطهارة ترك الإسراف

من دونه واستشعر القدرة عليه فان صدر الغضب على من فوقه وكان معه بأس من الانتقام تولد منه انقباض الدم من ظاهر الجلد الى جوف القلب وصار جرونا ولذلك يصفر اللون وإن كان الغضب على نظير يشك فيه تردد الدم بين انقباض وانبساط فيحمر ويصفر ويضطرب وبالجملة فقوة الغضب محلها القلب ومعناها غليان دم القلب بطلب الانتقام وانما تتوجه هذه القوة عند ثورانها الى دفع المؤذيات قبل وقوعها والى التشفى والانتقام بعد وقوعها والانتقام قوت هذه القوة وشهوتها وفيه لذتها ولا تسكن إلا به ثم ان الناس في هذه القوة على درجات ثلاث في أول الفطرة من التفریط والا فراط والاعتدال أما التفریط فبفقد هذه القوة أو ضعفها وذلك مذموم وهو الذي يقال فيه انه لاجمية له ولذلك قال الشافعي رحمه الله من استغضب فلم يغضب فهو حمار فمن فقد قوة الغضب والجمية أصلا فهو ناقص جدا وقد وصف الله سبحانه أصحاب النبي ﷺ بالشدة والجمية فقال أشداء على الكفار رحماء بينهم وقال لنبيه ﷺ جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم الآية وإنما الغلظة والشدة من آثار قوة الجمية وهو الغضب وأما الافراط فهو أن تغلب هذه الصفة حتى تخرج عن سياسة العقل والدين وطاعته ولا يبقى للسره معها بصيرة ونظرو فكرة ولا اختيار بل يصير في صورة المضطرب وسبب غلبته أمور غريزية وأمور اعتيادية فرب إنسان هو بالفطرة مستعد لسرعة الغضب حتى كأن صورته في الفطرة صورة غضبان ويعين على ذلك حرارة مزاج القلب لان الغضب من النار كما قال ﷺ (١) وانما برودة المزاج تطفئه وتكسر سوره * وأما الأسباب الاعتيادية فهو أن يخالط قومًا يتبعجون بتشفى النيطوطاعة الغضب ويسمون ذلك شجاعة ورجولية فيقول الواحد منهم انا الذي لا أصبر على المكرو والمحال ولا أحتمل من أحد أمرا ومعناه لا عقل في ولا حلم ثم يذكره في معرض الفخر بجملة فمن سمعه رسيخ في نفسه حسن الغضب وحسب التشبه بالقوم فيقوى به الغضب ومهما اشتدت نار الغضب وقوى اضطرابها أعمت صاحبها وأصمته عن كل موعظة فاذا وعظ لم يسمع بل زاده ذلك غضبا واذا استضاء بنور عقله وراجع نفسه لم يقدر إذ ينطق نور العقل وينمحي في الحال بدخان الغضب فان معدن الفكر الدماغ ويتصاعد عند شدة الغضب من غليان دم القلب دخان مظلم الى الدماغ يستولى على معادن الفكرور بما يتعدى الى معادن الحس فتظلم عينه حتى لا يرى بعينه وتسود عليه الدنيا بأسرها ويكون دماغه على مثال كهف اضطرمت فيه نار فاسود جوفه وحمى مستقره وامتلأ بالدخان جوانبه وكان فيه سراج ضعيف فانمحي أو نطفأ نوره فلا تثبت فيه قدم ولا يسمع فيه كلام ولا ترى فيه صورة ولا يقدر على إطفائه لا من داخل ولا من خارج بل يلجئ أن يصبر الى أن يحترق جميع ما يقبل الاحتراق فكذلك يفعل الغضب بالقلب والدماغ وورما تقوى نار الغضب فتفنى الرطوبة التي بها حياة القلب فيموت صاحبها غيظا كما تقوى النار في الكهف فينشق وتهدها على أسفله وذلك لا بطل النار ما في جوانبه من القوة الممسكة الجامعة لأجزاءه فكذلك حال القلب عند الغضب وبالحقيقة فالسفينة في ملتطم الأمواج عند اضطراب الرياح في لجة البحر أحسن حالا وأرجى سلامة من النفس المضطربة غيظا إذ في السفينة من يحتمل لتسكينها وتديرها وينظر لها ويسوسها وأما القلب فهو صاحب السفينة وقد سقطت حيلته إذ أعماه الغضب وأصممه ومن آثار هذا الغضب في الظاهر تغير اللون وشدة الرعدة في الأطراف وخروج الأفعال عن الترتيب والنظام واضطراب الحركة والكلام حتى يظهر الزبد على الأشداق وتحمرا لأحداق وتغيب المناظر وتستحيل الخلقة ولورأى الغضبان في حالة غضبه قبح صورته لسكن غضبه حياء من قبح صورته واستحالة خلقته وقبح باطنه أعظم من قبح ظاهره فان الظاهر عنوان الباطن وانما قبح صورته الباطن أولا ثم تشر قبحها الى الظاهر ثانيا فتغير الظاهر مرة تغير الباطن ففس الثمرة بالثمره فهذا أثره في الجسد واما أثره في اللسان فانطلاقة بالشتم والفحش من الكلام الذي يستجحي منه

بست أحاديث (١) حديث الغضب من النار الترمذي من حديث أبي سعيد بسند ضعيف الغضب جرة في قلب ابن آدم ولا في داود من حديث عطية السعدي ان الغضب من الشيطان وان الشيطان خلق من النار

في الماء والوقوف على حسد العلم (أخبرنا) الشيخ العالم ضياء الدين عبد الوهاب بن علي قال انا ابو الفتح الهروي قال انا ابو نصر الترياقى قال اخبرنا ابو محمد الجراحى قال انا ابو العباس المحبوبي قال انا ابو عيسى الترمذي قال حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا ابو داود قال حدثنا خارجة بن مصعب عن يونس ابن عبيد عن الحسن عن يحيى بن ضمرة السعدي عن أبي ابن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال للوضوء شيطان يقال له الوهان فاتقوا وسوس الماء قال ابو عبد الله الروذباري ان الشيطان يجتهد أن يأخذ نصيبه من جميع أعمال بني آدم فلا يبالي أن يأخذ نصيبه

ذو العقل ويستحي منه قائله عند فتور الغضب وذلك مع تخطيط النظم واضطراب اللفظ وأما أثره على الأعضاء فالضرب والتهميم والتمزيق والقتل والجرح عند التمكن من غير مبالاة فإن هرب منه المغضوب عليه أوقاته بسبب وعجز عن التشتي رجع الغضب على صاحبه فزق ثوب نفسه ويلطم نفسه وقد يضرب يده على الأرض ويمدو عدو الواله السكران والمدهوش المتحير وربما يسقط مريعاً لا يطيق العدو والنهوض بسبب شدة الغضب ويعتريه مثل الغشية وربما يضرب الجمادات والحيوانات فيضرب القصعة مثلاً على الأرض وقد يكسر المائدة إذا غضب عليها ويتعاطى أفعال الجانين فيشتم البهيمة والجمادات ويخاطبها ويقول إلى متى منك هذا يا كيت وكيت كأنه يخاطب ما قلاحتي بهما رفسته دابة فيفس الدابة ويخاطبها بذلك وأما أثره في القلب مع المغضوب عليه فالخقد والحسد وإضرار السوء والشهادة بالمساآت والحزن بالسرور والعزم على إنشاء السوء وتك السوء والاستهزاء وغير ذلك من القبائح فهذه ثمرة الغضب المفرط وأما ثمرة الحمية الضعيفة فقلة الانفة مما يؤنف منه من التعرض للحرم والزوجة والأمة واحتمال الذل من الأخساء وصغر النفس والقناعة وهو أيضاً مذموم إذ من ثمراته عدم الغيرة على الحرم وهو خنوة قال عليه السلام (١) أن سعدا الغيور نأى عن غير من سعدوا والله أغير مني وأما خلقت الغيرة لحفظ الأنساب ولو تسامخ الناس بذلك لاختلطت الأنساب ولذلك قيل كل أمة وضعت الغيرة في رجالها وضعت الصيانة في نساؤها ومن ضعف الغضب الخور والسكوت عند مشاهدة المنكرات وقد قال عليه السلام (٢) خير أمتي أحداؤها يعني في الدين وقال تعالى ﴿ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله﴾ بل من فقد الغضب عجز عن رياضة نفسه إذ لا تتم الرياضة إلا بتسليط الغضب على الشهوة حتى يغضب على نفسه عند الميل إلى الشهوة وانقلا تحسبسة ففقد الغضب مذموم وإنما المحمود غضب ينتظر إشارة العقل والدين فيذبح حيث تجب الحمية وينطق حيث يحسن الحلم وحفظه على حد الاعتدال هو الاستقامة التي كلف الله بها عباده وهو الوسط الذي وصفه رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال (٣) خير الأمور أوسطها فمن مال غضبه إلى الفتور حتى أحس من نفسه بضعف الغيرة وخسة النفس في احتمال الذل والضم في غير عمله فيذبح أن يعالج نفسه حتى يقوى غضبه ومن مال غضبه إلى الإفراط حتى جره إلى النور واقتحام الفواحش فيذبح أن يعالج نفسه لينقص من سورة الغضب ويقف على الوسط الحق بين الطرفين فهو الصراط المستقيم وهو أرق من الشعرة وأحدم من السيف فإن عجز عنه فليطلب القرب منه قال تعالى ﴿ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة﴾ فليس كل من عجز عن الاتيان بالخير كله يذبح أن يأتي بالشرك كله ولكن بعض الشر أهون من بعض وبعض الخير أرفع من بعض فهذه حقيقة الغضب ودرجاته نسأل الله حسن التوفيق لما يرضيه أنه على ما يشاءقدير

﴿بيان الغضب هل يمكن إزالة أصله بالرياضة أم لا﴾

لأعلم أنه ظن ظانون أنه يتصور محو الغضب بالكلية وزعموا أن الرياضة إليه تتوجه وإياه تقصد وظن آخرون أنه أصل لا يقبل العلاج وهذا رأي من يظن أن الخلق كالحق وكلها لا يقبل التغيير وكل الرأيين ضعيف بل الحق فيه ما ذكره وهو أنه ما بقي إلا نسان يحب شيئاً ويكره شيئاً فلا يخلو من الغيظ والغضب وما دام يوافق شيئاً ويخالفه آخر فلا بد من أن يحب ما يوافقه ويكره ما يخالفه والغضب يتبع ذلك فإنه مهما أخذ منه محبو به غضب لا محالة وإذا قصد بمكرهه غضب لا محالة إلا أن ما يحبه الإنسان ينقسم إلى ثلاثة أقسام الأول ما هو ضرورة في حق الكافة كالأقوت والسكن والملبس وصحة البدن فمن قصد بدنه بالضرب والجرح فلا بد أن يغضب وكذلك إذا أخذ منه ثوبه الذي يستر عورته وكذلك إذا أخرج من داره التي هي مسكنه أو أريق ماؤه الذي لعطشه فهذه ضرورات

(١) حديث أن سعدا الغيور الحديث مسلم من حديث أبي هريرة وهو متفق عليه من حديث المغيرة بن نحوته وتقدم

في النكاح (٢) حديث خير أمتي أحداؤها الطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب من حديث علي بسند

ضعيف وزاد الذين إذا غضبوا رجعوا (٣) حديث خير الأمور أوسطها البيهقي في الشعب من سلا وقد تقدم

بأن يزدادوا فيما أمروا به أو ينقصوا عنه (وحكى) عن ابن السكيت أنه أصابته جناية ليلة من الليالي وكانت عليه مرقعة ثخينة غليظة فجاء إلى الدجلة وكان برد شديد فحرت نفسه عن الدخول في الماء لشدة البرد فطرح نفسه في الماء مع المرقعة ثم خرج من الماء وقال عقدت أن لا أنزعها من بدني حتى تجف على فكت عليه شهرا لشحنتها وغلظها أدب بذلك نفسه لما حرت عن الاتمار لأمر الله تعالى (وقيل) أن سهل بن عبد الله كان يمتأصها به على كثرة شرب الماء وقلة صسبه على الأرض وكان يرى أن في الأكثر من شرب الماء ضعف النفس وإماتة الشهوات وكسر القوة

ولا يخلوا الا لسان من كراهة زوالها ومن غيظ على من يتعرض لها * القسم الثاني ما ليس ضروري بالاحد من الخلق
كالجاء والمال الكثير والعلمان والدواب فان هذه الأمور صارت محبوبة بالعادة والجهل بمقاصدها الأمور حتى
صار الذهب والفضة محبوبين في أنفسهم ما في كثران ويغضب على من يسرقهما وان كان مستغنيا عنهم في القوت
فهذا الجنس مما يتصور أن ينفك الا لسان عن أصل الغيظ عليه فإذا كانت له دار زائدة على مسكنه فهدمها
ظالم فيجور أن لا يغضب اذ يجور أن يكون بصير الامر الذي يهتدى في الزيادة على الحاجة فلا يغضب تأخذها فانه
لا يحب وجودها ولو أحب وجودها لغضب على الضرورة تأخذها أو كثر غضب الناس على ما هو غير ضروري
كالجاء والصيت والتصدر في المجلس والمباهات في العلم فمن غلب هذا الحب عليه فلا محالة يغضب اذا زاحمه مزاحم
على التصدر في المجال ومن لا يحب ذلك فلا يبالي ولو جلس في صف النعال فلا يغضب اذا جلس غيره فوقه وهذه
العادات الرديئة هي التي أكثرت محاب الا لسان ومكارهه فأكثر غضبه وكلما كانت الارادات والشهوات
أكثر كان صاحبها أخطر رتبة وأقص لأن الحاجة صفة نقص فمما أكثر كثر النقص والجاهل أبدأ جهده في
أن يزيد حاجاته وفي شهوانه وهو لا يدري أنه مستكثر من أسباب الغم والحزن حتى ينتهي بعض الجاهل
بالعادات الرديئة وغفلة قرناء السوء الى أن يغضب لو قيل له انك لا تحسن اللعب بالطيور واللعب بالشرطي
ولا تقدر على شرب الخمر الكثير وتناول الطعام الكثير وما يجري مجراه من الرذائل فانه يغضب على هذا الجنس
ليس بضروري لأن حبه ليس بضروري * القسم الثالث ما يكون ضروريا في حق بعض الناس دون البعض
كالكتاب مثالي في حق العالم لأنه مضطر اليه فيجبه فيغضب على من يحرقه ويفرقه وكذلك أدوات الصناعات في
حق المكنسب الذي لا يمكنه التوصل الى القوت الا بها فان ما هو وسيلة الى الضروري والمحبوب يصير ضروريا
ومحبوبا وهذا يختلف بالأشخاص واما الحب الضروري ما أشار اليه رسول الله ﷺ قوله (١) من أصبح آمنا في
سر به معافي في بدنه وله قوت يومه فكأنما حيزت له الدنيا بحذافيرها ومن كان بصيرا بحقائق الأمور وسلم له هذه
الثلاثة يتصور أن لا يغضب في غيرها فهذه ثلاثة أقسام فلنذكر غاية الرياضة في كل واحد منها (أما القسم الاول)
فليست الرياضة فيه لينعدم غيظ القلب واسكن لكي يقدر على أن لا يطيع الغضب ولا يستعمله في الطاهر الا على
حد يستحبه الشرع ويستحسنه العقل وذلك ممكن بالمجاهدة ونكاف الحلم والاحتمال مدة حتى يصير الحلم
والاحتمال خلقا راسخا فاما قمع أصل الغيظ من القلب فذلك ليس مقتضى الطبع وهو غير ممكن نعم يمكن كسر
سورته وتضعيفه حتى لا يشتد هيجان الغيظ في الباطن وينتهي ضعفه الى أن لا يظهر أثره في الوجه ولكن ذلك
شديد جدا وهذا حكم القسم الثالث أيضا لأن ما صار ضروريا في حق شخص فلا يمنعه من الغيظ استغناء غيره عنه
فالرياضة فيه تمنع العمل به وتضعف هيجانه في الباطن حتى لا يشتد التالم بالصبر عليه (وأما القسم الثاني) فيمكن
التوصل بالرياضة الى الا تفكالك عن الغضب عليه اذ يمكن اخراج حبه من القلب وذلك بأن يعلم الانسان ان وطنه
القبر ومستقره الآخرة وأن الدنيا معبر يعبر عليها ويتزود منها قدر الضرورة وما وراء ذلك عليه وبال في وطنه
ومستقره فيزهد في الدنيا ويحوجها عن قلبه ولو كان للانسان كلب لا يحبه لا يغضب اذا ضر به غيره فانه يغضب
نبيع للحب فالرياضة في هذا تنتهي الى قمع أصل الغضب وهو نادر جدا وقد تنتهي الى المنع من استعمال الغضب
والعمل بموجبه وهو أهنون فان قلت الضروري من القسم الاول التالم بفوات المحتاج اليه دون الغضب فمن له شاة
مثلا وهي قوته ثمات لا يغضب على أحد وان كان يحصل فيه كراهة وليس من ضرورة كل كراهة غضب فان
الا لسان يتألم بالفصد والحجامة ولا يغضب على الفصد والحجامة فمن غلب عليه التوحيد حتى يرى الاشياء كلها
بيد الله ومنه فلا يغضب على أحد من خلقه اذ برأهم مسخرين في قبضة قدرته كالقلم في يد الكاتب ومن وقع ملك
(١) حديث من أصبح آمنا في سر به معافي في بدنه عنده قوت يومه فكأنما حيزت له الدنيا بحذافيرها الترمذي
وابن ماجه من حديث عبيد الله بن حصن دون قوله بحذافيرها قال الترمذي حسن غريب

و ابن ماجه من حديث عبيد الله بن حصن دون قوله بحذافيرها قال الترمذي حسن غريب

وقيل مات الخواص في جامع الري في وسط الماء وذلك أنه كان به علة البطن وكلما قام دخل الماء وغسل نفسه فدخله مرة ومات فيه كل ذلك لحفظه على الوضوء والطهارة * وقيل كان ابراهيم بن آدم به قيام فقام في ليلة واحدة نيفا وسبعين مرة كل مرة يجدد الوضوء ويصلي ركعتين وقيل ان بعضهم أدب نفسه حتى لا يخرج منه الريح الا في وقت البراز يرأس الأدب في الخلوات واتخاذ المنديل بعد الوضوء كرهه قوم وقالوا ان الوضوء يوزن وأجازه بعضهم ودليلهم ما أخبرنا الشيخ العالم ضياء الدين عبد الوهاب ابن علي قال أنا أبو الفتح الهروي قال أنا أبو نصر قال أنا أبو محمد قال أنا أبو العباس

بضرب رقبته لم يغضب على القلم فلا يغضب على من يذبح ثأته التي هي قوته كالا يغضب على موتها اذ يرى الذبح والموت من الله عز وجل فيندفع الغضب بغلبة التوحيد ويندفع أيضا بحسن الظن بالله وهو أن يرى أن الكل من الله وان الله لا يقدر له الا ما فيه الخير وربما تكون الخيرة في مرضه وجوعه وجرحه وقتله فلا يغضب كما لا يغضب على الفصاد والحجام لانه يرى أن الخيرة فيه فيقول هذا على هذا الوجه غير محال واسكن غلبة التوحيد الى هذا الحد انما تكون كالبرق الخاطف تغلب في أحوال مختطفة ولا تدوم ويرجع القلب الى الالتفات الى الوسائط رجوعا طيعالا يتدفع عنه ولو تصور ذلك على الدوام لبشر ان تصور لرسول الله ﷺ (١) فانه كان يغضب حتى تحمر وجنتاه حتى قال (٢) اللهم أنا بشر أغضب كما يغضب البشر فاما مسلم سببته أولعنته أو ضربته فاجعلها مني صلاة عليه وزكاة وقرية تقر به بها اليك يوم القيامة وقال عبد الله بن عمرو بن العاص (٣) يا رسول الله اكتب عنك كل ما قلت في الغضب والرضا فقال اكتب فوالذي بعثني بالحق نبيا ما يخرج منه الا حق وأشار الى لسانه فلم يقل اني لا أغضب ولكن قال إن الغضب لا يخرجني عن الحق أي لا أعمل بموجب الغضب وغضبت عائشة رضي الله عنها مرة فقال لها رسول الله ﷺ (٤) مالك جاءك شيطانك فقالت وما لك شيطان قال بلى واكني دعوت الله فأطاعني عليه فأسلم فلا يأمرني الا بالخير ولم يقل لا شيطان لي وأراد شيطان الغضب لكن قال لا يحملني على الشر وقال علي رضي الله عنه (٥) كان رسول الله ﷺ لا يغضب للدين فاذا أغضبه الحق لم يعرفه أحد ولم يقم لغضبه شيء حتى ينتصر له فكان يغضب على الحق وان كان غضبه لله فهو الالتفات الى الوسائط على الجملة بل كل من يغضب على من يأخذ ضرورة قوته وحاجته التي لا بد له في دينه منها فاما غضب الله فلا يمكن الا تفكاه عنه نعم قد يفقد أصل الغضب فيما هو ضروري اذا كان القلب مشغولا بضروري أمم منه فلا يكون في القلب متسع للغضب لا اشتغاله بغيره فان اشتغاق القلب ببعض المهمات يمنع الاحساس بما عداه وهذا كما ان سلبان لما شتم قال ان خفت مواز بني فأنشر مما تقول وان ثقلت مواز بني ما لا يضرك ما تقول فقد كان همه مصر وقال في الآخرة فلم يتأثر قلبه بالشتم وكذلك شتم الربيع بن خيثم فقال يا هذا قد سمع الله كلامك وان دون الجنة عقبة ان قطعتم لم يضرك ما تقول وان لم أقطعها فأنشر مما تقول وسب رجل أبا بكر رضي الله عنه فقال ماستر الله عنك أكثر فكانه كان مشغولا بالنظر في تقصير نفسه عن أن يتق الله حق تقاته ويعرفه حق معرفته فلم يغضبه نسبة غيره إياه الى نقصان اذ كان ينظر الى نفسه بعين النقصان وذلك لجلالة قدره وقات امرأة لملك بن دينار يا مرائي فقال ما عرفني غيرك فكانه كان مشغولا بان ينفي عن نفسه آفة الرياء ومنكر اعلى نفسه ما يلقيه الشيطان اليه فلم يغضب لما نسب اليه وسب رجل الشعي فقال ان كنت صادقا فافقر الله لي وان كنت كاذبا فافقر الله لك فهذه الاقاويل دالة في الظاهر على انهم لم يغضبوا لاشتغال قلوبهم بمهمات دينهم ويحتمل أن يكون ذلك قد أثر في قلوبهم ولكنهم لم يشتغلوا به واشتغلوا بما كان هو الاغلب على قلوبهم فاذا اشتغال القلب ببعض المهمات لا يبعد أن يمنع هيجان الغضب عند فوات بعض

- (١) حديث كان ﷺ يغضب حتى تحمر وجنتاه مسلم من حديث جابر كان اذا خطب أحرمت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه وللحاجم كان اذا ذكر الساعة أحرمت وجنتاه واشتد غضبه وقد تقدم في أخلاق النبوة (٢) حديث اللهم أنا بشر أغضب كما يغضب البشر الحديث مسلم من حديث أبي هريرة دون قوله أغضب كما يغضب البشر وقال جلده بدل ضربته وفي رواية اللهم أنا عبد بشر يغضب كما يغضب البشر وأصله متفق عليه وتقدم ولمسلم من حديث أنس أنا أنا بشر أرضي كما يرضى البشر وأغضب كما يغضب البشر ولا يبي بهي من حديث أبي سعيد أو ضربته (٣) حديث عبد الله بن عمرو يا رسول الله اكتب عنك كل ما قلت في الغضب والرضا قال اكتب فوالذي بعثني بالحق ما يخرج منه الا حق وأشار الى لسانه أبو داود وبنحوه (٤) حديث غضبت عائشة فقال النبي صلى الله عليه وسلم مالك جاءك شيطانك الحديث مسلم من حديث عائشة (٥) حديث علي كان لا يغضب للدين النبوي الحديث الترمذي في الشمائل وقد تقدم

المحاب فاذا يتصور فقد الغيظ اما باشتغال القلب بهم أو بغلبة نظر التوحيد أو بسبب ثالث وهو أن يعلم أن الله يحب منه أن لا يغتاظ فيطغى شدة حبه لله غيظه وذلك غير محال في أحوال نادرة وقد عرفت بهذا أن الطريق للخلاص من نار الغضب هو حب الدنيا عن القلب وذلك بمعرفة آفات الدنيا وغوائلها كما سيأتي في كتاب ذم الدنيا ومن أخرج حب المزاياعن القلب تخلص من أكثر أسباب الغضب وما لا يمكن محوه يمكن كسره وتضعيفه فيضعفه الغضب بسببه ويهون دفعه نسأل الله حسن التوفيق بلطفه وكرمه أنه على كل شيء قدير والحمد لله وحده

(بيان الأسباب المهيجة للغضب)

قد عرفت أن علاج كل علة حسم مادتها وإزالة أسبابها فلا بد من معرفة أسباب الغضب وقد قال يحيى لعيسى عليهما السلام أي شيء أشد قال غضب الله قال لما يقرب من غضب الله قال أن تغضب قال فما يبدى الغضب وما ينبته قال عيسى الكبر والفخر والتعزز والحمية والأسباب المهيجة للغضب وهي الزهو والعجب والمزاح والهزل والهزء والتعير والمماراة والمضادة والغدر وشدة الحرص على فضول المال والجاه وهي بأجمعها أخلاق رديئة مذمومة شرطا ولا خلاص من الغضب مع بقاء هذه الأسباب فلا بد من إزالة هذه الأسباب بأضدادها فينبغي أن تمت الزهو بالتواضع وتمت العجب بمعرفة نفسك كما سيأتي بيانها في كتاب السكبر والعجب وتزيل الفخر بأنك من جنس عبدك إذ الناس يجمعهم في الاتساب أب واحد وإنما اختلفوا في الفضل أشقاء فبنو آدم جنس واحد وإنما الفخر بالفضائل والفخر والعجب والكبر كبر الرذائل وهي أصلها ورأسها فإذا لم تخل عنها فلا فضل لك على غيرك فلم تقتخروا أنت من جنس عبدك من حيث البنية والنسب والأعضاء الظاهرة والباطنة وأما المزاح فتزيله بالتشاغل بالمهمات الدينية التي تستوعب العمر وتفضل عنه إذا عرفت ذلك وأما الهزل فتزيله بالجد في طلب الفضائل والأخلاق الحسنة والعلوم الدينية التي تبلغك إلى سعادة الآخرة وأما الهزء فتزيله بالتكريم عن إيذاء الناس وبصيانة النفس عن أن يستهزأ بك وأما التعير فبالحذر عن القول القبيح وبصيانة النفس عن مر الجواب وأما شدة الحرص على مزايي العيش فتزال بالقناعة بقدر الضرورة طلبا لئلا يستغناء وترفعاً عن ذل الحاجة وكل خلق من هذه الأخلاق وصفة من هذه الصفات يفتقر في علاجه إلى رياضة وتحمل مشقة وحاصل رياضتها يرجع إلى معرفة غوائلها لترغب النفس عنها وتفرغ عن قبائحها ثم المواظبة على مباشرة أضدادها مدة مديدة حتى تصير بالعادة مألوفاً هيئة على النفس فإذا انمحت عن النفس فقد زكت وتطهرت عن هذه الرذائل وتخلصت أيضاً عن الغضب الذي يتولد منها ومن أشد البواعث على الغضب عند أكثر الجهال تسميتهم الغضب شجاعة ورجولية وعزة نفس وكبرهمة وتلقيه بالالاقاب المحموده غباوة وجهل لا حتى تميل النفس إليه وتستحسنه وقد يتأكد ذلك بحكاية شدة الغضب عن الأكابر في معرض المدح بالشجاعة والنفس مائلة إلى التشبه بالأكابر فيهيح الغضب إلى القلب بسببه وتسمية هذا عزة نفس وشجاعة جهل بل هو مرض قلب ونقصان عقل وهو لضعف النفس ونقصانها وآية أنه لضعف النفس أن المريض أسرع غضباً من الصحيح والمرأة أسرع غضباً من الرجل والصبي أسرع غضباً من الرجل الكبير والشيخ الضعيف أسرع غضباً من السكهل وذو الخلق السيء والرذائل القبيحة أسرع غضباً من صاحب الفضائل قال رذل يغضب لشهوته إذا فاته القيمة ولبخله إذا فاته الحبة حتى أنه يغضب على أهله وولده وأصحابه بل القوي من يملك نفسه عند الغضب كما قال رسول الله ﷺ (١) ليس الشديد بالصرعة وإنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب بل ينبغي أن يعالج هذا الجاهل بأن تتلى عليه حكايات أهل الحلم والعفو وما استحسن منهم من كظم الغيظ فإن ذلك منقول عن الأنبياء والأولياء والحكماء والعلماء وأكابر الملوك الفضلاء وضد ذلك منقول عن الأكراذ والأتراك والجهلة والأغنياء الذين لا عقول لهم ولا فضل فيهم

(١) حديث ليس الشديد بالصرعة تقدم قبله

قال أنا أبو عيسى
الترمذي قال حدثنا
سفيان بن وكيع
قال حدثنا عبد الله
ابن وهب عن زيد
ابن حباب عن أبي
معاذ عن الزهري
عن عروة عن
ماتشة رضي الله
عنها قالت كان
لرسول الله ﷺ
خرقة ينشف بها
أعضائه بعد
الوضوء * وروى
معاذ بن جبل قال
رأيت رسول الله
ﷺ إذا توضأ
مسح وجهه بطرف
نوبه واستقصاء
الصوفية في تطهير
البواطن من
الصفات الرديئة
والأخلاق المذمومة
لا الاستقصاء في
طهارة الظاهر إلى
حد يخرج عن حد
العلم وتوضأ عمر
رضي الله عنه من
جرة نصرانية مع
كون النصراني لا
يحترزون عن
الخبر وأجرى الأمر
على الظاهر وأصل

﴿ بيان علاج الغضب بعد هيجانه ﴾

ما ذكرناه هو حسم لواء الغضب وقطع لاسبابه حتى لا يهيج فاذا جرى سبب هيجانه فعنده يجب التثبت حتى لا يضطر صاحبه إلى العمل به على الوجه المذموم وإنما يعالج الغضب عند هيجانه بمحجور العلم والعمل * أما العلم فهو ستة أمور * الأول أن يتفكر في الاخبار التي سنورها في فضل كظم الغيظ والعفو والحلم والاحتمال فيرغب في ثوابه فتمنعه شدة الحرص على ثواب الكظم عن التثني والانتقام وينطق عنه غيظه قال مالك بن أوس بن الحذاف غضب عمر على رجل وأمر بضربه فقلت يا أمير المؤمنين خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين فكان عمر يقول خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين فكان يتأمل في الآية وكان وقافاً عند كتاب الله مهما تلى عليه كثير النذر فيه فتدبر فيه وخلق الرجل وأمر عمر بن عبد العزيز بضرب رجل ثم قرأ قوله تعالى والكاذمين الغيظ فقال لعل الله يخل عنه * الثاني أن يخوف نفسه بعقاب الله وهو أن يقول قدرة الله على أعظم من قدرتي على هذا الإنسان فلما مضيت غضبي عليه لم آمن أن يمضي الله غضبه على يوم القيامة أحوج ما أكون إلى العفو فقد قال تعالى في بعض الكتب القديمة يا ابن آدم إذا كنت في غضب أذ كرك حين أغضب فلا أحملك فيمن أحق وبعث رسول الله ﷺ وصيغاً إلى حاجة فأبطأ عليه فلما جاء قال (١) لولا القصاص لا وجعتك أي القصاص في القيامة وقيل ما كان في بني إسرائيل ملك إلا ومعه حكيم إذا غضب أعطاه صحيفة فيها أرحم المسكين واخش الموت وإذا كرك الآخرة فكان يقرؤها حتى يسكن غضبه * الثالث أن يحذر نفسه طاعة العداوة والانتقام وتشمر العدو لمقاومته والسعي في هدم أغراضه والشماتة بمصائبه وهو لا يخلو عن المصائب فيخوف نفسه بعواقب الغضب في الدنيا أن لا يخاف من الآخرة وهذا يرجع إلى تسليط شهوة على غضب وليس هذا من أعمال الآخرة ولا ثواب عليه لأنه متردد على حظوظ العاجلة يقدم بعضها على بعض إلا أن يكون محذوره أن تشوش عليه في الدنيا فراغبته للعلم والعمل وما يعينه على الآخرة فيكون مثاباً عليه * الرابع أن يتفكر في قسح صورته عند الغضب بان يتذكر صورة غيره في حالة الغضب ويتفكر في قبح الغضب في نفسه ومشابهة صاحبه للكاب الضاري والسبع العادي ومشابهة الحليم الهادي التارك للغضب للأنبياء والأولياء والعلماء والحكماء ويخبر نفسه بين أن يشبهه بالكلاب والسباع وأراذل الناس وبين أن يشبهه بالعلماء والأنبياء في عاداتهم لتميل نفسه إلى حب الاقتداء بهؤلاء أن كان قد بقي معه مسكة من عقل * الخامس أن يتفكر في السبب الذي يدعوه إلى الانتقام ويمنعه من كظم الغيظ ولا بد أن يكون له سبب مثل قول الشيطان له إن هذا يحمل منك على العجز وصغر النفس والذلة والمهانة وتصير حقيراً في أعين الناس فيقول لنفسه ما أعجبتك تأتئين من الاحتمال الآن ولا تأتئين من خزي يوم القيامة والافتضاح إذا أخذ هذا بيدك وانتقم منك وتحذرين من أن تصغري في أعين الناس ولا تحذرين من أن تصغري عند الله والملائكة والنبين فهما كظم الغيظ فيذنبني أن يكظمه الله وذلك يعظمه عند الله ثمالة وللناس وذل من ظلمه يوم القيامة أشد من ذل لو انتقم الآن أفلا يحب أن يكون هو القائم إذا نودي يوم القيامة ليقيم من أجره على الله فلا يقوم إلا من عفا فهذا وأمثاله من معارف الإيمان يذنبني أن يقرره على قلبه * السادس أن يعلم أن غضبه من تعجبه من جر يان الشيء على وفق مراد الله لا على وفق مراده فكيف يقول مرادى أولى من مراد الله ويوشك أن يكون غضب الله عليه أعظم من غضبه * وأما العمل فأن تقول بلسانك أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا أمر رسول الله ﷺ أن يقال عند الغيظ وكان رسول الله ﷺ إذا غضب

الطهارة وقد كان أصحاب رسول الله ﷺ يصلون على الأرض من غير سجادة ويمشون حفاة في الطريق وقد كانوا لا يجعلون وقت النوم بينهم وبين التراب حائلاً وقد كانوا يقتصرون على الحجرف في الاستنجاء في بعض الاوقات وكان أمرهم في الطهارة الظاهرة على التسامع واستقصاءهم في الطهارة الباطنية وهكذا شغل الصوفية وقد يكون في بعض الأشخاص تشدد في الطهارة ويكون مستند ذلك رعونة النفس فلما نسخ توبه تخرج ولا يبالي بما في باطنه من الغل والحقد والكبر والعجب والرياء والنفاق ولعله ينكر على الشخص لو داس الأرض حافياً مع وجود رخصة

(١) حديث لولا القصاص لا وجعتك أبو يعلى من حديث أم سلمة بسند ضعيف (٢) حديث الامر بالتعود بالله من الشيطان الرجيم عند الغيظ متفق عليه من حديث سليمان بن صرد قال كنت جالساً مع النبي ﷺ ورجلان يستبان فأحدهما أحر وجهه وانفخ أوداجه الحديث وفيه لوقال أعوذ بالله من الشيطان الرجيم لذهب عنه ما يجد فقالوا له ان النبي ﷺ قال تعوذ بالله من الشيطان الرجيم الحديث (٣) حديث كان إذا غضبت عائشة أخذت بها وقال يا عو يش قولي اللهم رب النبي محمد اغفر لي ذنبي وأذهب غيظ قلبي الحديث ابن

حائشة أخذ بها فقال يا عويش قولي اللهم رب النبي محمد اغفر لي ذنبي وأذهب غيظ قلبي وأجرني من مضلات
الفتن فيستحب أن تقول ذلك فان لم يزل بذلك فاجلس ان كنت قائماً واضطجع ان كنت جالساً واقرب من
الارض التي منها خلقت لتعرف بذلك ذل نفسك واطلب بالجلوس والاضطجاع السكون فان سبب الغضب
الحرارة وسبب الحرارة الحركة فقد قال رسول الله ﷺ (١) ان الغضب جرة توقد في القلب ألم تروا الى انتفاخ
أوداجه وحرمة عينيه فاذا وجد أحدكم من ذلك شيئاً كان قائماً فليجلس وان كان جالساً فليتم فان لم يزل ذلك
فليتوضأ بالماء البارد أو يغتسل فان النار لا يطفئها الا الماء فقد قال رسول الله ﷺ (٢) اذا غضب أحدكم فليتوضأ بالماء فانما
الغضب من النار وفي رواية ان الغضب من الشيطان وان الشيطان خلق من النار وانما تطفأ النار بالماء فاذا غضب
أحدكم فليتوضأ وقال ابن عباس (٣) قال رسول الله ﷺ اذا غضبت فاسكت وقال أبو هريرة (٤) كان رسول
الله ﷺ اذا غضب وهو قائم جلس واذا غضب وهو جالس اضطجع فيذهب غضبه وقال أبو سعيد الخدري
قال النبي ﷺ (٥) ألا ان الغضب جرة في قلب ابن آدم ألا ترون الى حرمة عينيه وانتفاخ أوداجه فمن وجد
من ذلك شيئاً فليصق خده بالارض وكان هذا إشارة إلى السجود وتمكين أعز الاعضاء من أذل المواضع وهو
التراب لتستشعر به النفس الذل وتذيل به العزة والزهو الذي هو سبب الغضب وروى أن عمر غضب يوماً فدعا
بماء فاستنشق وقال ان الغضب من الشيطان وهذا يذهب الغضب وقال عروة بن محمد لما استعملت على اليمن قال لي
أي أوليت قلت نعم قال فاذا غضبت فانظر الى السماء فوقك والى الارض تحتك ثم عظم خالفهما وروى ان أباذر
قال لرجل يا ابن الحمراء في خصومة بينهما فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال (٦) يا أباذر بلغني انك اليوم عيرت
أخاك بأمه فقال نعم فانطلق أبوذر ليرضى صاحبه فسبقه الرجل فسلم عليه فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فقال
يا أباذر ارفع رأسك فانظر ثم اعلم انك لست بأفضل من أحمريها ولا أسود إلا أن تفضله بعمل ثم قال اذا غضبت
فان كنت قائماً فاقعد وان كنت قاعداً فانكس وان كنت متكئاً فاضطجع وقال المعتز بن سليمان كان رجل
من كان قبلكم يغضب فيشتد غضبه فكتب ثلاث صحائف وأعطى كل صحيفة رجلاً وقال للاول اذا غضبت
فاعطني هذه وقال للثاني اذا سكن بعض غضبي فاعطني هذه وقال للثالث اذا ذهب غضبي فاعطني هذه فاشتد
غضبه يوماً فاعطى الصحيفة الاولى فاذا فيها ما أنت وهذا الغضب إنك لست بأله إنما أنت بشر يوشك أن

السني في اليوم والليلة من حديثها وتقدم في الاذكار والدعوات (١) حديث ان الغضب جرة توقد في القلب
الحديث الترمذي من حديث أبي سعيد دون قوله وقد تقدم ورواه بهذه اللفظة البيهقي في الشعب (٢)
حديث اذا غضب أحدكم فليتوضأ بالماء البارد الحديث أبو داود من حديث عطية السعدي دون قوله بالماء البارد
وهو بلفظ الرواية الثانية التي ذكرها المصنف وقد تقدم (٣) حديث ابن عباس اذا غضبت فاسكت احمد وابن
أبي الدنيا والطبراني واللفظ لهما والبيهقي في شعب الايمان وفيه ليث بن أبي سليم (٤) حديث أبي هريرة كان
اذا غضب وهو قائم جلس واذا غضب وهو جالس اضطجع فيذهب غضبه ابن أبي الدنيا وفيه من لم يسم ولا احمد
باسناد جيد في اثناء حديث فيه وكان أبوذر قائماً فجلس ثم اضطجع فقيل له لم جلست ثم اضطجعت فقال ان
رسول الله ﷺ قال لنا اذا غضب أحدكم وهو قائم فليجلس فان ذهب عنه الغضب والا فليضطجع والمرفوع
عند أبي داود وفيه عندهما نقطاً سقط منه أبو الاسود (٥) حديث أبي سعيد ألا ان الغضب جرة في قلب ابن آدم
الحديث الترمذي وقال حسن (٦) حديث أبي ذر أنه قال لرجل يا ابن الحمراء في خصومة بينهما فبلغ ذلك النبي
ﷺ الحديث وفيه فقال يا أباذر ارفع رأسك فانظر الحديث وفيه ثم قال اذا غضبت الى آخره ابن أبي الدنيا في
العمود ودم الغضب باسناد صحيح وفي الصحيحين من حديثه قال كان بيني وبين رجل من اخواني كلام وكانت
أمه أعجمية فعيرته بأمه فشكاني الى النبي ﷺ فقال يا أباذر انك إمروء فبك جاهلية ولا أحمد أنه ﷺ قال له
انظر فانك لست بخير من أحمرو ولا أسود إلا أن تفضله بتقوى ورجاله ثقات

الشرع ولا ينكره
عليه أن يتكلم
بكلمة غيبة بخرب
بهادينه وكل ذلك
من قلة العلم وترك
التأديب بصحبة
الصادقين من العلماء
الراسخين وكأوا
يكرهون كثرة
الدلك في الاستبراء
لأنه ربما يسترخي
العرق ولا يمسك
البول ويتولد منه
القطر المنسوط
(ومن حكايات)
المتصوفة في الوضوء
والطهارات ان أبا
عمر والزجاجي
جاور بمكة ثلاثين
سنة وكان لا يتغوط
في الحرم ويخرج
إلى الحل وأقل
ذلك فرسخ (وقيل)
كان بعضهم على وجه
قرح لم يندمل انقي
عشرة سنة لأن الماء
كان تضره وكان مع
ذلك لا يدع تجديد
الوضوء عند كل
فريضة وبعضهم
نزل في عينه الماء
فحملوا اليه المداوي
وبذلوا له مالا كثيراً

يا كل بعضك بعضا فسكن بعض غضبه فأعطى الثانية فإذا فيها ارحم من في الأرض يرحمك من في السماء فأعطى الثالثة فإذا فيها خذ الناس بحق الله فإنه لا يصلحهم إلا ذلك أي لا تعطل الحدود * وغضب المهدي على رجل فقال شبيب لا تغضب الله بأشد من غضبه لنفسه فقال خلوا سبيله ﴿ فضيلة كظم الغيظ ﴾ قال الله تعالى والكافين الغيظ وذ ك ذلك في معرض المدح وقال رسول الله ﷺ (١) من كف غضبه كف الله عنه عذابه ومن اعتذر إلى ربه قبل الله عذره ومن خزن لسانه ستر الله عورته وقال ﷺ (٢) أشدكم من غلب نفسه عند الغضب وأحكم من عفا عند القدرة وقال ﷺ (٣) من كظم غيظا ولو شاء أن يمضيه لمضاه ملا الله قلبه يوم القيامة رضا وفي رواية ملا الله قلبه أمنا وإيمانا وقال ابن عمر قال رسول الله ﷺ (٤) ما جرع عبد جرعة أعظم أجرا من جرعة غيظ كظمها ابتغاء وجه الله تعالى وقال ابن عباس رضي الله عنهما (٥) قال ﷺ ان لجهنم بابا لا يدخله إلا من شقى غيظه بمعصية الله تعالى وقال ﷺ (٦) ما من جرعة أحب إلى الله تعالى من جرعة غيظ كظمها عبد وما كظمها عبد إلا ملا الله قلبه إيمانا وقال ﷺ (٧) من كظم غيظا وهو قادر على أن ينفعه دماه الله على رؤس الخلائق ويخيره من أي الحور شاء (الآثار) قال عمر رضي الله عنه من اتقى الله لم يشف غيظه ومن خاف الله لم يفعل ما يشاء ولولا يوم القيامة لكان غير ماترون وقال لقمان لابنه يا بني لا تذهب ماء وجهك بالمسألة ولا تشف غيظك بغضب حتك واعرف قدرك تنعمك معيشتك وقال أيوب حلم ساعة يدفع شرا كثير واجتمع سفيان الثوري وأبو خزيمه الأيربوعي والفضيل بن عياض فتذاكروا الزهد فأجمعوا على أن أفضل الأعمال الحلم عند الغضب والصبر عند الجزع وقال رجل لعمر رضي الله عنه والله ما تقضى بالعدل ولا تعطى الجزل فغضب عمر حتى عرف ذلك في وجهه فقال له رجل يا أمير المؤمنين ألا نسمع أن الله تعالى يقول خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهل فها من الجاهل فقال عمر صدقت فكأنما كانت ناراً فاطفئت وقال مجدي بن كعب ثلاث من كن فيه استكمل الإيمان بالله إذا رضى لم يدخله رضا في الباطل وإذا غضب لم يخرج به غضبه عن الحق وإذا قدر لم يتناول ما ليس له وجاء رجل إلى سلمان فقال يا عبد الله أوصني قال لا تغضب قال لا أقدر قال فان غضبت فأمسك لسانك ويديك

﴿ فضيلة كظم الغيظ ﴾

(١) حديث من كف غضبه كف الله عنه عذابه الحديث الطبراني في الأوسط والبيهقي في شعب الإيمان واللفظ له من حديث أنس باسناد ضعيف ولا بن أبي الدنيا من حديث ابن عمر من ملك غضبه وقاه الله عذابه الحديث وقد تقدم في آفات اللسان (٢) حديث أشدكم من ملك نفسه عند الغضب وأحكم من عفا عند القدرة ابن أبي الدنيا من حديث علي بسند ضعيف والبيهقي في الشعب بالسطر الأول من رواية عبد الرحمن بن عجلان مرسل باسناد جيد وللزار والطبراني في مكارم الأخلاق واللفظ له من حديث أشدكم أم ملككم لنفسه عند الغضب وفيه عمران القطان مختلف فيه (٣) حديث من كظم غيظا ولو شاء أن يمضيه أمضاه ملا الله قلبه يوم القيامة رضا وفي رواية أمنا وإيمانا بن أبي الدنيا بالرواية الأولى من حديث ابن عمر وفيه سكن بن أبي سراج تكلم فيه ابن حبان وأبو داود والرواية الثانية من حديث رجل من أبناء أصحاب النبي ﷺ عن أبيه ورواه ابن أبي الدنيا من حديث أبي هريرة وفيه من لم يسم (٤) حديث ابن عمر ماجرع عبد جرعة أعظم أجرا من جرعة غيظ كظمها ابتغاء وجه الله ابن ماجه (٥) حديث ابن عباس ان لجهنم بابا لا يدخل منه إلا من شقى غيظه بمعصية الله تقدم في آفات اللسان (٦) حديث ما من جرعة أحب إلى الله تعالى من جرعة غيظ كظمها عبد وما كظمها عبد إلا ملا الله قلبه إيمانا بن أبي الدنيا من حديث ابن عباس وفيه ضعف ويثلق من حديث ابن عمر وحديث الصحابي الذي لم يسم وقد تقدم (٧) حديث من كظم غيظا وهو قادر على أن ينفعه دماه الله على رؤس الخلائق حتى يخيره من أي الحور شاء تقدم في آفات اللسان

ليداويه فقال
المداوي يحتاج إلى
ترك الوضوء أيا ما
ويكون مستلقيا
على قفاه فلم يفعل
ذلك واختار ذهاب
بصره على ترك
الوضوء

﴿ الباب السادس ﴾
والثلاثون في فضيلة
الصلاة وكبر شأنها
(روى) عن عبد الله
ابن عباس رضي الله
عنهما أنه قال قال
رسول الله صلى الله
عليه وسلم لما خلق
الله تعالى جنة عدن
وخلق فيها ملاعين
رأت ولا أذن سمعت
ولا خطر على قلب
بشر قال لها تكلمي
فقلت قد أفلح
المؤمنون الذين هم
في صلاتهم خاشعون
ثلاثا وشهد القرآن
الحجيد بالفلاح
للمصلين وقال
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
أتاني جبرائيل
لدلوك الشمس

العباس الخليلي
قال أنا أبو سعيد
الفرخزادي قال
أنا أبو اسحق
أحمد بن محمد قال
أنا أبو القاسم
الحسن بن محمد بن
الحسن قال أنا أبو
زكريا يحيى بن
محمد العنبري قال
أنا جعفر بن أحمد
ابن الحافظ قال أنا
أحمد بن نصير قال
أنا آدم بن أبي
إياس عن ابن
سمعان عن
العلاء بن عبد
الرحمن عن أبيه
عن أبي هريرة
رضي الله عنه
أن النبي ﷺ
قال يقول الله
عز وجل قسمت
الصلاة بيني وبين
عبدى نصفين
فاذا قال العبد
بسم الله الرحمن
الرحيم قال الله
عز وجل مجدني
عبدى فاذا قال
الحمد لله رب العالمين
قال الله تعالى
حمدني عبدى
فاذا قال الرحمن
الرحيم قال الله

سلاما قال حماد ان جهل عليهم لم يجهلوا وقال عطاء بن أبي رباح يمشون على الأرض هونا أي حلهما وقال ابن أبي
حبيب في قوله عز وجل وكهلا قال الكهل منتهى الحلم وقال مجاهد واذا امر وأبالغومروا كراما أي اذا أودوا
صفحوا (١) وروى أن ابن مسعود مر بلغومرضا فقال رسول الله ﷺ أصبح ابن مسعود وأمسى كريمة
ثم تلا إبراهيم بن مشيرة وهو الراوى قوله تعالى واذا امر وأبالغومروا كراما وقال النبي ﷺ (٢) اللهم
لا يدركنى ولا أدرك زمانا لا يتبعون فيه العلم ولا يستحيون فيه من الحلم قلوبهم قلوب العجم وألستهم
السنة العرب وقال ﷺ (٣) ليسلبنى منكم ذوا الأحلام والنهى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم
ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم وإياكم وهشات الأسواق وروى أنه وفد على النبي ﷺ الأشج فأنشج فاحتله
ثم عقلها وطرح عنه ثوبين كانا عليه وأخرج من العيبة ثوبين حسنين فلبسهما وذلك بعين رسول الله ﷺ
يرى ما يصنع ثم أقبل يمشى الى رسول الله ﷺ فقال عليه السلام (٤) ان فيك يا أشج خلقين
يحبهما الله ورسوله قال ما هما بأى أنت وأمى يا رسول الله قال الحلم والأناة فقال خلطان تخلقتهما أو خلطان
جلبت عليهما فقال بل خلطان جبلت الله عليهما فقال الحمد لله الذى جبلنى على خلقين يحبهما الله ورسوله وقال
ﷺ (٥) ان الله يحب الحلم الحى الغنى المتعفف أبا العيال التقي ويغض الفاحش البذى السائل الملحف
الغنى وقال ابن عباس (٦) قال النبي ﷺ ثلاثا من لم تكن فيه واحدة منهن فلا تعدوا بشيء من عمله تقوى
تجزه عن معاصي الله عز وجل وحلم يكف به السفه وخلق يعش به فى الناس وقال رسول الله ﷺ (٧) اذا
جمع الله الخلائق يوم القيامة نادى مناد أين أهل الفضل فيقوم ناس وهم يسير فينطلقون سراطا الى الجنة
فتلقاهم الملائكة فيقولون ان انتم سرابا الى الجنة فيقولون نحن أهل الفضل فيقولون لهم ما كان فضلكم
فيقولون كنا اذا ظلمنا صبرنا واذا أسىء إلينا عفونا واذا جهل علينا حلمنا فيقال لهم ادخلوا الجنة فتم أجر
العاملين (الآثار) قال عمر رضي الله عنه تعلموا العلم وتعلموا العلم السكينة والحلم وقال على رضي الله عنه ليس الخير
أن يكثر مالك وولدك ولكن الخير أن يكثر علمك ويعظم حلمك وأن لا تباهى الناس بعبادة الله واذا أحسنت
حمدت الله تعالى واذا أسأت استغفرت الله تعالى وقال الحسن اطلبوا العلم وزينوه بالوقار والحلم وقال أكرم بن
صيفى دطامة العقل الحلم وجماع الأمر الصبر وقال أبو الدرداء أدركت الناس ورقا لا شوك فيه فأصبحوا شوكا لا
ورق فيه ان عرفتهم قد دوك وان تركتهم لم يتركوك قالوا كيف نصنع قال تقرضهم من عرضك ليوم فقرك وقال
على رضي الله عنه ان أول ما عوض الحلم من حلمه أن الناس كلهم أعوانه على الجاهل وقال معاوية رحمه الله تعالى
لا يبلغ العبد مبلغ الرأى حتى يغلب حلمه جملة وصبره شهوته ولا يبلغ ذلك الا بقوة العلم وقان معاوية لعمر وابن
الاهتم أى الرجال أشجع قال من رد جملة بحلمه قال أى الرجال أسخى قال من بذل ديناه لصالح دينه وقال أنس

(١) حديث أن ابن مسعود مر بلغومرضا فقال النبي ﷺ أصبح ابن مسعود وأمسى كريمة ابن المبارك فى البر
والصلة (٢) حديث اللهم لا يدركنى ولا أدرك زمانا لا يتبعون فيه العلم ولا يستحيون فيه من الحلم الحديث أحمد
من حديث سهل بن سعد بسند ضعيف (٣) حديث ليسلبنى منكم ذوا الأحلام والنهى الحديث مسلم من حديث
ابن مسعود قوله ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم ففى عند أبي داود والترمذى وحسنه وهى عند مسلم فى حديث
آخر لابن مسعود (٤) حديث يا أشج ان فيك خصلتين يحبهما الله الحلم والأناة الحديث متفق عليه (٥) حديث
ان الله يحب العلى الغنى المتعفف الحديث الطبرانى من حديث سعدان الله يحب العبد التقي الغنى الحقى
(٦) حديث ابن عباس ثلاثة من لم تكن فيه واحدة منهن فلا تعدن بشيء من عمله أبو نعيم فى كتاب الايجاز باسناد
ضعيف والطبرانى من حديث أم سلمة باسناد لين وقد تقدم فى آداب الصحبة (٧) حديث اذا جمع الخلائق نادى
مناد أين أهل الفضل فيقوم ناس الحديث وفيه اذا جهل علينا حلمنا الليهقى فى شعب الايمان من رواية عمرو بن
شعيب عن أبيه عن جده قال الليهقى فى استاده ضعف

ابن مالك في قوله تعالى ﴿فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾ إلى قوله عظيم هو الرجل يشتمه أخوه فيقول ان كنت كاذباً فغفر الله لك وان كنت صادقاً فغفر الله لي وقال بعضهم شتمت فلاناً من أهل البصرة فحلم على فاستعبدني بهازمانا وقال معاوية لعرابة بن أوس بم سدت قومك يا عرابة قال يا أمير المؤمنين كنت أحلم عن جاهلهم وأعطى سائلهم وأسعى في حوائجهم فمن فعل فعلى فهو مثلي ومن جاوزني فهو أفضل مني ومن قصر عني فانا خير منه وسب رجل ابن عباس رضي الله عنهما فلما فرغ قال يا عكرمة هل للرجل حاجة فنقضت بها فنكس الرجل رأسه واستحى وقال رجل لعمر بن عبد العزيز أشهد أنك من الناسقين فقال ليس تقبل شهادة تك وعن علي بن الحسين بن علي رضي الله عنهم أنه سب رجل فرمى إليه بنخميصه كانت عليه وأمره بألف درهم فقال بعضهم جمع له خمس خصال محمودية الحلم واسقاط الأذى وتخليص الرجل مما يبعد من الله عز وجل وحمله على الندم والتوبة ورجوعه إلى مدح بعد الذم اشترى جميع ذلك بشيء من الدنيا يسير وقال رجل لجعفر بن محمد أنه قد وقع بيني وبين قوم منازعة في أمرواني أريد أن أتركه فأخشي أن يقال لي ان تركك له ذل فقال جعفر إنما الذليل الظالم وقال الخليل بن أحمد كان يقال من أساء فاحسن إليه فقد جعل له حاجز من قلبه يرد عنه عن مثل أساءته وقال الاحنف ابن قيس لست بحليم ولكنني أنحلم وقال وهب بن منبه من يرحم برحم ومن يصمت يسلم ومن يجمل يغلب ومن يعجل يخطئ ومن يحرص على الشر لا يسلم ومن لا يدع المراء يشتم ومن لا يكره الشر يأنم ومن يكره الشر يعصم ومن يتبع وصية الله يحفظ ومن يحذر الله يأمن ومن يتول الله ينجح ومن لا يسأل الله يفقر ومن يأمن مكر الله ينجح ومن يستعين بالله يظفر وقال رجل لمالك بن دينار بلغني أنك ذكرتني بسوء قال أنت إذا أكرم على من تقسى أني إذا فعلت ذلك أهديت لك حسناً وقال بعض العلماء الحلم أرفع من العقل لأن الله تعالى تسمى به وقال رجل لبعض الحكماء والله لا سب لك سباً يدخل معك في قبرك فقال معك يدخل لامي ومر المسيح بن مريم عليه الصلاة والسلام يقوم من اليهود فقالوا له شراً فقال لهم خيراً فقل له انهم يقولون شراً وأنت تقول خيراً فقال كل ينفق مما عنده وقال لقمان ثلاثة لا يعرفون الا عند ثلاثة لا يعرف الحلم الا عند الغضب ولا الشجاع الا عند الحرب ولا الأخ الا عند الحاجة اليه ودخل على بعض الحكماء يدق له فقدم اليه طعاماً فخرجت امرأة الحكميم وكانت سبته الخلق فرفعت المائدة وأقبلت على شتم الحكميم فخرج الصديق مغضباً فتنبّه الحكميم وقال له تذكر يوم كنا في منزلك نطعم فسقطت دجاجة على المائدة فأفسدت ما عليها فلم يغضب أحد منا قال نعم قال فاحسب أن هذه مثل تلك الدجاجة فسرى عن الرجل غضبه وانصرف وقال صدق الحكميم الحلم شفاء من كل ألم وضرب رجل قدم حكيم فأوجعه فلم يغضب فقل له في ذلك فقال أقمته مقام حجر تعثرت به فذبحت الغضب وقال مجاهد والوراق

سألزم نفسي الصنف عن كل مذهب * وان كثرت منه على الجرائم
وما الناس الا واحد من ثلاثة * شريف ومشروف ومثل مقاوم
فأما الذي فوق فأعرف قدره * وأتبع فيه الحق والحق لازم
وأما الذي دوني فأن قال صنت عن * اجابه عرضي وان لام لائم
وأما الذي مثلي فأن زل أو هفا * تفضلت ان الفضل بالحلم حاكم

﴿ بيان القدر الذي يجوز الا نتصار والتشفي به من الكلام ﴾

اعلم أن كل ظلم صدر من شخص فلا يجوز مقابلة بمثله فلا يجوز مقابلة الغيبة بالغيبة ولا مقابلة التجسس بالتجسس ولا السب بالسب وكذلك سائر المعاصي وإنما القصاص والغرامة على قدر ما ورد الشرع به وقد فصلناه في الفقه وأما السب فلا يقابل بمثله اذ قال رسول الله ﷺ (١) ان امرؤ عيرك بما فيك فلا تعيره بما فيه وقال المستبان

(١) حديث ان امرؤ عيرك بما فيك فلا تعيره بما فيه أحمد من حديث جابر بن مسلم وقد تقدم

تعالى أثنى على
عبدى فاذا قال
مالك يوم الدين
قال فوض الى
عبدى فاذا قال
إياك نعبد وإياك
نستعين قال هذا
بينى وبين عبدى
فاذا قال اهدنا
الصراط المستقيم
صراط الذين
أنعت عليهم
غير المغضوب
عليهم ولا الضالين
قال الله تعالى هذا
لعبدى ولعبدى
ماسأل فالصلاة
صلة بين الرب
والعبد وما كان
صلة بينه وبين
الله فحق العبد أن
يكون خاشعاً
لصولة الربوبية
على العبودية وقد
ورد أن الله تعالى
إذا تجلى لشيء خضع
له ومن يتحقق
بالصلاة في الصلاة
تألمع له طوالع التجلى
فيتخشع والفلاح
للذين هم في صلاتهم
خاشعون وباتقاء
الخشوع ينتفى الفلاح
وقال الله تعالى

ما قال فهو على البادئ مالم يعتد المظلوم وقال ^(١) المستبان شيطانان يتهاثران وشتم رجل ^(٢) أبا بكر الصديق رضي الله عنه وهو ساكت فلما ابتداء ينتصر منه قام رسول الله ﷺ فقال أبو بكر انك كنت ساكتا لما شتمني فلما تكلمت قتلت قال لأن الملك كان يجيب عنك فلما تكلمت ذهب الملك وجاء الشيطان فلم أكن لا جالس في مجلس فيه الشيطان وقال قوم تجوز المقاتلة بما لا كذب فيه وانما نهى رسول الله ﷺ عن مقابلة التعبير بمثله نهى تنزيهه والا فضل تركه ولكنه لا يصح به والذي يرخص فيه أن تقول من أنت وهل أنت الامن بنى فلان كما قال سعد لابن مسعود وهل أنت الامن بنى هذيل وقال ابن مسعود وهل أنت الامن بنى أمية ومثله قوله يا أحمق قال مطرف كل الناس أحمق فيما بينه وبين ربه الا أن بعض الناس أقل حماقة من بعض وقال ابن عمر ^(٣) في حديث طويل حتى ترى الناس كلهم حتى في ذات الله تعالى وكذلك قوله يا جاهل اذ ما من أحد الا وفيه جهل فقد آذاه بما ليس بكذب وكذلك قوله ياسي الخلق باصفيق الوجه يا ثلابل الاعراض وكان ذلك فيه وكذلك قوله لو كان فيك حياة لا تكلمت وما أحقرك في عيني بما فعلت وأخزأك الله وانتقم منك فاما النسيمة والغيبة والكذب وسب الوالدين فحرام بالاتفاق لما روي انه كان بين خالد بن الوليد وسعد كلام فذكر رجل خالدا عند سعد فقال سعد ما ان ما بيننا لم يبلغ ديننا يعني أن يأثم بعضنا في بعض فلم يسمع السوء فكيف يجوز له أن يقول والدليل على جواز ما ليس بكذب ولا حرام كالنسبة الى الزنا والفحش والسب ما روت عائشة رضي الله عنها ^(٤) ان أزراج النبي ﷺ أرسلن اليه قاطمة فجاءت فقالت يا رسول الله أرسلني اليك أزواجك يسألك العدل في ابنة أبي قحافة والنبي ﷺ قائم فقال يا بنية أتجيبين ما أحب قالت نعم قال فآحي هذه فرجعت اليهن فآخبرتهن بذلك فقلن ما أغنيت عنا شيئا فأرسلن زينب بنت جحش قالت وهي التي كانت تساميني في الحب فجاءت فقالت بنت أبي بكر وبنت أبي بكر فما زالت تذكرني وأنا ساكتة أتنظر أن يأذن لي رسول الله ﷺ في الجواب فأذن لي فسببتها حتى جف لساني فقال النبي ﷺ كلا انها ابنة أبي بكر يعني انك لا تقاومينها في الكلام قط وقولها سببتها ليس المراد به الفحش بل هو الجواب عن كلامها بالحق ومقايلته بالصدق وقال النبي ﷺ ^(٥) المستبان ما قاله فعلى البادئ منهما حتى يعتدى المظلوم فأنبت للمظلوم انتصارا الى أن يعتدى فهذا القدر هو الذي أباحه هؤلاء وهو رخصة في الايذاء جزاء على ايذائه السابق ولا تبعد الرخصة في هذا القدر ولكن الا فضل تركه فانه يحمره الى ما وراءه ولا يمكنه الاقتصار على قدر الحق فيه والسكوت عن أصل الجواب لعله أيسر من الشروع في الجواب والوقوف على حد الشرع فيه ولكن من الناس من لا يقدر على ضبط نفسه في فورة الغضب ولكن يعود سرعيا ومنهم من يكف نفسه في الابتداء ولكن يحقد على الدوام والناس في الغضب أربعة فبعضهم كالخلقاء سريع الوقود سريع الخمود وبعضهم كالغضا بطيء الوقود بطيء الخمود وهذا هو بطيء الوقود سريع الخمود وهو الاحمد مالم ينته الى فتور الحمية والغيرة وبعضهم سريع الوقود بطيء الخمود وهذا هو سريع الوقود بطيء الخمود ^(٦) المؤمن سريع الغضب سريع الرضا فهذه تلك وقال الشافعي رحمه الله من استغضب فلم يغضب فهو حمار ومن استرضى فلم يرض فهو شيطان وقد قال أبو سعيد الخدري ^(٧) قال رسول الله ﷺ ألا ان

(١) حديث المستبان شيطانان يتهاثران تقدم (٢) حديث شتم رجل أبا بكر رضي الله عنه وهو ساكت فلما ابتداء ينتصر منه قام رسول الله ﷺ الحديث أبو داود ومن حديث أبي هريرة متصل ومروسل قال البخاري المرسل أصح (٣) حديث ابن عمر في حديث طويل حتى ترى الناس كأنهم حتى في ذات الله عز وجل تقدم في العلم (٤) حديث عائشة ان أزواج النبي ﷺ أرسلن قاطمة فقالت يا رسول الله أرسلني أزواجك يسألك العدل في ابنة أبي قحافة حديث الحديث رواه مسلم (٥) حديث المستبان ما قاله فعلى البادئ الحديث رواه مسلم وقد تقدم (٦) حديث المؤمن سريع الغضب سريع الرضا تقدم (٧) حديث أبي سعيد الخدري ألا ان بني آدم خلقوا على طبقات الحديث تقدم

وأقم الصلاة
لذكرى وإذا
كانت الصلاة
للذكر كيف يقع
فيها النسيان قال
الله تعالى لا تقربوا
الصلاة وأنتم
سكارى حتى
تعلموا ما تقولون
فمن قال ولا يعلم
ما يقول كيف
يصلي وقد نهاه
الله عن ذلك
قال سكران يقول
الشيء لا بحضور
عقل والغافل
يصلي لا بحضور
عقل فهو كسكران
وقيل في غرائب
التفسير في قوله
تعالى فاخلع نعليك
انك بالوادي
المقدس طوى
قيل نعليك همك
بأمر أنك وغنمك
قالاهم بغير الله
تعالى سكر في
الصلاة وقيل
كان أصحاب رسول
الله ﷺ يرفعون
أبصارهم الى
السماء في الصلاة
وينظرون يمينا
وشمالا فلما نزلت

بنى آدم خلقوا على طبقات شتى فمنهم بطيء الغضب سريع النوى ومنهم سريع الغضب سريع النوى فذلك بتلك ومنهم سريع الغضب بطيء النوى ألا وإن خيرهم البطيء الغضب السريع النوى وشرهم السريع الغضب البطيء النوى ولما كان الغضب يهيج ويؤثر في كل إنسان وجب على السلطان أن لا يعاقب أحدا في حال غضبه لأنه ربما يعمد إلى الواجب ولا نهرا بما يكون متغيظا عليه فيكون متشغيا لغيظه ومرتبا نفسه من ألم الغيظ فيكون صاحب حظ فيلبي أن يكون انتقامه وانتصاره لله تعالى لا لنفسه * ورأى عمر رضي الله عنه سكران فأراد أن يأخذه ويمزقه فشتبه السكران فرجع عمر فقيل له يا أمير المؤمنين لما شتمك تركته قال لأنه أغضبني ولو عزرتة لكان ذلك لغضبي لنفسى ولم أحب أن أضرب مسلما حمية لنفسى وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله لرجل أغضبه لولا أنك أغضبتني لعاقبتك

(القول في معنى الحقد وتأثيره وفضيلة العفو والرفق)

اعلم أن الغضب إذا لم يظلمه لعجز عن التشفى في الحال رجع إلى الباطن واحتقن فيه فصار حقدًا ومعنى الحقد أن يلزم قلبه استثقاله والبغضة له والنفاذ عنه وأن يدوم ذلك ويبقى وقد قال صلى الله عليه وسلم (١) المؤمن ليس بحقد فالحقد ثمرة الغضب والحقد يثمر ثمانية أمور الأول الحسد وهو أن يحملك الحقد على أن تمنى زوال النعمة عنه فتتم بنعمة أن أصابها وتسرى بمصيبة أن نزلت به وهذا من فعل المنافقين وسيأتي ذمهم أن شاء الله تعالى * الثاني أن تزيد على إضرار الجسد في الباطن فتشمت بما أصابه من البلاء * الثالث أن تهجره وتصارمه وتقطع عنه وأن طلبك وأقبل عليك * الرابع وهو دونه أن تعرض عنه استصغارا له * الخامس أن تتكلم فيه بما لا يحل من كذب وغيبة وإفشاء سر وهتك ستر وغيره * السادس أن تحاكيه استهزاء به وسخرية منه * السابع إيذاؤه بالضرب ولم يؤلم بدنه * الثامن أن تمنعه حقه من قضاء دين أو صلة رحم أو ورد مظلمة وكل ذلك حرام وأقل درجات الحقد أن يترز من الآفات الثمانية المذكورة ولا يخرج بسبب الحقد إلى ما تعصى الله به ولكن تستثقله في الباطن ولا تنهى قلبك عن بغضه حتى تمتنع عما كنت تطوع به من البشاشة والرفق والعناية والقيام بحاجاته والمجالسة معه على ذكر الله تعالى والمعاونة على المنفعة له أو بترك الدماء له والثناء عليه أو التحريض على بره ومواساته فهذا كله مما ينقص درجتك في الدين ويحول بينك وبين فضل عظيم وثواب جليل وإن كان لا يعرضك لعقاب الله (٢) ولما حلف أبو بكر رضي الله عنه أن لا ينفق على مسطح وكان قريبه لسكونه تكلم في واقعة الأفك نزل قوله تعالى ولا تأتوا أولئك أو لولا الفضل منكم إلى قوله ألا تحبون أن يغفر الله لكم فقال أبو بكر نعم نحب ذلك وعاد إلى الاتفاق عليه والأولى أن يبقى على ما كان عليه فإن أمكنه أن يزيد في الإحسان مجاهدة للنفس وأرضا للشيطان فذلك مقام الصديقين وهو من فضائل أعمال المقرين فللمحقود ثلاثة أحوال عند القدرة أحدها أن يستوفي حقه الذي يستحقه من غير زيادة ونقصان وهو العدل * الثاني أن يحسن فيه بالعفو والصلة وذلك هو الفضل * الثالث أن يظلمه بما لا يستحقه وذلك هو الجور وهو اختيار الأراذل والثاني هو اختيار الصديقين والأول هو منتهى درجات الصالحين ولندكر الآن فضيلة العفو والإحسان

(فضيلة العفو والإحسان)

اعلم أن العفو أن يستحق حقا فيسقطه ويرى عنه من قصاص أو غرامة وهو غير الحسم وكظم الغيظ فذلك أفردناه قال الله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وقال الله تعالى وإن تعفوا أقرب للتقوى * وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) ثلاث والذي نفسي بيده لو كنت حلاقا لحقت عليهن ما نقص مال من صدقة

(فضيلة العفو)

(١) حديث المؤمن ليس بحقد (٢) حديث لما حلف أبو بكر أن لا ينفق على مسطح نزل قوله تعالى ولا تأتوا أولئك أو لولا الفضل منكم الآية متفق عليه من حديث عائشة (٣) حديث ثلاث والذي نفسي بيده إن كنت

الذين هم في صلاتهم خاشعون جعلوا وجوههم حيث يسجدون وما روى بعد ذلك أحد منهم ينظر إلا إلى الأرض وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن العبد إذا قام إلى الصلاة فإنه بين يدي الرحمن فإذا التفت قال له الرب إلى من تلتفت إلى من هو خير لك مني ابن آدم أقبل إلى فأخبر لك بمن تلتفت إليه وأبصر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يبعث بلحيته في الصلاة فقال لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صليت فصل صلاة مودع فالمصلي سائر إلى الله تعالى بقلبه يودع هواه وديناه وكل شيء

سواء والصلاة في اللغة هي الدعاء فكان المصلي يدعو الله تعالى بجميع جوارحه فصارت أعضاؤه كلها ألسنة يدعو بها ظاهرا وباطنا ويشارك الظاهر الباطن بالتضرع والتقلب والحيات في تمقلات متضرع سائل محتاج فإذا دعا بكنيته أجابه مولاه لأنه وعده فقال ادعوني أستجب لكم كان خالدا لربى يقول عجبت لهذه الآية ادعوني أستجب لكم أمرم بالدعاء ووعدهم بالإجابة ليس بينهما شرط والاستجابة والإجابة هي تقود دعاء العبد فان الداعي الصادق العالم بمن يدعو به بنور يقينه فتخرق الحجب وتقف الدعوة بين يدي الله تعالى متقاضية للحاجة وخص الله تعالى هذه

فتصدقوا ولا عفارجل عن مظلمة يتنفي بها وجه الله الا زاده الله بها عزايوم القيامة ولا فتح رجل على نفسه باب مسألة إلا فتح الله عليه باب فقر وقال صلى الله عليه وسلم (١) التواضع لا يزيد العبد إلا رفعة فتواضعوا يرفعكم الله والعفو لا يزيد العبد إلا عزا فاعفوا يعزكم الله والصدقة لا تزيد المال إلا كثرة فتصدقوا يرحمكم الله وقالت عائشة رضي الله عنها (٢) ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم متصرا من مظلمة ظلمها قط ما لم يذهبك من محارم الله فإذا انتهك من محارم الله شيء كان أشد هم في ذلك غضبا وماخير بين أمرين إلا اختار أيسرهما ما لم يكن أثما وقال عقبة لقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فاجترته فأخذت بيده أو بدري فأخذ بيدي فقال (٣) يا عقبة ألا أخبرك بأفضل أخلاق أهل الدنيا والآخرة تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك وقال صلى الله عليه وسلم (٤) قال موسى عليه السلام يا رب أي عبادك أعز عليك قال الذي إذا قدر عفا وكذلك سئل أبو الدرداء عن أعز الناس قال الذي يعفو إذا قدر فاعفوا يعزكم الله وجاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم يشكو مظلمة فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يجلس وأراد أن يأخذه بمظلمته فقال له صلى الله عليه وسلم (٥) ان المظلومين هم المفلحون يوم القيامة فأبى أن يأخذها حين سمع الحديث وقالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من دعا على من ظلمه فقد انتصر وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) إذا بعث الله الخلائق يوم القيامة نادى مناد من تحت العرش ثلاثة أصوات يامعشر الموحدين ان الله قد عفا عنكم فليعف بعضكم عن بعض وعن أبي هريرة (٧) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة طاف بالبيت وصلى ركعتين ثم أتى الكعبة فأخذ بعضا في الباب فقال ما تقولون وما تظنون فقالوا نقول أخ وابن عم حلیم رحيم قالوا ذلك ثلاثا فقال صلى الله عليه وسلم أقول كما قال يوسف لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين قال فخرجوا كأنما نشروا من القبور فدخلوا في الاسلام وعن سهل بن عمرو قال (٨) لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وضع يديه على باب الكعبة والناس حوله فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ثم قال يامعشر قرئش ما تقولون وما تظنون قال قلت يا رسول الله تقول خير أو تظن خيرا أخ كريم

خالفا لحلف عليهن ما قصت صدقة من مال الحديث الترمذي من حديث أبي كبشة الأنماري ولمسلم وأبي داود نحوه من حديث أبي هريرة (١) حديث التواضع لا يزيد العبد إلا رفعة فتواضعوا يرفعكم الله الأصمغاني في الترغيب والترهيب وأبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس بسند ضعيف (٢) حديث عائشة ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم متصرا من مظلمة ظلمها قط الحديث الترمذي في الشمائل وهو عند مسلم بلفظ آخر وقد تقدم (٣) حديث عقبة بن عامر يا عقبة ألا أخبرك بأفضل أخلاق أهل الدنيا والآخرة تصل من قطعك الحديث ابن أبي الدنيا والطبراني في معارج الأخلق والبيهقي في الشعب باسناد ضعيف وقد تقدم (٤) حديث قال موسى يا رب أي عبادك أعز عليك قال الذي إذا قدر عفا الخرائطي في معارج الأخلق من حديث أبي هريرة وفيه أبي لهيفة (٥) حديث ان المظلومين هم المفلحون يوم القيامة وفي أوله قصة ابن أبي الدنيا في كتاب العفو من رواية أبي صالح الخنفي مرسل (٦) حديث أنس إذا بعث الله عز وجل الخلائق يوم القيامة نادى مناد من تحت العرش ثلاثة أصوات يامعشر الموحدين ان الله قد عفا عنكم فليعف بعضكم عن بعض أبو سعيد أحمد بن إبراهيم المقرئ في كتاب البصرة والتذكرة بلفظ ينادى مناد من بطنان العرش يوم القيامة يا أمة محمد ان الله تعالى يقول ما كان لي قبلكم فقد وهبته لكم وبقيت التبعات فتواهبوا وادخلوا الجنة برحمتي واسناده ضعيف ورواه الطبراني في الاوسط بلفظ نادى مناد يا أهل الجمع تباركوا المظالم بينكم وثوابكم على وله من حديث أم هانئ ينادى مناد يا أهل التوحيد ليعف بعضكم عن بعض وعلى النواب (٧) حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة طاف بالبيت وصلى ركعتين ثم أتى الكعبة فأخذ بعضا في الباب فقال ما تقولون الحديث رواه بن الجوزي في الوفاء من طريق بن أبي الدنيا وفيه ضعف (٨) حديث سهل بن عمرو لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وضع يده على باب

وابن عمر رحيم وقد قدرت فقال رسول الله ﷺ أقول كما قال أخي يوسف لا تتريب عليكم اليوم يغفر الله لكم
وعن أنس قال (١) قال رسول الله ﷺ اذا وقف العباد نادى مناد ليقم من أجره على الله فليدخل الجنة قيل
ومن ذا الذي له على الله أجر قال العاقلون عن الناس فيقوم كذا وكذا الفريد خلونها بغير حساب وقال ابن مسعود
(٢) قال رسول الله ﷺ لا ينبغي لوالي أمر أن يؤتى بحمد إلا أقامه والله عفو يحب العفو ثم قرأ وليعفوا
وليصنعوا الآية وقال جابر (٣) قال رسول الله ﷺ ثلاث من جاء بهن مع إيمان دخل من أي أبواب الجنة
شاء وزوج من الحور العين حيث شاء من أدى ديناً خفياً وقرأ في دبر كل صلاة قل هو الله أحد عشر مرات وعفا
عن قاتله قال أبو بكر أو أحدهما من يارسل الله قال أو أحدهما (الآثار) قال إبراهيم التيمي إن الرجل ليظلمني
فأرحمه وهذا أحسان وراء العفول أنه يشتغل قلبه بتعرضه لمعصية الله تعالى بالظلم وأنه يطالب يوم القيامة فلا
يكون له جواب وقال بعضهم إذا أراد الله أن يتحلف عبداً قبض له من يظلمه ويدخل رجل على عمر بن عبد العزيز
رحمه الله فجعل يشكو إليه رجلاً ظلمه ويقع فيه فقال له عمر إنك أن تلقى الله ومظلمتك كما هي خير لك من أن تلقاه
وقد اقتصصتها وقال يزيد بن ميسرة إن ظلمت تدعو على من ظلمك فإن الله تعالى يقول إن آخر يدعوك عليك بانك
ظلمته فإن شئت استجبنا لك وأجبنا عليك وإن شئت أخرت كما إلى يوم القيامة فيسمعك عفو ويوقل مسلم بن يسار
لرجل دعا على ظالمه كل الظالم إلى ظلمه فإنه أسرع إليه من دعائك عليه إلا أن يتداركه بعمل وقمن أن لا يفعل وعن
ابن عمر عن أبي بكر أنه قال بلغنا أن الله تعالى يأمر منادياً يوم القيامة فينادي من كان له عند الله شيء فليقم فيقوم
أهل العفو فيكافئهم الله بما كان من عفوهم عن الناس وعن هشام بن محمد قال أتى النعمان بن المنذر برجلين قد أذنب
أحدهما ذنباً عظيماً فعفا عنه والآخراً ذنباً خفيفاً فعاقبه وقال

تعفو الملوك عن العظماء * من الذنوب بفضلها
ولقد تعاقب في اليسير * وليس ذاك لجهلها
الا ليسرف حلمها * ويخاف شدة دخلها

وعن مبارك بن فضالة قال وفد سوار بن عبد الله في وفد من أهل البصرة إلى أبي جعفر قال فكنيت عنده إذ أتى
برجل فأمر بقتله فقلت يقتل رجل من المسلمين وأنا حاضر فقلت يا أمير المؤمنين ألا أحدثك حديثاً سمعته من
الحسن قال وما هو قلت سمعته يقول إذا كان يوم القيامة جمع الله عز وجل الناس في صعيد واحد حيث يسمعهم
الداعي وينفذهم البصر فيقوم مناد فينادي من له عند الله يد فليقم فلا يقوم إلا من عفا فقال والله لقد سمعته من
الحسن فقلت والله لسمعته منه فقال خليفنا عنه وقال معاوية عليكم بالحلم والاحتمال حتى تمكنكم الفرصة فإذا
أمكنكم فعليكم بالصفح والافضال وروى أن راهباً دخل على هشام بن عبد الملك فقال للراهب أرايت إذا
القرنين أكان نبياً فقال لا ولكنه إنما أعطى ما أعطى بأربع خصال كن فيه كان إذا قدر عفا وإذا وعد وفى
وإذا حدث صدق ولا يجمع شغل اليوم لغد وقال بعضهم ليس الحليم من ظلم فلم حتى إذا قدر انتقم ولكن الحليم
من ظلم فلم حتى إذا قدر عفا وقال زياد القدرة تذهب الحفيظة يعني الحقد والغضب وأتى هشام برجل بلغه عنه
أمر فلما أقيم بين يديه جعل يتكلم بحجته فقال هشام وتكلم أيضاً فقال الرجل يا أمير المؤمنين قال الله عز وجل
يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها أفنجدل الله تعالى ولا تتكلم بين يديك كلاماً قال هشام بلى ويحك تكلم

الكعبة الحديث بنحوه لم أجده (١) حديث أنس إذا وقف العباد نادى مناد ليقم من أجره على الله فليدخل الجنة
قيل من ذا الذي أجره على الله قال العاقلون عن الناس الحديث الطبراني في معارج الآفاق وفيه الفضل بن يسار
ولا يتابع على حديثه (٢) حديث ابن مسعود لا ينبغي لوالي أمر أن يؤتى بحمد إلا أقامه والله عفو يحب العفو
الحديث أحمد والحاكم وصححه وتقدم في آداب الصحبة (٣) حديث جابر ثلاث من جاء بهن مع إيمان دخل
الجنة من أي أبواب الجنة شاء الحديث الطبراني في الأوسط وفي الدعاء بسند ضعيف

الامة بانزال فاتحة
الكتاب وفيها
تقديم الثناء على
الدعاء ليكون أسرع
إلى الاجابة وهي
تعلم الله تعالى
عباده كيفية الدعاء
وفاتحة الكتاب هي
السبع الثاني والقرآن
العظيم قيل سميت
مثنى لأنها نزلت
على رسول الله صلى
الله عليه وسلم
مرتين مرة بمكة
ومرة بالمدينة وكان
لرسول صلى الله
الله عليه وسلم بكل
مرة نزلت منها فهم
آخر بل كان لرسول
الله صلى الله عليه
وسلم بكل مرة
يقروها على الترداد
مع طول الزمان فهم
آخر وهم كذا
المصلون المحققون
من أمته ينكشف
لهم عجائب أسرارها
وتقذف لهم كل
مرة درر بحارها
وقيل سميت مثنى
لأنها استثنيت من
الرسول وهي سبع
آيات وروى أم

وروى أن سارقاً دخل شجاء عمار بن ياسر بصفتين فقيل له اقطعه فإنه من أعدائنا فقال بل استر عليه لعل الله يستر على يوم القيامة وجلس ابن مسعود في السوق يتتبع طعاماً فباع ثم طلب الدراهم وكانت في عمامته فوجدها قد حلت فقال لقد جلست وأنا معي فجعلوا يدعون على من أخذها ويقولون اللهم اقطع يد السارق الذي أخذها اللهم افعل به كذا فقال عبد الله اللهم إن كان حمله على أخذها حاجبة فبارك له فيها وإن كان حملته جرأة على الذنب فاجعله آخر ذنوبه وقال الفضيل ما رأيت أزهدهم من رجل من أهل خراسان جلس إلى في المسجد الحرام ثم قال ليطوف فسرقت دنانير كانت معه فجعل يبكي فقلت أعل الله نأير تبكي فقال لا ولكن مثلتني وإياه بين يدي الله عز وجل فأشرف عقلي على ادحاض حجة فبكائي رحمة له وقال مالك بن دينار أتينا منزل الحكم بن أيوب ليلا وهو على البصرة أمير وجاء الحسن وهو خائف فدخلنا معه عليه فما كنا مع الحسن إلا بمنزلة الفرار ينجذ كرا الحسن قصة يوسف عليه السلام وما صنع به أخوته من بيعهم إياه وطرحهم له في الحب فقال باعوا أخاهم وأحزنوا أباهم وذكر ما أتى من كيد النساء ومن الحبس ثم قال أيها الأمير ماذا صنع الله به أداله منهم ورفع ذكره وأعلى كرامته وجعله على خزائن الأرض فماذا صنع حين أكل له أمره وجمع له أهله قال لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين يعرض للحكم بالعفو عن أصحابه قال الحكم فأنقول لا تريب عليكم اليوم ولو لم أجد إلا توبى هذا الوارثكم تحتهم وكتب ابن المقفع إلى صديق له يسأله العفو عن بعض أخوانه فلان هارب من زلته إلى عفو له لا تذكرك بك * واعلم أنه إن زدنا الذنب عظاماً إلا زدنا العفو فضلاً وأتى عبد الملك بن مروان بأسارى ابن الأشعث فقال لرجاء بن حيوة ما ترى قال إن الله تعالى قد أعطاك ما تشب من الظفر فأعطاه الله ما يحب من العفو فغفوا عنهم وروى أن أبا يزيد أخذ رجلاً من الخوارج فأعطته منه فأخذ أخاه فقال له إن جئت بأخيك والاضربت عنقك فقال أرايت أن جئت بك بكتاب من أمير المؤمنين تخلى سبيلي قال نعم قال فأتيتك بكتاب من العزيز الحكيم وأقيم عليه شاهدين إبراهيم وموسى ثم تلا ﴿أم لم ينبأ بما في صحف موسى وإبراهيم الذي وفى أن لا تزر وازرة وزر أخرى﴾ فقال زياره فدخل سبيله هذا رجل قد لقن حجة وقيل مكتوب في الإنجيل من استغفر لمن ظلمه فقد هزم الشيطان

(فضيلة الرفق)

اعلم أن الرفق محمود ويضاده العنف والحدة والعنف نتيجة الغضب والفظاظة والرفق واللين نتيجة حسن الخلق والسلامة وقد يكون سبب الحدة الغضب وقد يكون سببها شدة الحرص واستيلاءه بحيث يدهش عن التفكير ويمنع من التثبت فالرفق في الأمور ثمرة لا يثمرها إلا حسن الخلق ولا يحسن الخلق إلا بضبط قوة الغضب وقوة الشهوة وحفظهما على حدا الاعتدال ولاجل هذا أني رسول الله ﷺ على الرفق وبالغ فيه فقال (١) يا مائشة إنه من أعطى حظه من الرفق فقد أعطى حظه من خير الدنيا والآخرة ومن حرم حظه من الرفق فقد حرم حظه من خير الدنيا والآخرة وقال رسول الله ﷺ (٢) إذا أحب الله أهل بيت أدخل عليهم الرفق وقال ﷺ (٣) إن الله يعطي على الرفق ما لا يعطي على الخرق وإذا أحب الله عبداً أعطاه الرفق وما من أهل بيت يحرمون الرفق إلا حرموا محبة الله تعالى وقالت مائشة رضي الله عنها قال النبي ﷺ (٤) إن الله رفيق

(فضيلة الرفق)

(١) حديث مائشة أنه من أعطى حظه من الرفق فقد أعطى حظه من خير الدنيا والآخرة الحديث أحمد والعقيلي في الضعفاء في ترجمة عبد الرحمن بن أبي بكر المليكي وضعفه عن القاسم عن مائشة وفي الصحيحين من حديثها يا مائشة إن الله يحب الرفق في الأمر كله (٢) حديث إذا أحب الله أهل بيت أدخل عليهم الرفق أحمد بسند جيد والبيهقي في الشعب بسند ضعيف من حديث مائشة (٣) حديث إن الله يعطي على الرفق ما لا يعطي على الخرق الحديث الطبراني في الكبير من حديث جابر بن عبد الله بن جابر بسند ضعيف (٤) حديث إن الله رفيق يحب الحديث مسلم من حديث مائشة

رومان قالت رأيت
أبو بكر وأنا
أتميل في الصلاة
فزجرتني زجراً
كدت أن أنصرف
عن صلاتي ثم قال
سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم
يقول إذا قام أحدكم
إلى الصلاة فليسكن
أطرافه لا يتميل
نميل اليهود فإن
سكون الأطراف
من تمام الصلاة
وقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم
تعوذوا بالله من
خشوع النفاق
قيل وما خشوع
النفاق قال خشوع
البدن ونفاق القلب
فما تميل اليهود قبل
كان موسى يعامل
بنى إسرائيل على
ظاهر الأمور لقلة
ما في باطنهم فكان
يهي الأمور
ويعظمها ولهذا
المعنى أوصى الله
تعالى إليه أن
يخلى التوراة
بالذهب ووقع لي

يحب الرفق ويعطى عليه مالا يعطى على العنف وقال عليه السلام (١) يا عائشة ارفقي فان الله اذا اراد بأهل بيت كرامة دلهم على باب الرفق وقال عليه السلام (٢) من يحرم الرفق يحرم الخير كله وقال عليه السلام (٣) أيما والي مرفق ولان رفق الله تعالى به يوم القيامة وقال عليه السلام (٤) تدرون من يحرم على النار يوم القيامة كل هين اين سهل قريب وقال عليه السلام (٥) الرفق يمن والخرق شؤم وقال عليه السلام (٦) الثاني من الله والعجلة من الشيطان وروى ادرسون الله عليه السلام أتاه رجل فقال (٧) يا رسول الله ان الله قد بارك لجميع المسلمين فيك فاخصصني منك بحبر فقال الحمد لله مرين أو ثلاث ثم أقبل عليه فقال هل أت مستوص مرتين أو لا فقال لم قال اذا أردت أمر فتدبر عاقبته فان كان رشدا فأمضه وان كان سوى ذلك فانتبه وعن عائشة رضي الله عنها أنها كانت مع رسول الله عليه السلام في سفر على بعير صعب فجعلت تصرفه يمينا وشمالا فقال رسول الله عليه السلام (٨) يا عائشة عليك بالرفق فانه لا يدخل في شيء إلا زانه ولا يزعه من شيء إلا شانه (الأنار) بلغ عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن جماعة من رعيته اشتكوا من عماله فأمرهم أن يوافوه فلما أتوه قام فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أيها الناس أيها الرعية ان لنا عليكم حقا النصيحة بالغيب والمعاونة على الخير أيها الرعاة ان للرعية عليكم حقا فاعلموا أنه لا شيء أحب الى الله ولا أعز من حلم إمام ورفقه وليس جهل أبغض الى الله ولا أغم من جهل إمام وخرقه واعلموا أنه من يأخذ بالعافية فيمن بين ظهريه برزق العافية ممن هو دونه وقال وهب بن منبه الرفق ثنى الحلم وفي الخبر موقوفا ومرفوما (٩) العلم خليل المؤمن والحلم وريره والعقل دليله والعمل قيمه والرفق والده واللين أخوه والصبر أمير جنوده وقال بعضهم ما أحسن الايمان بزينه العلم وما أحسن العلم بزينه العمل وما أحسن العمل بزينه الرفق وما أضيف شيء الى شيء مثل حلم الى علم وقال عمرو بن العاص لا منه عبد الله ما الرفق قل أن تكون ذا أناة فتلاين الولاية قال لما الخرق قال معادة إمامك ومناوأة من يقدر على ضررك وقال سفيان لأصحابه تدرون ما الرفق قالوا قل يا أبا عبد الله قال أن تصنع الأمور مواضعها الشدة في موضعها واللين في موضعها والسيف في موضعها والسوط في موضعها وهذه إشارة الى أنه لا بد من مزج الغلظة باللين والمعاظنة بالرفق كما قيل

ووضع الندي في موضع السيف بالعلم * مضر كوضع السيف في موضع الندي

فالمحمود وسط بين العنف واللين كما في سائر الأخلاق ولكن لما كانت الطباع الى العنف والحدة أميل كانت

(١) حديث يا عائشة ارفقي ان الله اذا اراد بأهل بيت كرامة دلهم على باب الرفق أحد من حديث عائشة وفيه انقطاع ولا يروى داوديا عائشة ارفقي (٢) حديث من يحرم الرفق يحرم الخير كله مسلم من حديث جرير دون قوله كله هي عند أبي داود (٣) حديث أيما والي مرفق ولان رفق الله به يوم القيامة مسلم من حديث عائشة وفي حديث فيه ومن ولي من أمر أممي شيئا فرفق بهم فأرفق به (٤) حديث تدرون على من يحرم النار على كل هين اين سهل قريب الترمذي من حديث ابن مسعود وتقدم في آداب الصحبة (٥) حديث الرفق يمن والخرق شؤم الطبراني في الأوسط من حديث ابن مسعود والبيهقي في الشعب من حديث عائشة وكلاهما ضعيف (٦) حديث الثاني من الله والعجلة من الشيطان أ ويعل من حديث أنس ورواه الترمذي وحسنه من حديث سهل ابن سعد بالهظ الامة من الله وقد تقدم (٧) حديث أتاه رجل فقال يا رسول الله ان الله قد بارك لجميع المسلمين فيك الحمد لله مرين أو ثلاث ثم أقبل عليه فقال هل أت مستوص مرتين أو لا فقال لم قال اذا أردت أمر فتدبر عاقبته فان كان رشدا فأمضه الخ الحديث ابن المبارك في الزهد والرقائق من حديث أبي جعفر هو المسمى عبد الله بن مسور الهاشمي ضعيف جدا ولا يروى في كتاب الايجاز من رواية اسماعيل الأنصاري عن أبيه عن جده اذا هممت بأمر فاجلس فتدبر عاقبته واسناده ضعيف (٨) حديث عائشة عليك بالرفق فانه لا يدخل في شيء إلا زانه الحديث رواه مسلم (٩) حديث العلم خليل المؤمن والحلم وريره والعقل دليله والعمل قائده والرفق والده أبو الشيخ في كتاب الثواب وفضائل الأعمال من حديث أنس بسند ضعيف ورواه القضاعي في مسند الشهاب من حديث أبي الدرداء وأبي هريرة وكلاهما ضعيف

والله أعلم ان موسى كان يرد عليه الوارد في صلاته ومحال مناجاته فيموج به باطنه كبحر ساكن نهب عليه الريح فتتلاطم الأمواج فكان تمايل موسى عليه السلام تلاطم أمواج بحر القلب اذا هب عليه سمات الفضل وربما كانت الروح تتطلع الى الحضرة الالهية فتهم بالاستعلاء وللقلب بها تشبك وامتزاج فيضطرب القلب ويمايل فرأى اليهود ظاهره فتأيلوا من غير حظ لبواطنهم من ذلك ولهذا المعنى قال رسول الله عليه السلام لا تكرا على أهل الوسوسة هكذا خرجت عظمة الله من قلوب بني اسرائيل حتى شهدت

الحاجة الى رعيهم في حاب الرقى أكثر لذلك كثرت ثناء الشرع على جاب الرقى دون العنف وان كان العنف في عمله حسنا كما أن الرقى في عمله حسن فادا كان الواجب هو العنف فقد واثق الحق الهوى وهو الذم الذي شهد بهما وهكدا وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله روى أن عمرو بن العاص كتب الى معاوية معاوية في الثاني فكتب اليه معاوية (أما بعد) قال التهم في الخير زيادة رشد وان الرشيد من رشد عن العجلة وان الخائب من خاب عن الإياه وان المثبت مصيب أو كاد أن يكون مصيبا وان العجل مخطئ أو كاد أن يكون مخطئا وان من لا ينفعه الرقى بضره الخرق ومن لا ينفعه التجارب لا يدرك المعالي وعن أبي عون الأنصاري قال ماتكم الناس بكلمة صعبة إلا والى جاسها كلمة ألين منها مجرى مجراها وقال أبو حمزة السكوني لا تتخذ من الخدم إلا ما لا يدمنه فان مع كل إنسان شيطانا واعلم أنهم لا يعطونك بالشدة شيئا إلا أعطوك باللين ما هو أفضل منه وقال الحسن المؤمن وقاف متأنا وليس كخاطب ليل فهذا ثناء أهل العلم على الرقى وذلك لأنه محمود ومفيد في أكثر الأحوال وأغلب الأمور والحاجة الى العنف قد تقع ولكن على الدور وانما الكامل من يميز مواقع الرقى عن مواقع العنف فيعطى كل أمر حقه فان كان قاصر البصيرة أو أشكل عليه حكم واقعة من الوقائع فليكن ميله الى الرقى فان النجح معه في الأكثر

﴿ القول في دم الحسد وفي حقيقة وأسبابه ومعالجته وغاية الواجب في إزالته ﴾

﴿ بيان دم الحسد ﴾

اعلم أن الحسد أيضا من نتائج الحقد والحقد من نتائج الغضب فهو فرع فرعه والغضب أصل أصله ثم إن الحسد من العروق الذميمة مالا يكاد يحصى وقد ورد في دم الحسد خاصة أخبار كثيرة قال رسول الله ﷺ (١) الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب وقال النبي ﷺ في النهي عن الحسد وأسبابه وثمراته (٢) لا تحاسدوا ولا تقاطعوا ولا تباغضوا ولا تداربوا وكونوا عباد الله إخوانا وقال أنس (٣) كنا يوما جلوسا عند رسول الله ﷺ فقال بطلع عليكم الآن من هذا الزج رجل من أهل الجنة قال فطلع رجل من الأنصار ينفض لحيته من وصوته قد علق عليه في يده الشمال فسلم فلما كان الغد قال ﷺ مثل ذلك فطلع ذلك الرجل وقاله في اليوم الثالث فطلع ذلك الرجل فلما قام النبي ﷺ تبعه عبد الله بن عمرو بن العاص فقال له إني لأحيت أي فأقسمت أن لا أدخل عليه ثلاثا فان رأيت أن تؤويني إليك حتى تمضي الثلاث فعلت فقال نعم فبات عنده ثلاث ليال فلم يره يقوم من الليل شيئا غير أنه اذا انقلب على فراشه ذكر الله تعالى ولم يقم حتى يقوم لصلاة الفجر قال غيراً ما سمعته يقول إلا خيرا فلما مضت الثلاث وكنت أن أحتقر عمله قلت يا عبد الله لم يكن بيني وبين والدي غضب ولا هجرة ولكني سمعت رسول الله ﷺ يقول كذا وكذا فأردت أن أعرف عمالك فلم أرك تعمل عملا كثيرا فلما الذي بلغك ذلك فقال ما هو إلا ما رأيت فلما وليت دمانى فقال ما هو إلا ما رأيت غير أني لا أجحد على أحد من المسلمين في نفس غشا ولا حسدا على خير أعطاءه الله إياه قال عبد الله فقلت له هي التي بلغت بك وهي التي لا تطيق وقال صلى الله عليه وسلم (٤) ثلاث لا ينجو منهن أحد الظن والطيرة والحسد وسأحدثكم بالخروج

﴿ القول في ذم الحسد ﴾

(١) حديث الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب أبو داود ومن حديث أبي هريرة وابن ماجه من حديث أنس وقد تقدم (٢) حديث لا تقاطعوا ولا تداربوا ولا تباغضوا الحديث متفق عليه وقد تقدم (٣) حديث أنس كنا يوما جلوسا عند رسول الله ﷺ فقال بطلع عليكم الآن من هذا الزج رجل من أهل الجنة الحديث بطوله وفيه أن ذلك الرجل قال لا أجحد على أحد من المسلمين في نفس غشا ولا حسدا على خير أعطاءه الله رواه أحمد بإسناد صحيح على شرط الشيخين ورواه البزار وسمى الرجل في رواية له سعدا وفيها ابن لهيعة (٤) حديث ثلاث لا ينجو منهن أحد الظن والطعن والحسد الحديث وفي رواية وقل من ينجو منهن ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الحسد من حديث أبي هريرة وفيه يعقوب بن محمد لزهرى وهو موسى بن يعقوب الزهري وضعفها الجمهور والرواية الثانية رواها

بدا هم وعانت
قلوبهم لا يقبل الله
صلاة امرئ لا
شهد فيها قلبه كما
شهد بده وان
الرجل على صلاته
دائم ولا يكتب له
عشرها اذا كان
قلبه ساهيا لا هيا
واعلم أن الله تعالى
أوحى الصلوات
الخمس وقد قال
رسول الله ﷺ
لصلاة عماد الدين
من رك الصلاة
فقد كفر ما لصلاة
تحقيق العبودية
وأداء حق الربوبية
وسائر العبادات
وسائل الى تحقيق
سر الصلاة قال سهل
إن عبد الله يحتاج
الحسد الى السن
الرواتب لتكميل
الفرائض وبحاجة
الى النوافل لتكميل
السن وبحاجة الى
الآداب لتكميل
النوافل ومن الأدب
رك الدنيا والذي
ذكره سهل هو معنى

من ذلك اذا ظننت فلا تحقق واذا نظرت فامض واذا حسدت فلا تبغ وفي رواية ثلاثة لا يتجوز منهن أحد وقل من يتجوز منهن فأثبت في هذه الرواية امكان النجاة وقال عليه السلام (١) دب اليكم داء الام قبلكم الحسد والبغضاء والبغضة هي الحالقة لا أقول حالقة الشعور ولكن حالقة الدين والذي نفس محمد بيده لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا ألا أنبئكم بما أثبت ذلك لكم أفشوا السلام بينكم وقال عليه السلام (٢) كاد الفقر أن يكون كفرا وكاد الحسد أن يغلب القدر وقال عليه السلام (٣) أنه سيصيب أمتي داء الام قالوا وما داء الام قال الاشر والبطر والتكابر والتنافس في الدنيا والنباعد والنحاسد حتى يكون البني ثم المخرج وقال عليه السلام (٤) لا تظهر الشبهة لأخيك فيما فيه الله ويبتليك وروى أن موسى عليه السلام لما تعجل الى ربه تعالى رأى في ظل العرش رجلا فقبضه بمكانه فقال ان هذا الكريم على ربه فسأل ربه تعالى أن يخبره باسمه فلم يخبره وقال أحدئك من عمله ثلاث كان لا يحسد الناس على ما آتاهم الله من فضله وكان لا يعق والده ولا يمشی بالنيمة وقال زكريا عليه السلام قال الله تعالى الحاسد عدو لنعمتي متسخط لقضائي غير راض بقسمتي التي قسمت بين عبادي وقال عليه السلام (٥) أخوف ما أخاف على أمتي أن يكثر فيهم المال فيتحاسدون ويقتلون وقال عليه السلام (٦) استعينوا على قضاء الحوائج بالكتمان فان كل ذي نعمة محسود وقال عليه السلام (٧) ان لنم الله أعداء فقيل ومن هم فقال الذين يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله وقال عليه السلام (٨) ستة يدخلون النار قبل الحساب بسنة قيل يا رسول الله من هم قال الامراء بالجور والعرب بالعصية واليهود بالفساد والتجار بالخيانة وأهل الرستاق بالجهالة والعلماء بالحسد (الآثار) قال بعض السلف أول خطيئة كانت هي الحسد حسدا ابليس آدم عليه السلام على ربه فأنى أن يسجد له فحمله الحسد على العصية وحكى أن عون بن عبد الله دخل على الفضل بن المهلب وكان يومئذ على واسط فقال اني أريد أن أعظك بشيء فقال وما هو قال إياك والكبر فانه أول ذنب عصي الله به ثم قرأ (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا ابليس) الآية وإياك والحرص فانه أخرجه آدم

ابن أبي الدنيا أيضا من رواية عبد الرحمن بن معاوية وهو مرسل ضعيف والطبراني من حديث حارثة بن النعمان نحوه وتقدم في آفات اللسان (١) حديث دب اليكم داء الام الحسد والبغضاء الحديث الترمذي من حديث مولى الزبير عن الزبير (٢) حديث كاد الفقر أن يكون كفرا وكاد الحسد أن يغلب القدر أبو مسلم الكشي والبيهقي في الشعب من رواية يزيد الرقاشي عن أنس ويزيد ضعيف ورواه الطبراني في الأوسط من وجه آخر بلفظ كادت الحاجة أن تكون كفرا وفيه ضعف أيضا (٣) حديث إنه سيصيب أمتي داء الام قبلكم قالوا وما داء الام قال الاشر والبطر الحديث ابن أبي الدنيا في ذم الحسد والطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة باسناد جيد (٤) حديث لا تظهر الشبهة بأخيك فيما فيه الله ويبتليك الترمذي من حديث واثة بن الاسقع وقال حسن غريب وفي رواية ابن أبي الدنيا في رجمه الله (٥) حديث أخوف ما أخاف على أمتي أن يكثر لهم المال فيتحاسدون ويقتلون ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الحسد من حديث أبي عامر الأشعري وفيه ثابت بن أبي ثابت جهله أبو حاتم وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد ان ما أخاف عليكم من بعدى ما يفتح عليكم من زهرة الدنيا وزينتها ولها من حديث عمرو بن عوف البدرى والله ما الفقر أخشى عليكم ولكي أخشى أن تنسط عليكم الدنيا الحديث ولمسلم من حديث عبد الله بن عمرو واذا فتحت عليكم فارس والروم الحديث وفيه يتنافسون ثم يتحاسدون ثم يتدابرون الحديث ولأحمد والبراز من حديث عمرو لا تفتح الدنيا على أحد الا لقي الله بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة (٦) حديث استعينوا على قضاء الحوائج بالكتمان فان كل ذي نعمة محسود ابن أبي الدنيا والطبراني من حديث معاذ بن يسلم (٧) حديث ان لنم الله أعداء فقيل ومن أولئك قال الذين يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله الطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس ان لاهل النعم حسادا فاخذروهم (٨) حديث ستة يدخلون النار قبل الحساب بسنة قيل يا رسول الله ومن هم قال الامراء بالجور والحديث وفيه والعلماء بالحسد أبو منصور الديلمي من حديث ابن عمر

ما قال عمر على المنبر
ان الرجل يشيب
عارضا في الاسلام
وما أكل لله صلاة
قيل وكيف ذلك
قال لا يتم خشوعها
وتواضعها واقباله
على الله فيها وقد
ورد في الاخبار
ان العبد اذا قام
الى الصلاة رفع
الله الحجاب بينه
وبينه وواجهه
بوجه الكريم
وقامت الملائكة
من لدن منكبيه
الى الهوا بصلون
بصلاته ويؤمنون
عسى دماؤه وان
المصلي لينشر عليه
البر من غنان السماء
الى مفرق رأسه
ويناديه مناد لو
علم المصلي من بناجي
ما التفت أو ما انتقل
وقد جميع الله تعالى
للمصلين في كل
ركعة ما فرق على
أهل السموات فله
ملائكة في الركوع
مندخلهم الله

لا يرفعون من
الركوع الى يوم
القيامة وهكذا في
السجود والقيام
والقعود والعبد
المتيقظ يحصف
في ركوعه بصفة
الراكعين منهم
وفي السجود
بصفة الساجدين
وفي كل هيئة
هكذا يكون
كالواحد منهم
وبينهم وفي غير
الغرض بصفة ينبغي
للمصلي أن يحكم
في ركوعه متلذاذا
بالركوع غير مهم
بالرفع منه فان
طرقته سائمة
بحكم الجبلة
استغفر منها
و يستديم تلك
الهيئة ويتطعم أن
يذوق الخشوع
اللائق بهذه الهيئة
ليصير قلبه بلون
الهيئة وير بما يتراهي
للا كح الحق
أنه ان سبق همه
في حال الركوع
أو السجود الى
الرفع منه ما وفي
الهيئة حقها
فيكون همه

من الجنة أمكنه الله سبحانه من جنة عرضها السموات والأرض يأكل منها الاشجرة واحدة نواه الله عنها
فأكل منها فأخرجه الله تعالى منها ثم قرأ اهبطوا منها الى آخر الآية وإياك والحسد فاقبل ابن آدم أخاه حين
حسده ثم قرأ (وانزل عليهم نبأ ابن آدم بالحق) الآيات واذا ذكر أصحاب رسول الله ﷺ فأمسك واذا ذكر
القدر فاسكت واذا ذكرت النجوم فاسكت وقال بكر بن عبد الله كان رجل بغشى بعض الملوك فيقوم بحذاء الملك
فيقول أحسن الى المحسن باحسانه فان المسمى سيكتفيك اساءته فحسده رجل على ذلك المقام والكلام فسعى به الى
الملك فقال ان هذا الذي يقوم بحذاءك ويقول ما يقول زعم ان الملك أبخر فقال له الملك وكيف يصح ذلك عندي
قال تدعوه اليك فانه اذا دنا منك وضع يده على أذنه لئلا يشم ريح البخر فقال له انصرف حتى أنظر نخرج من عند
الملك فدخل الرجل الى منزله فاطعمه طعاما فيه نوم فخرج الرجل من عنده وقام بحذاء الملك على عادته فقال أحسن
الى المحسن باحسانه فان المسمى سيكتفيك اساءته فقال له الملك ادن مني فدنا منه فوضع يده على فيه مخافة أن يشم
الملك منه رائحة النوم فقال الملك في نفسه ما أرى فلانا الا قد صدق قال وكان الملك لا يكتب بخطه الا بجائزة
أو صلة فكتب له كتابا بخطه الى عامل من عماله اذا أتاك حامل كتابي هذا فاذبحه واسلخه واحش جلده تبنا
وابعث به الى فأخذ الكتاب وخرج فلقية الرجل الذي سعى به فقال ما هذا الكتاب قال خط الملك لي بصلة فقال
هبل لي فقال هولاك فأخذه ومضى به الى العامل فقال العامل في كتابك أن أذبحك واسلخك قال ان الكتاب
ليس هو لي قاله الله في أمرى حتى تراجع الملك فقال ليس الكتاب الملك مراجعة فذبحه وسلخه وحشا جلده تبنا
وبعث به ثم عاد الرجل الى الملك كعادته وقال مثل قوله فعجب الملك وقال ما فعل الكتاب فقال لقيني فلان
فاستوهبه مني فوهبته له قال الملك أنه ذكر لي أنك تزعم أني أبخر قال ما قلت ذلك قال فلم وضعت يدك على فيك قال
لأنه أطمعني طعاما فيه نوم فسكرت أن تشمه قال صدقت ارجع الى مكانك فقد كفى المسمى اساءته وقال
ابن سيرين رحمه الله ما حدثت أحدا على شيء من أمر الدنيا لانه ان كان من أهل الجنة فكيف أحسده على الدنيا
وهي حقيرة في الجنة وان كان من أهل النار فكيف أحسده على أمر الدنيا وهو يصير الى النار وقال رجل للحسن
هل يحسد المؤمن قال ما نساك بنى يعقوب نعم ولكن غمه في صدرك فانه لا يضرك ما لم تعد به يدا ولا لسا نا وقال
أبو الدرداء ما أكثر عبد ذكر الموت الا قل فرحه وقل حسده وقال معاوية كل الناس أقدر على رضاه الا حاسدا
نعمة فانه لا يرضيه الا زوالها ولذلك قيل كل العداوات قد ترجى امامتها * الا عداوة من عاداك من حسد
وقال بعض الحكماء الحسد جرح لا يبرأ وحسب الحسود ما يلقي وقال اعرابي ما رأيت ظالما أشبه بمظلوم من
حاسدانه يرى النعمة عليك نقمة عليه وقال الحسن بابن آدم لم تحسد أخاك فان كان الذي أعطاه لكرامته عليه
فلم تحسد من أكرمه الله وان كان غير ذلك فلم تحسد من مصيره الى النار وقال بعضهم الحاسد لا ينال من الجباس
الى مذمة وذلا ولا ينال من الملائكة الا لعنة وبغضا ولا ينال من الخلق الا جزا وغما ولا ينال عند النزاع
الاشدة وهو لا ينال عند الموقف الا فضيحة ونكالا

(بيان حقيقة الحسد وحكمه وأقسامه ومراتبه)

إعلم أنه لا حسد الا على نعمة فاذا أنعم الله على أخيك بنعمة فلك فيها حالان احدهما أن تكره تلك النعمة وتحب
زوالها وهذه الحالة تسمى حسدا فالحسد حده كراهة النعمة وحب زوالها عن المنعم عليه الحالة الثانية أن لا تحب
زوالها ولا تكره وجودها ودوامها ولكن تشتهي لنفسك مثلها وهذه تسمى غبطة وقد تختص باسم المنافسة وقد
تسمى المنافسة حسدا والحسد منافسة ويوضع أحد اللفظين موضع الآخر ولا يحجر في الاسامي بعد فهم المعاني
وقد قال ﷺ (١) ان المؤمن يغيظ والمنافق يحسد قاما الاول فهو حرام بكل حال الا نعمة أصابها فاجرا وكافر

وأنس بسند ضعيفين (١) حديث المؤمن يغيظ والمنافق يحسد لم أجده أصلا مرفوعا وانما هو من قول الفضيل

ابن عياض كذلك رواه ابن أبي الدنيا في ذم الحسد (بيان حقيقة الحسد وحكمه)

وهو يستعين بها على تهيج الفتنة وفساد ذات البين وإيذاء الخلق فلا يضرك كراهتك لها ومحبتك لزوالها فانك لا تحب زوالها من حيث هي نعمة بل من حيث هي آلة الفساد ولو أمنت فسادها لم يعمك بنعمته ويدل على تحريم الحسد الأخبار التي نقلناها وأن هذه الكراهة تسخط لقضاء الله في تفضيل بعض عباده على بعض وذلك لا عذر فيه ولا رخصة وأي معصية تزيد على كراهتك لراحة مسلم من غير أن يكون لك منه مضرة والي هذا أشار القرآن بقوله إن تمسككم حسنة تؤم وإن تصبكم سيئة يفرحوا بها وهذا العرج شامة والحسد والثمة يتلازمان وقال تعالى ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفار احسدوا من عند أنفسهم فأخبر تعالى أن حبهم زوال نعمة الإيمان حسد وقال عز وجل ودوا لو تكفروا كما كفروا يصكونون سواء وذ كر الله تعالى حسدا أخوة يوسف عليه السلام وغير عما في قلوبهم بقوله تعالى إذ قالوا لـ يوسف وأخوه أحب إلى أئبنا منا ونحن عصبة إن أبانا لفي ضلال مبين اقتلوا يوسف وأطرحوه أرضا يخل لكم وجه أبيكم فلما كرهوا حب أبيهم له وساء ذلك وأحبوا زواله عنه فغيروه عنه وقال تعالى ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا أي لا تضيق صدورهم به ولا يعتمدون فائتي عليهم بعدم الحسد وقال تعالى في معرض الإنكار أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله وقال تعالى كان الناس أمة واحدة إلى قوله إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم قيل في التفسير حسدا وقال تعالى وما تفرقوا إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم فانزل الله العلم ليجمعهم ويؤلف بينهم على طاعته وأمرهم أن يتألفوا بالعلم فتحاسدوا واختلفوا إذ أراد كل واحد منهم أن ينفرد بالرياسة وقبول القول فرد بعضهم على بعض قال ابن عباس (١) كانت اليهود قبل أن يبعث النبي ﷺ إذا قالوا قوما قالوا نسألك بالنبي الذي وعدتنا أن ترسله وبالكتاب الذي نزلنا إلا ما نصرتنا فكانوا ينصرون فلما جاء النبي ﷺ من ولدا مسمي عليه السلام عرفوه وكفروا به بعد معرفتهم إياه فقال تعالى وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به إلى قوله أن يكفروا بما أنزل الله بغيا أي حسدا وقالت صفية بنت حيي للنبي ﷺ (٢) جاء أبي وعمي من عندك يوما فقال أبي لعمي ما تقول فيه قال أقول أنه النبي الذي بشر به موسى قال فما ترى قال أرى معاداة أيام الحياة فهذا حكم الحسد في التحريم «وأما المنافسة فليست بحرام بل هي إمام واجبة وأما مندوبه وأما مباحة وقد يستعمل لفظ الحسد بدل المنافسة والمنافسة بدل الحسد قال قثم بن العباس (٣) لما أراد هو والفضل أن يتألفا بالنبي ﷺ فيسألاه أن يؤمرهما على الصدقة قال لا لعل حين قال لهما لا تذهبا إليه فإنه لا يؤمر كما عليهما فقالا له ما هذا منك إلا نفاسة والله لقد زوجك ابنته فما نفسنا ذلك عليك أي هذا منك حسدا وما حسدناك على تزويجك إياك فاطمة والمنافسة في اللغة مشتقة من النفاسة والذي يدل على إباحة المنافسة قوله تعالى وفي ذلك فليتنافس المتنافسون وقال تعالى سابقوا إلى مغفرة من ربكم وانما المسابقة عند خوف الفوت

(١) حديث ابن عباس قوله كانت اليهود قبل أن يبعث النبي ﷺ إذا قالوا قوما قالوا نسألك بالنبي الذي وعدتنا أن ترسله الحديث في نزول قوله تعالى وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا ابن اسحاق في السيرة فما بلغه عن عكرمة أو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أن اليهود كانوا يستفتحون على الأوس والخزرج برسول الله ﷺ فذكره نحوه وهو منقطع (٢) حديث قالت صفية بنت حيي للنبي ﷺ جاء أبي وعمي من عندك يوما فقال أبي لعمي ما تقول فيه قال أقول أنه النبي الذي بشر به موسى الحديث ابن اسحاق في السيرة قال حدثني أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم قال حديث عن صفية فذكره نحوه وهو منقطع أيضا (٣) حديث قال قثم بن العباس لما أراد هو والفضل أن يتألفا بالنبي ﷺ فيسألاه أن يؤمرهما على الصدقة قال لا لعل الحديث هكذا وقع للمصنف أنه قثم والفضل وإنما هو الفضل والمطلب بن ربيعة كما رواه مسلم من حديث المطلب بن ربيعة ابن الحارث قال اجتمع ربيعة بن الحارث والعباس بن عبد المطلب فقالا والله لو بعثنا هذين الغلامين قال لي وللفضل بن عباس اتنيا إلى رسول الله ﷺ فكلما فذكر الحديث

الهيئة مستغرقا فيها مشغولا بها عن غيرها من الهيات فذلك يتوفر حظه من برصكة كل هيئة فان السرعة التي يتقاضى بها الطبع تسد باب الفتوح ويقف في مهاب النفحات الالهية حتى يكامل حظ العبد فتتمجج آثاره بحسن الاسترسال ويستقر في مقعد الوصال (وقيل) في الصلاة أربع هيات وستة أذكار فلهيات الأربع القيام والقعود والركوع والسجود والاذكار الستة التلاوة والتسبيح والحمد والاستغفار والثناء والصلاة على النبي عليه الصلاة والسلام فصارت عشرة كاملة تفرق هذه العشرة على عشرة صفوف من الملائكة كل صف عشرة

وهو كالعبد ينساق إلى خدمة مولاهما إذ يجزع كل واحد أن يسبقه صاحبه فيحظى عند مولاه بمنزلة لا يحظى هو بها فكيف وقد صرح رسول الله ﷺ بذلك فقال (١) لا حسد إلا في اثنتين رجل آتاه الله مالا فسلطه علىهلكته في الحق ورجل آتاه الله علما فهو يعمل به ويعلمه الناس ثم فسرد ذلك في حديث أبي كبشة الأنماري فقال (٢) مثل هذه الأمة مثل أربعة رجل آتاه الله مالا وعلماً فهو يعمل بعلمه في ماله ورجل آتاه الله علماً ولم يؤت مالا فيقول رب لو أن لي مالا مثل مال فلان لكنت أعمل فيه بمثل عمله فهو ما في الأجر سواء وهذا منه حب لأن يكون له مثل ماله فيعمل مثل ما يعمل من غير حب زوال النعمة عنه قال ورجل آتاه الله مالا ولم يؤت علماً فهو ينفق في معاصي الله ورجل لم يؤت علماً ولم يؤت مالا فيقول لو أن لي مثل مال فلان لكنت أنفق في مثل ما أنفق فيه من المعاصي فهما في الوزر سواء فذمه رسول الله ﷺ من جهة تمنيه للمعصية لا من جهة حبه أن يكون له من النعمة مثل ماله فإذا أخرج على من يغبط غيره في نعمة ويشتهى لنفسه مثلها مهما لم يحب زوالها عنه ولم يكره دوامها له نعم أن كانت تلك النعمة نعمة دليية واجبة كالإيمان والصلاة والزكاة فهذه المنافسة واجبة وهو أن يحب أن يكون مثله لا نه إذا لم يكن يحب ذلك فيكون راضياً بالمعصية وذلك حرام وإن كانت النعمة من الفضائل كاتفاق الأموال في المكارم والصدقات والمنافسة فيها مندوب إليها وإن كانت نعمة يتنعم بها على وجه مباح كالمنافسة فيها مباحة وكل ذلك يرجع إلى إرادة مساواته والحق به في النعمة وليس فيها كراهة النعمة وكان تحت هذه النعمة أمران أحدهما راحة المنعم عليه والآخر ظهور نقصان غيره وتخلقه عنه وهو يكره أحد الوجهين وهو تخلف نفسه ويحب مساواته له ولا يخرج على من يكره تخلف نفسه ونقصانها في المباحات نعم ذلك ينقص من الفضائل ويناقض الزهد والتوكل والرضا ويوجب عن المقامات الرفيعة ولكنه لا يوجب العصيان وهو نادقيقة غامضة وهو أنه إذا أيس من أن ينال مثل تلك النعمة وهو يكره تخلفه ونقصانها فلا محالة يحب زوال النقصان وأنما يزول نقصانها إما بان ينال مثل ذلك أو بان تزول نعمة المحسود فإذا انسد أحد الطريقين فيكاد القلب لا ينفك عن شهوة الطريق الآخر حتى إذا زالت النعمة عن المحسود كان ذلك أشنى عنده من دوامها إذ يزوالها يزول تخلقه وتقدم غيره وهذا يكاد لا ينفك القلب عنه فإذا كان بحيث لو أتى الأمر إليه ورد إلى اختياره لسعى في إزالة النعمة عنه فهو حسود حسد مذموم وإن كان تدعه التقوى عن إزالة ذلك فيعني عما يجده في طبعه من الارتياح إلى زوال النعمة عن محسوده مهما كان كارهاً لذلك من نفسه بعقله ودينه ولعله المعنى بقوله ﷺ (٣) ثلاث لا ينفك المؤمن عنهن الحسد والظن والطيرة ثم قال وله منهن مخرج إذا حسدت فلا تبغ أي أن وجدت في قلبك شيئاً فلا تعمل به وبعيد أن يكون إلا أنسان يريد اللحاق بأخيه في النعمة فيعجز عنها ثم ينفك عن ميل إلى زوال النعمة إذ يجد لا محالة ترجيحاً له على دوامها فهذا الحد من المنافسة يزاحم الحسد الحرام فيلبي أن يحتاط فيه فإنه موضع الخطر وما من إنسان إلا وهو يرى فوق نفسه جماعة من معارفه وأقرانه يجب مساواتهم ويكاد ينجر ذلك إلى الحسد المحظور إن لم يكن قوى الإيمان رزبن التقوى ومهما كان محركة خوف التفاوت وظهور نقصان غيره جرمه ذلك إلى الحسد المذموم وإلى ميل الطبع إلى زوال النعمة عن أخيه حتى ينزل هو إلى مساواته إذ لم يقدر هو أن يرتقى إلى مساواته بادر إلى النعمة وذلك لا رخصة فيه أصلاً بل هو حرام سواء كان في مقاصد الدين أو مقاصد الدنيا ولكن يعنى عنه في ذلك ما لم يعمل به إن شاء الله تعالى وتكون كراهته لذلك من نفسه كفارة له فهذه حقيقة الحسد وأحكامه وأما ما رآه قارح (الأولى) أن يحب زوال النعمة عنه

آلاف فيجتمع في
الركعتين ما يفرق
على مائة ألف من
الملائكة (الباب
السابع والثلاثون
في وصف صلاة
أهل القرب) ونذكر
في هذا الفصل
كيفية الصلاة
بهيأتها وشروطها
وآدابها الظاهرة
والباطنة على
الكمال بأقصى
ما انتهى إليه فهمنا
وعلمنا على الوجه
مع الاعراض عن
نقل الأقوال في
كل شيء من ذلك
إذ في ذلك كثرة
ويخرج عن حد
الاختصار والابحار
المقصود فنقول
وبالله التوفيق ينبغي
للعبد أن يستعد
للصلاة قبل دخول
وقتها بالوضوء ولا
يوقع الوضوء في
وقت الصلاة وذلك
من المحافظة عليها
ويحتاج في معرفة
الوقت إلى معرفة
الزوال وتفاوت

(١) حديث لا حسد إلا في اثنتين الحديث متفق عليه من حديث ابن عمر وقد تقدم في العلم (٢) حديث أبي كبشة مثل هذه الأمة مثل أربعة رجل آتاه الله مالا الحديث رواه ابن ماجه والزمذى وقال حسن صحيح
(٣) حديث ثلاث لا ينفك المؤمن عنهن الحسد والظن والطيرة الحديث تقدم غير مرة

وان كان ذلك لا ينتقل اليه وهذا غاية الخبيث (الثانية) أن يحب زوال النعمة اليه لرغبته في تلك النعمة مثل رغبته في دار حسنة أو امرأة جميلة أو ولاية نافذة أو سعة نالها غيره وهو يحب أن تكون له ومطالو به تلك النعمة لازوالها عنه ومكروهه فقد النعمة لا تنعم غيره بها (الثالثة) أن لا يشتهي عينها لنفسه بل يشتهي مثلها فان عجز عن مثلها أحب زوالها كيلا يظهر التفاوت بينهما (الرابعة) أن يشتهي لنفسه مثلها فان لم تحصل فلا يحب زوالها عنه وهذا الأخير هو المعفو عنه ان كان في الدنيا والندوب اليه ان كان في الدين والثالثة فيها مذموم وغير مذموم والثانية أخف من الثالثة والاولى مذموم محض وتسمية الرتبة الثانية حسدا فيه تجاوز وتوسع ولكنه مذموم لقوله تعالى ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض فتعنيه مثل ذلك غير مذموم وأما تمنيه عين ذلك فهو مذموم

(بيان أسباب الحسد والمنافسة)

أما المنافسة فسببها حب ما فيه المنافسة فان كان ذلك أمراد ينافسه حب الله تعالى وحب طاعته وان كان دنيويا فسببه حب مباحات الدنيا والتعمق فيها وانما نظرنا الآن في الحسد المذموم ومداخله كثيرة جدا ولكن يحصر جملة سبعة أبواب العداوة والتعزز والكبر والتعجب والخوف من فوت المقاصد المحبوبة وحب الرياسة وخبت النفس ويحلفها انه انما يكره النعمة على غيره امالا نه عدوه فلا يريد له الخير وهذا لا يختص بالأمثال بل يحسد الخسيس الملك بمعنى انه يحب زوال نعمته لكونه مبغضه بسبب اساءة اليه أو الى من يحبه واما أن يكون من حيث يعلم انه يستكبر بالنعمة عليه وهو لا يطيق احتمال كبره وتفاخره لعزة نفسه وهو المراد بالتعزز واما أن يكون في طبعه أن يتكبر على المحسود ويمتنع ذلك عليه لنعمته وهو المراد بالتكبر واما أن تكون النعمة عظيمة والمنصب عظيما فيتمتع من فوز مثله بمثل تلك النعمة وهو المراد بالتعجب واما أن يخاف من فوت مقاصده بسبب نعمته بأن يتوصل بها الى مزاحمته في أغراضه واما أن يكون يحب الرياسة التي تنبني على الاختصاص بنعمة لا يساوي فيها واما أن لا يكون بسبب من هذه الأسباب بل لخبت النفس وشحها بالخير لعباد الله تعالى ولا بد من شرح هذه الأسباب (السبب الأول) العداوة والبغضاء وهذا أشد أسباب الحسد فان من آذاه شخص بسبب من الأسباب وخالفه في غرض بوجه من الوجوه أبغضه قلبه وغضب عليه ورسخ في نفسه الحقد والحقد يقتضي التشفي والانتقام فان عجز المبغض عن أن يتشفى بنفسه أحب أن يتشفى منه الزمان وربما يحيل ذلك على كرامة نفسه عند الله تعالى فهما أصابت عدوه بلية فرح بها وظنهما مكافأة له من جهة الله على بغضه وانها لأجله ومهما أصابته نعمة ساء ذلك لأنه ضمه مراده وربما يخطر له أنه لا منزلة له عند الله حيث لم ينتقم له من عدوه الذي آذاه بل أنعم عليه وبالجملة فالحسد يلزم البغض والعداوة ولا يفارقها وانما غاية التي أن لا يبغي وأن يكره ذلك من نفسه فاما أن يبغض انسانا ثم يستوى عنده مسرته ومساءته فهذا غير ممكن وهذا ما وصف الله تعالى الكفار به أعنى الحسد بالعداوة اذ قال تعالى واذا لقوكم قالوا آمنا واذ خلوا عضوا عليكم الأنامل من الغيط قل موتوا بغيظكم ان الله عليم بذات الصدور ان تمسكم حسنة تسؤم الآية وكذلك قال تعالى ودواما عنتم قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفي صدورهم أكبر والحسد بسبب البغض ربما يفضي الى التنازع والتقاتل واستغراق العمر في إزالة النعمة بالحيل والسعاية وهتك السر وما يجري مجراه (السبب الثاني) التعزز وهو أن يشغل عليه أن يرتفع عليه غيره فاذا أصاب بعض أمثاله ولاية أو علما أو مالا خاف أن يتكبر عليه وهو لا يطيق تكبره ولا تسمح نفسه باحتمال صلته وتفاخره عليه وليس من غرضه أن يتكبر بل غرضه أن يدفع كبره فانه قد رضى بمساواته مثلا ولكن لا يرضى بالترفع عليه (السبب الثالث) الكبر وهو أن يكون في طبعه أن يتكبر عليه ويستصغره ويستخذه ويتوقع منه الا نقياد له والمتابعة في أغراضه فاذا نال نعمة خاف أن لا يحتمل تكبره ويرفع عن متابعتها وربما يتشوف الى مساواته أو الى أن يرتفع عليه فيعود متكبرا بعد أن كان متكبرا عليه ومن التكبر والتعزز كان حسد

(بيان أسباب الحسد والمنافسة)

الاقدام لطول
النهار وقصره
ويعتبر الزوال بأن
الظل مادام في
الانتقاص فهو
النصف الاول من
النهار فاذا أخذ
الظل في الزيادة
فهو النصف الآخر
وقد زالت الشمس
واذا عرف الزوال
وأن الشمس على
كم قدم تزول يعرف
أول الوقت وآخره
ووقت العصر
ويحتاج الى معرفة
المنازل ليعلم طلوع
الفجر ويعلم أوقات
الليل وشرح ذلك
يطول ويحتاج أن
يفرد له باب فاذا
دخل وقت الصلاة
يقدم السنة الراتبه
ففي ذلك سر
وحكمة وذلك والله
أعلم أن العبد
نشئت باطنه وتفرق
همه ما يلي به من
المخالطة من الناس
وقيامه بمهام المعاش

أكثر الكفار لرسول الله ﷺ إذ قالوا كيف يتقدم علينا غلام يتم وكيف نطأ في رؤسنا (١) فقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم أي كان لا يثقل علينا أن نتواضع له ونطيعه إذا كان عظيماً وقال تعالى يصف قول قريش أهؤلاء من الله عليهم من بيننا كالأستحقار لهم والافتقار منهم (السبب الرابع) التعجب كما أخبر الله تعالى عن الأمم السالفة إذ قالوا ما أتم إلا بشره ثلثنا وقالوا أنؤمن لبشرين مثلنا وإن أطعتم بشراً مثلكم أنكم إذا تخاسروا فتعجبوا من أن يفوز برتبة الرسالة والوحي والقرب من الله تعالى بشره مثلهم فحسدوهم وأحبوا زوال النبوة عنهم جزعاً أن يفضل عليهم من هو مثلهم في الخلقة لا عن قصد تكبر وطلب رياسة وتقديم عداوة أو سبب آخر من سائر الأسباب وقالوا متعجبين أبعث الله بشراً رسولا وقالوا لولا أنزل علينا الملائكة أو قال تعالى أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم الآية (السبب الخامس) الخوف من فوت المقاصد وذلك يختص بمنزلة من على مقصود واحد فان كل واحد يحسد صاحبه في كل نعمة تكون عوناً له في الاغراض فمقصوده ومن هذا الجنس تحاسد الضرات في التراحم على مقاصد الزوجية وتحاسد الاخوة في التراحم على نيل المنزلة في قلب الأيوين للتوصل به الى مقاصد الكرامة والمال وكذلك تحاسد التلميذين لأستاذ واحد على نيل المرتبة من قلب الأستاذ وتحاسد ندماء الملك وخوادمه في نيل المنزلة من قلبه للتوصل به الى المال والجاه وكذلك تحاسد الواعظين المتراحمين على أهل بلدة واحدة إذا كان غرضهم ما نيل المال بالقبول عندهم وكذلك تحاسد العالمين المتراحمين على طائفة من التفقه محصورين إذ يطلب كل واحد منزلة في قلوبهم للتوصل بهم الى أغراض له (السبب السادس) حب الرياسة وطلب الجاه لنفسه من غير توصل به الى مقصود وذلك كالرجل الذي يريد أن يكون عديم النظير في فن من الفنون إذا غلب عليه حب الثناء واستفزه الفرح بما يمدح به من أنه واحد الدهر وفريد العصر في فنه وأنه لا نظير له فانه لو سمع بنظيره في أقصى العالم لساء ذلك وأحب موته أو زوال النعمة عنه التي بها يشاركه في المنزلة من شجاعة أو علم أو عبادة أو صناعة أو جمال أو ثروة أو غير ذلك مما يتفرد هو به ويفرح بسبب تفرده وليس السبب في هذا عداوة ولا تعززا ولا تكبراً على المحسود ولا خوفاً من فوات مقصود سوى محض الرياسة بدعوى الاغراض وهذا وراء ما بين آحاد العلماء من طلب الجاه والمنزلة في قلوب الناس للتوصل الى مقاصد سوى الرياسة وقد كان علماء اليهود يتكبرون معرفة رسول الله ﷺ ولا يؤمنون به خيفة من أن تبطل رياستهم واستتباعهم مهما نسخ علمهم (السبب السابع) حب النفس وشحنها بالغير لعباد الله تعالى فانك تجد من لا يشتغل برياسة وتكبر ولا طلب مال إذا وصف عنده حسن حال عبد من عباد الله تعالى فيما أنعم الله به عليه يشق ذلك عليه وإذا وصف له اضطراب أمور الناس وأدبارهم وفوات مقاصدهم وتنقص عيشهم فرح به فهو أبا يحب الادبار لغيره ويخجل بنعمة الله على عباده كأنهم يأخذون ذلك من ملكه وخزائنه ويقال البخل من يبخل بماله نفسه والشحيح هو الذي يبخل بماله غيره فهذا يبخل بنعمة الله تعالى على عباده الذين ليس بينهم عداوة ولا رابطة وهذا ليس له سبب ظاهر إلا حب في النفس ورذالة في الطبع عليه وقعت الجبلة ومعالجته شديدة لأن الحسد الثابت بسائر الأسباب أسباباً عارضة يتصور زوالها فيطامع في إزالتها وهذا حب في الجبلة لا عن سبب عارض فتعسر إزالته إذ يستحيل في العادة إزالته فهذه هي أسباب الحسد وقد يجتمع بعض هذه الأسباب أو أكثرها أو جميعها في شخص واحد فيعظم فيه الحسد بذلك ويقوى قوة لا يقدر معها على الاخفاء والمجاهلة بل ينهك حجاب المجاملة وتظهر العداوة بالمكاشفة وأكثر المحاسدات تجتمع فيها جملة من هذه الأسباب وقيلما يصح سبب واحد منها

(١) حديث سبب نزول قوله تعالى لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ذكره ابن اسحاق في السيرة وان قائل ذلك الوليد بن المغيرة قال أنزل على محمد وأترك وأنا كبير قريش وسيدها ويترك أبو مسعود عمرو بن عمير الثقفي سيد ثقيف فيجن عظام القريتين فأنزل الله فيما بلغني هذه الآية ورواه أبو محمد بن أبي حاتم وابن مردويه في تفسيرهما من حديث ابن عباس إلا أنها قال مسعود بن عمرو وفي رواية لابن مردويه حبيب بن عمير الثقفي وهو

أوسه وجرى بوضع الجبلة أو صرف هم إلى أكل أو نوم بمقتضى العادة فإذا قدم السنة ينجذب باطنه الى الصلاة ويتبها للمناجاة ويذهب بالسنة الرائبة اثر الغفلة والكدورة من الباطن فينصلح الباطن ويصير مستعداً للفريضة فالسنة مقدمة صالحة يستنزل بها البركات وتطرق النفعات ثم يجدد التوبة مع الله تعالى عند الفريضة عن كل ذنب عمله ومن الذنوب عامة وخاصة فالعامة الكبائر والصغائر مما أومأ اليه الشرع ونطق به الكتاب والسنة والخاصة ذنوب حال الشخص فكل عيب على قدر صفاء حاله ذنوب لا ثم حاله ويعرفها صاحبها وقيل حسنات

(بيان السبب في كثرة الحسد بين الأمثال والأقران والأخوة وبنى الم والأقارب
وتأ كده وقلته في غيرهم وضعفه)

اعلم أن الحسد إنما يكثر بين قوم تكثر بينهم الأسباب التي ذكرناها وإنما يقوى بين قوم تجتمع جملة من هذه
الأسباب فيهم وتظهر إذا الشخص الواحد يجوز أن يحسد لأنه قد يمتنع عن قبول التكبر ولا نه يتكبر ولا نه عدو
ولفسير ذلك من الأسباب وهذه الأسباب إنما تكثر بين أقوام تجمعهم روابط يجتمعون بسببها في مجالس
المخاطبات ويتواردون على الأغراض فإذا خالف واحد منهم صاحبه في غرض من الأغراض فطرطبه عنه
وأبغضه وثبت الحقد في قلبه فعند ذلك يريد أن يستحقه ويتكبر عليه ويكافئه على مخالفته لغرضه ويكره
تمكنه من النعمة التي توصله إلى أغراضه وتترادف جملة من هذه الأسباب إذا رابطة بين شخصين في بلدتين
متنيتين فلا يكون بينهما محاسبة وكذلك في محلتين نعم إذا تجاورا في مسكن أو سوق أو مدرسة أو مسجد تواردا
على مقاصد تتناقض فيها أغراضهما فيثور من التناقض التنافر والتباغض ومنه تثار بقية أسباب الحسد ولذلك
تري العالم يحسد العالم دون العابد والعابد يحسد العابد دون العالم والتاجر يحسد التاجر بل الاسكاف يحسد
الاسكاف ولا يحسد البراز إلا بسبب آخر سوى الاجتماع في الحرفة ويحسد الرجل أخاه وابن عمه أكثر مما
يحسد الأجانب والمرأة تحسد ضرتها وسريرة زوجها أكثر مما تحسد أم الزوج وابنته لأن مقصد البراز غير
مقصد الاسكاف فلا يزاخمون على المقاصد إذ مقصد البراز الثروة ولا يحصلها إلا بكثرة الزبون وإنما ينازع فيه
براز آخر إذ حريف البراز لا يطلبه الاسكاف بل البراز ثم مزاحمة البراز المجاور له أكثر من مزاحمة البعيد عنه إلى
طرف السوق فلا جرم يكون حسده لاجاراً أكثر وكذلك الشجاع يحسد الشجاع ولا يحسد العالم لأن مقصده
أن يذكروا بالشجاعة ويشتهر بها وينفرد بهذه الخصلة ولا يزاخمه العالم على هذا الغرض وكذلك يحسد العالم
العالم ولا يحسد الشجاع ثم حسد الواعظ للواعظ أكثر من حسده للفقير والطبيب لأن الزاحم بينهما على
مقصود واحد أحسن فأصل هذه المحاسنات العداوة وأصل العداوة الزاحم بينهما على غرض واحد والغرض
الواحد لا يجمع متباعين بل متناسبين فلذلك يكثر الحسد بينهما نعم من اشتد حرصه على الجاه وأحب الصيت
في جميع أطراف العالم بما هو فيه فانه يحسد كل من هو في العالم وإن بعد من يساهم في الخصلة التي يتنازع بها ومنشأ
جميع ذلك حب الدنيا فإن الله نياهي التي تضيق على المتزاحمين أما الآخرة فلا ضيق فيها وإنما مثال الآخرة نعمة
العلم فلا جرم من يحب معرفة الله تعالى ومعرفة صفاته وملائكته وأنبيائه وملكوته سمواته وأرضه لم يحسد غيره
إذا عرف ذلك أيضاً لأن المعرفة لا تضيق عن العارفين بل المعلوم الواحد يعلمه ألف ألف عالم و يفرح بمعرفته
ويلتذ به ولا تنقص لذته واحد بسبب غيره بل يحصل بكثرة العارفين زيادة الأنس وثمرة الاستفادة والافادة
فلذلك لا يكون بين علماء الدين محاسبة لأن مقصدهم معرفة الله تعالى وهو بحر واسع لا ضيق فيه وغرضهم المنزلة
عند الله تعالى ولا ضيق أيضاً فيما عند الله تعالى لأن أجل ما عند الله سبحانه من النعيم لذته لقائه وليس فيها بما نعمة
ومزاحمة ولا يضيق بعض الناظرين على بعض بل يزداد الأنس بكثرتهم نعم إذا قصد العلماء بالعلم المال والجاه
تحاسدوا لأن المال أعيان وأجسام إذا وقعت في يد واحد دخلت عنها يد الآخر ومعنى الجاه ملك القلوب ومهما
امتلا قلب شخص بمعظم طام انصرف عن تعظيم الآخر ونقص عنه لا محالة فيكون ذلك سبباً للمحاسبة وإذا
امتلا قلب بالفرح بمعرفة الله تعالى لم يمنع ذلك أن يتمل قلب غيره بها وإن يفرح بذلك والفرق بين العلم والمال أن
المال لا يحل في يد ما لم يرتحل عن اليد الأخرى والعلم في قلب العالم مستقر ويحل في قلب غيره بتعليمه من غير أن
يرتحل من قلبه والمال أجسام وأعيان ولها نهاية فلو ملك الإنسان جميع ما في الأرض لم يبق بعده مال يتملكه غيره
والعلم لا نهاية له ولا يتصور استيعابه فمن عود نفسه الفكر في جلال الله وعظمته وملكوته وأرضه وسماواته صار
ذلك ألد عنده من كل نعيم ولم يكن ممنوعاً منه ولا مزاحماً فيه فلا يكون في قلبه حسد لا أحد من الخلق لأن غيره أيضاً

الابرار سياست
المفسرين * ثم
لا يصلي الجماعة
قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم
تفضل صلاة
الجماعة صلاة الفرد
بسبع وعشرين
درجة ثم يستقبل
القبلة بظاهره
والخضرة الالهية
بباطنه ويقرأ قل
أعوذ برب الناس
ويقرأ في نفسه
آية التوجه وهذا
التوجه قبل الصلاة
والاستفتاح قبل
الصلاة لوجهه
الظاهر بانصرافه
الى القبلة وتخصيص
جهته بالتوجه دون
جهة الصلاة ثم يرفع
يديه حذو منكبيه
بحيث تكون كفاه
حذو منكبيه
وابهاماه عند شحمة
أذنيه ورؤس
الأصابع مع
الأذنين وبضم
الأصابع وان
نشرها جاز والضم
أولى فانه قيل

لو عرف مثل معرفته لم ينقص من لذته بل زادت لذته بمؤانسته فتكون لذة هؤلاء في مطالعة عجائب الملكوت على الدوام أعظم من لذة من ينظر إلى أشجار الجنة وبساتينها بالعين الظاهرة فإن نعيم العارف ووجته معرفته التي هي صفة ذاته يأمن زوالها وهو أبدى من ثمارها فهو بروحه وقلبه مفتقد بما كنه علمه وهي فاكهة غير مقطوعة ولا ممنوعة بل قطوفها دانية فهو وإن غمض العين الظاهرة فروحه أبدأ ترفع في جنة عالية ورياض زاهرة فإن فرض كثرة في العارفين لم يكونوا متحاسدين بل كانوا كما قال فيهم رب العالمين ونزعنا ما في صدورهم من غل إخوانا على سرر متقابلين فهذا حالهم وهم بعد في الدنيا لما ذايطن بهم عند انكشاف الغطاء ومشاهدة المحبوب في العقبى فإذا لا يتصور أن يكون في الجنة محاسدة ولا أن يكون بين أهل الجنة في الدنيا محاسدة لأن الجنة لا مضايقة فيها ولا مزاحمة ولا تنال إلا بمعرفة الله تعالى التي لا مزاحمة فيها في الدنيا أيضاً فأهل الجنة بالضرورة برآء من الحسد في الدنيا والآخرة جميعاً بل الحسد من صفات المبعدين عن سعة علمين إلى مضيق سجين ولذلك وسم به الشيطان اللعين وذكر من صفاته أنه حسد آدم عليه السلام على ما خص به من الاجتهاد ولما دعى إلى السجود استكبر وأبى وتمرد وعصى فقد عرفت أنه لا حسد إلا للتوارد على مقصود يضيق عن الوفاء بالكل ولهذا لا ترى الناس يتحاسدون على النظر إلى زينة السماء ويتحاسدون على رؤية البساتين التي هي جزء يسير من جملة الأرض وكل الأرض لا وزن لها بالاضافة إلى السماء ولكن السماء لسعة الأقطار وافية بجميع الأبصار فلم يكن فيها تراحم ولا تحاسد أصلاً فعليك إن كنت بصير أو على نفسك مشفقاً أن تطلب نعمة لازمة فيها ولذة لا كدر لها ولا يوجد ذلك في الدنيا إلا في معرفة الله عز وجل ومعرفة صفاته وأفعاله وعجائب ملكوت السموات والأرض ولا ينال ذلك في الآخرة إلا بهذه المعرفة أيضاً فإن كنت لا تشاق إلى معرفة الله تعالى ولم تجد لذتها وفترة عنك رأيت وضعفت فيها رغبتك فأنت في ذلك معذور إذ العين لا يشاق إلى لذة الوقاع والصبي لا يشاق إلى لذة الملك فإن هذه لذات يختص بأدراكها الرجال دون الصبيان والمختشين فكذلك لذة المعرفة يختص بأدراكها الرجال رجال لا تلهمهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ولا يشاق إلى هذه اللذة غيرهم لأن الشوق بعد الذوق ومن لم يذوق لم يعرف ومن لم يعرف لم يشاق ومن لم يشاق لم يطلب ومن لم يطلب لم يدرك ومن لم يدرك بقي مع المحرومين في أسفل السافلين ومن يعيش عن ذكر الرحمن تقيض له شيطاناً فهو له قرين ﴿ بيان الدواء الذي ينفي مرض الحسد عن القلب ﴾

اعلم أن الحسد من الأمراض العظيمة للقلوب ولا تداوى أمراض القلوب إلا بالعلم والعمل والعلم النافع لمرض الحسد هو أن تعرف حقيقة أن الحسد ضرر عليك في الدنيا والدين وأنه لا ضرر فيه على المحسود في الدنيا والدين بل ينتفع به فيهما ومهما عرفت هذا عن بصيرة ولم تكن عدو نفسك وصديق عدوك فارقت الحسد لا محالة أما كونه ضرراً عليك في الدين فهو أنك بالحسد سخطت قضاء الله تعالى وكرهت نعمته التي قسمها بين عباده وعدله الذي أقامه في ملكه بخفي حكمته فاستنكرت ذلك واستبشعته وهذه جناية على حدة التوحيد وقذى في عين الإيمان وناهيك بهما جناية على الدين وقد انضاف إلى ذلك أنك غششت رجلاً من المؤمنين وتركت نصيحة وفارقت أولياء الله وأولياء نبيه في حبهم الخير لعباده تعالى وشاركت إبليس وسائر الكفار في محبتهم للمؤمنين البلياء والوال نعم وهذه خبايا في القلب تأكل حسنة القلب كما تأكل النار الحطب ويحرقها كما يحرق الليل النهار وأما كونه ضرراً عليك في الدنيا فهو أنك تتألم بحسدك في الدنيا أو تتعذب به ولا تزال في كد وغم إذا عداؤك لا يخليهم الله تعالى عن نعم يفيضها عليهم فلا تزال تتعذب بكل نعمة تراها وتتألم بكل بلية تنصرف عنهم فتبقى مغمو ومحروما متشعب القلب ضيق الصدر قد نزل بك ما يشبهه الأعداء لك وتشبهه لأعدائك فقد كنت تريد المحنة لعدوك فتعجزت في الحال محتك وغمك نقداً ومع هذا فلا تزول النعمة عن المحسود بحسدك ولو لم تؤمن بالبعث والحساب لكان مقتضى الفطنة أن كنت ما قل أن تحذر من الحسد لما فيه من ألم القلب ومساءته مع عدم النفع فكيف وأنت عالم بما في الحسد من العذاب الشديد في الآخرة فما أعجب من العاقل كيف يتعرض لسخط

النشر نشر الكف
لا نشر الأصابع
ويكبر ولا يدخل
بين باء أكبر ورأه
ألفاً ويجزم أكبر
ويجعل المد في الله
ولا يبالغ في ضم
الماء من الله ولا
يبتدىء بالتكبير
الأذا استقرت
اليدان حذو
المنكبين ويرسلها
مع التكبير من غير
نفض فالوقار إذا
سكن القلب
تشكلت به الجوارح
وتأيدت بالأولى
والاصوب ويجمع
بين نية الصلاة
والتكبير بحيث
لا يغيب عن قلبه
حالة التكبير أنه
يصل الصلاة بعينها
(وحكى) عن الجنيد
أنه قال لكل شيء
صفوة وصفوة
الصلاة التكبير
الأولى وإنما كانت
التكبير صفوة
لأنها موضع النية
وأول الصلاة
* قال أبو نصر
السراج سمعت
ابن سالم يقول

الله تعالى من غير نفع يناله بل مع ضرر يحتمله ولم يقاسيه فيهلك دينه ودينه من غير جدوى ولا فائدة وأما إنه لا ضرر على المحسود في دينه ودينه فواضح لأن النعمة لا تزول عنه بحسدك بل ما قدره الله تعالى من إقبال ونعمة فلا بد أن يدوم إلى أجل معلوم قدره الله سبحانه فلا حيلة في دفعه بل كل شيء عنده بمقدار ولكل أجل كتاب ولذلك شكاني من الأنبياء من امرأة ظالمة مستولية على الخلق فأوحى الله إليه فمن قدامها حتى تنقضي أيامها أي ما قدرناه في الأزل لا سبيل إلى تغييره فاصبر حتى تنقضي المدة التي سبق القضاء بدوام إقبالها فيها ومهما لم تزل النعمة بالحسد لم يكن على المحسود ضرر في الدنيا ولا يكون عليه إثم في الآخرة ولعلك تقول ليت النعمة كانت تزول عن المحسود بحسدي وهذا غاية الجهل فإنه بلاه تشبهه أو لا لنفسك فأنك أيضا لا تخلو عن عدو يحسدك فلو كانت النعمة تزول بالحسد لم يبق لله تعالى عليك نعمة ولا على أحد من الخلق ولا نعمة الايمان أيضا لأن الكفار يحسدون المؤمنين على الايمان قال الله تعالى ﴿ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفارا حسدا من عند أنفسهم﴾ إذ ما يريد به الحسد لا يكون نعم هو يضل بارادة الضلال لغيره فإن ارادة الكفر كفر فمن انتهى أن تزول النعمة عن المحسود بالحسد فكأنما يريد أن يسلب نعمة الايمان بحسد الكفار وكذا سائر النعم وان اشتهيت أن تزول النعمة عن الخلق بحسدك ولا تزول عنك بحسد غيرك فهذا غاية الجهل والغباء فان كل واحد من حقي الحساد أيضا يشتهي أن يخص بهذه الخاصية واست بأولي من غيرك فنعمة الله تعالى عليك في أن لم تزل النعمة بالحسد مما يجب عليك شكرها وأنت بجهلك تكرها وأما ان المحسود ينتفع به في الدين والدنيا فواضح أما منفعته في الدين فهو أنه مظلوم من جهتك لا سيما إذا أخرجك الحسد إلى القول والفعل بالغيبة والقدح فيه وهتك ستره وذكرك مساويه فهذه هدايات يهديها إليه أعني أنك بذلك تهدي إليه حسناتك حتى تلقاه يوم القيامة مفاسا محروما عن النعمة كما حرمت في الدنيا عن النعمة فكأنك أردت زوال النعمة عنه فلم تزل نعم كان لله عليه نعمة أذوفك للحسنات فنقلتها إليه فأضفت إليه نعمة إلى نعمة وأضفت إلى نفسك شقاوة إلى شقاوة وأما منفعته في الدنيا فهو أن أهم أغراض الخلق مساواة الأعداء وغهم وشقاوتهم وكونهم معذبين مغمومين ولا عذاب أشد مما أنت فيه من ألم الحسد وغاية أمانى أعدائك أن يكونوا في نعمة وأن تكون في غم وحسرة بسببهم وقد فعلت بنفسك ما هو مرادهم ولذلك لا يشتهي عدوك موتك بل يشتهي أن تطول حياتك ولكن في عذاب الحسد لتنظر إلى نعمة الله عليه فينقطع قلبك حسدا ولذلك قيل

لامات أعدائك بل خلدوا * حتى يروا فيك الذي بك

لازلت محسودا على نعمة * فأنما الكامل من يحسد

ففرح عدوك بغمك وحسدك أعظم من فرحه بنعمته ولو علم خلاصك من ألم الحسد وعذابه لكان ذلك أعظم مصيبة وبلية عنده لما أنت فيما تلازمه من غم الحسد إلا كما يشتهي عدوك فإذا تأملت هدا عرفت أنك عدو نفسك وصديق عدوك أذ تعاطيت ما تضررت به في الدنيا والآخرة وانتفع به عدوك في الدنيا والآخرة وصرت مذموما عند الخلق والخلاق شقيا في الحال والمآل ونعمة المحسود دامة شئت أم أيت باقية ثم لم تقتصر على تحصيل مراد عدوك حتى وصلت إلى ادخال أعظم سرور على ابليس الذي هو أعدى أعدائك لأنه لما رآك محروما من نعمة العلم والورع والجاه والمال الذي اختص به عدوك عنك خاف أن تحب ذلك له فتشارك في الثواب بسبب المحبة لأن من أحب الخير للمسلمين كان شر يكافي الخير ومن فاته اللحاق بدرجة الأكارف في الدين لم يفته ثواب الحب لهم مهما أحب ذلك لخاف ابليس أن تحب ما نعم الله به على عبده من صلاح دينه ودينه فتفوز بثواب الحب فبغضه إليك حتى لا تلحقه بحبك كما لم تلحقه بعمالك وقد قال أعرابي للنبي ﷺ يا رسول الله ^(١) الرجل يحب القوم ولما يلحق بهم فقال النبي ﷺ المرء مع من أحب وقام أعرابي إلى رسول الله ﷺ وهو يخطب فقال

ضعيف (١) حديث الرجل يحب القوم ولما يلحق بهم فقال هو مع من أحب متفق عليه من حديث ابن مسعود

النيسة بالله الله ومن
الله والآفات التي
تدخل في صلاة
العبد بعد النية من
العدو ونصيب
العدو وان كثرت
لا يوازن بالنية التي
هي لله بالله وان قل
(وسئل) أبو سعيد
الخزاز كيف
الدخول في الصلاة
فقال هو أن تقبل
على الله تعالى إقبالك
عليه يوم القيامة
وروقوفك بين يدي
الله ليس بينك
وبينه ترجان وهو
مقبل عليك وأنت
تناجيه وتعلم بين
يدي من أنت واقف
فانه الملك العظيم
(وقيل) لبعض
العارفين كيف
تكبر التكبر
الأولى فقال ينبغي
إذا قلت الله أكبر
أن يكون
مصحوبك في
الله العظيم مع
الالف والهيبة مع
اللام والمراقبة
والقرب مع الهاء
واعلم ان من الناس

(١) يارسول الله متى الساعة فقال ما أعددت لها من كثير صلاة ولا صيام إلا أنى أحب الله ورسوله فقال ﷺ أنت مع من أحببت قال أنس فافرح المسلمون بعد إسلامهم كفرحهم يومئذ إشارة إلى أن أكبر بغيتهم كانت حب الله ورسوله قال أنس فتعجب رسول الله وأبا بكر وعمر ولا تعمل مثل عملهم ووزجو أن نكون معهم وقال أبو موسى (٢) قلت يارسول الله الرجل يحب المصلين ولا يصلي ويحب الصوام ولا يصوم حتى عد أشياء فقال النبي ﷺ هو مع من أحب وقال رجل لعمر بن عبد العزيز أنه كان يقال إن استطعت أن تكون طالما فكن طالما فإن لم تستطع أن تكون طالما فكن متعلما فإن لم تستطع أن تكون متعلما فأحبهم فإن لم تستطع فلا تبغضهم فقال سبحانه الله لقد جعل الله لنا خراجا فنظر الآن كيف حسدك ابليس فقوت عليك ثواب الحب ثم لم يقنع به حتى بغض إليك أخاك وحملك على الكراهة حتى أئمت وكيف لا وعساك تحاسد رجلا من أهل العلم وتحب أن يخطئ في دين الله تعالى وينكشف خطؤه ليفتضح وتحب أن يخرس لسانه حتى لا يتكلم أو يمرض حتى لا يعلم ولا يتعلم وأي إثم يزيد على ذلك فليتلك إذا فاكك اللعاق به ثم اغتممت بسببه سلمت من الأثم وعذاب الآخرة وقد جاء في الحديث (٣) أهل الجنة ثلاثة المحسن والمحب له والكاف عنه أى من يكف عنه الأذى والحسد والبغض والكراهة فانظر كيف أبعدك ابليس عن جميع المداخل الثلاثة حتى لا تكون من أهل واحد منها ألبتة فقد نفذ بك حسد ابليس وما نفذ حسدك في عدوك بل على نفسك بل لو كشفت بحالك في بقطة أو منام لرأيت نفسك أيها الحاسد في صورة من برى سهما إلى عدوه ليصيب مقتله فلا يصيبه بل يرجع إلى حدقته اليمنى فيقلعها فيزيد غضبه فيعود ثانية فيرمى أشد من الأولى فيرجع إلى عينه الأخرى فيعميها فيزداد غيظه فيعود ثالثة فيعود على رأسه فيشجبه وعدوه سالم في كل حال وهو إليه راجع مرة بعد أخرى وأعداؤه حوله يفرحون به ويضحكون عليه وهذا حال الحسد وسخر به الشيطان منه بل حالك في الحسد أفسح من هذا لأن الرمية العائدة لم تقوت إلا العينين ولو بقيتا لقاتتا بالموت لا محالة والحسد يعود بالآثم والاثم لا يفوت بالموت ولعله يسوقه إلى غضب الله وإلى النار فلا تن تذهب عينه في الدنيا خيرا له من أن تبقى له عين يدخل بها النار فيقلعها لهيب النار فانظر كيف انتقم الله من الحاسد إذا أراد زوال النعمة عن المحسود فلم يز لها عنه ثم أزالها عن الحاسد إذا السلامة من الآثم نعمة والسلامة من النعم والكبد نعمة وقد زالت عنه تصد بقوله تعالى (ولا يحقيق المكر السيئ إلا بأهله) وربما يتلى بعين ما يشتهي لعدوه وقلبا يشمت شامت بمساءة الا ويتلى بمثلها حتى قالت مائشة رضى الله عنها ما تمنيت لعمنان شيئا إلا نزل بي حتى لو تمنيت له القتل لقتلت فهذا آثم الحسد نفسه فكيف ما يجري إليه الحسد من الاختلاف وحمود الحق وإطلاق اللسان واليد بالفواحش في التشفي من الأعداء وهو الداء الذي فيه هلك الآثم السالفة فهذه هي الأدوية العالسية فمها تفكر الإنسان فيها بذهن صاف وقلب حاضر انطفأت نار الحسد من قلبه وعلم أنه مهلك نفسه ومنفرح عدوه ومسخر به ومنعص عيشه وروا ما العمل النافع فيه فهو أن يحكم الحسد فكل ما يتقاضاه الحسد من قول وفعل فيذني أن يكلف نفسه تقيضه فإن بعثه الحسد على القدح في محسوده كلف لسانه المدح له والثناء عليه وإن حملة على التكبر عليه ألزم نفسه التواضع له والاعتذار إليه وإن بعثه على كف الانعام عليه ألزم نفسه الزيادة في الانعام عليه فمها فعل ذلك عن تكلف وعرفه المحسود طاب قلبه وأحبه ومها ظهر حبه ماد الحاسد فأحبه وتولد من ذلك الموافقة التي تقطع مادة الحسد لأن التواضع والثناء والمدح وإظهار السرور بالنعمة يستجلب قلب المنعم عليه ويسترقه ويستعطفه ويحملة على مقابلة ذلك بالاحسان ثم ذلك الاحسان يعود

(١) حديث سؤال الأعرابي متى الساعة فقال ما أعددت لها الحديث متفق عليه من حديث أنس (٢) حديث أبى موسى قلت يارسول الله الرجل يحب المصلين ولا يصلي الحديث وفيه هو مع من أحب متفق عليه من حديث بلقظ آخر مختصر الرجل يحب القوم ولما يلحق بهم قال المرء مع من أحب (٣) حديث أهل الجنة ثلاثة المحسن والمحب له والكاف عنه لم أجده أصلا

من إذا قال الله أكبر غاب في مطالعة العظمة والكبرياء وامتلاء باطنه نوراً وصار الكون بأسره في قضاء شرح صدره كحردة بارض فلا ثم تلي الحردة فما ينشئ من الوسوسة وحديث النفس وما يتخيل في الباطن من الكون الذي صار بمثابة الحردة فالقيت فكيف تراحم الوسوسة وحديث النفس مثل هذا العبد وقد تراحم مطالعة العظمة والغيوبة في ذلك كون النية غير أنه لغاية لطف الحال يختص الروح بمطالعة العظمة والقلب يتميز بالنية فتكون النية موجودة بالطف صفاتها مندرجة في نور العظمة اندراج الكواكب في ضوء الشمس

الى الاول فيطيب قلبه ويصير ما تكفه أولا طبعها آخرها ولا يصمدنه عن ذلك قول الشيطان له لو تواضعت
وأثبتت عليه حملك العدو على العجز أو على النفاق أو الخوف وإن ذلك مذلة ومهانة وذلك من خدع الشيطان
ومكايده بل المجاملة تكاما كانت أو طبعها تكسر سورة العداوة من الجانبين وتقل مرغوبها وتعود القلوب التألف
والتحاب وبذلك تستريح القلوب من ألم الحسد وغم التباغض فهذه هي أدوية الجسد وهي نافعة جدا إلا أنها مرة
على القلوب جدا ولكن النفع في الدواء المر فإن لم يصبر على مرارة الدواء لم ينل حلاوة الشفاء وإنما همون مرارة هذا
الدواء أعني التواضع للاعداء والتقرب اليهم بالمديح والثناء بقوة العلم بالمعاني التي ذكرناها وقوة الرغبة في ثواب
الرضا بقضاء الله تعالى وحب ما أحبه وعزة النفس وترفعها عن أن يكون في العالم شيء على خلاف مرادها جهل
وعند ذلك يريد ما لا يكون إذا لم يطعم في أن يكون ما يريد وفوات المراد ذل وخسة ولا طريق إلى الخلاص من
هذا الذل إلا بأحد أمرين إما بأن يكون ما يريد أو بأن تر يد ما يكون والاول ليس اليك ولا مدخل للتكاف
والمجاهدة فيه وإما الثاني فلا مجاهدة فيه مدخل وتحصيله بالرياضة ممكن فيجب تحصيله على كل عاقل هذا هو الدواء
الكلي فأما الدواء المفصل فهو تتبع أسباب الحسد من الكبر وغيره وعزة النفس وشدة الحرص على ما لا ينبغي
وسبأ في تفصيل مداوات هذه الأسباب في مواضعها إن شاء الله تعالى فاتها مواد هذا المرض ولا ينقمع المرض
إلا بقمع المسادة فإن لم تقمع المادة لم يحصل بما ذكرناه إلا تسكين وتطفئة ولا يزال يعود مرة بعد أخرى ويطول
الجهد في تسكينه مع بقاء مواد فانه مادام محبا للجاء فلا بد أن يحسد من استأثر بالجاء والمزلة في قلوب الناس دونه
ويغمه ذلك لا محالة وإنما غاية أن يهون الغم على نفسه ولا يظهر بلسانه ويده فلما انحس عنه رأسا فلا يمكنه والله
الموفق

(بيان القدر الواجب في نفي الحسد عن القلب)

اعلم أن المؤذي محقوت بالطبع ومن آذاك فلا يمكنك أن لا تبغضه غالبا فإذا تيسرت له نعمة فلا يمكنك أن لا
تكرهها له حتى يستوى عندك حسن حال عدوك وسوء حاله بل لا تزال تدرك في النفس بينهما تفرقة ولا يزال
الشيطان ينازعك إلى الحسد له ولكن أن قوى ذلك فيك حتى يثب على اظهار الحسد بقول أو فعل بحيث يعرف
ذلك من ظاهرك بأفعال الاختيارية فأنت حسود ماص بحسده وان كفت ظاهرك بالكية إلا أنك بباطنك
تحب زوال النعمة وليس في نفسك كراهة لهذه الحالة فأنت أيضا حسود ماص لأن الحسد صفة القلب لا صفة
الفعل قال الله تعالى ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا وقال عز وجل ودوا لو تكفروا كما كفروا فتكونون
سواء وقال إن تمسكم حسنة تسؤم أما الفعل فهو غيصة وكذب وهو عمل صادر عن الحسد وليس هو عين
الحسد بل عمل الحسد القلب دون الجوارح فبما هذا الحسد ليس مظلمة يجب الاستحلال منها بل هو معصية بينك
وبين الله تعالى وإنما يجب الاستحلال من الأسباب الظاهرة على الجوارح فلما إذا كفت ظاهرك وألزم مع ذلك
قلبك كراهة ما يترشح منه بالطبع من حب زوال النعمة حتى كأنك تمقت نفسك على ما في طبعها فتكون تلك الكراهة
من جهة العقل في مقابلة الميل من جهة الطبع فقد أدت الواجب عليك ولا يدخل تحت اختيارك في أغلب
الاحوال أكثر من هذا فأما تغيير الطبع ليستوى عنده المؤذي والمحسن ويكون فرجه أو غمه بما تيسر لهما
من نعمة أو تنصب عليهما من بلية سواء فهذا لا يطاوع الطبع عليه مادام ملتفتا إلى حظوظ الدنيا إلا أن يصير
مستغرقا بحب الله تعالى مثل السكران الواله فقد ينهى أمره إلى أن لا يلتفت قلبه إلى تفاصيل أحوال العباد بل
ينظر إلى الكل بعين واحدة وهي عين الرحمة ويرى الكل عباد الله وأفعاله الله وبرام مسخرين وذلك
إن كان فهو كالبرق الخاطف لا يدوم ثم يرجع القلب بعد ذلك إلى طبعه ويسود العدو إلى منازعته أعني
الشيطان فانه ينازع بالوسوسة فبها قابل ذلك بكرهته وألزم قلبه هذه الحالة فقد أدى ما كلفه وقد ذهب ذاهبون
إلى أنه لا يأتهم إذا لم يظهر الحسد على جوارحه لما روي عن الحسن أنه سئل عن الحسد فقال غمه فانه لا يضره ما لم
تبده وروى عنه موقوفا ومرفوعا إلى النبي ﷺ أنه قال ثلاثة لا يخلو منهم المؤمن وله منهم مخرج

ثم يقبض بيده
اليمين يده اليسرى
ويجعلها بين السرة
والصدر واليمين
لكرامتها تجعل
فوق اليسرى ويمد
المسبحة والوسطى
على الساعد ويقبض
بالثلاثة البواقي
اليسرى من الطرفين
وقد فسر أمير
المؤمنين علي رضي
الله عنه قوله تعالى
فصل لربك وانحر
قال انه وضع اليمين
على الشمال تحت
الصدر وذلك أن
تحت الصدر عرقا
يقال له الناحراي
ضع يديك على الناحر
وقال بعضهم وانحر
أي استقبل القبلة
بتحرك وفي ذلك
سر خفي يكشف
به من وراء أستار
الغيب وذلك أن الله
تعالى بلطف
حكيمه خلق
الآدمي وشرفه
وكرمه وجعله
محل نظره ومورد
وحيه ونجته ما في

أرضه وسمائه
روحانيا وجسمانيا
أرضيا سماويا
منتصب القائمة
مرتفع الهيئة فنصفه
الأعلى من حد
الفؤاد مستودع
أسرار السموات
ونصفه الأسفل
مستودع أسرار
الأرض فحل
نفسه وصر كرها
النصف الأسفل
وحل روحه
الروحاني والقلب
النصف الأعلى
فجاذب الروح مع
جواذب النفس
يتطاردان
ويتحاربان وباعتبار
تطاردهما وتغالبهما
تكون لمسة الملك
ولمة الشيطان ووقت
الصلاة يكثر
التطارد لوجود
التجاذب بسين
الايمان والطبع
فيكشف المصلي
الذي صار قلبه
سماويا مترددا بين
الفناء والبقاء لجواذب
النفس متصاعدة
من مركزها وللجوارح
وتصرفها وحركتها

فخرج من الحسد أن لا يفي والأولى أن يحمل هذا على ما ذكرناه من أن يكون فيه كراهة من جهة الدين والعقل
في مقابلة حب الطبع لزوال نعمة العدو وتلك الكراهة تمنعه من البغي والأيذاء فان جميع ما ورد من الاخبار في ذم
الحسد يدل ظاهره على أن كل حاسد آثم ثم الحسد عبارة عن صفة القلب لا عن الأفعال فكل من يحب إساءة
مسلم فهو حاسد فإذا كونه آثما بمجرد حسد القلب من غير فعل هو في محل الاجتهاد والاظهر ما ذكرناه من حيث
ظواهر الآيات والأخبار ومن حيث المعنى إذ يبعد أن يعنى عن العبد في إرادته إساءة مسلم واشتماله بالقلب على ذلك
من غير كراهة وقد عرفت من هذا أن لك في أعدائك ثلاثة أحوال * أحدها أن تحب مساءتهم بطبعك وتكره
حبك لذلك وميل قلبك إليه بعقلك وتمقت نفسك عليه وتود لو كانت لك حيلة في إزالة ذلك الميل منك وهذا معفو
عنه قطعاً لأنه لا يدخل تحت الاختيار أكثر منه * الثاني أن تحب ذلك وتظهر الفرح بمساءته أما بلسانك أو
بجوارحك فهذا هو الحسد المحظور قطعاً * الثالث وهو بين الطرفين أن تحسد بالقلب من غير مقت لنفسك على
حسده ومن غير انكار منك على قلبك ولكن تحفظ جوارحك عن طاعة الحسد في مقتضاه وهذا في محل الخلاف
والظاهر أن لا يخلو عن أثم بقدر قوة ذلك الحب وضعفه والله تعالى أعلم والحمد لله رب العالمين وحسبنا الله ونعم
الوكيل ﴿ كتاب ذم الدنيا وهو الكتاب السادس من ربيع المهلكات من كتب احيا علوم الدين ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله الذي عرف أولياءه غوائل الدنيا وآفاتنا * وكشف لهم عن عيوبها وعوراتها حتى نظروا في شواهدنا
وآياتها ووزنوا بحسنتها سيئاتها فعلموا أنه يزيد منكرها على معروفها ولا يفي مرجوها بمخوفها ولا يسلم طلوعها
من كسوفها ولكنها في صورة امرأة مليحة تستميل الناس بها لها أسرار سوء قبايح تهلك الراغبين في
وصولها ثم هي فرارة عن طلبها شحيحة باقيا لها وإذا أقبلت لم يؤمن شرها ووبالها إن أحسنت ساعة أساءت
سنة وإن أسأت مرة جعلتها سنة فدوائر أراقبها على التقارب دائرة ونجاسة بنيتها خاسرة باثرة وآفاتنا على التسوالي
لصدور طلبها راسقة ومجاري أحوالها بذل طالبيها فاطقة فكل مغرور بها إلى الذل مصيره وكل متكبر
بها إلى التحسر مسيره شأنها الحرب من طالبا والطلب لها بها ومن خدمها فاته ومن أعرض عنها واتته
لا يخلو صنفوها عن شوائب الكدورات ولا ينفك سرورها عن المنغصات سلامتها تعقب القسم وشبابها
يسوق إلى الهرم ونعيمها لا يثمر إلا الحسرة والندم في خداعة مكاره طيارة فرارة لا تزال تزين لطلابها حتى
إذا صاروا من أحبابها كشرت لهم عن أنيابها وشوشت عليهم مناظم أسبابها وكشفت لهم عن مكنون
عجايبها فإذا قاتم قوائل مآمها ورشقتهم بصواب سهامها بينا أصحابها منها في سرور وأنعام إذ ولت عنهم
كأنها أضغاث أحلام ثم عكرت عليهم بدواهيها فطحتهم طحن الحصيد ووارتهم في أ كفا نهم تحت الصعيد
أن ملكك واحدا منهم جميع ما طلعت عليه الشمس جعلته حصيدا كأن لم يغب بالأمس تمني أصحابها سرورا
وتعدم غرورا حتى يأمون كثيرا وينون قصورا فتصبح قصورهم قبورا وجمعهم بورا وسعيهم هباء منثورا
ودعائهم ثبورا هذه صفتها وكان أمر الله قدرا مقدورا والصلاة والسلام على محمد عبده ورسوله المرسل إلى العالمين
بشيرا ونذيرا وسراجا منيرا وعلى من كان من أهله وأصحابه له في الدين ظهير أو على الظالمين نصير أو سلم
تسليما كثيرا (أما بعد) فان الدنيا عدد والله وعدة لأوليائه الله وعدة لأعدائه الله أاعداء الله قاتلها قطعت
الطريق على عباد الله ولذلك لم ينظر الله إليها منذ خلقها وأاعداء الله قاتلها قطعت الطريق على عباد الله ولذلك لم ينظر الله إليها منذ خلقها وأعداء الله عز وجل قاتلها تزييت لهم زينة
وعمتهم بزهرتها ونضارتها حتى تجرعوا مرارة الصير في مقاطعتها وأاعداء الله قاتلها استدرجتهم
بمكرها وكيدها فاقتنصبتهم شبكتها حتى وثقوا بها وعولوا عليها فخذلتهم أحوج ما كانوا إليها فاجتنبوا
منها حسرة تنقطع دونها الاكباد ثم حرمتهم السعادة أبد الأبد فراقها يتحسرون ومن مكابدها

﴿ كتاب ذم الدنيا ﴾

يستغيثون ولا يغاثون بل يقال لهم اخسؤا فيها ولا تكلمون أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون وإذا عظمت غوائل الدنيا وشرورها فلا بد أولاً من معرفة حقيقة الدنيا وما هي وما الحكمة في خلقها مع عداوتها وما مدخل غرورها وشرورها فإن من لا يعرف الشر لا يتقيه ويوشك أن يقع فيه ونحن نذكر ذم الدنيا وأمثلتها وحقيقتها وتفصيل معانيها وأصناف الأشغال المتعلقة بها ووجه الحاجة إلى أصولها وسبب انصراف الخلق عن الله بسبب التشاغل بفضولها إن شاء الله تعالى وهو المعين على ما يرتضيه

(بيان ذم الدنيا)

الآيات الواردة في ذم الدنيا وأمثلتها كثيرة وأكثر القرآن مشتمل على ذم الدنيا وصرف الخلق عنها ودعوتهم إلى الآخرة بل هو مقصود الألباء عليهم الصلاة والسلام ولم يعشوا إلا لذلك فلا حاجة إلى الاستشهاد بآيات القرآن لظهورها وإنما نورد بعض الأخبار الواردة فيها فقد روى أن رسول الله ﷺ (١) مر على شاة ميتة فقال أترون هذه الشاة هيئة على أهلها قالوا من هو أنها ألقوها قال والذي نفسي بيده لئن نياها هون على الله من هذه الشاة على أهلها ولو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها شربة ماء وقال ﷺ (٢) الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر وقال رسول الله ﷺ (٣) الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ما كان لله منها وقال أبو موسى الأشعري (٤) قال رسول الله ﷺ من أحب دنياه أضرب آخرته ومن أحب آخرته أضرب دنياه فأتروا ما يبقى على ما بيني وقال ﷺ (٥) حب الدنيا رأس كل خطيئة (٦) وقال زيد بن أرقم كنا مع أبي بكر الصديق رضي الله عنه فقدمنا بشرباً فأتى بماء وعسل فلما أدناه من فيه بكى حتى أبكى أصحابه وسكتوا وما سكت ثم نادى وبكى حتى ظنوا أنهم لا يقدر أن يمسوا له قال ثم مسح عينيه فقالوا يا خليفة رسول الله ما أبكاك قال كنت مع رسول الله ﷺ فرأيت به يدفع عن نفسه شيئاً ولم أرمعه أحداً فقلت يا رسول الله ما الذي تدفع عن نفسك قال هذه الدنيا مثلت لي فقلت لها إنيك إنك إن أفلت مني لم يفلت مني من بعدك وقال ﷺ (٧) يا عجباً كل العجب للمصدق بدار الخلود وهو يسمى لدار الغرور وروى (٨) أن رسول الله ﷺ وقف على مزبلة فقال هلموا إلى الدنيا وأخذوا خرقاً قد بليت على تلك المزبلة وعظماً ما قد نخرت فقال هذه الدنيا وهذه إشارة إلى أن زينة الدنيا لا تستخلق مثل تلك الخرق وأن الأجسام التي ترى بها تصير عظماً بالية وقال صلى الله عليه وسلم (٩) إن الدنيا حلوة خضرة وإن الله مستخلفكم فيها فتنظروا كيف تعملون إن بني إسرائيل لما بسطت لهم الدنيا ومهدت

(١) حديث مر على شاة ميتة فقال أترون هذه الشاة هيئة على أهلها الحديث ابن ماجه والحاكم وصححه إسناده من حديث سهل بن سعد وآخره عند الترمذي وقال حسن صحيح ورواه الترمذي وابن ماجه من حديث المستورد بن شداد دون هذه القطعة الأخيرة ولمسلم نحوه من حديث جابر (٢) حديث الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر مسلم من حديث أبي هريرة (٣) حديث الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أبي هريرة وزاد لا ذكر الله وما والا وطام ومتعلم (٤) حديث أبي موسى الأشعري من أحب دنياه أضرب آخرته الحديث أحمد والبزار والطبراني وابن حبان والحاكم وصححه (٥) حديث حب الدنيا رأس كل خطيئة ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا والبيهقي في شعب الإيمان من طريقه من رواية الحسن مرسل (٦) حديث زيد بن أرقم كنا مع أبي بكر فقدمنا بشرباً فأتى بماء وعسل فلما أدناه من فيه بكى الحديث وفيه كنت مع رسول الله ﷺ فرأيت به يدفع عن نفسه شيئاً الحديث البزار بسند ضعيف بنحوه والحاكم وصححه إسناده وابن أبي الدنيا والبيهقي من طريقه بلفظه (٧) حديث يا عجباً كل العجب للمصدق بدار الخلود وهو يسمى لدار الغرور ابن أبي الدنيا من حديث أبي جرير مرسل (٨) حديث انه وقف على مزبلة فقال هلموا إلى الدنيا الحديث ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا والبيهقي في شعب الإيمان من طريقه من رواية بن ميهون اللخمي مرسل وفيه بقية بن الوليد وقد عنعنه وهو مدلس (٩) حديث إن الدنيا حلوة خضرة وإن الله مستخلفكم فيها فتنظروا كيف تعملون الحديث الترمذي

مع معاني الباطن
ارتباط وموازنة
فيوضع المبنى على
الشمال حصر النفس
ومنع من صعود
جواذبه وأثر ذلك
يظهر بدفع
الوسوسة وزوال
حديث النفس
في الصلاة ثم إذا
استولت جواذب
الروح وتملكت
من الفرق إلى القدم
عند كمال الانس
وتحقق قرة العين
واستيلاء سلطان
المشاهدة تصير
النفس مقهورة
ذليلة ويستتير
مركزها بنور
الروح وتنقطع
حينئذ جواذب
النفس وعلى قدر
استنارة مركز
النفس يزول كل
العبادة ويستغني
حينئذ عن مقاومة
النفس ومنع
جواذبه بوضع
اليمن على الشمال
فيستل حينئذ ولعل
لذلك والله أعلم

ناهوا في الحلية والنساء والطيب والثياب وقال عيسى عليه السلام لا تتخذوا الدنيا ربا فتتخذكم عبيدا كزوا
كزكم عند من لا يضيعه فان صاحب كنز الدنيا يخاف عليه الآفة وصاحب كنز الله لا يخاف عليه الآفة وقال عليه
أفضل الصلاة والسلام يا معشر الخوارج إن في قد كبت لكم الدنيا على وجهها فلا تنعشوها بعدى فان من خبت
الدنيا أن عصي الله فيها وان من خبت الدنيا أن الآخرة لا تدرك إلا بتركها إلا قاعبر والدنيا ولا تعمروها واعلموا
أن أصل كل خطيئة حب الدنيا ورب شهوة ساعة أورت أهلها حزنا طويلا وقال أيضا بطحت لكم الدنيا
وجلستم على ظهرها فلا يراز عنكم فيها الملوك والنساء فأما الملوك فلا تنازعوهم الدنيا فانهم لن يعرضوا لكم
ما تركتموهم وديارهم وأما النساء فانهن بالصوم والصلاة وقال أيضا الدنيا طالبة ومطلوبة فطالب الآخرة
تطلبه الدنيا حتى يستكمل فيها رزقه وطالب الدنيا تطلبه الآخرة حتى يجيء الموت فيأخذ بعنقه وقال موسى بن
يسار ^(١) قال النبي ﷺ إن الله عز وجل لم يخلق خلقا أبغض إليه من الدنيا وإنه منذ خلقها لم ينظر إليها وروى
أن سليمان بن داود عليهما السلام مر في موكبه والطير تظله والجن والانس عن يمينه وشماله قال فر بعد من بني
اسرائيل فقال والله يا ابن داود لقد آتاك الله ملكا عظيما قال فسمع سليمان وقال لتسبيحة في صحيفة مؤ من خير مما
أعطى ابن داود فان ما أعطى ابن داود يذهب والتسبيحة تبقى وقال ﷺ ^(٢) ألهاكم التكاثر يقول ابن آدم مالي
مالي وهل لك من مالك إلا ما أكلت فأفنت أو لبست فأبليت أو تصدقت فأبقيت وقال ﷺ ^(٣) الدنيا دار من
لا دار له ومال من لا مال له ولها يجمع من لا عقل له وعليها يعادى من لا علم له وعليها يحسد من لا فقه له ولها يسعى
من لا يقين له وقال ﷺ ^(٤) من أصبح والدنيا أكبر همه فليس من الله في شيء وألزم الله قلبه أربع خصال
هالا ينقطع عنه أبدا وشغلا لا يتفرغ منه أبدا وفقر لا يبلغ غناه أبدا وأملا لا يبلغ منهاه أبدا وقال أبو هريرة
^(٥) قال لي رسول الله ﷺ يا أبا هريرة ألا أريك الدنيا جميعها بما فيها فقلت بلى يا رسول الله فأخذ بيدي وأتى بي
وادي من أودية المدينة فإذا زلة فيها رؤس أناس وعذرات وخرق وعظام ثم قال يا أبا هريرة هذه الرؤس كانت
تحرص كحرصكم وتأمل كأملكم ثم هي اليوم عظام بلا جلد ثم هي صائرة رماد وهذه العذرات هي ألوان
أطعمتهم اكتسبوها من حيث اكتسبوها ثم قذفوها في بطونهم فأصبحت والناس يتحامونها وهذه
الخرق البالية كانت ريشهم ولباسهم فأصبحت والرياح تصفقها وهذه العظام عظام دوابهم التي كانوا
ينتجعون عليها أطراف البلاد فمن كان باكيا على الدنيا فليكن قال لما برحنا حتى اشتد بكاءنا * ويروى أن الله
عز وجل لما أهبط آدم إلى الأرض قال له ابن الخراب ولد للفناء وقال داود بن هلال مكتوب في صحف إبراهيم
عليه السلام ياد نياما هو لك على الأبرار الذين تصنعت وترينت لهم إنى قذفت في قلوبهم بغضك والصدود عنك
وما خلقت خلقا أهون على منك كل شأ نك صغير وإلى الفناء يصير قضيت عليك يوم خلقتك أن لا تدومى

وإن ما جئ من حديث أبي سعيد دون قوله أن بني اسرائيل اغل والشطر الأول متفق عليه ورواه ابن أبي الدنيا من
حديث الحسن مرسل بالزيادة التي في آخره ^(١) حديث موسى بن يسار أن الله جل ثناؤه لم يخلق خلقا أبغض إليه
من الدنيا وإنه منذ خلقها لم ينظر إليها ابن أبي الدنيا من هذا الوجه بلاغا واليه في الشعب من طريقه وهو مرسل
^(٢) حديث ألهاكم التكاثر يقول ابن آدم مالي مالي الحديث مسلم من حديث عبد الله بن الشيخير ^(٣) حديث
الدنيا دار من لا دار له الحديث أحمد من حديث مائشة مقتصر على هذا على قوله ولها يجمع من لا عقل له دون بقيته
وزاد ابن أبي الدنيا واليه في الشعب من طريقه ومال من لا مال له وأسناده جيد ^(٤) حديث من أصبح والدنيا
أكبر همه فليس من الله في شيء وألزم الله قلبه أربع خصال الحديث الطبراني في الأوسط من حديث أبي ذر دون
قوله وألزم الله قلبه اغل وكذلك رواه ابن أبي الدنيا من حديث أنس بإسناد ضعيف والحاكم من حديث حذيفة
وروى هذه الزيادة منفردة صاحب الفردوس من حديث ابن عمرو كلاهما ضعيف ^(٥) حديث أبي هريرة ألا
أريك الدنيا جميعها بما فيها قلت بلى يا رسول الله فأخذني يدي وأتى بي وادي من أودية المدينة فإذا زلة الحديث

ما نقل عن رسول
الله ﷺ أنه صلى
مسبلا وهو مذهب
مالك رحمه الله ثم
بقرا وجهت
وجهي الآية وهذا
التوجه إلقاء لوجه
قلبه والذي قبل
الصلاة لوجه قلبه
ثم يقول سبحانه
اللهم وبحمدك
وبارك اسمك
وتعالى جددك ولا
إله غيرك اللهم أنت
الملك لا إله إلا أنت
سبحانك وبحمدك
أنت ربى وأنا
عبدك ظلمت نفسي
واعترف بذنبي
فاغفر لي ذنوبي
جميعا إنه لا يغفر
الذنوب إلا أنت
واهدني لأحسن
الأخلاق فإنه لا
يهدي لأحسنها إلا
أنت واصرف عني
سبها فإنه لا يصرف
عني سبها إلا أنت
ليكن وسعديك
فاطحير كله بيدك
تباركت وتعاليت

لأحد ولا يدوم لك أحد وإن بخل بك صاحبك وشح عليك طوبى للبرار الذين أطلعوني من قلوبهم على الرضا ومن ضميرهم على الصدق والاستقامة طوبى لهم ما لهم عندى من الجزاء إذا وفدوا إلى من قبورهم إلا النور يسبح أمامهم والملائكة حافون بهم حتى أبلغهم ما يرجون من رحمتي وقال رسول الله ﷺ (١) الدنيا موقوفة بين السماء والأرض منذ خلقها الله تعالى لم ينظر إليها وتقول يوم القيامة يارب اجعلنى لأدنى أوليائك اليوم بصيبا فيقول اسكتي يا لاشيء أنى لم أرضك لهم في الدنيا أأرضاك لهم اليوم وروى في أخبار آدم عليه السلام أنه لما أكل من الشجرة تحركت معدته لخروج السفلى ولم يكن ذلك مجعولا في شيء من أطعمة الجنة إلا في هذه الشجرة فلذلك نهيا عن أكلها قال فجعل يدور في الجنة فأمر الله تعالى ملكا يخاطبه فقال له قل له أى شيء تريد قال آدم أريد أن أضع ما في بطني من الأذى فقليل للملك قل له فى أى مكان تريد أن تضعه أعلى العرش أم على السرور أم على الأنهار أم تحت ظلال الأشجار هل ترى ههنا مكانا يصلح لذلك اهبط إلى الدنيا وقال ﷺ (٢) ليحيين أقوام يوم القيامة وأعمالهم كجبال نهامة فيؤمر بهم إلى النار قالوا يا رسول الله مصلين قال نعم كانوا يصلون ويصومون ويأخذون هنة من الليل فإذا عرض لهم شيء من الدنيا أو ثوبوا عليه وقال ﷺ (٣) المؤمن بين خافتين بين أجل قد مضى لا يدري ما الله صانع فيه وبين أجل قد بقى لا يدري ما الله قاض فيه فليزود العبد من نفسه لنفسه ومن دنياه لآخرته ومن حياته لموته ومن شبابه لهرمه فإن الدنيا خلقت لكم وأنتم خلقتكم للآخرة والذى نفسى بيده ما بعد الموت من مستعتب ولا بعد الدنيا من دار إلا الجنة أو النار وقال عيسى عليه السلام لا يستقيم حب الدنيا والآخرة في قلب مؤمن كالأستقيم الماء والنار في إمام واحد وروى أن جبريل عليه السلام قال لنوح عليه السلام بأطول الأنبياء عمرا كيف وجدت الدنيا فقال كدار لها بابان دخلت من أحدهما وخرجت من الآخر وقيل لعيسى عليه السلام لو اتخذت بيتا يكتك قال يكفيني خلقان من كان قبلنا وقال نبينا ﷺ (٤) احذروا الدنيا فإنها أسحر من هاروت وماروت وعن الحسن قال (٥) خرج رسول الله ﷺ ذات يوم على أصحابه فقال هل منكم من يريد أن يذهب الله عنه العمى ويحمله بصيرا إلا أنه من رغب في الدنيا وطال أمه فيها أعمى الله قلبه على قدر ذلك ومن زهد في الدنيا وقصر فيها أمه أعطاه الله علما يغيره لم يهدى بغير هداية إلا أنه سيكون بعدكم قوم لا يستقيم لهم الملك إلا بالقتل والتجبر ولا الغنى إلا بالتفخر والبخل ولا المحبة إلا باتباع الهوى إلا فمن أدرك ذلك الزمان منكم فصبر على الفقر وهو يقدر على الغنى وصبر على البغضاء وهو يقدر على المحبة وصبر على الذل وهو يقدر على العز لا يريد بذلك إلا وجه الله تعالى أعطاه الله ثواب خمسين صديقا وروى أن عيسى عليه السلام اشتد عليه المطر والرعد والبرق يوما فجعل يطلب شيئا يلجأ إليه فوقع عينه على خيمة من بعيد فأتاها فاذا فيها امرأة فحادثها فاذا هو بكف في جبل فأتاه فاذا فيه أسد فوضع يده عليه وقال الهى جعلت لكل شيء مأوى ولم تجعل لي مأوى فأوحى الله تعالى إليه مأواك في مستقر رحمتي لأزوجك يوم القيامة مائة حوراء خلقتها بيدي ولا طعم من في عرسك أربعة آلاف عام يوم منها كعمر الدنيا ولا تمرن مناديا ينادى أين الزهاد

لم أجده أحدا (١) حديث الدنيا موقوفة بين السماء والأرض منذ خلقها الله لا ينظر إليها الحديث تقدم بعضه من رواية موسى بن يسار مرسل ولم أجده باقية (٢) حديث ليحيين أقوام يوم القيامة وأعمالهم كجبال نهامة فيؤمر بهم إلى النار الحديث أبو نعيم في الحلية من حديث سالم مولى أبي حذيفة بسند ضعيف وأبو منصور الديلمي من حديث أنس وهو ضعيف أيضا (٣) حديث المؤمن بين خافتين بين أجل قد مضى الحديث البيهقي في الشعب من حديث الحسن عن رجل من أصحاب النبي ﷺ وفيه انقطاع (٤) حديث احذروا الدنيا فإنها أسحر من هاروت وماروت ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب من طريقه من رواية أبي الدرداء الراوى مرسلًا وقال البيهقي أن بعضهم قال عن أبي الدرداء عن رجل من الصحابة قال الذهبي لا يدري من أبو الدرداء قال وهذا منكرو لا أصل له (٥) حديث الحسن هل منكم من يريد أن يذهب الله عنه العمى الحديث ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب من

استغفرك واتوب اليك ويطرق رأسه في قيامه ويكون نظره إلى موضع السجود ويكمل القيام بانتصاب القامة ونزع يسير لا تطواء عن الركبتين والخواصر ومعاطف البدن ويقف كأنه ناظر بجميع جسده إلى الأرض فهذا من خشوع سائر الاجزاء ويتكون الجسد بكون القلب من الخشوع ويرواح بين القدمين بمقدار أربع أصابع فإن ضم الكعبين هو الصفد المنهى عنه ولا يرفع إحدى الرجلين فإنه الصفد المنهى عنه نهى رسول الله ﷺ عن الصفد والصفد وإذا كان الصفد منهيا عنه ففي زيادة الاعتماد على إحدى الرجلين دون الأخرى معنى

في الدنيا زوروا عرس الزاهد في الدنيا عيسى بن مريم وقال عيسى بن مريم عليه السلام ويل لصاحب الدنيا كيف يموت ويتركها وما فيها وتفره ويا منها ويثق بها وتخذله وويل للمفتريين كيف أرتهم ما يكرهون وفارقهم ما يحبون وجاءهم ما يوعدون وويل لمن الدنيا همه والخطايا عمله كيف يفتضح غدا بذنبه وقيل أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام يا موسى مالك ولدك الظالمين أنها ليست لك بدار أخرج منها همك وفارقها بعقلك فبذست الدار هي إلا لعامل يعمل فيها فتعمت الدار هي يا موسى أني مرصد للظالم حتى آخذ منه للمظلوم وروى أن رسول الله ﷺ بعث أبا عبيدة بن الجراح فجاءه بمال من البحرين فسمعت الانصار بقدم أبي عبيدة فوافوا صلاة العجم مع رسول الله ﷺ فلما صلى رسول الله ﷺ انصرف فتمرضوا له فتبسم رسول الله ﷺ حين رآهم ثم قال أظنكم سمعتم أن أبا عبيدة قدم بشيء قالوا أجل يا رسول الله قال قابضوا أوا ملوا ما يسركم فوالله ما الفقرا أخشى عليكم ولكني أخشى عليكم أن تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها فتهلككم كما أهلكتهم وقال أبو سعيد الخدري قال رسول الله ﷺ (١) أن أكثر ما أخاف عليكم ما يخرج الله لكم من بركات الأرض فقليل ما بركات الأرض قال زهرة الدنيا وقال ﷺ (٢) لا تشغلوا قلوبكم بذلك الدنيا فنهى عن ذكرها فضلا عن أصابة عينها وقال عمار بن سعيد مر عيسى عليه السلام بقرية فاذا أهلها موتى في الأفنية والطرق فقال يا معشر الحوار بين أن هؤلاء ماتوا عن سخطة ولو ماتوا عن غير ذلك لتدافنوا فقالوا يا روح الله وددنا أن لو علمنا خبرهم فسأل الله تعالى فأوحى إليه إذا كان الليل فنادهم يحييوك فلما كان الليل أشرف على نشر ثم نادى يا أهل القرية فاجابهم بحجب لييك يا روح الله فقال ما حالكم وما قمتمكم قال بتنا في مافية وأصبحنا في الهاوية قال وكيف ذلك قال بحبنا الدنيا وطاعتنا أهل المعاصي قال وكيف كان حبكم للدنيا قال حب الصبي لأمه إذا أقبلت فرحنا بها وإذا أدبرت حزنا وبكىنا عليها قال فما بال أصحابك لم يحيوني قال لأنهم ملجئون بالجم من نار بأيدي ملائكة غلاظ شداد قال فكيف أجبتني أنت من بينهم قال لأنني كنت فيهم ولم أكن منهم فلما نزل بهم العذاب أصابني معهم فأنا معاق على شفيع جهنم لا أدرى أنجو منها أم أكبب فيها فقال المسيح للحواريين لا كل خبز الشعير بالملح الحريش ولبس المسوح والنوم على المزابل كثير مع مافية الدنيا والآخرة وقال أنس (٤) كانت ناقة رسول الله ﷺ العذباء لا تسبق فجاء أعرابي بناقة له فسبها فسق ذلك على المسلمين فقال ﷺ أنه حق على الله أن لا يرفع شيئا من الدنيا إلا وضعه وقال عيسى عليه السلام من الذي يني على موج البحر دارا تلکم الدنيا فلا تتخذوها قارا وقيل لعيسى عليه السلام علمنا عبدنا واحدا يحبنا الله عليه قال ابغضوا الدنيا يحبكم الله تعالى وقال أبو الدرداء (٥) قال رسول الله ﷺ لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ولها نة عليكم الدنيا ولا تترتم الآخرة ثم قال أبو الدرداء من قبل نفسه لو تعلمون ما أعلم لمخرجتم إلى الصعدات تجارون وتكون على

من الصنف قالوا في رعاية الاعتدال في الاعتماد على الرجلين جميعا ويكره اشتغال الصباء وهو أن يخرج يده من قبل صدره ويحتجب السدل وهو أن يرخي أطراف الثوب إلى الأرض فقيه معني الخيلاء وقيل هو الذي يلتف بالثوب ويجعل يديه من داخل فيركع ويسجد كذلك وفي معناه ما إذا جعل يديه داخل القميص ويحتجب الكف وهو أن يرفع ثيابه بيديه عند السجود ويكره الاختصار وهو أن يجعل يده على الخصرة ويكره الصلب وهو وضع اليدين جميعا على الخصرين وتجا في العضدين فاذا وقف في الصلاة على الهيئة التي ذكرناها مجتنباً

طريقه هكذا مرسل وفيه إبراهيم بن الأشعث تكلم فيه أبو حاتم (١) حديث بعث أبا عبيدة بن الجراح فجاء بمال من البحرين فسمعت الانصار بقدم أبي عبيدة فوافوا صلاة العجم مع رسول الله ﷺ فلما صلى رسول الله ﷺ انصرف فتمرضوا له فتبسم رسول الله ﷺ حين رآهم ثم قال أظنكم سمعتم أن أبا عبيدة قدم بشيء قالوا أجل يا رسول الله قال قابضوا أوا ملوا ما يسركم فوالله ما الفقرا أخشى عليكم ولكني أخشى عليكم أن تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها فتهلككم كما أهلكتهم وقال أبو سعيد الخدري قال رسول الله ﷺ (٢) أن أكثر ما أخاف عليكم ما يخرج الله لكم من بركات الأرض فقليل ما بركات الأرض قال زهرة الدنيا وقال ﷺ (٣) لا تشغلوا قلوبكم بذلك الدنيا فنهى عن ذكرها فضلا عن أصابة عينها وقال عمار بن سعيد مر عيسى عليه السلام بقرية فاذا أهلها موتى في الأفنية والطرق فقال يا معشر الحوار بين أن هؤلاء ماتوا عن سخطة ولو ماتوا عن غير ذلك لتدافنوا فقالوا يا روح الله وددنا أن لو علمنا خبرهم فسأل الله تعالى فأوحى إليه إذا كان الليل فنادهم يحييوك فلما كان الليل أشرف على نشر ثم نادى يا أهل القرية فاجابهم بحجب لييك يا روح الله فقال ما حالكم وما قمتمكم قال بتنا في مافية وأصبحنا في الهاوية قال وكيف ذلك قال بحبنا الدنيا وطاعتنا أهل المعاصي قال وكيف كان حبكم للدنيا قال حب الصبي لأمه إذا أقبلت فرحنا بها وإذا أدبرت حزنا وبكىنا عليها قال فما بال أصحابك لم يحيوني قال لأنهم ملجئون بالجم من نار بأيدي ملائكة غلاظ شداد قال فكيف أجبتني أنت من بينهم قال لأنني كنت فيهم ولم أكن منهم فلما نزل بهم العذاب أصابني معهم فأنا معاق على شفيع جهنم لا أدرى أنجو منها أم أكبب فيها فقال المسيح للحواريين لا كل خبز الشعير بالملح الحريش ولبس المسوح والنوم على المزابل كثير مع مافية الدنيا والآخرة وقال أنس (٤) كانت ناقة رسول الله ﷺ العذباء لا تسبق فجاء أعرابي بناقة له فسبها فسق ذلك على المسلمين فقال ﷺ أنه حق على الله أن لا يرفع شيئا من الدنيا إلا وضعه وقال عيسى عليه السلام من الذي يني على موج البحر دارا تلکم الدنيا فلا تتخذوها قارا وقيل لعيسى عليه السلام علمنا عبدنا واحدا يحبنا الله عليه قال ابغضوا الدنيا يحبكم الله تعالى وقال أبو الدرداء (٥) قال رسول الله ﷺ لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ولها نة عليكم الدنيا ولا تترتم الآخرة ثم قال أبو الدرداء من قبل نفسه لو تعلمون ما أعلم لمخرجتم إلى الصعدات تجارون وتكون على

أنفسكم وانتركتم أموالكم لا حارس لها ولا راجع إليها إلا ما لا بد لكم منه ولكن يغيب عن قلوبكم ذكر الآخرة وحضرها الأمل فصار الدنيا أملك بأعمالكم وصرتم كالذين لا يعلمون فبعضكم شر من البهائم التي لا تدع هواها مخافة مما في ماقبته ما لكم لا تحابون ولا تناصحون وأتم اخوان على دين الله ما فرق بين أهوائكم الاخبت سراكم ولوا اجتماعهم على البر لتعاجل بينهم ما لكم تناصحون في أمر الدنيا ولا تناصحون في أمر الآخرة ولا يملك أحدكم النصيحة لمن يحبه ويعينه على أمر آخرته ما هذا إلا من قلة الايمان في قلوبكم لو كنتم توقنون بخير الآخرة وشرها كما توقنون بالدنيا لآثرتم طلب الآخرة لا بها أملك لأموالكم فان قلتم حب العاجلة غاب قانازاكم ندعون العاجلة من الدنيا للأجل منها تكبدون أنفسكم بالمشقة والاحتراف في طلب أمر لعلكم لا تدركونه فبئس القوم أنتم ما حققتم إيمانكم بما يعرف به الايمان البالغ فيكم كان كنتم في شك مما جاء به محمد ﷺ فأتوا النبيين لكم وانترككم من النور ما تطعمون إليه قلوبكم والله ما أنتم بالمنقوصة عقولكم فتعذرتم انكم تستبينون صواب الرأي في دنياكم وتأخذون بالحزم في أموركم ما لكم تفرحون باليسير من الدنيا تصيبونه وتحزنون على اليسير منها يفوتكم حتي تبين ذلك في وجوهكم ويظهر على ألسنتكم وتسمون المصائب وتقيمون فيها المآثم وعامتكم قد تركوا كثير من دينهم ثم لا يتبين ذلك في وجوهكم ولا يتغير حالكم اني لأرى الله قد تيرأمنكم يلقي بعضكم ببعضا بالسرور وكلكم يكره أن يستقبل صاحبه بما يكره مخافة أن يستقبله صاحبه بمثله فاصطحبتم على الغل ونبئت مراعيكم على الدمن وتصافيتم على رفض الأجل ولوددت ان الله تعالى أراحني منكم وألحقني بمن أحب رؤيته ولو كان حيا لم يصا بركم فان كان فيكم خير فقد أسمعتمكم وان تطلبوا ما عند الله تجدوه يسيرا والله أستمعن على نفسي وعليكم وقال عيسى عليه السلام يا معشر الخواريين ارضوا بدني الدنيا مع سلامة الدين كما رضى أهل الدنيا بدني الدين مع سلامة الدنيا وفي معناه قيل أرى رجلا بأدنى الدين قد قنعوا * وما أراهم رضوا في العيش بالدون

فاستغن بالدن عن دنيا الملوك كما استغنى الملوك بدنياهم عن الدين

وقال عيسى عليه السلام يا طالب الدنيا لتبرترك الدنيا أبر وقال نبينا ﷺ (١) لتأتينكم بعدى دنيا تاكل إيمانكم كما تأكل النار الحطب وأوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام يا موسى لا تركزن إلى حب الدنيا فلن تأتيني بكبيرة هي أشد منها وصر موسى عليه السلام برجل وهو يبكي ورجع وهو يبكي فقال موسى يا رب عبدك يبكي من مخافتك فقال يا ابن عمران لو سال دماغه مع دموع عينيه ورفع يديه حتي يسقط ألم أغفر له وهو يحب الدنيا (الآثار) قال علي رضي الله عنه من جمع فيه ست خصال لم يدع للجنة مطلبيا ولا عن النار مهر بأولها من عرف الله فأطاعه وعرف الشيطان فعصاه وعرف الحق فاتبه وعرف الباطل فاتقاه وعرف الدنيا فرفضها وعرف الآخرة فطلبها وقال الحسن رحمه الله أقواما كانت الدنيا عندهم ودعة فأدوها إلى من ائتمنهم عليها ثم راحوا خفافا وقال أيضا رحمه الله من نافسك في دينك فنافسه ومن نافسك في دنياك فألقها في بحره وقال لقمان عليه السلام لا بنه يا بني ان الدنيا بحر عميق وقد غرق فيه ناس كثير فلتكن سفينتك فيها تقوى الله عز وجل وحشوها الايمان بالله تعالى وشرعها التوكل على الله عز وجل لعلك تنجوا وما أراك ناجيا وقال الفضيل طالت فكري في هذه الآية (انا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملا وانالجا علون ما عليها صعيدا جرزا) وقال بعض الحكماء إنك لن تصبح في شيء من الدنيا إلا وقد كان له أهل قبلك وسيكون له أهل بعدك وليس لك من الدنيا الا عشاء ليلة وغدا يوم فلا تملك في أكلة وصم عن الدنيا وأفطر على الآخرة وان رأس مال الدنيا الهوى وربحها النار وقيل لبعض الرهبان كيف ترى الدهر قال بخلق الابدان ويجدد الآمال ويقرب المنية ويبعد الامنية قيل فما حال أهله قال من ظفر به تعب ومن فاته نصب وفي ذلك قيل

(١) حديث لتأتينكم بعدى دنيا تاكل إيمانكم كما تأكل النار الحطب لم أجده أصلا

للمكاره فقد تم
القيام وكله فيقرأ
آية التوجه والدعاء
كما ذكرنا ثم يقول
أعوذ بالله من
الشیطان الرجيم
ويقولها في كل ركعة
أمام القراءة ويقرأ
الفاتحة وما بعدها
بحضور قلب وجمع
هم ومواطأة بين
القلب واللسان
بحفظ وافر من
الوصلة والدنو
والهبة والخشوع
والخشية والتعظيم
والوقار والمشاهدة
والمناجاة وانقرأ
بين الفاتحة وما يقرأ
بعدها اذا كان اماما
في السكينة الثانية
اللهم باعد بيني وبين
خطاياي كما باعدت
المشرق والمغرب
ونقي من الخطايا
كما ينقى الثوب
الابيض من الدنس
اللهم اغسل
خطاياي بالماء
والثلج والبرد فحسن
وان قالها في السكينة

ومن محمد الدنيا لعيش يسره * فسوف لعمرى عن قليل يلومها
إذا أدبرت كانت على المرء حسرة * وإن أقبلت كانت كثير اهمومها

وقال بعض الحكماء كانت الدنيا ولم أكن فيها وتذهب الدنيا ولا أكون فيها فلا أسكن اليها فإن عيشها نكد
وصفوها كدر وأهلها منها على وجل إما بنعمة زائلة أو بيلة فازلة أو منية قاضية وقال بعضهم من عيب الدنيا أنها
لا تعطى أحدا ما يستحق لكنهم إيمان تزيد وأما أن تنقص وقال سفيان أمارى النعم كأنها مغضوب عليها قد
وضعت في غير أهلها وقال أبو سليمان الداراني من طلب الدنيا على المحبة لها لم يعط منها شيئا إلا أراد أكثر ومن
طلب الآخرة على المحبة لها لم يعط منها شيئا إلا أراد أكثر وليس لهذا غاية وقال رجل لأبي حازم أشكو إليك حب
الدنيا وليست لي بدار فقال انظر ما آتاك الله عز وجل منها فلا تأخذه إلا من حله ولا تضعه إلا في حقه ولا
يضرك حب الدنيا وإنما قال هذا لأنه لو أخذ نفسه بذلك لا تبعه حتى يتبرم بالدنيا ويطلب الخروج منها وقال
يحيى بن معاذ الدنيا حانوت الشيطان فلا تسرق من حانه شيئا فيجنى في طلبه فيأخذك وقال الفضيل لو كانت الدنيا
من ذهب يفتني والآخرة من خزف يتي لكان يفتني لنا أن نختار خزف يتي على ذهب يفتني فكيف وقد اخترنا خزفا
يفتنى على ذهب يتي وقال أبو حازم إياكم والدنيا فإنه بلغني أنه يوقف العبد يوم القيامة إذا كان معظما للدنيا فيقال هذا
عظيم ما حقره الله وقال ابن مسعود ما أصبح أحد من الناس إلا وهو ضيف وماله مارية فالضيف مرتحل والعارية
مردودة وفي ذلك قيل وما المال والأهلون إلا ودائع * ولا بد يوما أن ترد الودائع

وزاربا بعة أصحابها فذكروا الدنيا فقبلوا على ذمها فقالوا اسكتوا عن ذكرها فلو لا موقعها من قلوبكم ما كنتم
من ذكرها إلا من أحب شيئا أكثر من ذكره وقيل لأبراهيم بن آدم كيف أنت فقال
ترقع دينانا بتمزيق ديننا * فلا بدتنا يتي ولا مارتقع
فطوبى لعبد آثر الله ربه * وجاد بدنياء لما يسوق
وقيل أيضا في ذلك أرى طالب الدنيا وإن طال عمره * ونال من الدنيا سرورا وأنما
كبان بنى بنيانه فأقامه * فلما استوى ما قد بناه تهدما
وقيل أيضا في ذلك هب الدنيا تساق إليك عفوا * أليس مصير ذاك إلى انتقال
وما دنيائك إلا مثل في * أظلك ثم آذن بالزوال

وقال لقمان لابنه يا بني بع دنيائك بآخرتك تربحهما جميعا ولا تبع آخرتك بدنيائك تخسرهما جميعا وقال مطرف
ابن الشخير لا تنظر إلى خفض عيش الملوك ولين رياثهم ولكن انظر إلى سرعة ظمئهم وسوء منقلبهم وقال ابن
عباس إن الله تعالى جعل الدنيا ثلاثة أجزاء جزء للمؤمن وجزء للمنافق وجزء للكافر فالؤمن يتزود والمنافق
يتزين والكافر يتمتع وقال بعضهم الدنيا جيفة فمن أراد منها شيئا فليصبر على معاينة الكلاب وفي ذلك قيل

يا خاطب الدنيا إلى نفسها * تنح عن خطبتها تسلم
إن التي تخطب غدارة * قريبة العرس من المآتم

وقال أبو الدرداء من هو أن الدنيا على الله أنه لا يعصى إلا فيها ولا ينال ما عنده إلا بتركها وفي ذلك قيل

إذا امتحن الدنيا ليبت تكشفت * له عن عدو في ثياب صديق

وقيل أيضا يراقد الليل مسرورا بأوله * إن الحوادث قد يطرقن أسحارا

أفنى القرون التي كانت منعمة * كراجل جديدين إقبالا وادبارا

كم قد أبادت صروف الدهر من ملك * قد كان في الدهر نفاها وضارا

يا من يعاقب الدنيا لا بقاء لها * يمسى ويصبح في دنياه سفارا

الآلى فحسن روى
عن النبي عليه السلام
أنه قال ذلك وإن
كان منفردا يقولها
قبل القراءة ويعلم
العبدان تلاوته نطق
اللسان ومعناها
نطق القلب وكل
مخاطب لشخص
يتكلم بلسانه ولسانه
يعتبر عما في قلبه ولو
أمكن المتكلم إفهام
من يكلمه من غير
لسان فعل ولكن
حيث تعذر الإفهام
إلا بالكلام جعل
اللسان ترجما نا فاذا
قال باللسان من غير
مواطاة القلب فما
اللسان ترجما نا ولا
القارئ متكلما
قاصدا أسماع الله
حاجته ولا مستمعا
إلى الله فاهما عنه
سبحانه ما يخاطبه
وما عنده غير
حركة اللسان
بقلب غائب عن
قصد ما يقول
فينبغي أن يكون

هلا تركت من الدنيا معانقة * حتي تعاق في الفردوس أبكارا

ان كنت تبني جنان الخلد تسكنها * فيذبني لك أن لا تأمن النارا

وقال أبو أمامة الباهلي رضي الله عنه لما بعث محمد ﷺ أتى إبليس جنوده فقالوا قد بعث نبي وأخرجت أمة قال يحبون الدنيا قالوا نعم قال لأن كانوا يحبون الدنيا ما بالي أن لا يعبدوا الاوثان وانما أغدو عليهم وأروح بثلاث أخذ المال من غير حقه واثاقه في غير حقه وامساكه عن غير حقه والشركه من هذا نبع وقال رجل لعل كرم الله وجهه يا أمير المؤمنين صف لنا الدنيا قال وما أصف لك من دار من صرح فيها سقم ومن أمن فيها ندم ومن افتقر فيها حزن ومن استغنى فيها افتتن في حلالها الحساب وفي حرامها العقاب ومتشابهها العتاب وقيل له ذلك مرة أخرى فقال أطول أم أقصر فقيل قصر فقال حلالها حساب وحرامها عذاب وقال مالك بن دينار اتقوا السجارة فانها تسخر قلوب العلماء يعني الدنيا وقال أبو سليمان الداراني إذا كانت الآخرة في القلب جاءت الدنيا تراحمها فإذا كانت الدنيا في القلب لم تراحمها الآخرة لأن الآخرة كريمة والدنيا لثيمة وهذا شديد عظيم ورجوان يكون ما ذكره سيار بن الحكم أصبح إذ قال الدنيا والآخرة يجتمعان في القلب فأيهما غلب كان الآخر تبعاً وقال مالك بن دينار بقدر ماتحزن للدنيا يخرج هم الآخرة من قلبك وبقدر ماتحزن للآخرة يخرج هم الدنيا من قلبك وهذا اقتباس مما قاله علي كرم الله وجهه حيث قال الدنيا والآخرة ضربان فبقدر ما ترضي احدهما تسخط الآخر وقال الحسن والله لقد أدركت أقواما كانت الدنيا أهون عليهم من التراب الذي تمشون عليه ما يباليون أشرفت الدنيا أم غربت ذهبت إلى ذا أو ذهبت إلى ذاك وقال رجل للحسن ما تقول في رجل آتاه الله مالا فهو يتصدق منه ويصل منه أحسن له أن يتعبد فيه يعني يتنعم فقال لا لو كانت له الدنيا كلها ما كان له منها إلا الكفاف ويقدم ذلك ليوم فقره وقال الفضيل لو أن الدنيا بخدافيرها عرضت على حلال لا أحاسب عليها في الآخرة لكنت أتقذرها كما يتقذرها أحدكم الجيفة إذا مر بها أن تصيب ثوبه وقيل لما قدم عمر رضي الله عنه الشام فاستقبله أبو عبيدة بن الجراح على ناقه مخطومة بحبل فسلم وسأله ثم أتى منزله فلم يرفيه إلا سيفه وترسه ورجله فقال له عمر رضي الله عنه لو اتخذت متاعا فقال يا أمير المؤمنين ان هذا يبلغنا المقييل وقال سفيان خذ من الدنيا لبدنك وخذ من الآخرة لقلبك وقال الحسن والله لقد عبت بنو إسرائيل الاصنام بعد عبادتهم الرحمن بحبهم للدنيا وقال وهب قرأت في بعض الكتب الدنيا غنيمة الأكياس وغفلة الجهال لم يعرفوها حتى خرجوا منها فسألوا الرجعة فلم يرجعوا وقال لقمان لابنه يا بني انك استدبرت الدنيا من يوم نزلتها واستقبلت الآخرة فانت إلى دار تقرب منها أقرب من دار تباعد عنها وقال سعيد بن مسعود إذا رأيت العبد تزداد دنياه وتنقص آخرته وهو به راض فذلك المغبون الذي يلعب بوجهه وهولا يشعروا قال عمرو بن العاص على المنبر (١) والله ما رأيت قوما قط أرغب فيما كان رسول الله ﷺ يزهد فيه منكم والله ما مر برسول الله ﷺ ثلاث إلا والذي عليه أكثر من الذي له وقال الحسن بعد أن تلا قوله تعالى فلا تفرسكم الحياة الدنيا من قال ذا قاله من خالفها ومن هو أعلم بها إياكم وما شغل من الدنيا فان الدنيا كثيرة الأشغال لا يفتح رجل على نفسه باب شغل إلا أوشك ذلك الباب أن يفتح عليه عشرة أبواب وقال أيضا مسكين ابن آدم رضي بدار حلالها حساب وحرامها عذاب ان اخذه من حله حوسب به وان اخذه من حرام عذب به ابن آدم يستقل ماله ولا يستقل عمله يفرح بمصيبته في دينه ويحزن من مصيبته في دنياه وكتب الحسن إلى عمر بن عبد العزيز سلام عليك اما بعد فكأنك بأخر من كتب عليه الموت قدمات فأجابه عمر سلام عليك كأنك بالدنيا ولم تكن وكأنك بالآخرة لم تزل وقال الفضيل بن عياض الدخول في الدنيا هين ولكن الخروج منها شديدا وقال بعضهم عجبا لمن يعرف ان الموت حق كيف يفرح وعجبا لمن

(١) حديث عمرو بن العاص والله ما رأيت قوما قط أرغب فيما كان رسول الله ﷺ يزهد فيه منكم الحديث

الحاكم وصححه ورواه أحمد وابن حبان بنحوه

متكلما مناجيا أو
مستمعا واعيا فأقل
مراتب أهل
الخصوص في
الصلاة الجمع بين
القلب واللسان في
التلاوة ووراء ذلك
أحوال الخواص
يطول شرحها
(قال بعضهم) ما
دخلت في صلاة
قط فأمنى فيها غير
ما أقول * وقيل
لعمري بن عبد الله
هل تجد في الصلاة
شيئا من أمور الدنيا
فقال لأن تختلف
على السنة أحب
إلى من أن أجدي
الصلاة ما تجدون
* وقيل لبعضهم
هل تحدث نفسك
في الصلاة بشيء من
أمور الدنيا فقال
لا في الصلاة ولا في
غيرها ومن الناس
من إذا أقبل على
الله في صلاته
يتحقق بمعنى
الانابة لان الله
تعالى قدم الانابة
وقال منيبين إليه

يعرف أن النار حق كيف يضحك وعجايب ما رأى قلب الدنيا بأهلها كيف يطمئن إليها وعجايب ما يعلم أن القدر حق كيف ينصب وقدم على معاوية رضي الله عنه رجل من نجران عمره مائة سنة فسأله عن الدنيا كيف وجدها فقال سليات بلاء وسنيات رخاء يوم فيوم وليلة فليلة يولد ولد ويهلك هالك فلولاً المولود لباء الخلق ولولا الهالك ضاقت الدنيا بمن فيها فقال له سل ما شئت قال عمر مضى فترده أو أجل حضر فتدفعه قال لا أملك ذلك قال لا حاجة لي إليك وقال داود الطائي رحمه الله يا ابن آدم فرحت ببلوغ أملك وإنما بلغت ما نقصناه أجلك ثم سوفت بعدك كان منفعته لغيرك وقال بشر من سأل الله الدنيا فأنما يسأله طول الوقوف بين يديه وقال أبو حازم ما في الدنيا شيء يسرك إلا وقد ألهق الله إليه شيئاً يسوءك وقال الحسن لا تخرج نفس ابن آدم من الدنيا إلا بحسرات ثلاث أنه لم يشبع مما جمع ولم يدرك ما أمل ولم يحسن الزاد لما يقدم عليه وقيل لبعض العباد قد نلت الغنى فقال إنما نال الغنى من عتق من رق الدنيا وقال أبو سليمان لا يصير عن شهوات الدنيا إلا من كان في قلبه ما يشغله بالآخرة وقال مالك بن دينار أصطاعنا على حب الدنيا فلا يأمر بعضنا بعضاً ولا ينهى بعضنا بعضاً ولا يدعنا الله على هذا فليت شعري أي عذاب الله ينزل علينا وقال أبو حازم بسير الدنيا يشغل عن كثيرة الآخرة وقال الحسن أهينوا الدنيا فوالله ما هي لأحد بائناً منها لمن أهانها وقال أيضاً إذا أراد الله بعد خيراً أعطاه من الدنيا عطية ثم يمسك فإذا نفذ ما دعه عليه وإذا هان عليه عبد بسط له الدنيا بسطاً وكان بعضهم يقول في دعائه يا مسك السماء أن تقع على الأرض إلا بآذناك أمسك الدنيا عني وقال محمد بن المنكدر رأيت لو أن رجلاً صام الدهر لا يفطر وقام الليل لا ينام وتصدق بماله ويجاهد في سبيل الله واجتنب محارم الله غير أنه يؤتى به يوم القيامة فيقال إن هذا عظم في عينه ما صغره الله وصغر في عينه ما عظمه الله كيف ترى يكون حاله فمن من ليس هكذا الدنيا عظيمة عنده مع ما اقترنا من الذنوب والخطايا وقال أبو حازم اشتدت مؤنة الدنيا والآخرة فامؤنة الآخرة فأنك لا تجد عليها أعواناً وأما مؤنة الدنيا فأنك لا تضرب يديك إلى شيء منها إلا وجدت فاجراً قد سبقك إليه وقال أبو هريرة الدنيا موقوفة بين السماء والأرض كالشن البالي تنادي بها منذ خلقها إلى يوم ينفثها يارب يارب لم تبغضني فيقول لها اسكتي يا لشيء وقال عبد الله بن المبارك حب الدنيا والذنوب في القلب قد احتوشته فمقي يصل الخير إليه وقال وهب بن منبه من فرح قلبه بشيء من الدنيا فقد أخطأ الحكمة ومن جعل شهوته تحت قدميه فرق الشيطان من ظله ومن غلب عليه هواه فهو الغالب وقيل لبشرمات فلان فقال جمع الدنيا وذهب إلى الآخرة ضيع نفسه قيل له أنه كان يفعل ويفعل وذكروا أبواباً من البر فقال وما ينفع هذا وهو يجمع الدنيا وقال بعضهم الدنيا تبغض إلينا أنفسنا ونحن نحبها فكيف لو تحببت إلينا وقيل للحكيم الدنيا لمن هي قال لمن تركها فليل الآخرة لمن هي قيل لمن طلبها وقال حكيم الدنيا دار خراب وأخرى منها قلب من بعمرها والجنة دار عمران وأعمار منها قلب من يطلبها وقال الحنيد كان الشافعي رحمه الله من المريدين الناطقين بلسان الحق في الدنيا وعظ أخاه في الله وخوفه بالله فقال يا أخي إن الدنيا دحض مزلة ودار مذلة عمرانها إلى الخراب صائر وساكنتها إلى القبور زائر شملها على القرعة موقوف وغناها إلى الفقر مصروف إلا كثار فيها عساروا والعسار فيها يسار فافزع إلى الله وارض برزق الله لا تتسلف من دار فناءك إلى دار بقاءك فإن عيشك في ذائل وجد أرمائل أكثر من عملك وأقصر من أملك وقال إبراهيم بن أدهم لرجل أدرهم في المنام أحب إليك أم دينار في اليقظة فقال كذبت لأن الذي تحبه في الدنيا كانك تحبه في المنام والذي لا تحبه في الآخرة كانك لا تحبه في اليقظة وعن اسمعيل بن عياش قال كان أصحابنا يسمون الدنيا خنزيرة فيقولون إليك عنايا خنزيرة فلو وجدوا لها إسماً أقبح من هذا لسموها به وقال كعب لتحببن إليكم الدنيا حتى تعبدوها وأعلمها وقال يحيى بن معاذ الرازي رحمه الله العقلاء ثلاثة من ترك الدنيا قبل أن تتركه وني قبره قبل أن يدخله وارضى خالقه قبل أن يلقاه وقال أيضاً الدنيا بلغ من شؤمها أن تمنيك لما يلهيك عن طاعة الله فكيف الوقوع فيها وقال بكر بن عبد الله من أراد أن يستغنى عن الدنيا بالدنيا كان كقطي النار بالنار وقال

واتقوه وقيموا
الصلاة فيليب
إلى الله تعالى ويتق
الله تعالى بالتبري
عما سواه وقيم
الصلاة بمصدر
مشرح بالاسلام
وقلب منفتح بنور
الانعام فتخرج
الكلمة من القرآن
من لسانه ويسمى
بقلبه فتقع الكلمة
في فضاء قلب ليس
فيه غيرها
فيتملكها القلب
بحسن الفهم ولذيذ
نعمة الاصغاء
ويتشربها بحلاوة
الاستماع وكان
الوحي ويدرك
لطيف معناها
وشريف خواها
معاني تطف عن
تفصيل الذكر
وتتشكل بخفي
الفكر ويصير
الظاهر من معاني
القرآن قوت
النفس فالنفس
المطمئنة متعوضة
بمعاني القرآن عن

بندار اذا رايت ابناء الدنيا يتسكعون في الزهد فاعلم انهم في شجرة الشيطان وقال ايضا من أقبل على الدنيا
أحرقته نيرانها يعني الحرص حتى يصير ماداً ومن أقبل على الآخرة صفته بنيرانها فصارت سبيكة ذهب ينتفع
به ومن أقبل على الله عز وجل أحرقته نيران التوحيد فصارت جواهر لا حد لقيمتها وقال على كرم الله وجهه انما
الدنيا ستة أشياء مطعوم ومشروب وملبوس ومركوب ومنكوح ومشوم فاشرف المطعومات العسل وهو
مذقة ذباب وأشرف المشروبات الماء ويستوى فيه البر والفاجر وأشرف الملبوسات الحرير وهو نسج دودة وأشرف
المركوبات الفرس وعليه يقتل الرجال وأشرف المنكوحات المرأة وهي مبال في مبال وان المرأة لتزين
أحسن شيء منها ويراد أقبح شيء منها وأشرف المشهومات المسك وهو دم

(بيان المواعظ في ذم الدنيا وصفتها)

قال بعضهم يا أيها الناس اعملوا على مهل وكونوا من الله على وجل ولا تغتروا بالأمل ونسيان الاجل ولا تركزوا
الى الدنيا فانها غدارة خداعة قد تزخرت لكم بغرورها وفتنتكم بآمانيها وتزينت لخطاياها فأصبحت كالعروس
المجلية العيون اليها ناظرة والقلوب عليها كفة والنفوس لها ماشقة فكمن من عاشق لها قتلت ومطمئن اليها خذلت
فانظروا اليها بعين الحقيقة فانها دار كثير بوائقها وذهاب خالقها جديدها يسلي وملسها يفتني وعزيزها يذل
وكثيرها يقل ودعها يموت وخيرها يفوت فاستيقظوا رحمكم الله من غفلتكم واتقوا من رقدتكم قبل أن يقال
فلان عليل أو مدنف ثقيل قبل على الدواء من دليل أو هل الى الطبيب من سبيل فتدعي لك الاطباء ولا يرجي لك
الشفاء ثم يقال فلان أوصى ولماله أحصى ثم يقال قد ثقل لسانه لما يكلم اخوانه ولا يعرف جيرانه وعرق عند
ذلك جبينك وتتابع أئنيك وثبت يقينك وطمعت جفونك وصدقت ظنونك وتلجج لسانك وبكى اخوانك
وقيل لك هذا ابنك فلان وهذا أخوك فلان ومنعت من الكلام فلا تنطق وختم على لسانك فلا ينطاق ثم حل بك
القضاء وانزعقت نفسك من الاعضاء ثم عرج بها الى السماء فاجتمع عند ذلك اخوانك وأحضرت أكنافك
ففسلوك وكفنوك فانهقطع عوادك واستراح حسادك واصرف أهلك الى مالك وبقيت مرتين بأعمالك
وقال بعضهم لبعض الملوك ان أحق الناس بدم الدنيا وقلاها من بسط له فيها وأعطى حاجته منها لأنه يتوقع آفة
تعدو على ماله فتجتاحه أو على جمعه فتفرقه أو تأنى سلطانه فتهدمه من القواعد وتدب الى جسمه فتسقمه أو
تعيجه بشيء هو ضنين به بين أحبا به قاله يا أحق بالذم هي الآخذة ما تعطى الراجعة فيما تهب بينا هي تفضحك
صاحبها اذا ضحكك منه غيره وبيننا هي تبكي له اذا بكى عليه وبيننا هي تبسط كفها بالاعطاء اذا بسطتها بالاسترداد
فتمقد التاج على رأس صاحبها اليوم وتغفره بالانراب غداسواء عليها ذهاب ما ذهب وبقضاء ما بقي تحذف الباقي
من الذاهب خلعت وترضى بكل من كل بدلا وكتب الحسن البصري الى عمر بن عبدالعزيز أما بعد فان الدنيا
دار ظن ليست بدار إقامة وانما أنزل آدم عليه السلام من الجنة اليها عقوبة فاحذر يا أمير المؤمنين قان الزاد
منها تركها والغنى منها فقرها لها في كل حين قنيل نذل من أعزها وتفقر من جمعها كالدم يأكله من لا يعرفه
وفيه حتفه فكن فيها كالمدادوى جراحه يحتمى قليلا مخافة ما يكره طويلا ويصبر على شدة الدواء مخافة طول
الداء فاحذر هذه الدار القادرة الختالة الخداعة التي قد تزينت بخدعها وفتنت بغرورها وحلت بآمالها وسوف
يخطأ بها فأصبحت كالعروس المجلية العيون اليها ناظرة والقلوب عليها والهة والنفوس لها ماشقة وهي لأزواجها
كلهم قالية فلا الباقي بالماضي معتبر ولا الآخر بالاول مزدجر ولا العارف بالله عز وجل حين أخبره عنها مذكر
عاشق لها قد ظفر منها بحاجته فاعتروطنى وسى المعاد فشغل فيها ليه حتى رات به قدمه فغطت ندامته وكثرت
حسرتها واجتمعت عليه سكرات الموت وتأنله وحسرات القوت بغصته وراغب فيها لم يدرك منها ما طلب ولم
يروح نفسه من التعب فخرج بغير راد وقدم على غير ما فاحذر يا أمير المؤمنين وكن أحرما تكون فيها أحذر
ما تكون لها فان صاحب الدنيا كلما اطمان منها الى سرور شخصته الى مكروه السار في أهلها ساعار والنافع فيها

حديثها لكونها
معاني ظاهرة
متوجهة الى عالم
الحكمة والشهادة
تقرب مناسبها
من النفس
المكونة لاقامة
رسم الحكمة
ومعاني القرآن
الباطنة التي يكشف
بها من المكوت
قوت القلب
وتخلص الروح
المقدس الى أوائل
سرادقات الجبروت
بمطالعة عظمة
المتكلم وبمثل هذه
المطالعة يكون
كالاستغراق في
لجج الاشواق كما
نقل عن مسلم بن
يسار انه صلى ذات
يوم في مسجد
البصرة فوقمت
اسطوانة تسمع
بسقوطها أهل
السوق وهو واقف
في الصلاة لم يعلم
بذلك ثم اذا أراد
الركوع بعصل بين
القراءة والركوع
ثم برقع منطوى

غدار ضار وقد وصل الرخاء منها بالبلاء وجعل البقاء فيها الى فناء فسرورها مشوب بالاحزان لا يرجع منها مولى
وأدبر ولا بدري ما هو ان ينتظر امانها كاذبة وآمالها باطلة وصفوها كدرو عيشها كدوا ابن آدم فيها على
خطر ان عقل وطره من النعماء على خطرو من البلاء على حذر فلو كان الخالق لم يحبر عنها خيرا ولم يضرب لها
مثلا لكات الدنيا قد أيقظت النائم وبهت الغافل فكيف وقد جاء من الله عز وجل عنها زاجرو فيها واعظوا
لها عند الله جل ثناؤه قدروا نظر الهامند خلقها (١) ولقد عرضت على نبيك ﷺ بنفسا تبجها وخرائنها
لا ينقصه ذلك عند الله جناح بعوضة فأنى أن يقبلها ادكره أن يخالف على الله أمره أو يحسم ما بغضه خالفه أو
يرفع ما وضع ليس كدرواها عن الصالحين اختبارا أو بسطها لاعدائه اغترارا فيظن المغرور بها المقتدر عليها انه
أكرم بها وسمى ما صنع الله عز وجل بمحمد ﷺ حين شد الحرج على بطنه ولقد جاءت الرواية عنه عن ربه
جل وعزانه قال لوسى عليه السلام اذا رأيت الغني مقبلا فقل ديب عجلت عقوبته وادارأيت العقر مقبلا فقل
مرحبا بشعار الصالحين وان شئت اقتديت بصاحب الروح والكلمة عيسى ابن مريم عليه السلام فانه كان يقول
ادامى الجوع وشعارى الخوف ولباسى الصوف وصلاني في الشتاء مشارق الشمس وسراجى القمر ودانى
رجلاى وطعامى وفاكتى ما أنبت الارض أبيت وايس لى شىء وأصبح وايس لى شىء وليس على الارض أحد
أغنى منى وقال وهب بن منبه لما بعث الله عز وجل موسى وهرون عليهما السلام الى فرعون قال لا يرو عنكما لباسه
الذى لبس من الدنيا فان ناصبته يدي ليس ينطق ولا يطرف ولا ينفس الا باذنى ولا يعجبكما ما تمتع به منها فاما
هى زهرة الحياة الدنيا وزينة المترفين فلوشئت أن أزينكما بزينة من الدنيا يعرف فرعون حين يراها أن قدرته
تعجز عما أوتيتا لفعلت ولكنى أربب بكما عن ذلك فازوى ذلك عنكما وكذلك أفعلى بأولياى انى لأذودهم عن
نعيمكما كما يذود الراعى الشقيق غنمه عن مراعى الهلكة وانى لأجنبهم ملاذها كما يجنب الراعى الشقيق الله عن
منازل الغرة وما ذالك لهم وانهم على ولكن ليستكملوا نصيبهم من كرامتى سالما موفرا انما يتزين لى أولياى بالذل
والخوف والخضوع والتقوى تنبت فى قلوبهم وتظهر على أجسادهم فهى ثيابهم التى يلبسون ودثارهم الذى
يظهرون وضميرهم الذى يستشعرون ونجاتهم التى بها يغفون ورجاؤهم الذى اياه يأملون ومجدهم الذى به يتخرون
وسياهم التى بها يعرفون فاذا القيتهم فخنفض لهم جناحك وذلل لهم قلبك ولسانك واعلم انه من أخاف لى ولىا فقد
بارزنى بالمحاربة ثم أنا الثائر له يوم القيامة وخطب على كرم الله وجهه يوما خطبة فقال فيها اعلموا انكم
ميتون ومبعوثون من بعد الموت وموفون على أعمالكم ومجزون بها فلا تغرنكم الحياة الدنيا فانها بالبلاء
مخوفة وبالفناء معروفة وبالفقر موصوفة وكل ما فيها الى زوال وهى بين أهلها دول وسجال لا تدوم أحوالها
ولا يسلم من شرها نزالها بينا أهلها منها فى رخاء وسرور اذا هم منها فى بلاء وغرور أحوال مختلفة وتارات
منصرفه العيش فيها مذموم والرخاء فيها لا يدوم وانما أهلها فيها أغراض مستهدفة ترميهم بسباهها وتقصيمهم
بمحامها وكل حثفه فيها مقدور وحظه فيها موقور واعلموا عباد الله انكم وما أنتم فيه من هذه الدنيا على سبيل من
قدمضى من كان أطول منكم أعمارا وأشد منكم بطشا وأعمر ديارا وأبعد أبارا فأصبحت أصواتهم هامة
خامدة من بعد طول تقلبها وأجسادهم بالية وديارهم على عروشها خاوية وآثارهم عافية واستبدلوا بالقصور
المشيقة والسرور والنار المبهدة والصخور والاحجار المسندة فى القبور اللاطئة الملاحدة فحاجها مقرب

القائمة والنصف
الاسفل بحاله فى
القيام من غير
اطواء الركبتين
ويجافى مرفقيه
عن جنبيه ويمد
عنقه مع ظهره
ويضع راحتيه
على ركبتيه مذكورة
الاصابع (روى)
مصعب ابن سعد
قال صليت الى
جنب سعد بن مالك
فجلست يدي بين
ركبتي وبين فخذي
وطبقتهما فضرب
بيدي وقال اخرب
يكفيك على
ركبتيك وقال
يا بنى انا كنا نعمل
ذلك فأمرنا أن
نضرب بالاكف
على الركب ويقول
سبحان ربى العظيم
ثلاثا وهو أدنى
الكال والكال أن
يقول احدى
عشرة وما يأتى به
من العدد يكون
بعد التمكن من

(١) حديث الحسن وكتب به الى عمر بن عبد العزيز عرضت أى الدنيا على نبيك ﷺ بنفسا تبجها وخرائنها
الحديث ابن أبى الدنيا هكذا مرسل ورواه أحمد والطبرانى متصلا من حديث أبى موسى في أثناء حديث فيه
اننى قد أعطيت خزائن الدنيا والحمد لله الجنة الحديث وسنده صحيح والترمذى من حديث أبى أمامة عرض
على ربه لي جعل لى بطحاء مكة ذهبيا (٢) حديث الحسن مرسل فى شدة الحرج على بطنه ابن أبى الدنيا أيضا هكذا
وللبخارى من حديث أنس رفعنا عن بطوننا عن حجر حجر فرفع رسول الله ﷺ عن حجرين وقال حديث غريب

وساكنها مغترب بين أهل عمارة موحشين وأهل محلة متشاغلين لا يستأمنون بالعمران ولا يتواصلون تواصل
الجيران والأخوان على ما بينهم من قرب المسكان والجوارود والدار وكيف يكون بينهم تواصل وقد طعنهم
بكله البلاء وأكاثهم الجنادل والثرى وأصبحوا بعد الحياة أهوانا وبعد نصارة العيش رقنا فجمع بهم الأحباب
وسكنوا تحت التراب وطمعوا فليس لهم إيا بهيات هيات كلالها كلمة وقائها ومن ورائهم برزخ إلى يوم
يبعثون فكان قد صرتم إلى ما صاروا إليه من البلاء والوحدة في دار المئوى وارتبتم في ذلك المضجع وضمكم ذلك
المستودع فكيف بكم لو عاينتم الأمور وبعثت القبور وحصل ما في الصدور وأوقتم للحصول بين يدي الملك
الجليل فطارت القلوب لاشفاقها من سالف الذنوب وهتكت عنكم الحجب والاستار وظهرت منكم العيوب
والأسرار هنالك تجزى كل نفس بما كسبت إن الله عز وجل يقول ليجزى الذين أسأوا بما عملوا ويجزي
الذين أحسنوا بالحسنى وقال تعالى ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه الآية جعلنا الله وإياكم
عاملين بكتابه متبعين لا وليا له حتى نجعلنا وإياكم دار المقامة من فضله إنه حميد مجيد وقال بعض الحكماء الأيام
سهام والناس أغراض والدهر يرمى كل يوم بسهامه ويخترمك بليا ليه وأيامه حتى يستغرق جميع أجزاءك
فكيف بقاء سلامتك مع وقوم الأيام بك وسرعة الليالي في بدنك لو كشف لك عما أحدثت الأيام فيك من
النقص لاستوحشت من كل يوم يأتي عليك واستقلت ممر الساعة بك ولكن تدير الله فوق تدير الاعتبار
وبالسلو عن غوائل الدنيا وجد طم لذاتها وانها لأمر من العلقم إذا عجز الحكيم وقد أعت الواصف لعينها
بظاهرها فاعلموا ما نأى به من العجائب أكثر مما يحيط به الواعظ اللهم أرشدنا إلى الصواب وقال بعض الحكماء
وقد استوصف الدنيا وقدر بقائها فقال الدنيا وقتك الذي يرجع إليك فيه طرفك لأن ماضى عنك فقد فاتك
ادراكه وما لم يأت فلا علم لك به والدهر يوم مقبل تنعاه ليلته وتطويه ساعاته وأحداثه تنوأل على الإنسان
بالتغيير والنقصان والدهر موكب تشيت الجاهات وانخرام الشمل وتنقل الدول والأمل طويل والعمر قصير
والى الله تصير الأمور وخطب عمر بن عبد العزيز رحمه الله عليه فقال يا أيها الناس إنكم خلقت لأمران كنتم
نصديقون به فأنكم حتى وإن كنتم تكذبون به فأنكم هكذا إنما خلقتكم للابد ولكنكم من دار إلى دار تنقلون
عباد الله إنكم في دار لكم فيها من طعامكم غصص ومن شرابكم شرقي لا تصفوا لكم نعمة تسرون بها الالفراق
أخرى تذكرون فراقها فاعملوا ما أنتم صائرون إليه وخالدون فيه ثم غلبه البكاء ونزل وقال على كرم الله وجهه
في خطبته أوصيكم بتقوى الله والترك للدنيا التاركة لكم وإن كنتم لا تحبون تركها المبلية أجسامكم وأنتم تريدون
تجديدها فأنما مثلكم ومثلها كمثل قوم في سفر سلكوا طريقا وكانهم قد قطعوه وأفضوا إلى علم فكانهم بلغوه
وكم عسى أن يجرى المجرى حتى ينتهى إلى الغاية وكم عسى أن يتي من له يوم في الدنيا وطالب حثيث يطلبه حتى
يفارقها فلا تجزعوا أبؤسها وضرائها فانه إلى انقطاع ولا تفرحوا بمتاعها ونعمائها فانه إلى زوال عجت لطالب
الدنيا والموت يطلبه وغافل وليس بمغفل عنه وقال محمد بن الحسين لما علم أهل الفضل والعلم والمعرفة والأدب أن
الله عز وجل قد أهان الدنيا وأنه لم يرضها لاوليائه وانها عنده حقيرة قليلة وأن رسول الله ﷺ زهد فيها وحذر
أصحابه من فتنتها أكلوا منها قصدا وقدموا فضلا وأخذوا منها ما يكفي وتركوا ما يلهي لبسوا من الثياب ما ستر
العورة وأكلوا من الطعام أدناه مما سد الجوعة ونظروا إلى الدنيا بعين انها فانية وإلى الآخرة انها باقية فتزودوا
من الدنيا كزاد الراكب فخر بوا الدنيا وعمر بوا الآخرة ونظروا إلى الآخرة بقلوبهم فعملوا انها سينظرون
إليها باعينهم فارتحلوا إليها بقلوبهم لما علموا أنهم سيرتحلون إليها بآبدانهم تعبوا قليلا ونعموا طويلا كل ذلك
بتوفيق مولاكم الكويم أحبوا ما أحب لهم وكرهوا ما كره لهم ﴿ بيان صفة الدنيا بالأمثلة ﴾

اعلم ان الدنيا سريرة الفناء قرية الانقضاء تعد بالبقاء ثم تخلف في الوفاء تنظر إليها فتراها ساء كنة مستقرة وهي
سائرة سيراعيفا ومرحلة ارتحال لا يمسح بها ولكن الناظر إليها قد لا يحس بحركتها فيعطى من إليها وانما يحس عند

الركوع ومن غير
أن يمزج آخر ذلك
بالرفع ويرفع يديه
للركوع والرفع من
الركوع ويكون في
ركوعه ناظرا نحو
قدميه فهو أقرب
إلى الخشوع من
النظر إلى موضع
السجود وانما ينظر
إلى موضع سجوده
في قيامه ويقول
بعد التسبيح اللهم
لك ركنك ولك
خشعت وبك آمنت
ولك أسلمت خشع
لك سمعى وبصرى
وعظمى وعصى
وعصبى ويكون
قلبه في الركوع
متصفا بمعنى الركوع
من التواضع
والاخبات ثم يرفع
رأسه قائلا سمع الله
لمن حمده عالما بقلبه
ما يقول فاذا استوى
قائما يحمد ويقول
ربنا لك الحمد ملء
السموات وملء
الأرض وملء
ما شئت من شيء

انقضائها ومثالها الظل فإنه متحرك ساكن متحرك في الحقيقة ساكن في الظاهر لا تدرك حركته بالبصر
الظاهر بل بالبصيرة الباطنة ولما ذكرنا الدنيا عند الحسن البصري رحمه الله أنشد وقال

أحلام نوم أو كظلال زائل * إن الليب بمثلها لا يندفع

وكان الحسن بن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه يمثل كثيرا ويقول

يا أهل لذات دنيا لا بقاء لها * إن اغترارا بظلال زائل حق

وقيل إن هذا من قوله ويقال إن أعرايا نزل يقوم فقدموا إليه طعاما فأكل ثم قام إلى ظل خيمة لهم فنام
هناك فاقبلوا الخيمة فاصابته الشمس فانتبه فقام وهو يقول

الا إنما الدنيا كظل ننية * ولا بد يوما أن ظلك زائل

وكذلك قيل وإن امرأ دنيا كبرهه * لم تستمسك منها بحبل غرور

(مثال آخر للدنيا من حيث التغير بتغير أحوالها ثم الانقراض منها بعد انقضاءها) تشبه خيالات المنام وأضغاث
الأحلام قال رسول الله ﷺ (١) الدنيا حلم وأهلها عليها مجازون ومعاقبون وقال يونس بن عيسى ما شبهت نفسي
في الدنيا إلا كرجل نام فرأى في منامه ما يكره وما يحب فيها هو كذلك إذا انتبه فكذلك الناس نيام فإذا ماتوا
انتبهوا فإذا ليس بأيديهم شيء مما ركنوا إليه وفرحوا به وقيل لبعض الحكماء أي شيء أشبه بالدنيا قال أحلام
الناس (مثال آخر للدنيا في عداوتها لأهلها وأهلها كمالها) أعلم أن طبع الدنيا التلطف في الاستدراج أولا
والتوصل إلى الإهلاك آخرها وهي كأمراة تنزى للخطاب حتى إذا نكحتهم ذبحتهم وقد روى أن عيسى عليه
السلام كوشف بالدنيا فرآها في صورة عجوز هامة عليها من كل زينة فقال لها كم تزوجت قالت لا أحصيه قال
فكلهم مات عنك أم كلهم طلقك قالت بل كلهم قتل فقال عيسى عليه السلام يؤسا لا زواجك الباقيين كيف
لا يعتبرون بازواجك الماضين كيف تهلكينهم واحدا بعد واحد ولا يكونون منك على حذر (مثال آخر للدنيا
في مخالفة ظاهرها لباطنها) أعلم أن الدنيا مزينة الظواهر قبيحة السرائر وهي شبه عجوز متزينة تخدع الناس
بظواهرها فإذا وقفوا على باطنها وكشفوا القناع عن وجهها تمثل لهم قبايحها فندموا على اتباعها وخجلوا من ضعف
عقولهم في الاغترار بظواهرها وقال العلاء بن زياد رأيت في المنام عجوزا كبيرة متعصبة الجلد عليها من كل زينة
الدنيا والناس مكوف عليها معجبون ينظرون إليها فحبت ونظرت وتعجبت من نظرم إليها وأقبل لهم عليها فقلت
لها ويلك من أنت قالت أوما تعرفني قلت لا أدري من أنت قالت أنا الدنيا قلت أعوذ بالله من شركك قالت إن أحببت
أن تعاذ من شري فابغض الدرهم وقال أبو بكر بن عياش رأيت الدنيا في النوم عجوزا مشوهة شعثاء تصفق بيديها
وخلقها خلقا يتبعونها يصفقون ويرقصون فلما كانت بمحذائي أقبلت على فقالت لو ظفرت بك لصنعت بك مثل
ما صنعت بهؤلاء ثم بكى أبو بكر وقال رأيت هذا قبل أن أقدم إلى بغداد وقال الفضيل بن عياض قال ابن عباس
يؤتى بالدنيا يوم القيامة في صورة عجوز شعثاء زرقاء أياها بادية مشوهة خلقها تشرف على الخلائق فيقال لهم
أتعرفون هذه فيقولون نعم وذات الله من معرفة هذه فيقال هذه الدنيا التي تناحرت عليها بها تقاطعت الأرحام وبها
تحاسدت ثم وبها غضت ثم يغذف بها في جهنم فتنادي أي رب أين أتباعي وأشياعي فيقول الله عز وجل
ألقوا بها أتباعها وأشياعها * وقال الفضيل بلغني أن رجلا عرج بوجهه فإذا امرأة على قارعة الطريق
عليها من كل زينة من الحلي والثياب وإذا لا يمر بها أحدا لا جرحته فإذا هي أدبرت كانت أحسن
شيء رآه الناس وإذا هي أقبلت كانت أقبح شيء رآه الناس عجوز شعثاء زرقاء عشاء قال فقلت أعوذ بالله
منك قالت لا والله لا يعيذك الله مني حتى تبغض الدرهم قال فقلت من أنت قالت أنا الدنيا (مثال آخر
للدنيا وعبور الإنسان بها) أعلم أن الأحوال ثلاثة حالة لم تكن فيها شيئا وهي ما قبل وجودك إلى
الازل وحالة لا تكون فيها مشاهد الدنيا وهي ما بعد موتك إلى الأبد وحالة متوسطة بين الأبد والازل

(١) حديث الدنيا حلم وأهلها عليها مجازون ومعاقبون لم أجده أصلا

بعد ثم يقول أهل
النساء والمجد أحق
ما قال العبد وكلنا
لك عبدا لا مانع لما
أعطيت ولا معطى
لما منعت ولا ينفع
ذا الجدة منك الجدة
فإن أطال في النافذة
القيام بعد الرفع من
الركوع فليقل
لرب الحمد مكررا
ذلك مهما شاء فاما
في الترض فلا
يطول تطويلا يزيد
على الحدز يادة بينة
ويقنع في الرفع
من الركوع بتمام
الاعتدال باقامة
الصلب (ورد)
عن رسول الله
ﷺ أنه قال
لا ينظر الله إلى من
لا يقيم صلبه بين
الركوع والسجود
ثم يهوى ساجدا
ويكون في هويته
مكبرا مستيقظا
حاضرا خاشعا
طاب بما يهوى
فيه وإليه وله من

وهي أيام حياتك في الدنيا فانظر الى مقدار طولها وانسبه الى طرفي الازل والابد حتى تعلم أنه أقل من منزل
 قمر في سفر بعيد ولذلك قال عليه السلام (١) مالي وللدنيا وانما مثلي ومثل الدنيا كمثل راكب سار في يوم صائف
 فرغت له شجرة فقال تحت ظلها ساعة ثم راح وتركها ومن رأى الدنيا بهذه العين لم يركن اليها ولم يبال كيف
 انقضت أيامه في ضرويق أو في سعة ورقاهية بل لا يبغي لينة على لينة توفي رسول الله ﷺ (٢) وما وضع لينة على
 لينة ولا قصبة على قصبة (٣) ورأى بعض الصحابة يبغي بيتا من جص فقال أرى الأمر أعجل من هذا وإنكر ذلك
 والى هذا أشار عيسى عليه السلام حيث قال الدنيا قنطرة قاعيروها ولا تعمروها وهو مثال واضح فان الحياة
 الدنيا معبر الى الآخرة والمهد هو الميل الاول على رأس القنطرة واللحد هو الميل الآخر ويتهما مسافة محدودة
 فمن الناس من قطع نصف القنطرة ومنهم من قطع ثلثها ومنهم من قطع ثلثيها ومنهم من لم يبق له إلا خطوة واحدة
 وهو غافل عنها وكيف كان فلا بد له من العبور والبناء على القنطرة وترتيبها بأصناف الزينة وانتداب رعايا غاية
 الجمل والخللان (مثال آخر للدنيا في لين مورها وخشونة صدرها) اعلم أن أوائل الدنيا تبدو هيئة لينة بظن
 الخائض فيها أن حلاوة ختمضها كحلاوة الخوض فيها وهي بات فان الخوض في الدنيا سهل والمخرج منها مع
 السلامة شديد وقد كتب على رضى الله عنه الى سلمان الفارسي بما لها فقال مثل الدنيا مثل الحية لين مسها ويقتل
 سمها فاعرض عما يعجبك منها لقلة ما يصحبك منها وضع عنك همومها بما أيقنت من فراقها وركن أسرها لتكون فيها
 أحذر ما تكون لها فان صاحبها كلما اطمأن منها الى سرور أشخصه عنه مكروه والسلام (مثال آخر للدنيا في
 تعذر الخلاص من تبعها بعد الخوض فيها) قال رسول الله ﷺ (٤) انما مثل صاحب الدنيا كالماشى في الماء هل
 يستطيع الذي يمشى في الماء أن لا يبتل قدماه وهذا يعرفك جهالة قوم ظنوا أنهم يخوضون في نعيم الدنيا بأبدانهم
 وقلوبهم منها مطرعة وعلائقها عن بواطنهم منقطعة وذلك مكيدة من الشيطان بل لو أخرجوا مما هم فيه لكانوا من
 أعظم المتفجعين بفراقها فكما أن المشى على الماء يقتضى بلالا محالة يلتصق بالقدم فكذلك ملاسة الدنيا
 تقتضى علاقة وظامة في القلب بل علاقة الدنيا مع القلب تمنع حلاوة العبادة قال عيسى عليه السلام بحق أقوال
 لكم كما ينظر المريض الى الطعام فلا يلتذ به من شدة الوجع كذلك صاحب الدنيا لا يلتذ بالعبادة ولا يجد حلاوتها
 مع ما يجد من حب الدنيا وبحق أقول لكم أن الدابة اذا لم تركب وتمتن تصعب ويتغير خلقها كذلك القلوب اذا لم
 ترقق بذكر الموت ونصب العبادة تقسو وتغلظ وبحق أقول لكم ان الرق مالم يتخرق أو يقهل يوشك أن يكون
 وماء للعسل كذلك القلوب مالم تحرقها الشهوات أو يدنسها الطمع أو يقسمها النعيم فسوف يكون أوعية
 للحكمة وقال النبي ﷺ (٥) انما بقي في الدنيا بلاء وفتنة وانما مثل عمل أحدكم كمثل الرءاء اذا طاب أعلاه
 طاب أسفله واذا خبت أعلاه خبت أسفله (مثال آخر لما بقي من الدنيا وقلته بالاضافة الى ما سبق) قال أنس قال
 رسول الله ﷺ (٦) مثل هذه الدنيا مثل ثوب شق من أوله الى آخره فيتي متعلقا بحيط في آخره فيوشك ذلك

(١) حديث مالي وللدنيا وانما مثلي ومثل الدنيا كمثل راكب الحديث الترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث
 ابن مسعود بنحوه ورواه أحمد والحاكم وصححه من حديث ابن عباس (٢) حديث ما وضع لينة على لينة الحديث
 ابن حبان في الثقات والطبراني في الأوسط من حديث عائشة بسند ضعيف من سأل عني أو سره أن ينظر الى
 فلينظر الى أشعث شاحب مشعر لم يضع لينة على لينة الحديث (٣) حديث رأى بعض أصحابه يبغي بيتا من جص
 فقال أرى الأمر أعجل من هذا بوداود الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو وقال حسن صحيح (٤) حديث
 انما مثل صاحب الدنيا كمثل الماشى في الماء الحديث ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب من رواية الحسن قال بلغني
 ان رسول الله ﷺ قال فذكره ووصله البيهقي في الشعب وفي الزهد من رواية الحسن عن أنس (٥) حديث
 انما بقي في الدنيا بلاء وفتنة الحديث ابن ماجه من حديث معاوية فرقه في موضعين ورجاله ثقات
 (٦) حديث مثل هذه الدنيا كمثل ثوب شق من أوله الى آخره بالشيخ ابن حبان في الثواب وابو نعيم في الحلية

الساجدين من
 يكشف أنه يهوى
 الى تخوم الاوضين
 متغيبا في أجزاء
 الملك لا متسلا قلبه
 من الحياة
 واستشعار روحه
 عظيم الكبرياء كما
 ورد أن جبرائيل
 عليه السلام تستر
 بخافية من جناحه
 حياة من الله تعالى
 ومن الساجدين من
 يكشف أنه يطوى
 بسجوده بساط
 الكون والمكان
 ويسرح قلبه في
 فضاء الكشف
 والبيان فهوى دون
 هوى أطباق
 السموات وتنمحي
 لقوة شهوده تماثيل
 الكائنات ويسجد
 على طرف رداء
 العظمة وذلك
 أقصى ما ينشئ اليه
 طائر الهمة البشرية
 وتنى بالوصول اليه
 القوى الانسانية
 ويتفاوت الانبياء
 واولياء في مراتب

الخطيئة أن يتقطع * (مثال آخر لتأدية علائق الدنيا بعضها الى بعض حتى الهلاك) * قال عيسى عليه السلام
 مثل طالب الدنيا مثل شارب ماء البحر كلما ازداد شربا ازداد عطشا حتى يقتله (مثال آخر لخالفه آخر الدنيا اولها
 ولنضارة اولها وخبث عواقبها) اعلم أن شهوات الدنيا في القلب لذينة كشهوات الاطعمة في المعدة وسيجد
 العبد عند الموت لشهوات الدنيا في قلبه من الكراهة والتنف والقيح ما يجده للاطعمة اللذينة اذا بلغت في المعدة
 غايته وكما أن الطعام كلما كان الذطماوا كثر دمما وأظهر حلاوة كان رجيعه أقدر وأشد تنافكا كذلك كل شهوة
 في القلب هي أشهى وألذ وأقوى فتتها وكراهتها والتأذي بها عند الموت أشد بل هي في الدنيا مشاهدة فان من
 نهبت داره وأخذ أهله وماله وولده فتكون مصيبيته وألمه وتفجعه في كل ما فقد بقدر لذته به وحببه له وحرصه عليه
 فكل ما كان عند الوجود أشهى عنده وألذ فهو وعند الفقد أدهى وأمر ولا معنى للموت إلا فقد ما في الدنيا وقد
 روى أن النبي ﷺ (١) قال للضحالك بن سفيان الكلبي ألسنت تؤتي بطعامك وقد ملح وقزح ثم تشرب عليه
 اللبن والماء قال بلى قال فلام يصير قال الى ما قد علمت يا رسول الله قال فان الله عز وجل ضرب مثل الدنيا بما يصير
 اليه طعام ابن آدم وقال أبي بن كعب (٢) قال رسول الله ﷺ ان الدنيا ضربت مثلا لآدم فانظر الى
 ما يخرج من ابن آدم وان قدحه وملحه الام يصير وقال ﷺ (٣) ان الله ضرب الدنيا لمطعم ابن آدم مثلا
 وضرب مطعم ابن آدم للدنيا مثلا وان قزحه وملحه وقال الحسن قدرا يهتم بطيبونه بالا قاوية والطيب ثم يرمون
 به حيث رأيتهم وقد قال الله عز وجل فلينظر الانسان الى طعامه قال ابن عباس الى رجيعه وقال رجل لابن عمر
 اني أريد أن أسألك وأستحي قال فلا تستحي واسأل قال اذا قضى أحدنا حاجته فقام ينظر الى ذلك منه قال نعم
 ان الملك يقول لها انظري الى ما بخلت به انظري الى ما ذاهب و كان بشر بن سعد يقول انطلقوا حتى أرىكم الدنيا
 فيذهب بهم الى زبالة فيقول انظروا الى ثمارهم وودجهم وعسلهم وممنهم (مثال آخر في نسبة الدنيا الى الآخرة)
 قال رسول الله ﷺ (٤) ما الدنيا في الآخرة إلا كمثل ما يجعل أحدكم أصبعه في اليم فلينظر أحدكم يرمي رجوع اليه
 (مثال آخر للدنيا وأهلها في اشتغالهم بنعيم الدنيا وغفلتهم عن الآخرة وخسرانهم العظيم بسببها) اعلم أن أهل
 الدنيا مثلهم في غفلتهم مثل قوم ركبو سفينة فأنهت بهم الى جزيرة فأمرهم الملاح بالخروج الى قضاء الحاجة
 وحذرهم المقام وخوفهم مرور السفينة واستعجالها فتفرقوا في نواحي الجزيرة فقضى بعضهم حاجته وبادر الى
 السفينة فصادف المكان خاليا فأخذ أوسع الأماكن وأليناها وأفقها المراده وبعضهم توقف في الجزيرة ينظر الى
 أنوارها وأزهارها العجيبة وغياضها المنمنمة ونفحات طيورها الطيبة وألحانها الموزونة الغريبة وصار يلحظ من
 يرتها أشجارها وجواهرها ومعادنها المختلفة الألوان والأشكال الحسنة المنظر العجيبة النقوش السالبة أعين
 الناظرين بحسن زبريجدها وعجائب صورها ثم تنبه لخطر فوات السفينة فرجع اليها فلم يصادف إلا مكانا ضيقا
 حرجا فاستقر فيه وبعضهم أكب على تلك الاصداف والاحجار وأعجبه حسناتها ولم تسمح نفسه باهلها فاستصحب
 منها جملة فلم يجد في السفينة إلا مكانا ضيقا وزاد ما حمله من الحجارة وصار مضيقا ثقيلا عليه وبلا فندم على أخذه
 واليه في شعب الایمان من حديث أنس بسند ضعيف (١) حديث أنس قال للضحالك بن سفيان الكلبي
 ألسنت تؤتي بطعامك وقد ملح وقزح الحديث وفيه فان الله قد ضرب مثلا الدنيا لما يصير اليه طعام ابن آدم أحمد
 والطبراني من حديثه بنحوه وفيه على بن زيد بن جهمان مختلف فيه (٢) حديث أبي بن كعب ان الدنيا ضربت
 مثلا لآدم الحديث الطبراني وابن حبان بلقظان مطعم ابن آدم قد ضرب الله الدنيا مثلا ورواه عبد الله بن أحمد
 في زيادة أنه بلقظ جعل (٣) حديث ان الله ضرب الدنيا لمطعم ابن آدم مثلا وضرب مطعم ابن آدم للدنيا مثلا
 الحديث الشطر الاول منه غريب والشطر الآخر هو الذي تقدم من حديث الضحالك بن سفيان ان الله ضرب
 ما يخرج من بني آدم مثلا للدنيا (٤) حديث ما الدنيا في الآخرة إلا كمثل ما يجعل أحدكم أصبعه في اليم فلينظر يرمي
 يرجع اليه مسلم من حديث المستورد بن شداد

العظمة واستشعار
 كنهها لكل منهم
 على قدره حظ من
 ذلك وفوق كل ذي
 علم عليم ومن
 الساجدين من
 يتسع وعاءه وينتشر
 ضيائه ويحظى
 بالصنفين ويبسط
 الجناحين فيتواضع
 بقلبه اجلالا
 ويرفع بروحه
 اكراما وافضالا
 فيجتمع له الانس
 والهبة والحضور
 والغية والسرار
 والقرار والاسرار
 والجهار فيكون في
 سجوده ساجدا في
 بحر شهوده لم
 يتخلف منه عن
 والسجود شعره كما
 قال سيد البشر في
 سجوده سجد لك
 سوادى وخبالى
 والله يسجد من في
 السموات والارض
 طوما وكرها الطوع
 للروح والقلب لما
 فيهما من الاهلية
 والكراهة من
 النفس لما فيها من

ولم يقدر على رميه ولم يجد مكانا لوضعه فحمله في السفينة على عنقه وهو متأسف على أخذه وليس ينفعه التأسف وبعضهم توج الغياض ونسي المركب وبعد في متفرجه ومنزهه منه حتى لم يبلغه نداء الملاح لاستغاله بأكل تلك الثمار واستشام تلك الأنوار والنفرج بين تلك الأشجار وهو مع ذلك خائف على نفسه من السباع وغير خال من السقطات والنكبات ولا منفك عن شوك ينشب بنيا به وغصن يخرج بدنه وشوكة تدخل في رجله وصوت هائل يفرع منه وعوسج يخرق ثيابا به ويهتك عورتا ويمتنع عن الانصراف لو أراد فلما بلغه نداء أهل السفينة انصرف مثقلا بما معه ولم يجد في المركب موضعا فبقى في الشط حتى مات جوعا وبعضهم لم يبلغه النداء وسارت السفينة فمنهم من أفرسته السباع ومنهم من ناهضها على وجهه حتى هلك ومنهم من مات في الأوحال ومنهم من نهشته الحيات ففترقوا كالجيف المتتنة وأما من وصل إلى المركب بثقل ما أخذه من الأزهار والأحجار فقد استرقت وشغله الحزن بحفظها والخوف من قوتها وقد ضيقت عليه مكانه فلم يلبث أن ذابت تلك الأزهار وكادت تلك الألوان والأحجار تظهر نثران تحتها فصارت مع كونها مضيقة عليه مؤذية له بتشتها ووحشتها فلم يجد حيلة إلا أن ألقاها في البحر هربا منها وقد أترفه ما أكل منها فلم ينته إلى الوطن إلا بعد أن ظهرت عليه الأسقام تلك الروائح فبلغ سقيا مدبرا ومن رجع قريبا ما فاته الاسعة المحل فتأذى بضيق المكان مدة ولكن لما وصل إلى الوطن استراح ومن رجع أولا وجد المكان الأوسع ووصل إلى الوطن سالما فهذا مثال أهل الدنيا في اشتغالهم بحظوظهم العاجلة ونسيانهم مآلهم ومصيرهم وغفلتهم عن عاقبة أمورهم وما أقبح من بزعم أنه بصير طاقل أن تغره أشجار الأرض وهي الذهب والفضة وهشيم الثبت وهي زينة الدنيا وشيء من ذلك لا يصبه عند الموت بل يصير كلا وبالا عليه وهو في الحال شاغل له بالحزن والخوف عليه وهذه حال الخلق كلهم إلا من عصمه الله عز وجل (مثال آخر لا غرار الخلق بالدنيا وضعف إيمانهم) قال الحسن رحمه الله (١) بلغني أن رسول الله ﷺ قال لأصحابه يا أيها الناس مثلكم ومثلي ومثل الدنيا كمثل قوم سلكوا مفازة غيراء حتى إذا لم يدروا ما سلكوا منها أكثر أو ما بقي أنفذوا الزاد وخسروا الظهر وبقوا بين ظهري المفازة ولا زاد ولا حيلة فاقبلوا بالهلكة فيبينهم كذلك إذ خرج عليهم رجل في حلة تقطر رأسه فقالوا هذا قريب عهد بريف وما جاءكم هذا إلا من قريب فلما انتهى إليهم قال يا هؤلاء فقالوا يا هذا فقال علام أتم فقالوا على ما ترى فقال أرايتم إن هديتكم إلى ماء ورواه ورياض خضر ما تعملون قالوا لا نعصيك شيئا قال عهدكم وموائيقكم بالله فأعطوه عهدكم وموائيقكم بالله لا يعصونه شيئا قال فأوردكم ماء ورواه ورياض خضر افككت فيهم ما شاء الله ثم قال يا هؤلاء قالوا يا هذا قال الرحيل قالوا إلى أين قالوا إلى ما ليس كجائكم وإلى رياض ليست كرياضكم فقال أكثرهم والله ما وجدنا هذا حتى ظننا أن لن نجد ما نصنع بعيش خير من هذا وقالت طائفة وهم أقامهم ألم تعطوا هذا الرجل عهدكم وموائيقكم بالله أن لا تعصوه شيئا وقد صدقكم في أول حديثه فوالله لا يصدقكم في آخره فراح فيمن اتبعه وتخلف بقيتهم فبدرهم عدوا فصبحوا بين أسير وقبيل (مثال آخر لتنعيم الناس بالدنيا ثم تفجعهم على فراقها) أعلم أن مثل الناس فيما أعطوا من الدنيا مثل رجل هيا دار وزينها وهو يدعو إلى داره على الترتيب قوما واحدا بعد واحد فدخل واحد داره فقدم إليه طبق ذهب عليه بخور ورياحين لبشمة وترك لمن يلحقه لا ليعمل له ويأخذه فجعل رحمه وظن أنه قد وهب ذلك منه فتعلق به قلبه لما ظن أنه له فلما استرجع منه ضجر وتفجع ومن كان طالما برحمته انتفع به وشكره ورده بطيب قلب وانشرح صدره وكذلك من عرف سنة الله في الدنيا علم أنها دار ضيافة سبيلت على المجتازين لا على المقيمين ليتزودوا منها وينتفعوا بما فيها كما ينتفع

(١) حديث الحسن بلغني أن رسول الله ﷺ قال لأصحابه يا أيها الناس مثلكم ومثلي ومثل الدنيا كمثل قوم سلكوا مفازة غيراء الحسد ابن أبي الدنيا هكذا بطوله لا حمد والبرار والطبراني من حديث ابن عباس أن رسول الله ﷺ أتاه فيما يرى النائم ملكا الحديث وفيه فقال أي أحد الملوك ان مثل هذا ومثل أمته كمثل قوم سفروا تنهوا إلى مفازة فذكر نحوه وأخبر منه وإسناده حسن

الأجنبية ويقول
في سجوده سبحانه
ربي الأعلى ثلاثا
إلى العشر الذي هو
الكمال ويكون في
السجود مفتوح
العينين لأنهما
يسجدان وفي
الهوى يضع
ركبتيه ثم يديه ثم
جبهته وأنفه
ويكون ناظرا نحو
أرنبة أنفه في
السجود فهو بلغ في
الخشوع للساجد
ويباشر بكفيه
المصلي ولا يلقيهما
في الثوب ويكون
رأسه بين كفيه
ويداه حذو منكبيه
غير متيامن
ومتياسر بهما
ويقول بعد
التسبيح اللهم لك
سجدت وبك
آمنت ولك أسلمت
سجد وجهي للذي
خلقه وصوره وشق
سمعه وبصره فتبارك
الله أحسن الخالقين

المسافرون بالعواري ولا يعرفون اليها كل قلوبهم حتى تعظم مصيبتهم عند فراقها فلهذه أمثلة الدنيا وآفاتها
وغوائلها نسأل الله تعالى اللطيف الخبير حسن العون بكرمه وحلمه

(بيان حقيقة الدنيا وما هيته في حق العبد)

اعلم أن معرفة ذم الدنيا لا تكفيك ما لم تعرف الدنيا المذمومة ما هي وما الذي يلبي أن يجتنب منها وما الذي لا
يجتنب فلا بد أن نبين الدنيا المذمومة المأمور باجتنابها الكثرها عدوة قاطعة لطريق الله ما هي فنقول دنياك
وأخرتك عبارة عن حالين من أحوال قلبك فالقريب الداني منها يسمى دنيا وهو كل ما قبل الموت والمترخي
المتأخر يسمى آخرة وهو ما بعد الموت فكل مالك فيه حظ ونصيب وغرض وشهوة ولذة ما جل الحال قبل الوفاة
فهي الدنيا في حقك إلا أن جميع مالك اليه ميل وفيه نصيب وحظ فليس بمذموم بل هو ثلاثة أقسام (القسم
الاول) ما يصحبك في الآخرة وتبقى معك ثمرته بعد الموت وهو شيئا من العلم والعمل فقط وأعني بالعلم العلم بالله
وصفاته وأفعاله وملائكته وكتبه ورسوله وملكوت أرضه وسمائه والعلم بشريعة نبيه وأعني بالعمل العبادات
الخالصة لوجه الله تعالى وقد يأنس العالم بالعلم حتى يصير ذلك ألد الأشياء عنده فيهجر النوم والمطعم والمنكح في
لذته لانه أشهى عنده من جميع ذلك فقد صار حظا ما جلا في الدنيا ولكننا اذا ذكرنا الدنيا المذمومة لم نعد هذا من
الدنيا أصلا بل قلنا انه من الآخرة وكذلك العابد قد يأنس بعبادته فيستأذنها بحيث لو منع عنها لكان ذلك أعظم
العقوبات عليه حتى قال بعضهم ما أخاف من الموت إلا من حيث يحول بيني وبين قيام الليل وكان آخر يقول اللهم
ارزقني قوة الصلاة والركوع والسجود في القبر فهذا قد صارت الصلاة عنده من حظوظه العاجلة وكل حظ ما جل
فاسم الدنيا ينطلق عليه من حيث الاشتقاق من الدنيا ولكننا نسنا نعي بالدنيا المذمومة ذلك وقد قال صلى الله عليه وسلم (١)
حبب إلي من دنياكم ثلاث النساء والطيب وقرعة عيني في الصلاة فحمل الصلاة من جملة ملاذ الدنيا وكذلك كل ما
يدخل في الحس والمشاهدة فهو من عالم الشهادة وهو من الدنيا والتلذذ بصحريك الجوارح بالركوع والسجود انما
يكون في الدنيا فلذلك أضافها الى الدنيا لا اما استأثني هذا الكتاب تعرض لإلاد الدنيا المذمومة فنقول هذه ليست
من الدنيا (القسم الثاني) وهو المقابل له على الطرف الأقصى كل ما فيه حظ ما جل ولا ثمرة له في الآخرة أصلا
كاللذذ بالمعاصي كلها والنعم بالمباحات الزائدة على قدر الحاجات والضرورات الداخلة في جملة الرفاهية والرعونات
كالنعم بالقناطر المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحرف والغلمان والجواري والخيول
والمواشي والقصور والدور ورفيع الثياب ولذات الأطعمة فخط العبد من هذا كله هي الدنيا المذمومة وفيما بعد
فضولا أوفى محل الحاجة نظر طويل إذ روى عن عمر رضي الله عنه انه استعمل أبو الدرداء على حمص فأتته كنيفا
أنفق عليه درهمين فكتب اليه عمر من عمر بن الخطاب أمير المؤمنين الى عويمر قد كان لك في بناء فارس والروم ما
تكتفي به عن عمران الدنيا حين أراد الله خرابها فاذا مالك كتابي هذا فقد سيرتك الى دمشق أنت وأهلك فلم يزل
بها حتى مات فهذا آراء فضولا من الدنيا فتأمل فيه (القسم الثالث) وهو متوسط بين الطرفين كل حظ في العاجل
معين على أعمال الآخرة كقدر القوت من الطعام والقميص الواحد الخشن وكل ما لا يدمنه ليتأني للانسان البقاء
والصحة التي بها يتوصل الى العلم والعمل وهذا ليس من الدنيا كالفهم الاول لانه معين على الفهم الاول ووسيلة
اليه فيها تناوله العبد على قصد الاستعانة به على العلم والعمل لم يكن به متناولا للدنيا ولم يصبر به من أبناء الدنيا وان
كان باعته الحظ العاجل دون الاستعانة على التقوى التحق بالقسم الثاني وصار من جملة الدنيا ولا يبقى مع العبد عند
الموت إلا ثلاث صفات صفاء القلب أعني طهارته عن الأدناس وانسه بذكر الله تعالى وحببه لله عز وجل وصفاء
القلب وطهارته لا يحصل إلا بالكف عن شهوات الدنيا والآنس لا يحصل إلا بكثرة ذكر الله تعالى والمواظبة

وروى أمير المؤمنين على رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في سجوده ذلك وإن قال سبح قدوس رب الملائكة والروح فحسن * روت عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في سجوده ذلك ويجافي مرقبيه عن جنتيه ويوجه أصابعه في السجود نحو القبلة ويضم أصابع كفيه مع الأبهام ولا يفرش ذراعيه على الأرض ثم يرفع رأسه مكبرا ويجلس على رجله اليسرى وينصب اليمنى موجهها بالأصابع الى القبلة ويضع اليدين على الفخذين من غير تعكف

(١) حديث حبب إلي من دنياكم ثلاث النساء والطيب والنساء وقرعة عيني في الصلاة للنسائي والحاكم من حديث أنس دون قوله ثلاث وتقدم في النكاح

عليه والحب لا يحصل إلا بالمعرفة ولا تحصل معرفة الله إلا بدوام الفكر وهذه الصفات الثلاث هي المنجيات المسعدات بعد الموت * أما طهارة القلب عن شهوات الدنيا فهي من المنجيات إذ تكون جنة بين العبد وبين عذاب الله كما ورد في الأخبار ^(١) أن أعمال العبد تناضل عنه فإذا جاء العذاب من قبل رجليه جاء قيام الليل يدفع عنه وإذا جاء من جهة يديه جاءت الصدقة تدفع عنه الحديث وأما الانس والحب فهما من المسعدات وهما موصلان العبد إلى لذة اللقاء والشاهدة وهذه السعادة تنعجل عقيب الموت إلى أن يدخل أو أن الرؤية في الجنة فيصير القصر روضة من رياض الجنة وكيف لا يكون القبر عليه روضة من رياض الجنة ولم يكن له إلا محبوب واحد وكانت الموائق تعوقه عن دوام الانس بدوام ذكره ومطالعة جماله فارتفعت الموائق وأفلت من السجن وخلي بينه وبين محبوبه فقدم عليه سرور سليمان الموانع آمنة من الموائق وكيف لا يكون محبوب الدنيا عند الموت معذبا ولم يكن له محبوب إلا الله نيا وقد غصب منه وحيل بينه وبينه وسدت عليه طرق الحيلة في الرجوع إليه ولذلك قيل ما حال من كان له واحد * غيب عنه ذلك الواحد

وليس الموت علما انما هو فراق لحباب الدنيا وقدم على الله تعالى فإذا سالك طريق الآخرة هو المواظب على أسباب هذه الصفات الثلاث وهي الذكر والفكر والعمل الذي يقطعه عن شهوات الدنيا ويفيض إليها ملاذها ويقطعه عنها وكل ذلك لا يمكن إلا بصحة البدن وصحة البدن لا تنال إلا بقوة وملبس ومسكن ويحتاج كل واحد إلى أسباب فالقدر الذي لا بد منه من هذه الثلاثة إذا أخذ العبد من الدنيا للآخرة لم يكن من أبناء الدنيا وكانت الدنيا في حقه مزرعة للآخرة وإن أخذ ذلك لحظ النفس وعلى قصد التمتع صار من أبناء الدنيا والراغبين في حظوظها إلا أن الرغبة في حظوظ الدنيا تنقسم إلى ما يعرض صاحبه لعذاب الآخرة ويسمى ذلك حراما وإلى ما يحول بينه وبين الدرجات العلى ويعرضه لطول الحساب ويسمى ذلك حلالا والبصير يعلم أن طول الموقف في عرصات القيامة لأجل المحاسبة أيضا عذاب ^(٢) فمن نوقش الحساب عذب إذا قال رسول الله ﷺ ^(٣) حلالها حساب وحرامها عذاب وقد قال أيضا حلالها عذاب إلا أنه عذاب أخف من عذاب الحرام بل لو لم يكن الحساب لكان ما يفوت من الدرجات العلى في الجنة وما يرد على القلب من الحسرة على تفويتها لحظوظ حسيمة خسية لا بقاء لها هو أيضا عذاب وقس به حالك في الدنيا إذا نظرت إلى أقرانك وقد سبقوك بسعادات دنيوية كيف يتقطع قلبك عليها حسرات مع عليك بانها سعادات منصرمة لا بقاء لها ومنغصة بك دورات لا صفاء لها فما حالك في فوات سعادة لا يحيط الوصف بعظمتها وتتقطع الدهور دون غايتها فكل من تنم في الدنيا ولو بسمع صوت من طائر أو بالنظر إلى خضرة أو شربة ماء بارد فانه ينقص من حظه في الآخرة أضغافه وهو المعنى بقوله ﷺ لعمر رضى الله عنه ^(٤) هذا من النعيم الذي تسئل عنه أشار به إلى الماء البارد والتعرض للجواب السؤال فيه ذل وخوف وخطر ومشقة وانظار وكل ذلك من نقصان الحظ ولذلك قال عمر رضى الله عنه اعز لواعى حسابها حين كان به عطش فعرض عليه ماء بارد بمسل قادره في كفه ثم امتنع عن شر به قال الدنيا قليلها وكثيرها حرامها وحلالها ملعونة إلا ما أمان على تقوى الله فإن ذلك القدر ليس من الدنيا وكل من كانت معرفته أقوى وأتقن كان حذره من نعيم الدنيا أشد حتى إن عيسى عليه السلام وضع رأسه على حجر لما نام ثم رماه إذ نزل له إبليس وقال رغبت

(١) حديث مناضلة أعمال العبد عنه فإذا جاء العذاب من قبل رجليه جاء قيام الليل فدفع عنه الحديث الطبراني من حديث عبد الرحمن بن حمزة بطوله وفيه خالد بن عبد الرحمن الخزومي ضعيف البخاري وأبو حاتم ولاحمد من حديث أسماء بنت أبي بكر إذا دخل الإنسان قبره فإن كان مؤمنا أحز به عمله الصلاة والصيام الحديث وإسناده صحيح (٢) حديث من نوقش الحساب عذب متفق عليه من حديث طائفة (٣) حديث حلالها حساب وحرامها عذاب ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب من طريقه وهو قاطع على بن أبي طالب بإسناد متقطع بلفظ وحرامها النار ولم أجده مرفوعا (٤) حديث هذا من النعيم الذي تسئل عنه تقدم في الاطعمة

ضمهما وتفرج بهما
ويقول رب اغفر
لي وارحمي واهدني
واجبرني وما أفني
واعف عني ولا
يعطيل هذه الجلسة
في القريضة أما في
النافلة فلا بأس
مهما أطل قاتلا
رب اغفر وارحم
مكررا ذلك ثم
يسجد السجدة
الثانية مكبرا
ويكره الاقماء في
العود وهو هنا
أن يضع أليته على
عقبه ثم إذا أراد
النهوض إلى الركعة
الثانية يجلس
جلسة خفيفة
للاراحة ويفعل
في بقية الركعات
هكذا ثم يشهد
وفي الصلاة سر
المعراج وهو
معراج القلوب
والتشهد مفر
الوصول بعد قطع
مسافات الهيات
على تدرج
طبقات السموات

في الدنيا وحتى ان سليمان عليه السلام في ملكه كان يطعم الناس لذات الاطعمة وهو يأكل خبز الشعير فجعل الملك على نفسه بهذا الطريق امتنانا وشدة فان العبير عن لذات الاطعمة مع القدرة عليها ووجودها أشد ولهذا روى أن الله تعالى (١) زوى الدنيا عن نبينا ﷺ فكان يطوى أياها (٢) وكان يشد الحجر على بطنه من الجوع ولهذا سلط الله البلاء والحن على الانبياء والاولياء ثم الامثل فالمثل كل ذلك نظرا لهم وامتنانا عليهم ليتوفر من الآخرة حظهم كما يمنع الوالد الشفيق ولده لذة الفواكه ويأمره بالصبر والجماعة شدة عليه وحباله لا بخلا عليه وقد عرفت بهذا أن كل ما ليس لله فهو من الدنيا وما هو لله فذلك ليس من الدنيا فان قلت فما الذي هو الله ؟ فاقول الاشياء ثلاثة أقسام منها ما لا يتصور أن يكون لله وهو الذي يعبر عنه بالمعاصي والمحظورات وأنواع التمتع في المباحات وهي الدنيا المحضة المذمومة فهي الدنيا بصورة ومعنى ومنها ما صورته الله ويمكن أن يجعل لغير الله وهو ثلاثة الفكر والذكور والكف عن الشهوات فان هذه الثلاثة اذا جرت سرا ولم يكن عليها باعث سوى أمر الله واليوم الآخر فهي لله وليست من الدنيا وان كان الغرض من الفكر طلب العلم للتشرف به وطلب القبول بين الخلق باظهار المعرفة أو كان الغرض من ترك الشهوة حفظ المال أو الحمية لصحة البدن والاشتهار بالزهد فقد صار هذا من الدنيا بالمعنى وان كان يظن بصورته أنه لله تعالى ومنها ما صورته لحظ النفس ويمكن أن يكون معناه الله وذلك كالاكل والشكاح وكل ما يرتبط به بقاءه وبقاء ولده فان كان القصد لحظ النفس فهو من الدنيا وان كان القصد الاستمانة به على التقوى فهو لله بمعناه وان كانت صورته بصورة الدنيا قال ﷺ (٣) من طلب الدنيا حلالا مكثرا مفاخر التي الله وهو عليه غضبان ومن طلبها استعفا قاع المسألة وصيانة لنفسه جاء يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر فانظر كيف اختلف ذلك بالقصد فاذا الدنايا حظ نفسك العاجل الذي لا حاجة اليه الا مر الآخرة ويعبر عنه بالهوى واليه الاشارة بقوله تعالى (ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى) وجماع الهوى خمسة أمور وهي ما جمعه الله تعالى في قوله (انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال والاولاد) والاعيان التي تحصل منها هذه الخمسة سبعة يجمعها قوله تعالى (زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والا نعام والحرث ذلك متاع الحياة الدنيا) فقد عرفت أن كل ما هو لله فليس من الدنيا وقد رزق القوت وما لا بد منه من مسكن وملبس هو لله ان قصد به وجه الله والاستكثار منه نعم وهو لغير الله وبين التمتع والضرورة درجة يعبر عنها بالحاجة ولها طرفان واسطة طرف يقرب من حد الضرورة فلا يضر فان الاقتصار على حد الضرورة غير ممكن وطرف يراحم جانب التمتع ويقرب منه وينبغي أن يحذر منه وبينهما وسائط متشابهة ومن حار حول الحمى يوشك أن يقع فيه والجزم في الحذر والتقوى والتقرب من حد الضرورة ما يمكن اقتداء بالانبياء والاولياء عليهم السلام اذ كانوا يردون أنفسهم الى حد الضرورة حتى ان أويسا القرني كان يظن أهله أنه مجنون لشدة تضيقه على نفسه فبنوا له بيتا على باب دارهم فكان يأتي عليهم السنة والسنتين والثلاث لا يرون له وجهه وكان يخرج أول الاذان ويأني الى منزله بعد العشاء الآخرة وكان طعامه أن يلتقط النوى وكلما أصاب حشفة خبأها لافطاره وان لم يصب ما يوقته من الحشف باع النوى واشترى بشمته ما يوقته وكان لباسه مما يلتقط من المزابل من قطع الاكسية فيغسلها في القرات ويلتقط بعضها الى بعض

(١) حديث زوى الله الدنيا عن نبينا ﷺ فكان يطوى أياها محمد بن خفيف في شرف الفقراء من حديث عمر بن الخطاب قال قلت يا رسول الله عجايب ما يسطر الله لهم الدنيا وزواها عنك الحديث وهو من طريق ابن اسحاق معنعنا للترمذي وابن ماجه من حديث ابن عباس ان النبي ﷺ كان يبيت الليالي المتتابعة طاويا وأهله الحديث قال الترمذي حسن صحيح (٢) حديث كان يشد الحجر على بطنه من الجوع تقدم (٣) حديث من طلب الدنيا حلالا مكثرا مفاخر التي الله وهو عليه غضبان الحديث أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة بسند ضعيف

والتعجيات سلام على رب البريات فليذهن لما يقول ويتأدب مع من يقول ويدرك كيف يقول ويسلم على النبي ﷺ ويمثله بين عيني قلبه ويسلم على عباد الله الصالحين فلا يتي عبدا في السماء ولا في الارض من عباد الله الا ويسلم عليه بالنسبة الروحية والخاصية الفطرية ويضع يده اليمنى على فخذه اليمنى مقبوضة الاصابح الا المسبحة ويرفع المسبحة في الشهادة في الا الله لا في كلمة النسي ولا يرفعها متعصبة بل مائلة برأسها الى الفخذ منطوية فهذه هيئة خشوع المسبحة ودليل قرآنية خشوع القلب اليها ويدعو في آخر صلاته لنفسه

ثم يلبسها فكان ذلك لباسه وكان ربما امر الصبيان فيرمونه ويظنون أنه مجنون فيقول لهم يا خوتاه ان كنتم ولا بد أن ترموني فارموني بأحجار صغار فاني أخاف أن تدموا عيني فيحضر وقت الصلاة ولا أصيب الماء فهكذا كانت سيرته ولقد عظم رسول الله ﷺ أمره فقال (١) اني لأجد نفس الرحمن من جانب اليمن إشارة اليه رحمه الله ولما ولي الخلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال أيها الناس من كان منكم من العراق فليقم قال فقاموا فقال اجلسوا إلا من كان من أهل الكوفة فجلسوا فقال اجلسوا إلا من كان من مراد فجلسوا فقال اجلسوا إلا من كان من قرن فجلسوا كلهم إلا رجلا واحدا فقال له عمر أقرني أنت فقال نعم فقال أتعرف أويس بن عامر القرني فوصفه له فقال نعم وما ذلك تسأل عنه يا أمير المؤمنين والله ما فينا أحق منه ولا أجن منه ولا أوحش منه ولا أدنى منه فيكي عمر رضي الله عنه ثم قال ما قلت ما قلت إلا لاني سمعت رسول الله ﷺ (٢) يقول يدخل في شفاعته مثل ربيعة ومضر فقال هرم بن حيان لما سمعت هذا القول من عمر بن الخطاب قدمت الكوفة فلم يكن لي هم إلا أن أطلب أويسا القرني وأسأل عنه حتى سقطت عليه جالسا على شاطئ الفرات نصف النهار يتوضأ ويفسل ثوبه قال ففرقت بالنعث الذي نعت لي فاذا رجل لحيم شديد الازمة مخلوق الرأس كث اللحية متغير جدا كره الوجه متعيب المنظر قال فسألت عليه فرد علي السلام ونظر الي فقلت حيالك الله من رجل ومددت يدي لاصافه فاني أن يصافني فقلت رحمك الله يا أويس وغفر لك كيف أنت رحمك الله ثم خنفتني العبرة من حي إياه ورقتي عليه اذ رأيت من حاله ما رأيت حتى بكيت وبكى فقال وأنت خياك الله يا هرم بن حيان كف أنت يا أخي ومن ذلك علي قال قلت الله فقال لا إله إلا الله سبحانه الله ان كان وعد ربنا لمفعولا قال فعجبت حين عرفني ولا والله ما رأيت قبل ذلك ولا رأي فقلت من أين عرفت اسمي واسم أبي وما رأيتك قبل اليوم قال نبأني العليم الخبير وعرفت روعي روحك حين كملت نفسي نفسك ان الارواح لها نفس كاتفس الاجساد وان المؤمنين يعرف بعضهم بعضا ويتحابون بروح الله وان لم يلتقوا يتعارفون ويتكلمون وان مات بهم الدار وتفرقت بهم المنازل قال قلت حدثني رحمك الله عن رسول الله ﷺ بحديث أسمعته منك قال اني لم أدرك رسول الله ﷺ ولم تكن لي معه صحبة بأبي وأمي رسول الله ولكن رأيت رجلا قد صحبوه وبلغني من حديثه كما بلغك ولست أحب أن أفتح على نفسي هذا الباب أن أكون محدثا أو مفتيا أو قاضيا في نفسي شغل عن الناس يا هرم بن حيان فقلت يا أخي اقرأ على آية من القرآن أسمعها منك وادع على بدعوات وأوصني بوصية أحفظها عنك فاني أحبك في الله حبا شديدا قال فقام وأخذ بيدي على شاطئ الفرات ثم قال أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ثم بكى ثم قال قال ربي والحق قول ربي وأصدق الحديث حديثه وأصدق الكلام كلامه ثم قرأ وما خلقتنا السموات والارض وما بينهما الا عين ما خلقناهما إلا بالحق ولكن أكثرهم لا يعلمون حتى انتهى الى قوله انه هو العزيز الرحيم فشقي شقة ظننت أنه قد غشي عليه ثم قال يا بن حيان مات أبوك حيان ويوشك أن تموت فاما إلى الجنة وإما إلى نار ومات أبوك آدم ومات أمك حواء ومات نوح ومات ابراهيم خليل الرحمن ومات موسى نبي الرحمن ومات داود خليفة الرحمن ومات محمد ﷺ وعليهم وهو رسول رب العالمين ومات أبو بكر خليفة المسلمين ومات عمر بن الخطاب أخي وصفي ثم قال يا عمراه يا عمراه قال فقلت رحمك الله ان عمر لم يميت قال فقد نعاه إلى ربي ونبي إلى نفسي ثم قال أنا وأنت في الموتى كأنه قد كان ثم صلى على النبي ﷺ ثم دعى بدعوات خفيات ثم قال هذه وصيتي إياك يا هرم بن حيان كتاب الله ونهج الصالحين المؤمنين فقد نعت إلى نفسي ونفسك عليك بذكر الموت لا يفارق قلبك طرفة عين

(١) حديث اني لأجد نفس الرحمن من جانب اليمن أشار به الى أويس القرني تقدم في قواعد العقائد لم أجده أصلا (٢) حديث عمر يدخل الجنة في شفاعته مثل ربيعة ومضر يريد أويسا ورويناه في جزاء ابن الدمال من حديث أبي أمامة يدخل الجنة بشفاعة رجل من أمته أكثر من ربيعة ومضر واسناده حسن وليس فيه ذكر لاويس بل في آخره فكان المشيخة يرون أن ذلك الرجل عثمان بن عفان

والله مؤمنين وان كان
اماما ينبغي أن لا
ينفرد بالدعاء بل
يدعو لنفسه ولن
وراءه فان الامام
المتيقظ في الصلاة
كحاجب دخل على
سلطان ووراءه
أصحاب الخوانج
يسأل لهم ويعرض
حاجتهم والمؤمنون
كالبيان يشد بعضه
بعضا وبهذا
وصفهم الله تعالى في
كلامه بقوله سبحانه
كانهم بنيان
مرصوص وفي
وصف هذه الامة
في الكتب السالفة
صفهم في صلاتهم
كصفهم في قتالهم
(حدثنا) بذلك
شيخنا ضياء الدين
أبو النجيب
السهروردي
املاء قال أنا أبو
عبد الرحمن محمد بن
عيسى بن شعيب
الماليني قال أنا أبو
الحسن عبد الرحمن
ابن محمد المظفر

ما بقيت وأندرك قوماً إذا رجعت إليهم وأنصح للأمة جميعاً وإياك أن تفارق الجماعة قيد شبر فتفارق دينك وانت لا تعلم فتدخل النار يوم القيامة ادع لي ولنفسك ثم قال اللهم ان هذا يزعم أنه يحبني فيك وزارني من أجلك فصرفني وجهه في الجنة وأدخله علي في دارك دار السلام واحفظه مادام في الدنيا حيثما كان وضم عليه ضيعة وأرضه من الدنيا باليسير وما أعطيته من الدنيا فيسره له تيسيراً واجعله لما أعطيته من نعمائك من الشاكرين وأجزه عن خير الجزاء ثم قال استودعك الله يا هرم بن حيان والسلام عليك ورحمة الله وبركاته لا أراك بعد اليوم رحلك الله تطلبني فاني أكرمه الشهرة والوحدة أحب الي اني كثيرا لهم شديد الغم مع هؤلاء الناس مادمت حيا فلا تسأل عني ولا تطلبني واعلم أنك متى علي بال وان لم أرك أو ترني فاذكرني وادع لي فاني سأذكرك وادع لك ان شاء الله انطلق أنت من ههنا حتى انطلق أنا ههنا فخرصت أن أمشي معه ساعة فاني علي وفارقتك فبكى وأبكاني وجعلت أنظر في قفاه حتى دخل بعض السكك ثم سألت عنه بعد ذلك فما وجدت أحداً يخبرني عنه بشيء رحمه الله وغفر له فهكذا كانت سيرة أبناء الآخرة المعرضين عن الدنيا وقد عرفت مما سبق في بيان الدنيا ومن سيرة الانبياء والاولياء أن حد الدنيا كل ما أظلمته الخضراء وأقلته الغبراء إلا ما كان لله عز وجل من ذلك وضد الدنيا الآخرة وهو كل ما أريد به الله تعالى مما يؤخذ بقدر الضرورة من الدنيا لا لاجل قوة طاعة الله وذلك ليس من الدنيا ويتبين هذا بمثال وهو أن الحاج اذا حلف أنه في طريق الحج لا يشتغل بغير الحج بل يجرد له ثم اشتغل بحفظ الزاد وعلف الجمل وخرز الراوية وكل ما لا بد للحج منه لم يمتح في يمينه ولم يكن مشغولاً بغير الحج فكذلك البدن مركب النفس تقطع به مسافة العمر فتعبد البدن بما تبقى به قوته على سلوك الطريق بالعلم والعمل هو من الآخرة لا من الدنيا نعم اذا قصد تلذذ البدن وتنعمه بشيء من هذه الأسباب كان منحرفاً عن الآخرة ويخشى على قلبه القسوة قال الطنابقي كنت على باب بنى شيبه في المسجد الحرام سبعة أيام طويلاً فسمعت في الليلة الثامنة منادياً وأنا بين اليقظة والنوم ألا من أخذ من الدنيا أكثر مما يحتاج اليه أعمى الله عين قلبه فهذا بيان حقيقة الدنيا في حقك فاعلم ذلك ترشد ان شاء الله تعالى ﴿ بيان حقيقة الدنيا في نفسها وأشغالها التي استغرقت هم الخلق حتى أنستهم أنفسهم ﴾

وخالفهم ومصدرهم وموردهم ﴿

اعلم أن الدنيا عبارة عن أعيان موجودة وللناس فيها حظ وله في اصلاحها شغل فهذه ثلاثة أمور قد يظن أن الدنيا عبارة عن آحادها وليست كذلك أما الأعيان الموجودة التي الدنيا عبارة عنها فهي الارض وما عليها قال الله تعالى انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنؤمن ايمهم أحسن عملاً فالارض فراش للآدميين ومهاد ومسكن ومستقر وما عليها لهم ملابس ومطعم ومشرب ومنكح ويجمع ما على الارض ثلاثة أقسام * المعادن والنبات والحيوان أما النبات فيطلبه الآدمي للاقتيات والتداوي وأما المعادن فيطلبها للآلات والوانى كالنحاس والرصاص وللنقد كالذهب والفضة وغير ذلك من المقاصد وأما الحيوان فينقسم الى الانسان والبهائم أما البهائم فيطلب منها لحومها للماكل وظهورها للمركب والزينة وأما الانسان فقد يطلب الآدمي أن يملك أبدان الناس ليستخدمهم ويستسخروهم كالغلمان أو ليتمتع بهم كالجوارى والنسوان ويطلب قلوب الناس ليمسكها بأن يغرس فيها التعظيم والاكرام وهو الذي يعبر عنه بالجاء اذ معنى الجاء ملك قلوب الآدميين فهذه هي الأعيان التي يعبر عنها بالدنيا وقد جمعها الله تعالى في قوله زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين وهذا من الانس والقناطر المقنطرة من الذهب والفضة وهذا من الجواهر والمعادن وفيه تنبيه على غيرها من اللآلئ والياقوت وغيرها والخيل المسومة والا نعام وهي البهائم والحيوانات والحيتان والزرع فهذه هي أعيان الدنيا الا أن لها مع العبد علاقتين علاقة مع القلب وهو حبه لها وحفظه منها وانصراف همه اليها حتى يصير قلبه كالعبد أو المحب المستهتر بالدنيا ويدخل في هذه العلاقة جميع صفات القلب المتعلقة بالدنيا كالكبر والفل والحسد والرياء والسمعة وسوء الظن والمداينة وحب الثناء وحب التكاثر والتفاخر وهذه هي الدنيا الباطنة وأما الظاهرة فهي الأعيان التي ذكرناها * العلاقة الثانية مع البدن وهو

الواعظ قال أنا أبو محمد عبد الله بن أحمد السرخسي قال أنا أبو عمران عيسى بن عمر بن العباس السمرقندي قال أنا محمد أبو عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال أنا مجاهد بن موسى قال ثنا معن هو بن عيسى أنه سأل كعب الاحباري كيف تجد نعت رسول الله ﷺ في التوراة قال نجده محمد بن عبد الله يولد بمكة ويهاجر لطيبة ويكون ملكاً بالشام وليس بفحاش ولا سخاب في الاسواق ولا يكافى بالسبيثة السيئة ولكن يغفو ويغفر أمته الحادون يحمدون الله في كل سراء ويكبرون الله

وهو اشغاله بالصالح هذه الاعيان لتصلح لحظوظه وحظوظ غيره وهي جملة الصناعات والحرف التي الخلق مشغولون بها والخلق انما نسوا انفسهم وما بهم ومتقلبهم بالدنيا لها تين العلاقتين علاقة القلب بالحب وعلاقة البدن بالشغل ولو عرف نفسه وعرف ربه وعرف حكمة الدنيا وسرها علم ان هذه الاعيان التي مميتهاد نيا لم تخلق الا لعلف الدابة التي يسيير بها الى الله تعالى واعني بالدابة البدن فانه لا يبقى الا بمطعم ومشرب وملبس ومسكن كما لا يبقى الجمل في طريق الحج الا بعلف وماء وجلال ومثال العبد في الدنيا في نسيانه نفسه ومقصده مثال الحاج الذي يقف في منازل الطريق ولا يزال يعلف الناقة ويتعهد ما وينظفها ويكسوها ألوان الثياب ويحمل اليها أنواع الحشيش ويردها الماء بالشح حتى تنوته القافلة وهو غافل عن الحج وعن مرور القافلة وعن بقائه في البادية قريسة للسباع هو وناقته والحاج البصير لا يهتم من أمر الجمل الا القدر الذي يقوى به على المشي فيتعهد وقلبه الى الكعبة والحج وانما يلتفت الى الناقة بقدر الضرورة فكذلك البصير في سفر الآخرة لا يشتغل بتعهد البدن الا بالضرورة كما لا يدخل بيت الماء الا لضرورة ولا فرق بين ادخال الطعام في البطن وبين اخراجه من البطن في أن كل واحد منهما ضرورة البدن ومن ممتة ما يدخل بطنه فقيمة ما يخرج منها وأكثر ما شغل الناس عن الله تعالى هو البطن فان القوت ضروري وأمر المسكن والملبس أهون ولو عرفوا سبب الحاجة الى هذه الامور واقتصروا عليه لم تستغرقهم أشغال الدنيا وانما استغرقهم لجهلهم بالدنيا وحكمتها وحظوظهم منها واكنهم جهلوا وغفلوا وتنازلت أشغال الدنيا عليهم واتصل بعضها ببعض وتداعت الى غير نهاية محدودة فتأهوا في كثرة الاشغال ونسوا مقاصدها ونسوا كرتهاصيل أشغال الدنيا وكيفية حدوث الحاجة اليها وكيفية غلط الناس في مقاصدها حتى تمضج لك أشغال الدنيا كيف صرفت الخلق عن الله تعالى وكيف أنستهم ماقبة أمورهم فنقول الاشغال الدنيوية هي الحرف والصناعات والاعمال التي ترى الخلق منكبين عليها وسبب كثرة الاشغال هو أن الانسان مضطر الى ثلاث القوت والمسكن والملبس والقوت للغذاء والبقاء والملبس لدفع الحر والبرد والمسكن لدفع أسباب الهلاك عن اهل والمال ولم يخلق الله القوت والمسكن والملبس مصلحا بحيث يستغنى عن صنعة الانسان فيه نعم خلق ذلك للبهائم فان النبات يغذى الحيوان من غير طبع والحر والبرد لا يؤثر في بدنه فيستغنى عن البناء ويقنع بالصحراء ولباسها شعورها وجلودها تستغنى عن اللباس والانسان ليس كذلك فحدثت الحاجة لذلك الى خمس صناعات هي اصول الصناعات وأوائل الاشغال الدنيوية وهي الفلاحة والرماية والاقتناص والحييا كد البناء فله المسكن والحييا كد ما يكتنفها من أمر العزل والخطاطة فله الملبس والفلاحة للمطعم والرماية للمواشي والحييل أيضا للمطعم والمركب والاقتناص نعى به تحصيل ما خلقه الله من صيد أو معدن أو حشيش أو عشب فالفلاح يحصل النبات والراعي يحفظ الحيوانات ويستخرجها والمقتنص يحصل ما نبت ونفع بنفسه من غير صنع آدمي وكذلك يأخذ من معادن الارض ما خلق فيها من غير صنعة آدمي ونعى بالاقتناص ذلك ويدخل تحت صناعات وأشغال عدة ثم هذه الصناعات تقتصر الى أدوات وآلات كالحياكة والفلاحة والبناء والاقتناص والآلات انما تؤخذ إمامن النبات وهو الاخشاب أو من المعادن كالحديد والرصاص وغيرها أو من جلود الحيوانات فحدثت الحاجة الى ثلاثة أنواع أخرى من الصناعات التجارة والحدادة والزرزور ولا هم عمال الآلات ونعى بالتجار كل عامل في الخشب كيفما كان وبالحدادة كل عامل في الحديد وجواهر المعادن حتى النحاس والابري وغيرهما وغرضنا ذكر الاجناس فاما اذا الحرف فكثيرة وأما الخراز فنعني به كل عامل جلود الحيوانات وأجزائها فهذه أمهات الصناعات ثم ان الانسان خلق بحيث لا يعيش وحده بل يضطر الى الاجتماع مع غيره من جنسه وذلك لسببين أحدهما حاجته الى النسل لبقاء جنس الانسان ولا يكون ذلك الا باجتماع الذكرو الانثى وعشرتهما والثاني التعاون على تهئية أسباب المطعم والملبس ولترية الولد فان الاجتماع يفضي الى الولد لا محالة والواحد لا يشتغل بحفظ الولد وتهئية أسباب القوت ثم ليس يكن فيه الاجتماع مع الأهل والولد في المنزل بل لا يمكنه أن يعيش كذلك ما لم تجتمع طائفة كثيرة ليتكفل كل

على كل نجد يوضون
أطرافهم ويأترون
في أوساطهم
يصفون في صلاتهم
كما يصفون في
قتالهم دويهم في
مساجدهم كدوي
النحل يسمع
مناديتهم في جوف
السماء فالامام في
الصلاة مقدمة
الصف في محاربة
الشیطان فهو أولى
المصلين بالخشوع
والايمان بوظائف
الأدب ظاهرا
وباطنا والمصلون
المتيقظون كما
اجتمعت ظواهرهم
تجتمع بواطنهم
وتناصر وتتعاقد
وتسرى من البعض
الى البعض أنوار
وبركات بل جميع
المسلمين المصلين
في أقطار الارض
بينهم تعاقد
وتناصر بحسب
القبول ونسب
الاسلام ورابطة
الايمان بل يمدهم الله

واحد بصناعة فان الشخص الواحد كيف يتولى الفلاحة وحده وهو يحتاج الى آلاتها وتحتاج الآلة الى حداد
وتجار وتحتاج الطعام الى طحان وخباز وكذلك كيف يتفرد بتحصيل الملابس وهو يفتقر الى حراسة القطن
وآلات الحياكة والخياطة وآلات كثيرة فلذلك امتنع عيش الانسان وحده وحدثت الحاجة الى الاجتماع ثم
لواجتماعوا في صحراء مكشوفة لتأذوا بالحر والبرد والمطر والصوف فافتقروا الى ابنية محكمة ومنازل يتفرد
كل اهل بيت به وبامعه من الآلات والأثاث والمنازل تدفع الحر والبرد والمطر وتدفع اذى الجيران من
الصومرية وغيرها لكن المنازل قد تقصدها جماعة من الصوف خارج المنازل فافتقر اهل المنازل الى العناصر
والتعاون والتحصن بسور يحيط بجميع المنازل فحدثت البلاد لهذه الضرورة ثم مهابا اجتماع الناس في المنازل
والبلاد وتعاملوا تولدت بينهم خصومات اذ تحدثت رياسة وولاية للزوج على الزوجة وولاية للابوين على الولد
لانه ضعيف يحتاج الى قوام به ومهابا حصلت الولاية على مقل افضى الى الخصومة بخلاف الولاية على البهائم اذ
ليس لها قوة الخاصة وان ظلمت فالمرأة فتخاصم الزوج والولد يخاصم الابوين هذا في المنزل وأما اهل البلد
ايضا فيتعاملون في الحاجات ويتنازعون فيها ولوتركوا كذلك لتقاتلوا وهلكوا وكذلك الرعاة وأرباب الفلاحة
يتواردون على المراعي والأراعي والمياه وهي لا تنفي بأغراضهم فيتنازعون لا محالة ثم قد يعجز بعضهم عن الفلاحة
والصناعة بمعنى أو مرض أو هرم وتعرض عوارض مختلفة ولوتركوا ضاعوا لهلك ولو وكل تفقده الى الجميع
اتخاذوا ولو خص واحد من غير سبب يخصه لكان لا يدع له فحدثت بالضرورة من هذه العوارض الحاصلة
بالاجتماع صناعات أخرى فمنها صناعة المساحة التي بها تعرف مقادير الأرض وتمكن القسمة بينهم بالعدل ومنها
صناعة الجندية لحراسة البلد بالسيف ودفع الصوف عنهم ومنها صناعة الحكم والتوصل لفصل الخصومة
ومنها الحاجة الى الفقه وهو معرفة القانون الذي ينبغي أن يضبط به الخلق ويلزموا الوقوف على حدوده حتى
لا يكثر النزاع وهو معرفة حدود الله تعالى في المعاملات وشروطها فلهذه أمور سياسية لا بد منها ولا يشتغل بها الا
مخصوصون بصفات مخصوصة من العلم والتميز والهداية واذا اشتغلوا بها لم يتفرغوا للصناعة أخرى ويحتاجون
الى المعاش ويحتاج اهل البلد اليهم اذ لو اشتغل اهل البلد بالحرب مع الأعداء مثلاً تعطلت الصناعات ولو اشتغل
اهل الحرب والسلاح بالصناعات لطلب القوت تعطلت البلاد عن الحراس واستضر الناس فست الحاجة الى أن
يصرف الى معاشهم وأرزاقهم الأموال الضائعة التي لا مالك لها ان كانت أو تصرف الغنائم اليهم ان كانت العداوة
مع الكفار فان كانوا اهل ديانة تورع قنعوا بالقليل من أموال المصالح وان أرادوا التوسع فتمس الحاجة لا محالة
الى أن يمد لهم اهل البلد بأموالهم ليمدوهم بالحراسة فتحدثت الحاجة الى الخراج ثم يقول بسبب الحاجة الى الخراج
الحاجة لصناعات أخرى تحتاج الى من يوظف الخراج بالعدل على الفلاحين وأرباب الأموال وهم العمال والى من
يستوفي منهم بالرقق وهم الجباة والمستخرجون والى من يجمع عنده ليحفظه الى وقت التفرقة وهم الخزان والى
من يفرق عليهم بالعدل وهو الفارض للعساكر وهذه الاعمال لو تولوها عدد لا تجمعهم رابطة انخزم النظام فتحدث
منه الحاجة الى ملك يديرهم وأمير مطاع بعين لكل عمل شخصاً ويختار لكل واحد ما يليق به ويراعي النصفة في
أخذ الخراج واعطائه واستعمال الجندي في الحرب وتوزيع أسلحتهم وتعيين جهات الحرب ونصب الامير والقائد
على كل طائفة منهم الى غير ذلك من صناعات الملك فيحدث من ذلك بعد الجندي الذين هم اهل السلاح وبعد الملك
الذي يراقبهم بالعين الكالئة ويديرهم الحاجة الى الكتاب والخزان والحساب والجباة والعمال ثم هؤلاء ايضاً
يحتاجون الى معيشة ولا يمكنهم الاشتغال بالحرف فتحدثت الحاجة الى مال الفروع مع مال الاصل وهو المسمى
فرع الخراج وعند هذا يكون الناس في الصناعات ثلاث طوائف الفلاحون والرعاة والمخترفون والثانية
الجندية الحماة بالسيف والثالثة المترددون بين الطائفتين في الاخذ والعطاء وهم العمال والجباة وأمثالهم
فانظر كيف ابتدأ الامر من حاجة القوت والملبس والسكن والى ماذا انتهى ومعك هذا أمور الدنيا
لا يفتح منها باب الا وينفتح بسببه أبواب أخرى وهكذا تنهاى الى غير حد محصور وكانها هاوية لا نهاية

تعالى بالملائكة
السكرام كما أمد
رسول الله ﷺ
بالملائكة المسومين
فحاجاتهم الى
معاربة الشيطان
أمس من حاجاتهم
الى معاربة الكفار
ولهذا كان يقول
رسول الله ﷺ
رجعنا من الجهاد
الا صغر الى الجهاد
الا كبر فتداركهم
الاملاك بل
بأنفسهم الصداقة
تماسك الافلاك
فاذا أراد الخروج
من الصلاة يسلم
على يمينه وينوي
مع التسليم الخروج
من الصلاة
والسلام على
الملائكة
والحاضرين من
المؤمنين ومؤمني
الجن ويجعل
خده ميبنا لمن على
يمينه بالواء عنقه
ويفصل بين هذا
السلام والسلام عن

لعمقها من وقع في مهواة منها سقط الى أخرى وهكذا على التوالي فهذه هي الحرف والصناعات الا انها لا تتم الا بالاموال والآلات والمال عبارة عن اعيان الارض وما عليها مما ينتفع به واعلاها الاغذية ثم الامكنة التي يأوي اليها وهي الدور ثم الامكنة التي يسكن فيها للتعيش كالخوانيت والسواق والمزارع ثم الكسوة ثم اثاث البيت والآلة ثم آلات الآلات وقد يكون في الآلات ما هو حيوان كالكلب آلة الصيد والبقرة آلة الحراثة والفرس آلة الركوب في الحرب ثم يحدث من ذلك حاجة البيع فان الفلاح ربما يسكن قرية ليس فيها آلة الفلاحة والحديد والنجار يسكنان قرية لا يمكن فيها الزراعة فبالضرورة يحتاج الفلاح اليها ويحتاج النجار الى الفلاح فيحتاج أحدهما أن يبذل ما عنده للآخر حتى يأخذ منه غرضه وذلك بطريق المعاوضة الا أن النجار مثلاً اذا طلب من الفلاح الغذاء بالثمن بما لا يحتاج الفلاح في ذلك الوقت الى آله فلا يبيعه والفلاح اذا طلب الآلة من النجار بالطعام ربما كان عنده طعام في ذلك الوقت فلا يحتاج اليه فتتعود الاغراض فاضطروا الى حانوت يجمع آلة كل صناعة ليرصد بها صاحبها أو باب الحاجات والى آيات يجمع اليها ما يحمل الفلاحون فيشترى به منهم صاحب الآيات ليرصد به أو باب الحاجات فظهرت لذلك الاسواق والمخازن فيعمل الفلاح الحبوب فاذا لم يصادف محتاجاً باعها بثمن رخيص من الباعة فيخزنونها في انتظار أن باب الحاجات طمعاً في الربح وكذلك في جميع الامتعة والاموال ثم يحدث لا محالة بين البلاد والقرى تردد فيتردد الناس يشترى من القرى الاطعمة ومن البلاد الآلات وينقلون ذلك ويعيشون به لتنظيم أمور الناس في البلاد بسببهم اذ كل بلد ربما لا توجد فيه كل آلة وكل قرية لا يوجد فيها كل طعام فالبعض يحتاج الى البعض فيحوج الى النقل فيحدث التجار المتكفلون بالنقل وباعثهم عليه حرص جمع المال لا محالة فيتمعون طول الليل والنهار في الاسفار لغرض غيرهم ونصيبهم منها جمع المال الذي يأكله لا محالة غيرهم اما قاطع طريق واما سلطان ظالم ولكن جعل الله تعالى في غفلتهم وجهلهم نظاماً للبلاد ومصلحة للعباد بل جميع أمور الدنيا انتظمت بالغفلة وخسة الهمة ولو عقل الناس وارتفعت همهم لهدوا في الدنيا ولو فعلوا ذلك لبطلت المعاش ولو بطلت المعاش لهلكوا وهلك الزماد أيضاً ثم هذه الاموال التي تنقل لا يقدر الا انسان على حملها فتحتاج الى دواب تحملها وصاحب المال قد لا تكون له دابة فتحدث معاملة بينه وبين مالك الدابة تسمى الاجارة وبصير الكراه نوعاً من الاتكساب أيضاً ثم يحدث بسبب البياعات الحاجة الى التقدير فان من يريد أن يشتري طعاماً بثوب فمن أين يدري المقدار الذي يساويه من الطعام كم هو والمعاملة تجري في أجناس مختلفة كما يباع ثوب بطعام وحيوان بثوب وهذه أمور لا تتناسب فلا بد من حاكم عدل يتوسط بين المتبايعين يعدل أحدهما بالآخر فيطلب ذلك العدل من أعيان الاموال ثم يحتاج الى مال بطول بقاؤه لان الحاجة اليه تدوم وبقى الاموال المعادن فانخذت النقود من الذهب والفضة والنحاس ثم مست الحاجة الى الضرب والنقش والتقدير فمست الحاجة الى دار الضرب والصيارفة وهكذا ابتدأ عي الاشغال والاعمال بعضها الى بعض حتى انتهت الى ما تراه فهذه اشغال الخلق وهي معاشهم وشيء من هذه الحرف لا يمكن مباشرته الا بنوع تعلم وتعب في الابتداء وفي الناس من يغفل عن ذلك في الصبا فلا يشتغل به أو يمنعه عنه مانع فيبقى عاجزاً عن الاتكساب لجزءه عن الحرف فيحتاج الى أن يأكل مما يسكن فيه غيره فيحدث منه حرقان خبيستان اللصوصية والكديّة إذ يجمعهما أنهما يأكلان من سعي غيرهما ثم الناس يحتززون من اللصوص والمكدين ويحفظون عنهم أموالهم فانفقروا الى صرف عقولهم في استنباط الحيل والتدبير أما اللصوص فمنهم من يطلب أعواماً يكون في يده شوكة وقوة فيجتمعون ويتكاثرون ويقطعون الطريق كالاعراب والاكراذ * وأما الضعفاء منهم فيفزعون الى الحيل اما بالنقب أو التسلق عندا تنهاز فرصة الغفلة وأما بان يكون طرازاً أو سلالاً الى غير ذلك من أنواع التلصص الحادثة بحسب ما تنتجها الافكار المصروفة الى استنباطها * وأما المكدي فانه اذا طلب ما سعى فيه غيره وقيل له اتعب واعمل كما عمل غيرك فمالك والبطالة فلا يعطى شيئاً فانفقروا الى حيلة

يساره فقد ورد
النهي عن المواصلة
والمواصلة خمس
اثنان تختص
بالامام وهو ان لا
يوصل القراءة
بالكبر والركوع
بالقراءة واثنان
على المأموم وهو
ان لا يوصل تكبيرة
الاحرام بتكبيرة
الامام ولا تسليمه
بتسليمه وواحدة
على الامام
والمأمومين وهو
أن لا يوصل تسليم
الفرض بتسليم
النفل ويجزم
التسليم ولا يمد مدا
ثم يدعو بعد التسليم
بما يشاء من أمر
دينه ودينه ويدعو
قبل التسليم أيضاً
في صلب الصلاة
فان يستجاب
ومن أقام الصلوات
الخمس في جماعة
فقد ملا البر والبحر
عبادة وكل المقامات
والأحوال زبدتها
الصلوات الخمس

أسبابها إلى أواخرها وتداعي بهم ذلك إلى مهاولهم يكتنهم الرقي منها فمن عرف وجه الحاجة إلى هذه الأسباب والأشغال وعرف غاية المقصود منها فلا يخوض في شغل وحرفة وعمل إلا وهو عالم بمقصوده وعالم بحظه ونصيبه منه وأن غاية مقصوده تعهد بدنه بالقوت والكسوة حتى لا يهلك وذلك أن سالك فيه سبيل التقليل اندفعت الأشغال عنه وفرغ القلب وغلب عليه ذكر الآخرة وانصرفت المهمة إلى الاستعداد له وإن تعدي به قدر الضرورة كثرت الأشغال وتداعي البعض إلى البعض وتسلسل إلى غير نهاية فتشعب به الهموم ومن تشعبت به الهموم في أودية الدنيا فلا يبالى الله في أي واد أهلكه منها فهذا شأن المهتمكين في أشغال الدنيا وتنبه لذلك طائفة فأعرضوا عن الدنيا فحسد الشيطان ولم يتركهم وأضلهم في الأعراض أيضا حتى انقسموا إلى طوائف فظنت طائفة أن الدنيا دار بلاء وعجزة والآخرة دار سعادة لكل من وصل إليها سواء تعبد في الدنيا أو لم يعبد فراءوا أن الصواب في أن يقتلوا أنفسهم للخلاص من محنة الدنيا واليه ذهب طوائف من العباد من أهل الهند فهم يتهجمون على النار ويقتلون أنفسهم بالأحراق ويظنون أن ذلك خلاص لهم من محن الدنيا وظنت طائفة أخرى أن القتل لا يخلص بل لا بد أولا من إمامة الصفات البشرية وقطعها عن النفس بالسكينة وأن السعادة في قطع الشهوة والغضب ثم أقبلوا على المجاهدة وشدوا على أنفسهم حتى هلك بعضهم بشدة الرياضة وبعضهم فسد عقله وجن وبعضهم مرض وانسد عليه الطريق في العبادة وبعضهم عجز عن قمع الصفات بالكيفية فظن أن ما كلفه الشرع محال وأن الشرع تلبس لا أصل له فوقع في الالحاد وظهر لبعضهم أن هذا التعب كله لله وأن الله تعالى مستغن عن عبادة العباد لا ينقصه عصيان خاص ولا تزيد عبادة متعبد فمادوا إلى الشهوات وسلكوا مسلك الإباحة وظنوا بساط الشرع والاحكام وزعموا أن ذلك من صفاء توحيدهم حيث اعتقدوا أن الله مستغن عن عبادة العباد وظن طائفة أن المقصود من العبادات المجاهدة حتى يصل العبد بها إلى معرفة الله تعالى فإذا حصلت المعرفة فقد وصل وبعد الوصول يستغنى عن الوسيلة والهيئة فتركوا السعي والعبادة وزعموا أنه ارتفع علمهم في معرفة الله سبحانه عن أن يمتنعوا بالتكاليف على عوام الخلق ووراء هذا مذاهب باطلة وضلالات هائلة بطول إحصائها إلى ما يبلغ نيفا وسبعين فرقة وإنما الناجي منها فرقة واحدة وهي السالكين ما كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه وهو أن لا يترك الدنيا بالكيفية ولا يقيم الشهوات بالكيفية أما الدنيا فيأخذ منها قدر الزاد أما الشهوات فيقيم منها ما يخرج عن طاعة الشرع والعقل ولا يتبع كل شهوة ولا يترك كل شهوة بل يتبع العدل ولا يترك كل شيء من الدنيا ولا يطلب كل شيء من الدنيا بل يعلم مقصود كل ما خلق من الدنيا ويحفظه على حد مقصوده فيأخذ من القوت ما يقوى به البدن على العبادة ومن المسكن ما يحفظ عن اللصوص والحر والبرد ومن الكسوة كذلك حتى إذا فرغ القلب من شغل البدن أقبل على الله تعالى بكنهه همتته واشتغل بالذكور والفكر طول العمر وبقى ملازمًا لسياسة الشهوات ومراقبًا لها حتى لا يجاوز حدود الورع والتقوى ولا يعلم تفصيل ذلك إلا بالافتداء بالفرقة الناجية وهم الصحابة فإنه عليه السلام (١) لما قال الناجي منها واحدة قالوا يا رسول الله ومن هم قال أهل السنة والجماعة فقيل ومن أهل السنة والجماعة قال ما أنا عليه وأصحابي وقد كانوا على النهج القصد على السبيل الواضح الذي فصلناه من قبل فانهم ما كانوا يأخذون الدنيا بالدنيا بل للدين وما كانوا يترهبون ويمجرون الدنيا بالكيفية وما كان لهم في الأمور تفریط ولا إفراط بل كان أمرهم بين ذلك قواما وذلك هو العدل والوسط بين الطرفين وهو أحب الأمور إلى الله تعالى كما سبق ذكره في مواضع والله أعلم * تم كتاب ذم الدنيا والحمد لله أولا وآخره وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

(١) حديث افتراق الأمة وفيه الناجي منهم واحدة قالوا ومن هم قال أهل السنة والجماعة الحديث الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو وحسنه ترقى أمي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار إلا ملة واحدة فقالوا من هي يا رسول الله قال ما أنا عليه وأصحابي ولأبي داود من حديث معاوية وابن ماجه من حديث أنس وعوف بن مالك وهي الجماعة وأسا نيدها جواد

ان شئتم ان
الحسنات يذهبن
السيئات ذلك
ذكرى للذاكرين
الباب الثامن
والثلاثون في ذكر
آداب الصلاة
وأسرارها
أحسن آداب
المصلي أن لا يكون
مشغول القلب
بشيء قل أو كثير
لان الأكياس لم
يرفضوا الدنيا إلا
ليقيموا الصلاة
كأمر والآن الدنيا
وأشغالها لما كانت
شاغلة للقلب
رفضوها غيرة على
حل المناجاة ورغبة
في أوطان القربات
وإذمانا بالباطن
لرب البريات لان
حضور الصلاة
بالظاهر إيمان
الظاهر وفسراغ
القلب في الصلاة عما
سوى الله تعالى
إذعان الباطن فلم
يروا حضور الظاهر
وتخلف الباطن
حتى لا يختل
إذعانهم فتتخرم

كتاب ذم البخل وذم حب المال وهو الكتاب السابع من ربيع المهلكات من كتب إحياء علوم الدين

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله الذي جعل الدنيا داراً مآباً ومآلاً * وكشف الضر بعد القنوط * الذي خلق الخلق * ووسع الرزق * وأفاض على العالمين أصناف الأموال * واجتلاهم فيها بقلب الأحوال * ورددهم فيها بين العسر واليسر والغنى والفقر والطمع والياء * والثروة والافلاس والعجز والاستطاعة والحرص والقناعة والبخل والجود والفرح بالموافاة والاشتغال بالمفتور واليسار والافتقار والتوسع والاملاق والتبذير والتقتير والرضا بالقليل واستحقار الكثير كل ذلك ليألوهم أيهم أحسن عملاً وينظر أيهم أتق الله تعالى الآخرة بدلاً من الآخرة عدولاً وسعولاً واتخذ الله الدنيا ذريعة وخولاً والصلاة على محمد الذي نسخ بملته ملا وطوى بشر بعته أدياناً ونحلاً وعلى آله وأصحابه الذين سلكوا سبيل ربهم ذللاً وسلم تسليماً كثيراً (أما بعد) فإن فتن الدنيا كثيرة الشعب والأطراف واسعة الأرباء والأكناف ولكن الأموال أعظم فتنها وأطمع عنها وأعظم فتنة فيها أنه لا غنى لا حد عنها ثم إذا وجدت قلة من الناس من فساد المال حصل منه الفقر الذي يكاد أن يكون كفراً وإن وجد حصل منه الطغيان الذي لا تكون مآقبة أمره إلا خسراً وبالجملة فهي لا تخلو من الفوائد والآفات وفوائدها من المنجيات وآفاتها من المهلكات وتميز غيرها عن غيرها من المعوصات التي لا يقوى عليها إلا نوا البصائر في الدين من العلماء الراغبين في الحق المتقين والفتنة شرح ذلك مهم على الأفراد فإن ما ذكرناه في كتاب ذم الدنيا لم يكن نظراً في المال خاصة بل في الدنيا عامة إذ لا بد من تناول كل حظ من أجل المال بعض أجزاء الدنيا والجاه بعضها واتباع شهوة البطن والفرج بعضها وتشقى الفيلض بحكم الغضب والحسد بعضها والكبر وطلب العلو بعضها ولها أبعاد كثيرة ويجمعها كل ما كان للإنسان فيه حظ من أجل ونظرنا الآن في هذا الكتاب في المال وحده إذ فيه آفات وغوائل وللإنسان من فقد هذه صفة الفقر ومن وجوده وصف الغنى وهما حالتان يحصل بهما الاختيار والامتنان ثم للفائدة حالتان القناعة والحرص وإحداها مذمومة والأخرى محمودة وللحرص حالتان طمع فيما في أيدي الناس وتشمر للحرص والصناعات مع اليأس عن الخلق والطمع شر الحالتين وللواجد حالتان إمساك بحكم البخل والشح وإشفاق وإحداها مذمومة والأخرى محمودة والمتفق حالتان تبذير واقتصاد والمحمود هو الاقتصاد وهذه أمور متشابهة وكشف الغطاء عن الغموض فيها مهم * ونحن نشرح ذلك في أربعة عشر فصلاً إن شاء الله تعالى وهو بيان ذم المال ثم مدحه ثم تفصيل فوائده المال وآفاته ثم ذم الحرص والطمع ثم علاج الحرص والطمع ثم فضيلة السخاء ثم حكايات الأسخياء ثم ذم البخل ثم حكايات البخل ثم الإيثار وفضله ثم حد السخاء والبخل ثم علاج البخل ثم مجموع الوظائف في المال ثم ذم الغنى ومدح الفقر إن شاء الله تعالى

﴿ بيان ذم المال وكراهة حبه ﴾

قال الله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تلهمكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون ﴾ وقال تعالى ﴿ إنما أموالكم وأولادكم فتنة والله عنده أجر عظيم ﴾ فمن اختار ماله وولده على ما عند الله فقد خسر وخسرنا عظيماً وقال عز وجل ﴿ من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها الآية وقال تعالى ﴿ إن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى فإنه ليعول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ﴾ وقال تعالى ﴿ وألهاكم التكاثر ﴾ وقال رسول الله ﷺ ﴿ حب المال والشرف ينبئان النفاق في القلب كما ينبئ الماء البقل ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم (٢) ما ذنبان ضاربان أرسلنا في ربيعة غنم بأكثر إفساداً فيها من حب الشرف والمال والجاه في دين الرجل المسلم وقال ﷺ

﴿ كتاب ذم البخل وحب المال ﴾

(١) حديث حب المال والشرف ينبئان النفاق في القلب كما ينبئ الماء البقل لم أجده بهذا اللفظ وذكره بعد هذا بلفظ الإيثار بقل الشرف (٢) حديث ما ذنبان ضاربان أرسلنا في ربيعة غنم بأكثر إفساداً لها من حب المال والجاه في دين الرجل المسلم الذي في النعماني في الكبرى من حديث حكيم بن مالك وقال جاعلان كان ضاريان

عبوديتهم فيجب أن يكون باطنه مرتين بشيء ويدخل الصلاة (وقيل) من فقه الرجل أن يسدأ بقضاء حاجته قبل الصلاة ولهذا ورد إذا حضر العشاء والعشاء فقد موى العشاء على العشاء ولا يصلي وهو حاقن بطلابه البول ولا حازق يطالبه الدائط والحزق أيضاً ضيق الخلف ولا يصلي أيضاً وخفه ضيق يشغل قلبه فقد قيل لا رأى لحازق قيل الذي يكون معه ضيق وفي الجملة ليس من الأدب أن يصلي وعنده ما يغير مزاج باطنه عن الاعتدال كهنه الأشياء التي ذكرناها والاهتمام المفرط والغضب (وفي الخبير)

(١) هلك المكثرون الامن قال به في عباد الله هكذا وكذا وقيل مام (٢) وقيل يا رسول الله أي أمتك شر قال الاغنياء وقال عليه السلام (٣) سيأتي بعدكم قوم يأكلون أطياب الدنيا وألوانها ويركبون فرها الخيل وألوانها وينكحون أجمل النساء وألوانها ويلبسون أجمل الثياب وألوانها لهم بطون من القليل لا تشع وأنفس بالكثير لا تفتح ما كفون على الدنيا يغدون ويروحون إليها اتخذوها آلهة من دون اللههم وبادون ربهم إلى أمرها يفتنون ولها وهم يتبعون فزينة من محمد بن عبد الله لمن أدركه ذلك الزمان من عقب عقبكم وخلف خلفكم أن لا يسلم عليهم ولا يعوهم ولا يتبع جنازهم ولا يوقر كبيرهم فمن فعل ذلك فقد أمان على هدم الاسلام وقال عليه السلام (٤) دعوا الدنيا لأهلها من أخدم من الدنيا فوق ما يكفيه أخذ حنفه وهو لا يشعر وقال عليه السلام (٥) يقول ابن آدم مالي مالي وهل لك من مالك الا ما أكلت فأفريت أو لبست فأبليت أو تصدقت فأفصيت (٦) وقال رجل يا رسول الله مالي لا أحب الموت فقال هل معك من مال قال نعم يا رسول الله قال قدم مالك فان قلب المؤمن مع ماله ان قدمه أحب أن يلحقه وان خلفه أحب أن يتخلف معه وقال عليه السلام (٧) أخلاء ابن آدم ثلاثة واحد يتبعه إلى قبض روحه والثاني إلى قبره والثالث إلى محشره فالذي يتبعه إلى قبض روحه فهو ماله والذي يتبعه إلى قبره فهو أهله والذي يتبعه إلى محشره فهو عمله وقال الجواريون لعيسى عليه السلام مالك تمشي على الماء ولا تقدر على ذلك فقال لهم ما منزلة الدينار والدرهم عندكم قالوا حسنة قال لكنهما والمدر عندى سواء (٨) وكتب سلمان الفارسي إلى أبي الدرداء رضي الله عنهما يا أخي إياك أن تجمع من الدنيا ما لا تؤدي شكره فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول يقول بجاء بصاحب الدنيا الذي أطاع الله فيها وماله بين يديه كلما تكفأ به الصراط قال له ماله أمض فقد أدبت

ولم يقول في زريرة وقال الشرف بدل الجاه قال الترمذي حسن صحيح والطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد ما ذئبان ضار يان في زريرة غنم الحديث وللزار من حديث أبي هريرة ضار يان جائعان واستاد الطبراني فيهما ضعيف (١) حديث هلك الاكثرون الامن قال به في عباد الله هكذا وهكذا الحديث الطبراني من حديث عبد الرحمن بن أبي بزي بلفظ المكثرون ولم يقل في عباد الله ورواه أحمد من حديث أبي سعيد بلفظ المكثرون وهو متفق عليه من حديث أبي ذر بلفظهم الا خسرون فقال أبو ذر من هم فقال هم الاكثرون أموالا الامن قال هكذا الحديث (٢) حديث قيل يا رسول الله أي أمتك شر قال الاغنياء غريب لم أجده بهذا اللفظ والطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب من حديث عبد الله بن جعفر شرار أمي الذين ولدوا في النعم وغذوا به يأكلون من الطعام ألوانا وفيه أصرم بن حوشب ضعيف ورواه هناد بن السري في الزهد له من رواية عروة بن رويم مرسلا وللزار من حديث أبي هريرة بسند ضعيف ان من شرار أمي الذين غذوا بالنعم وتبنت عليه أجسامهم (٣) حديث سيأتي بعدكم قوم يأكلون أطياب الدنيا وألوانها وينكحون أجمل النساء وألوانها الحديث بطوله الطبراني في الكبير والأوسط من حديث أبي أمامة سيكون رجال من أمي يأكلون ألوان الطعام ويشربون ألوان الشراب ويلبسون ألوان الثياب يتشدقون في الكلام أو لك شرار أمي وسنده ضعيف ولم أجده لباقيه أصلا (٤) حديث دعوا الدنيا لأهلها من أخدم من الدنيا فوق ما يكفيه أخذ حنفه وهو لا يشعر للزار من حديث أنس وفيه ما في بن المنوكل ضعيف ابن حبان (٥) حديث يقول العبد مالي إلى الحديث مسلم من حديث عبد الله بن الشخير وأبي هريرة وقد تقدم (٦) حديث قال رجل يا رسول الله مالي لا أحب الموت الحديث لم أقف عليه (٧) حديث أخلاء ابن آدم ثلاثة واحد يتبعه إلى قبض روحه والثاني إلى قبره والثالث إلى محشره الحديث أحمد والطبراني في الكبير والأوسط من حديث النعمان بن بشير بإسناد جيد ورواه أبو داود والطيالسي وأبو الشيخ في كتاب الثواب والطبراني في الأوسط من حديث أنس بسند جيد أيضا وفي الكبير من حديث سمرة بن جندب وللشيخين من حديث أنس يتبع الميت ثلاثة فيرجع اثنان ويبتقي واحد الحديث (٨) حديث كتب سلمان إلى أبي الدرداء وفيه سمعت رسول الله ﷺ يقول يقول بجاء بصاحب الدنيا الذي أطاع الله فيها وماله بين يديه الحديث قلت ليس هو من حديث سلمان إنما هو من حديث

لا يدخل أحدكم في الصلاة وهو مقطب ولا يصلين أحدكم وهو غضبان فلا ينبغي للعبد أن يتلبس بالصلاة الا وهو على أتم الهيات وأحسن لبسة المصلي يسكون الاطراف وعدم الاعات والاطراق ووضع اليدين على الشمال فما أحسنها من هيئة عبيد ذليل واقف بين يدي ملك عزيز وفي رخصة الشرع دون الثلاث حركات متواليات جائز وأرباب العزيمة يتركون الحركة في الصلاة جملة وقد حركت يدي في الصلاة وعندى شخص من الصالحين فلما انصرفتم مسن الصلاة أنكر على وقال عندنا ان العبد اذا وقف في الصلاة ينبغي أن يبقى جمادا جمادا لا يتحرك

حق الله في ثم بجاء بصاحب الدنيا الذي لم يطع الله فيها وماله بين كفيه كلما تكفأ به الصراط قال له ماله وملك ألا
أدبت حق الله في لما يزال كذلك حتى يدعو بالويل والثبور وكل ما أوردناه في كتاب الزهد والفقر في ذم الغني
ومدح الفقر يرجع جميعه الى ذم المال فلا نطول بذكره وكذا كل ما ذكرناه في ذم الدنيا فيتناول ذم المال بحكم
العموم لان المال أعظم أركان الدنيا وانما يذكر الآن ما ورد في المال خاصة قال عليه السلام (١) اذا مات العبد قالت
الملائكة ما قدم وقال الناس ما خلف وقال عليه السلام (٢) لا تتخذوا الضيعة فتحبوا الدنيا (الآثار) روى أن رجلا
نال من أبي الدرداء وأراه سوا فقال اللهم من فعل بي سوا فأصبح جسمه وأطل عمره وأكثر ماله فانظر كيف رأى
كثرة المال غاية البلاء مع صحة الجسم وطول العمر لانه لا بد وأن يفضي الى الطغيان ووضع على كرم الله وجهه
درهما على كفه ثم قال أما انك ما لم تخرج عني لا تنفني وروى أن عمر رضى الله عنه أرسل الى زينب بنت جحش
بعطائها فقالت ما هذا قالوا أرسل اليك عمر بن الخطاب قالت غفر الله له ثم سلت سترًا كان لها فقطعته وجعلته
صررا وقسمته في أهل بيتها ورحمتها وأيتامها ثم رفعت يديا وقالت اللهم لا يدركني عطاء عمر بعد ما هي هذا فكانت
أول نساء رسول الله عليه السلام لحوقه وقال الحسن والله ما أعز الدرهم أحدا إلا أذهله الله وقيل ان أول ما ضرب الدينار
والدرهم رفعهما ابليس ثم وضعهما على جبهته ثم قبلهما وقال من أحبكما فهو عبيد حقا وقال سميط بن عجلان
ان الدراهم والدينار أزيمة المنافقين بقادون بها الى النار وقال يحيى بن معاذ الدرهم عقر بقاء فان لم تحسن رقيته فلا
تأخذه فانه ان لدغك قتلك سمه قيل وما رقيته قال أخذه من حله ووضعته في حقه وقال العلماء بن زياد تمتلئ الى الدنيا
وعليها من كل زينة فقلت أعوذ بالله من شرك فقات ان سرك أن يعيدك الله منى فأبفض الدرهم والدينار وذلك
لان الدرهم والدينار هما الدنيا كلها اذ يتوصل بهما الى جميع أصنافها فمن صبر عنها صبر عن الدنيا وفي ذلك قيل

اني وجدت فلا تظنوا غيره * أن التورع عند هذا الدرهم

فأذا قدرت عليه ثم تركته * فأعلم بان تقاك تقوى المسلم

وفي ذلك قيل أيضا . لا يغرنك من المر * فليس رقعته أوازار فوق عظيم الساق منه رفعه

أوجبين لاح فيه * أثر قد خلعه أراه الدرهم تعرف * حبه أو ورعه

ويروى عن مسامة بن عبد الملك أنه دخل على عمر بن عبد العزيز رحمه الله عند موته فقال يا أمير المؤمنين صنعت
صليعا لم يصنعه أحد قبلك تركت ولدك ليس لهم درهم ولا دينار وكان له ثلاثة عشر من الولد فقال عمر أعددوني
فأعددوه فقال أما قولك لم أدرهم دينار ولا درهما فاني لم أنعمهم حقهم ولم أعطهم حقهم غيرهم وانما ولدي أحد
رجلين إمام طيع الله فانه كافيه والله يتولى الصالحين واما ما عاصى الله فلا أبالي على ما وقع وروى أن محمد بن كعب
الفرظي أصاب مالا كثيرا فليل له لو أخرته لولدك من بعدك قال لا ولكي أخرته لنفسى عند ربى وأدخر
ربى لو لى ويروى أن رجلا قال لأبي عبد الله يا أخى لا تذهب بشرو وترك أولادك بخير فأخرج أبو عبد الله به
من ماله مائة ألف درهم وقال يحيى بن معاذ مصيبتان لم يسمع الا ولون والآخرون يمثلها للعبد في ماله عند موته
وماها قال يؤخذ منه كله ويسئل عنه كله (بيان مدح المال والجمع بينه وبين الذم)

اعلم ان الله تعالى قد سمي المال خيرا في مواضع من كتابه العزيز فقال جل وعز ان ترك خيرا الآية وقال رسول الله
عليه السلام (٣) نعم المال الصالح للرجل الصالح وكل ما جاء في ثواب الصدقة والحج فهو ثناء على المال اذ لا يمكن الوصول
اليها الا به وقال تعالى ويستخرجون كنزهم من ربك وقال تعالى تمتع على عبادكم ويمددكم بأموال وبنين

أبي الدرداء أنه كتب الى سلمان كذا رواه البيهقي في الشعب وقال بدل الدنيا المال وهو منقطع (١) حديث اذا
مات العبد قالت الملائكة ما قدم الحديث البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة يبايع به وقد تقدم في آداب
الصحبة (٢) حديث لا تتخذوا الضيعة فتحبوا الدنيا الترمذي والحاكم وصححه اسناده من حديث ابن مسعود
بلفظ فترغبوا (٣) حديث نعم المال الصالح للرجل الصالح أحمد والطبراني في الكبير والأوسط من حديث

منه شيء * وقد
جاء في الخبر سبعة
أشياء في الصلاة
من الشيطان
الرحاف والناس
والوسوسة
والثأوب والحكاك
والالتفات والعصب
بالشيء من
الشيطان أيضا
وقيل السهو والشك
(وقد روى) عن
عبد الله بن عباس
رضي الله عنهما أنه
قال ان الخشوع في
الصلاة ان لا يعرف
المصل من على يمينه
وشماله (ونقل عن
سفيان) أنه قال من
لم يتخشع فسدت
صلاته وروى عن
معاذ بن جبل أشد
من ذلك قال من
عرف من عن يمينه
وشماله في الصلاة
متعبدا في الصلاة
له وقال بعض العلماء
من قرأ كلمة
مكتوبة في حائط
أو بساط في
صلاته فصلاته

ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهاراً وقال عليه السلام (١) كاد الفقر أن يكون كفراً وهو ثناء على المال ولا تقف على وجه الطبع بعد الذم والمدح إلا بان تعرف حكمة المال ومقصوده وآفاته وغوائله حتى ينكشف لك أنه خير من وجهه وشر من وجهه وأنه محمود من حيث هو خير ومذموم من حيث هو شر فانه ليس بخير محض ولا هو شر محض بل هو سبب للأميرين جميعاً وما هذا وصفه فيمدح لا محالة نارة ويذم أخرى ولكن البصير المميز يدرك أن المحمود منه غير المذموم وبإياه بالاستعداد مما ذكرناه في كتاب الشكر من بيان الخيرات وتفصيل درجات النعم والقدر المقنع فيه هو أن مقصد الأكياس وأرباب البصائر سعادة الآخرة التي هي النعم الدائم والملك المقيم والقصد إلى هذا دأب الكرام والأكياس إذ قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) من أكرم الناس وأكيسهم فقال أكثرهم للموت ذكر أو أشدهم له استعداداً وهذه السعادة لا تنال إلا بثلاث وسائل في الدنيا وهي الفضائل النفسية كالعلم وحسن الخلق والفضائل البدنية كالصحة والسلامة والفضائل الخارجية كالبدن كماله وسائر الأسباب وأعلامها النفسية ثم البدنية ثم الخارجية فالخارجة أخسها والمال من جملة الخارجيات وأدناها الدراهم والدنانير فانهم ما خادمان ولا خادماً لهم أرادوا غيرهما ولا يراد أن لذاتهم إذ النفس هي الجوهر النفيس المطلوب سعادتها وانها تخدم العلم والمعرفة ومكارم الأخلاق لتحصلها صفة في ذاتها والبدن يخدم النفس بواسطة الحواس والأعضاء والمطاعم والملابس تخدم البدن وقد سبق أن المقصود من المطاعم إبقاء البدن ومن المناكح إبقاء النسل ومن البدن تكميل النفس وتزكيتها وتزيينها بالعلم والخلق ومن عرف هذا الترتيب فقد عرف قدر المال ووجه شرفه وأنه من حيث هو ضرورة المطاعم والملابس التي هي ضرورة بقاء البدن الذي هو ضرورة كمال النفس الذي هو خير ومن عرف فائدة الشيء وغايته ومقصده واستعمله لذلك الغاية ملتفتاً إليها غير ناس لها فقد أحسن وانفع وكان ما حصل له الغرض محموداً في حقه فإذا المال آلة ووسيلة إلى مقصود صحيح ويصلح أن يتخذ آلة ووسيلة إلى مقاصد فاسدة وهي المقاصد الصادرة عن سعادة الآخرة وتسد سبيل العلم والعمل فهو إذاً محمود مذموم محمود بالاضافة إلى المقصد المحمود ومذموم بالاضافة إلى المقصد المذموم (٣) فمن أخذ من الدنيا أكثر مما يكفيه فقد أخذ حثفه وهو لا يشعر كما ورد به الخبر ولما كانت الطباع مائلة إلى اتباع الشهوات الفاسدة لسبيل الله وكان المال مسهلها وآلة إليها عظم الخطر فيما يزيد على قدر الكفاية فاستعد الأتقياء من شره حتى قال نبينا عليه الصلاة والسلام (٤) اللهم اجعل قوت آل عدي كقوت قافل يطلب من الدنيا إلا ما يجمعه خيره وقال اللهم (٥) أحييني مسكيناً وأمتني مسكيناً واحشرنني في زمرة المساكين واستعاذوا برأعيهم عليه السلام فقال واجنبنني وبني أن نعبد الأصنام وعني بها الذين الجحش من الذهب والفضة إذ رتبة النبوة أجل من أن يخشى عليها أن تعقد الألوية في شيء من هذه الحجارة إذ قد كفى قبل النبوة عبادتها مع الصغروا بما معنى عبادتها حبهما والاعتزاز بهما والركون إليهما قال نبينا صلى الله عليه وسلم (٦) تعس عبد الدينار وتعس عبد الدرهم تعس ولا تتعش وإذا شئت فلا تتعش فبين أن محبهما عابد لهما ومن عبد حجراً فهو ما بدصنم بل كل من كان عبداً لغير الله فهو ما بدصنم أي من قطعه ذلك عن الله تعالى وعن أدائه

عمر وبن العاص بسند صحيح بلفظ نهاراً قال للمرء (١) حديث كاد الفقر أن يكون كفراً أبو مسلم الليثي في سننه والبيهقي في شعب الإيمان من حديث أنس وقد تقدم في كتاب ذم الغضب (٢) حديث من أكرم الناس وأكيسهم قال أكثرهم للموت ذكر الحديث ابن ماجه من حديث ابن عمر بلفظ أي المؤمنين أكيس ورواه ابن أبي الدنيا في الموت بلفظ المصنف وإسناده جيد (٣) حديث من أخذ من الدنيا أكثر مما يكفيه فقد أخذ حثفه وهو لا يشعر تقدم قبله بتسعة أحاديث وهو بقية احذروا الدنيا (٤) حديث اللهم اجعل قوت آل عدي كقوت قافل متفق عليه من حديث أبي هريرة (٥) حديث اللهم أحييني مسكيناً وأمتني مسكيناً الترمذي من حديث أنس وابن ماجه والحاكم وصححه وإسناده من حديث أبي سعيد وقد تقدم (٦) حديث تعس عبد الدينار تعس عبد الدرهم الحديث البخاري من حديث أبي هريرة ولم يقل والتعش وإنما علق آخره بلفظ تعس وانعكس ووصل ذلك بن ماجه والحاكم

باطلة قال بعضهم
لان ذلك عدوه
عملاً وقيل في
تفسير قوله تعالى
والذين هم على
صلاتهم دائمون
قيل هو سكون
الأنفس
والطمأنينة
(قال بعضهم اذا
كبرت التكبير
الأولى فاعلم أن الله
ناظر الى شخصك
طام بما في ضميرك
ومثل في صلاتك
الجنة عن يمينك
والنار عن شمالك
وانما ذكرنا أن
تمثل الجنة والنار
لان القلب اذا شغل
بذكر الآخرة
ينقطع عنه الوسواس
فيكون هذا
التشغيل تدواياً
للقلب لدفع الوسوسة
(أخبرنا شيخنا
ضياء الدين أبو
النجيب السهروردي
اجازة قال أنا عمر
ابن أحمد الصغار
قال أنا أبو بكر

حقه فهو كما بدعهم وهو شرك إلا أن الشرك شركان شرك خفي لا يوجب الخلود في النار وقيلما ينفك عنه المؤمنون
فانه أخفى من ديب الحمل وشرك جلي يوجب الخلود في النار نعم ذل الله من الجميع
(بيان تفصيل آفات المال وفوائده)

اعلم أن المال مثل حية فيمسم وترباق ففوائده تزياد وغوائله سمومه فمن عرف غوائله وفوائده أمكنه أن يحترز
من شره ويستدر من خيره (أما لغوائه) فهي تنقسم إلى دينية ودنيوية أما الدينية فلا حاجة إلى ذكرها فإن
معرفتها مشهورة مشتركة بين أصناف الخلق ولولا ذلك لم يتم الكوا على طلبها وأما الدينية فتتضمن جميعها في
ثلاثة أنواع (النوع الأول) أن ينفقه على نفسه إما في عبادة أو في الاستعانة على عبادة أما في العبادة فهو كالاستعانة
به على الحج والجهاد فانه لا يتوصل إليهما إلا بالمسار وهما من أمهات الفرائض والفقر محروم من فضلهما وأما فيما
يقو به على العبادة فذلك هو المطعم والملبس والمسكن والمنكح وضرورات المعيشة فان هذه الحاجات اذا لم تتيسر
كان القلب مضطرباً وقال تديبها فلا يتفرغ للدين وما لا يتوصل إلى العبادة إلا به فهو عبادة فأخذ الكفاية من
الدنيا لاجل الاستعانة على الدين من الفوائد الدينية ولا يدخل في هذا النعم والزيادة على الحاجة فان ذلك من
حفظ الدين فاقطع (النوع الثاني) ما يصرفه إلى الناس وهو أرقسام الصدقة والمرورة ووقاية العرض
وأجرة الاستخدام * أما الصدقة فلا يخفى ثوابها وانها تنطفي غضب الرب تعالى وقد ذكرنا فضلها فيما تقدم *
وأما المرورة فهي ما صرف المال إلى الأغنياء والأشراف في ضيافة وهدية وإعانة وما يجري مجراها فان هذه لا
تسمى صدقة بل الصدقة ما يسلم إلى المحتاج إلا أن هذا من الفوائد الدينية إذ به يكتسب العبد الاخوان
والاصدقاء به يكتسب صفة السخاء ويحقق بزمرة الأستغيا فلا يوصف بالجوذ إلا من يصطنع المعروف
ويسلك سبيل المرورة والفتوة وهذا أيضاً مما يعظم الثواب فيه فقد ورد في أخبار كثيرة في الهدايا والضيافات
وإطعام الطعام من غير اشتراط الفقر والعاقبة في مصارفها * وأما وقاية العرض فتعني به بذل المال لدفع هجره والشراء
وثلب السفهاء وقطع ألسنتهم ودفع شرهم وهو أيضاً مما تنجز فائدته في العاجلة من الحفظ والدينية قال رسول الله
ﷺ (١) ما وفي به المرء عرضه كتب له به صدقة وكيف لا وفيه منع المغتاب عن معصية الغيبة واحتراز عما يشور
من كلامه من العداوة التي تحمل في المكافأة والالتقام على مجاوزة حدود الشريعة * وأما الاستخدام فهو أن
الأعمال التي يحتاج إليها الإنسان انهيئة أسبابه كثيرة ولولاها لكانت بنفسه ضاقت أوقانه وتعدر عليه سلوك سبيل
الآخرة بالفكر والذكر الذي هو أعلى مقامات السالكين ومن لا مال له فيفتقر إلى أن يتولى بنفسه خدمة نفسه
من شراء الطعام وطحنه وكفس البيت حتى نسخ الكتاب الذي يحتاج إليه وكل ما يتصور أن يقوم به غيره
ويحصل به غرضك فانت متعوب إذا اشتغلت به إذ عليك من العلم والعمل والذكر والفكر ما لا يتصور أن يقوم
به غيرك فتضييع الوقت في غيره خسار (النوع الثالث) ما لا يصرفه إلى إنسان معين ولكن يحصل به خیر عام
كبناء المساجد والقنابر والرباطات ودور المرضى ونصب الحجاب في الطريق وغير ذلك من الأوقاف المرصدة
للخيرات وهي من الخيرات المؤبدة الدارة بعد الموت المستجيبة بركة أدعية الصالحين إلى أوقات متبادلة وناهيك
بأخيرا فانه جملة فوائده المال في الدين سوى ما يتعاق بالخطوط العاجلة من الخلاص من ذل السؤال وحقارة الفقر
والوصول إلى العز والمجد بين الخلق وكثرة الاخوان والأعوان والاصدقاء والوقار والكرامة في القلوب فكل
ذلك مما يقتضيه المال من الحفظ والدينية (وأما الآفات) فدينية ودنيوية أما الدينية فتثلاث (الأولى) أن تجر
إلى المعاصي فان الشهوات متفاضلة والعجز قد يحول بين المرء والمعصية ومن العصمة أن لا يجد معها كان الإنسان
أساعن نوع من المعصية لم تتحرك داعيته فاذا استعمر القدرة عليها انبعثت داعيته والمال نوع من القدرة يحرك
داعية المعاصي وارتكاب الفجور فان اقتحم ما اشتهاه هلك وان صبر وقع في شدة إذ الصبر مع القدرة أشد وفتنة

ابن خلف قال أما
أبو عبد الرحمن قال
سمعت أبا الحسين
الفارسي يقول
سمعت محمد بن
الحسين يقول قال
سهل من خلا قلبه
عن ذكر الآخرة
تعرض لوساوس
الشيطان فأما من
بأشرباطه صفو
اليقين ونور المعرفة
فيستغنى بشاهده
عن تمثيل مشاهدة
قال أبو سعيد الخزاز
إذا ركع فلا أدب في
ركوعه أن يلتصق
ويذنو ويثدلي في
ركوعه حتى لا يثني
منه مفصل الا وهو
متصحب نحو العرش
العظيم ثم يعظم الله
تعالى حتى لا يكون
في قلبه شيء أعظم
من الله ويصغر في
نفسه حتى يكون
أقل من الهباء
وإذا رفع رأسه
وحمد الله يعلم أنه

(١) حديث ما وفي المرء عرضه به صدقة أبو يعلى من حديث جابر وقد تقدم

السراء أعظم من فتنة الضراء (الثانية) أنه يجر إلى التعم في المباحات وهذا أول الدرجات التي بقدر صاحب المال على أن يناول خبر الشعير ويلبس الثوب الخشن ويترك لذاته لا طعمة كما كان يقدر عليه سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام في ملكه فاحسن أحواله أن يتعم بالله نيا ويمن عليها نفسه فيصير التعم مأثوما عنده ومحبوا بالاصبر عنه ويجره البعض منه إلى البعض فإذا اشتد أنسه به ربما لا يقدر على التوصل إليه بالكسب الحلال فيقتحم الشبهات ويخوض في المراءاة والمداهنة والكذب والتناق وسائر الاخلاق الرديئة لينتظم له أمر دنياه ويتيسر له تنعمه فان من كثرت ماله كثرت حاجته إلى الناس ومن احتاج إلى الناس فلا بد أن ينافقهم ويصفي الله في طلب رضاهم فان سلم الانسان من الآفة الأولى وهي مباشرة الحظوظ فلا يسلم عن هذه أصلا ومن الحاجة إلى الخلق تنور العداوة والصدقة وينشأ عنه الحسد والحقد والرياء والكبر والكذب والغيرة والغيرة وسائر المعاصي التي تخص القلب واللسان ولا يخلو عن العدى أيضا إلى سائر الجوارح وكل ذلك يلزم من شؤم المال والحاجة إلى حفظه واصلاحه (الثالثة) وهي التي لا ينفك عنها أحد وهو أنه يلزمه اصلاح ماله عن ذكر الله تعالى وكل ما شغل العبد عن الله فهو خسار ولذلك قال عيسى عليه الصلاة والسلام في المال ثلاث آفات أن يأخذ منه من غير حله فليل أن يأخذ منه من غير حقه فليل أن يرضيه في حقه فقال يشغله اصلاحه عن الله تعالى وهذا هو الداء العضال فان أهل العبادات ونحوها وسرها ذكر الله والتفكير في حلاله وذلك يستدعي قلبا قارئا وصاحب الضيعة يمسى ويصبح متفكرا في خصومة الفلاح ومحاسبته وفي خصومة الشركاء ومنازعتهم في الماء والحدود وخصومة أعوان السلطان في الخراج وخصومة الاجراء على التقصير في العمارة وخصومة الملاحين في خيانتهم وسرقتهم وصاحب التجارة يكون متفكرا في خيانتهم بكم وانفراجه بالربح وتقصيره في العمل وتضييعه للمال وكذلك صاحب المواشي وهكذا سائر اصناف الاموال وأبعدها عن كثرة الشغل التقديرات المكنوزة تحت الأرض ولا يزال الفكر مترددا فيما يصرف اليه وفي كيفية حفظه وفي الخوف مما يعتري عليه وفي دفع أطماع الناس عنه وأودية أفكار الدنيا لانهاية لها والذي معه قوت يومه في سلامة من جميع ذلك فهذه جملة الآفات الدنيوية سوى ما يقاسيه أرباب الاموال في الدنيا من الخوف والحزن والتفكير والهم والتعب في دفع الحساد وتجنبهم المعاصي في حفظ المال وكسبه فإذا ترأق المال أخذ القوت منه وصرف الباقي إلى الخيرات وما عدا ذلك محوم وآفات نسأل الله تعالى السلامة وحسن العون بلفظه وكرمه أنه على ذلك قدير

(بيان ذم الحرص والطمع ومدح الفناعة والياس مما في أيدي الناس)

اعلم أن الفقر محمود كما أوردناه في كتاب المقر ولكن ينبغي أن يكون المقير قانعا منقطع الطمع عن الخلق غير ملتفت إلى ما في أيديهم ولا حريصا على اكتساب المال كيف كان ولا يمكنه ذلك إلا بان يقتنع بقدر الضرورة من الطعام والملابس والسكن ويقتصر على أقله قدر أو أخسه يوما ويرد أماله إلى يومه أو إلى شهره ولا يشغل قلبه بما بعد شهر فان تشوق إلى الكثير أو طول أماله فانه عز الفناعة وتدنس لاهماله بالطمع وذل الحرص وجره الحرص والطمع إلى مساوي الاخلاق وارتيكاب المنكرات الخارقة للمروآت وقد جبل آدمي على الحرص والطمع وقلة الفناعة قال رسول الله ﷺ (١) لو كان لابن آدم واديان من ذهب لذهب لهما ثالثا ولا يملأ جوف ابن آدم الا التراب وجوب الله على من ناب (٢) وعن أبي واقد الليثي قال كان رسول الله ﷺ إذا أوحى إليه أن يئاه يملأ ما أوحى إليه فحتم ذات يوم فقال ان الله عز وجل يقول إنا أنزلنا المال لأقام الصلاة وإيتاء الزكاة ولو كان لابن آدم واديان من ذهب لذهب لهما ثالثا ولا يملأ جوف

(١) حديث لو كان لابن آدم واديان من ذهب لذهب لهما ثالثا الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس

وأس (٢) حديث أبي واقد الليثي ان الله عز وجل يقول إنا أنزلنا المال لأقام الصلاة وإيتاء الزكاة الحديث

أحمد والبيهقي في الشعب بسند صحيح

سبعائه وتعالى
يسمع ذلك (وقال)
أيضا ويكون معه
من الخشية ما يكاد
يذوب به (قال)
السراج إذا أخذ
العبد في التلاوة
فلا بد في ذلك أن
يشاهد و يسمع
قلبه كأنه يسمع
من الله تعالى أو كأنه
يقول على الله تعالى
وقال السراج أيضا
من أديهم قبل
الصلاة المراقبة
ومراعاة القلب من
الخواطر والعوارض
ونفي كل شيء غير
الله تعالى فإذا قاموا
إلى الصلاة بحضور
القلب فكأنهم
قاموا من الصلاة
إلى الصلاة فيكون
مع النفس والعقل
الذين دخلوا في
الصلاة بهما فإذا
خرجوا من الصلاة
رجعوا إلى حالهم
من حضور القلب
فكانهم أبدى

ابن آدم إلا التراب ويتوب الله على من تاب^(١) وقال أبو موسى الأشعري نزلت سورة نحو براءة ثم رقت وحفظ منها أن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم ولأن ابن آدم واديين من مال لنمي واديائنا ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ويتوب الله على من تاب وقال عليه السلام^(٢) منهومان لا يشبعان منهوم العلم ومنهوم المال وقال عليه السلام^(٣) يهرم ابن آدم ويشب معه اثنتان الأمل وحب المال أو كما قال ولما كانت هذه جيلة للآدمي مضلة وغريزة مهلكة أتى الله تعالى ورسوله على القناعة فقال عليه السلام^(٤) طوبى لمن هدى للإسلام وكان عيشه كفافا وقنع به وقال عليه السلام^(٥) ما من أحد فقير ولا غني إلا وديوم القيامة أنه كان أوتي قوتاً في الدنيا وقال عليه السلام^(٦) ليس الغنى عن كثرة العرض إنما الغنى غنى النفس ونهى عن شدة الحرص والمبالغة في الطلب فقال عليه السلام^(٧) ألا أيها الناس أجملوا في الطلب فإنه ليس لعبد إلا ما كتب له ولن يذهب عبد من الدنيا حتى يأتيه ما كتب له من الدنيا وهي راغمة وروى أن موسى عليه السلام سأل ربه تعالى فقال أي عبادك أغني قال أقنعهم بما أعطيتهم قال فأيهم أعبد قال من أنصف من نفسه وقال ابن مسعود قال رسول الله عليه السلام^(٨) إن روح القدس نفث في روعي أن نفساً لن تموت حتى تستكمل رزقها فاتقوا الله وأجملوا في الطلب وقال أبو هريرة قال لي رسول الله عليه السلام يا أبا هريرة إذا اشتد بك الجوع فمليك برغيف وكوز من ماء وعلى الدنيا الدمار وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله عليه السلام^(٩) كن ورطاً تكن أعبد الناس وكن قنعاً تكن أشكر الناس وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مؤمناً ونهى رسول الله عليه السلام عن الطمع فيमारواه أبو أيوب الأنصاري أن أعرابياً أتى النبي عليه السلام فقال يا رسول الله عظمي وأوجز فقال^(١٠) إذا صليت فصل صلاة مودع ولا تحدثن بحديث تعتذر منه غداً واجمع اليأس مما في أيدي الناس وقال عوف بن مالك الأشجعي كنا عند رسول الله عليه السلام^(١١) تسعة أو ثمانية أو سبعة فقال ألا تبايعون رسول الله قلنا أو ليس قد بايعناك يا رسول الله ثم قال ألا تبايعون رسول الله فبسطنا أيدينا فبايعناه فقال قائل منا قد بايعناك فعلى ماذا نبايعك قال أن نعبدوا الله ولا نشركوا به شيئاً وأصلوا الخمس وأن تسمعوا وأطيعوا وأمركم بخفية ولا تسألوا الناس شيئاً قال

(١) حديث أبي موسى نزلت سورة نحو براءة ثم رقت وحفظ منها أن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم لو أن ابن آدم واديين من مال الحديث مع اختلاف دون قوله أن الله يؤيد هذا الدين وزواه بهذه الزيادة الطبراني وفيه على بن زيد متكلم فيه (٢) حديث منهومان لا يشبعان الحديث الطبراني من حديث ابن مسعود بسند ضعيف (٣) حديث يهرم ابن آدم ويشب معه اثنتان الحديث متفق عليه من حديث أنس (٤) حديث طوبى لمن هدى للإسلام وكان عيشه كفافاً وقنع به الترمذي وصححه والنسائي في الكبرى من حديث فضالة ابن عبيد واسلم من حديث عبد الله بن عمرو قد أفلح من أسلم ورزق كفافاً وقنع الله بما آتاه (٥) حديث ما من أحد غني ولا فقير إلا وديوم القيامة أنه كان أوتي في الدنيا قوتاً ابن ماجه من رواية نعيم بن الحارث عن أنس ونييع ضعيف (٦) حديث ليس الغنى عن كثرة العرض إنما الغنى غنى النفس متفق عليه من حديث أبي هريرة (٧) حديث ألا أيها الناس أجملوا في الطلب فإنه ليس لعبد إلا ما كتب له إلخاً كم من حديث جابر بن جوه وصححه بإسناده وقد تقدم في آداب الكسب والمعاش (٨) حديث ابن مسعود أن روح القدس نفث في روعي أن نفساً لن تموت حتى تستكمل رزقها الحديث ابن أبي الدنيا في القناعة وإلخاً كم مع اختلاف وقد تقدم فيه (٩) حديث أبي هريرة كن ورطاً تكن أعبد الناس الحديث ابن ماجه وقد تقدم (١٠) حديث أبي أيوب إذا صليت فصل صلاة مودع ولا تحدثن بحديث تعتذر منه واجمع اليأس مما في أيدي الناس ابن ماجه وقد تقدم في الصلاة وإلخاً كم نحوه من حديث سعد بن أبي وقاص وقال صحيح الإسناد (١١) حديث عوف بن مالك كنا عند رسول الله عليه السلام تسعة أو ثمانية أو سبعة فقال ألا تبايعون الحديث وفيه ولا تسألوا الناس شيئاً ولم يقل فقال قائل ولا قال تسمعوا وقال سوطاً أحدهم وهي عند أبي داود كما ذكرها المصنف

الصلاة فهذا هو
أدب الصلاة وقيل
كان بعضهم لا يتهيأ
له حفظ العدد من
كأن استغراقه وكان
يجلس واحد من
أصحابه يعدد عليه
كم ركعة صلى
(وقيل) للصلاة
أربع شعب
حضور القلب في
الهروب وشهود
العقل عند الملك
الوهاب وخشوع
القلب بلا ارتياب
وخشوع الأركان
بلا ارتكاب لأن
عند حضور القلب
رفع الحجاب وعند
شهود العقل رفع
العتاب وعند
حضور النفس
فتح الأبواب وعند
خشوع الأركان
وجود الثواب فمن
أتى الصلاة بلا
حضور القلب فهو
مصل لاه ومن آتاه
بلا شهود العقل
فهو مصل لاه
ومن آتاه بلا

فلقد كان بعض أولئك النفر يسقط سوطه فلا يسأل أحداً أن يناوله إياه (الأثار) قال عمر رضي الله عنه إن الطمع فقروا إن اليأس غنى وأنه من يئس عما في أيدي الناس استغنى عنهم وقيل لبعض الحكماء ما ألفني قال قلّة تمنيك ورضالك بما يكفيك وفي ذلك قيل

العيش سادات تمر * وخطوب أيام تكرر * انقنع بعيشك ترضه
واترك هوالك تعيش حر * فارب حنف ساقه * فذهب وياقوت ودر

وكان محمد بن واسع يبل الخبز اليأس بالماء ويأكله ويقول من قنع بهذا لم ينجح إلى أحد وقال سفيان خبير دنياكم ما لم تهملوا به وخير ما بتليتم به ما خرج من أيديكم وقال ابن مسعود ما من يوم إلا وملك ينادي يا ابن آدم قليل يكفيك خير من كثير يطفئك وقال سميط بن عجلان إنما بطئك يا ابن آدم شبر في شبر فلم يدخلك النار وقيل لحكيم ما مالك قال التجمل في الظاهر والقصد في الباطن واليأس مما في أيدي الناس وروي أن الله عز وجل قال يا ابن آدم لو كانت الدنيا كلها لم يكن لك منها إلا القوت وإذا أنا أعطيت منها القوت وجعلت حسابها على غيرك فأنا إليك محسن وقال ابن مسعود إذا طلب أحدكم الحاجة فليطلبها طلباً يسيراً ولا يأتي الرجل فيقول انك وانك فيقطع ظهره قائماً يا تيه ما قسم له من الرزق أو مازق وكعب بن أمية إلى أبي حازم يعزم عليه ألا رفع إليه حوائجه فكاتب إليه فصرفت حوائجي إلى مولاي أنا أعطاني منها القوت وما أمسك عني قنعت وقيل لبعض الحكماء أي شيء أسر له اقل وأيامي ما جئت على دفع الحزن فقال أسرها إليه ما قدم من صالح العمل وأعوذ بها له على دفع الحزن الرضا بمصروف القضاء وقال بعض الحكماء وجدت أطول الناس غماً المسودوا أنا هم عيش القنوع وأصبرهم على الأذى الحريرين إذا طمعوا وأخفهم عيشاً أرفضهم الله تعالى أعظمهم نعمة العالم المفرطون في ذلك قيل

أرفه ببال فق أسى على ثقة * إن الذي يطمع الرزاق يرزقه
فالمرض منه مصون لا بد منه * والوجه منه جسد لا يسخطه
إن القناعة من يحلل بساحتها * لم يسبق في شأنه شيئاً يورقه
وقد قيل أيضاً حتى متى أنا في حل وترحل * ويطول سبي واديار وأقبال
ونازح الدار لا أتمك من ذبها * عن الأجيال يدرون ما حالي
بمشرق الأرض طوراً ثم مغربها * لا يخطر الخوف من حرص على بالي
ولو قنعت أنا في الرزق في دمنة * إن القنوع الغنى لا كثرة المال

وقال عمر رضي الله عنه ألا أخبركم بما استعمل من مال الله تعالى حيطان لشتاني وقيطي وما يسعني من الظهر لحي وعمرتي وقوتي بعد ذلك كقوت رجل من قريش لست يرفعهم ولا يوضعهم فوالله ما أدرى أي عمل ذلك أم لا كأنه شك في أن هذا القدر هل هو زيادة على الكفاية التي تحب القناعة بها وطاب أعرابي أخاه على الحرص فقال يا أخي أنت طالب ومطلوب يطلبك ما لا تقوته وتطلب أنت ما قد كفيته وكأن ما غاب عندك قد كشف لك وما أنت فيه قد نقلت عنه كأنك يا أخي لم تر خيراً بصاعرو وما إذا هدا أمرزوقاً وفي ذلك قيل

أراك يزيدك الأثراء حرصاً * على الدنيا كأنك لا تموت
فهمل لك غاية إن صرت يوماً * إليها قلت حسبي قد رضيت

وقال الشعبي حكى أن رجلاً صاد قنبرة فقالت ما تريد أن تصنع بي قال أذهبك وآكلك قالت والله ما أشفي من قمر ولا أشبع من جوع ولكن أعليك ثلاث خصال هي خير لك من أكلني إما واحدة فأعليك وأنا في يدك وإما الثانية فإذا صرت على الشجرة وإما الثالثة فإذا صرت على الجبل قال هات الأولى قالت لا تلمن علي ما فأنك في الجبل فأفلا صارت على الشجرة قل هات الثانية قالت لا تصدق بما لا يكون أنه يكون ثم طارت فصارت على الجبل فقالت يا شقي لو ذبحتني لا خرجت من حوصلي درتين ذرة كل درة عشرون مثقالاً قال فعرض على شفته وتلف وقال

خضوع النفس فهو
مصل خطي ومن
أناها بلا خشوع
الأركان فهو مصل
جاف ومن أناها كما
وصف فهو مصل
واف (وقد ورد)
عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم إذا
قام العبد في الصلاة
المكتوبة مقبلاً
على الله يقبله ويحبه
وبصره أنصرف من
صلاته وقد خرج
من ذنوبه كيوم
وُلدته أمه وأن الله
ليغفر بنسل الوجه
خطيئة أصحابها
ويغسل يده خطيئة
أصحابها ويغسل
رجليه خطيئة
أصحابها حتى يدخل
في صلاته وليس
عليه وزر
(وذكرت) السرقة
عند رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال
أي السرقة أقبح
فقالوا الله ورسوله

هات الثالثة قالت أنت قد نسيت اثنتين فكف أخيرك الثالثة ألم أهل لك لا تلهن على ما فاك ولا تصدقن بما لا يكون أنالحمى ودمى وريش لا يكون عشرين مثقالا فكيف يكون في حوصاتي درتان كل واحدة عشرون مثقالا ثم طارت فذهبت وهذا مثال لفرط طمع الآدمي فانه يعميه عن درك الحق حتى يقدر مالا يكون أنه يكون وقال ابن السكيت إذا رجا جيل في قلبك وقيد في رجاك فاخرج الرجا من قلبك يخرج القيد من رجاك وقال أبو محمد البجلي دخلت على الرشيد فوجدته ينظر في ورقة مكتوب فيها بالذهب فاسأرا في تبسم فقلت فائدة أصالح الله أمير المؤمنين قال نعم وجدت هذين البيتين في بعض خزائن بني أمية فاستحسنتهما وقد أضفت إليهما ثالثا ونشدني إذا سد باب عنك من دون حاجة * فدعه لا خرى يفتح لك بابها فان قراب البطن يكفيك ماؤه * ويكفيك سوات الأمور اجتنابها ولا تك مبدأ لا تعرضك واجتنب * ركوب المعاصي يجتنبك عقابها

وقال عبد الله بن سلام لكعب ما يذهب العلوم من قلوب العلماء بعد اذ وعوها وعقلوها قال الطمع وشره النفس وطلب الحوائج وقال رجل للفضيل فسر لي قول كعب قال يطمع الرجل في الشيء يطلبه فيذهب عليه دينه وأما الشره فشره النفس في هذا وفي هذا حتى لا تحب أن يفوتها شيء ويكون لك إلى هذا حاجة وإلى هذا حاجة فإذا قضاه لك خزم أنفك وقادك حيث شاء واستمكن منك وخضعت له فمن حبك تلك نياسمت عليه إذا صرت به وعده أنه إذا مرض لم تسلم عليه لله عز وجل ولم تعد لله فلو لم يكن لك إليه حاجة كان خير لك ثم قال هذا خير لك من مائة حديث عن فلان عن فلان قال بعض الحكماء من عجيب أمر الإنسان أنه لو نودي بدوام البقاء في أيام الدنيا لم يكن في قوى خلقته من الحرص على الجمع أكثر مما قد استعمله مع قصر مدة التمتع وتوقع الزوال وقال عبد الواحد بن زيد صررت براهب فقلت له من أين تأكل قال من ييدر للطيف الخبير الذي خاف الرجا يأتيها بالطحين وأوما ييده إلى رجا أضر أسه فسبحان الله القدير الخبير

(بيان علاج الحرص والطمع والدواء الذي يكتسب به مهنة القناعة)

اعلم أن هذا الدواء مركب من ثلاثة أركان الصبر والعلم والعمل ومجموع ذلك خمسة أمور * الأول وهو العمل الاقتصاد في المعيشة والرفق في الانفاق فمن أراد عز القناعة فيبذل أن يسد عن نفسه أبواب الخروج ما أمكنه ويرد نفسه إلى ما لا بد له منه فمن كثر خروجه واتسع انفاقه لم تمكنه القناعة بلى أن كان وحده فيبذل أن يقنع بثوب واحد خشن ويقنع بأي طعام كان ويقلل من الأدام ما أمكنه ويوطن نفسه عليه وأن كان له عيال فيرد كل واحد إلى هذا القدر فان هذا القدر يسر بأدنى جهد ويمكن معه الاجال في الطلب والاقتصاد في المعيشة وهو الأصل في القناعة ونعني به الرفق في الانفاق وترك الخرق فيه قال رسول الله ﷺ (١) ان الله يحب الرفق في الأمر كله وقال ﷺ (٢) ما مال من اقتصد وقال ﷺ (٣) ثلاث منجيات خشية الله في السر والعلاية والقصد في الغنى والفقر والعدل في الرضا والغضب وروي أن رجلا أبصر أبا الدرداء يلتقط حبا من الأرض وهو يقول ان من قهك رقة في معيشتك وقال ابن عباس رضي الله عنهما قال النبي ﷺ (٤) الاقتصاد وحسن السمات والمهدي الصالح جزء من بضع وعشرين جزءا من النبوة وفي الخبر

(١) حديث ان الله يحب الرفق في الأمر كله متفق عليه من حديث عائشة وتقدم (٢) حديث ما مال من اقتصد أحمد والطبراني من حديث ابن مسعود ورواه من حديث ابن عباس بلفظ مقتصد (٣) حديث ثلاث منجيات خشية الله في السر والعلاية ومقصد في الغنى والفقر والعدل في الرضا والغضب البزار والطبراني وأبو نعيم والبيهقي في الشعب من حديث أنس بسند ضعيف (٤) حديث ابن عباس الاقتصاد وحسن السمات والمهدي الصالح جزء من بضع وعشرين جزءا من النبوة أبو داود من حديث ابن عباس مع تقديم وتأخير وقال السمات الصالح وقال من خمسة وعشرين ورواه البرمذني وحسنه من حديث عبد الله بن سرجس وقال التؤدة بدل

أعلم فقال ان أقبح السرقة أن يسرق الرجل من صلاته قال كيف يسرق الرجل من صلاته قال لا يتم ركوعها ولا سجودها ولا خشوعها ولا القسرة فيها (وروى) عن ابن عمرو بن العلاء أنه قدم للإمامة فقال لا أصالح فلما ألحوا عليه كبر فغشى عليه فقدموا اماما آخر فلما أفاق سئل فقال لما قلت استورا هتف بي ما تفعل استويت أنت مع الله قط (وقال) عليه السلام ان العبد اذا أحسن الوضوء وصلى الصلاة لوقتها وحافظ على ركوعها وسجودها ومواقبتها قالت حفظك الله كما حفظني ثم صعدت ولها نور حتى تنتهي إلى السماء وحتى تصل إلى

(١) التدبير نصف المعيشة وقال عليه السلام (٢) من اقتصد أغناه الله ومن بذرأ فقره الله ومن ذكر الله عز وجل أحبه الله وقال عليه السلام (٣) إذا أردت أمراً فعليك بالتؤدة حتى يجعل الله لك فرجاً ومخرجاً والتؤدة في الاتفاق من أم الأمور الثانية أنه إذا تبسر له في الحال ما يكفيه فلا ينبغي أن يكون شديداً لا يضطرب لأجل المستقبل ويعينه على ذلك قصر الأمل والتحقق بأن الرزق الذي قدر له لا بد وأن يأتيه وإن لم يشتد حرصه فإن شدة الحرص ليست هي بسبب الوصول إلى الرزاق بل ينبغي أن يكون واثقاً بوعده الله تعالى إذا قال عز وجل ﴿وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها﴾ وذلك لأن الشيطان يعد الفقر ويأمره بالهشاش ويقول إن لم تحرص على الجمع والإدخار فربما تمرض وربما تهجز وتحتاج إلى احتمال الذل في السؤال فلا يزال طول العمر يتعبه في الطلب خوفاً من التعب ويضحك عليه في احتماله التعب تقدم الغفلة عن الله لتوهم تعب في ثأني الحال وربما لا يكون وفي مثله قيل

ومن ينفق الساعات في جمع ماله * مخافة فقر فالذي فصل الفقر

وقد دخل ابن خالد على رسول الله ﷺ فقال لهما (٤) لا تياسا من الرزق ما تهزرت رؤسكما فإن الإنسان تله أمه أحر ليس عليه قشر ثم رزقه الله تعالى ومر رسول الله ﷺ بابن مسعود وهو حزين فقال له (٥) لا تكثر همك ما يقدر يكن وما ترزق يا نك وقال عليه السلام (٦) ألا أيها الناس أجملوا في الطلب فإنه ليس لعبد إلا ما كتب له ولن يذهب عبد من الدنيا حتى يأتيه ما كتب له من الدنيا وهي راحة ولا ينك إلا نساء عن الحرص إلا بحسن ثقته بتدبير الله تعالى في تقدير أرزاق العباد وأن ذلك يحصل لا محالة مع الاجتهاد في الطلب بل ينبغي أن يعلم أن رزق الله للعبد من حيث لا يحتسب أكثر قال الله تعالى ﴿ومن يثق بالله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب﴾ فإذا انسد عليه باب كان ينتظر الرزق منه فلا ينبغي أن يضطرب قلبه لأجله وقال عليه السلام (٧) أي الله أن يرزق عبده إلا من حيث لا يحتسب وقال سفيان ألقى الله فمأرت تقياً محتاجاً أي لا يترك التي فاقدا لضرورته بل يلق الله في قلوب المسلمين أن يصلوا إليه رزقه وقال المنفل الضبي قلت لأعرابي من أين معاشك قال نذر الحاج قلت فإذا صدر وأفسكى وقال لولم نعش إلا من حيث ندرى لم نعش وقال أبو حازم رضى الله عنه وجدت الله نياشين شيئاً منهما هو لي فلن أعجله قبل وقته ولو طلبته بقوة السموات والأرض وشيئاً منهما هو لغيري فلذلك لم الله فيما مضى فلا أرجوه فيما بقي يمنع الذي لغيري مني كما يمنع الذي مني من غيري ففي أي هذين أفنى عمري فهذا دواء من جهة المعرفة لا بد منه لدفع تخوف الشيطان وإنذاره بالفقر * الثالث أن يعرف مافي القناعة من عز الاستغناء ومافي الحرص والطمع من الذل فإذا تحقق عنده ذلك أبعثت رغبته إلى القناعة لأنه في الحرص لا يخلو من تعب وفي الطمع لا يخلو من ذل وإيس في القناعة إلا ألم الصبر عن الشهوات والفضول وهذا ألم لا يطلع عليه أحد إلا الله

الهدى الصالح وقال من أربعة (١) حديث التدبير نصف المعيشة رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس وفيه خلاص بن عيسى جهله العقيلي ووثقه ابن معين (٢) حديث من اقتصد أغناه الله الحديث البزار من حديث طلحة بن عبيد الله دون قوله ومن ذكر الله أحبه الله وشيخه فيه عمران بن هارون البصري قال الذهبي شيخ لا يعرف حاله أتى بخبر منكر أي هذا الحديث ولا حمدوا بوبلي في حديث أبي سعيد وهن أكثر من ذكر الله أحبه الله (٣) حديث إذا أردت أمراً فعليك بالتؤدة حتى يجعل الله فيه فرجاً ومخرجاً رواه ابن المبارك في البر والصلة وقد تقدم (٤) حديث لا تياس من الرزق ما تهزرت رؤسكما الحديث ابن ماجه من حديث حبة وسواء ابن خالد وقد تقدم (٥) حديث لا تكثر همك ما يقدر يكن وما ترزق يا نك قاله لابن مسعود أبو نعيم من حديث خالد بن رافع وقد اختلف في صحبته ورواه الأصبهاني في الترغيب والترهيب من رواية مالك بن عمرو المغافري مرسل (٦) حديث ألا أيها الناس أجملوا في الطلب الحديث تقدم قبل هذا بثلاثة عشر حديثاً (٧) حديث أبي الله أن يرزق عبده المؤمن إلا من حيث لا يحتسب ابن حبان في الضعفاء من حديث علي باسناد واهورواه ابن الجوزي في

فتشفع لصاحبها
وإذا أضاها قالت
ضبيك الله كما
ضبيعتني ثم صعدت
وطافلة حتى
تنتهي إلى أبواب
السماء فتخلق دونها
ثم تلف كما يلف
الثوب الخلق فيضرب
بها وجه صاحبها
وقال أبو سليمان
الداراني إذا وقف
العبد في الصلاة
يقول الله تعالى
ارفعوا الجنب فيما
بين يميني وعبدى
فإذا التفت يقول الله
ارخوا فيما بيني وبينه
وخلوا عبدى وما
اختار لنفسه (وقال
أبو بكر الوراق)
ربما أصلي ركعتين
فأنصرف منهما
وأنا أستحي من
الله حياء رجل
انصرف من الزنا
قوله هذا لعظيم
الأدب عنده
ومعرفة كل
إنسان بأدب

وفيه ثواب الآخرة وذلك مما يضاف اليه نظر الناس وفيه الوبال والمأثم ثم يفوته عز النفس والقدرة على متابعة الحق فان من كثر طمعه وحرصه كثر حاجته الى الناس فلا يمكنه دعوتهم الى الحق ويلزمه المداينة وذلك يهلك دينه ومن لا يؤثر عز النفس على شهوة البطن فهو ركيك العقل ناقص الايمان قال عليه السلام (١) عز المؤمن استغناؤه عن الناس ففي القناعة الحرية والعز ولذلك قيل استغن عن شئت تكن نظيره واحتج الى من شئت تكن أسيره وأحسن الى من شئت تكن أميره * الرابع أن يكثر تأمله في نعم اليهود والنصارى وأراذل الناس والجن من الأكراد والأعراب الأجلاف ومن لا دين لهم ولا عقل ثم ينظر الى أحوال الأنبياء والأولياء والى سمات الخلفاء الراشدين وسائر الصعابة والتابعين ويستمع أحاديثهم ويطلع أحوالهم ويخبر عقله بين أن يكون على مشابهة أراذل الناس أو على الاقتداء بمن هو أعز أصناف الخلق عند الله حتى يهون عليه بذلك الصبر على الضنك والقناعة باليسير فإنه ان نعم في البطن قبحاً أكثر كلامه وان تتم في الواقع فالتنزيير على رتبة منه وان تزين في الملابس والحيل في اليهود من هو أعلى زينة منه وان قنع بالقليل ورضى به لم يساهم في رتبته إلا الأنبياء والأولياء * الخامس أن يفهم ما في جمع المال من الخطر كاذكر نافي آفات المال وما فيه من خوف السرقة والنهب والضياع وما في خلوه من الأمن والفراغ ويتأمل ما ذكرناه في آفات المال مع ما يفوته من المداينة عن باب الجنة الى خمسائة عام فإنه اذا لم يقنع بما يكفيه الحق بزمرة الأغنياء وأخرج من جريدة الفقراء ويتم ذلك بأن ينظر أبداً الى من دونه في الدنيا لا الى من فوقه فان الشيطان أبداً يصرف نظره في الدنيا الى من دونه فيقول لم تنتر عن الطلب وأرباب الأموال يتنعمون في المطاعم والملابس ويصرف نظره في الدنيا الى من دونه فيقول ولم تضيق على نفسك وتخاف الله وقلان أعلم منك وهو لا يخاف الله والناس كلهم مشغولون بالنعم فلم تريد أن تتميز عنهم قال أبوذر (٢) أو صاني خليل صلوات الله عليه أن أنظر الى من هو دوني لا الى من هو فوقي أي في الدنيا وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) اذا نظر أحدكم الى من فضله الله عليه في المال والخلق فليتنظر الى من هو أسفل منه ممن فضل عليه فهذه الأمور يقدر على اكتساب خالق القناعة وعماد الامر الصبر وقصر الامل وأن يعلم أن غاية صبره في الدنيا أيام قلائل للتمتع دهر أطول لا فيكون كالمرضى الذي يصبر على مرارة الدواء لشدة طمعه في انتظار الشفاء

﴿ بيان فضيلة السخاء ﴾

اعلم أن المال ان كان مفقوداً فيلبي أن يكون حال العبد القناعة وقلة الحرص وان كان موجوداً فيلبي أن يكون حاله الايثار والسخاء واصطناع المعروف والتباعد عن الشح والبخل فان السخاء من أخلاق الانبياء عليهم السلام وهو أصل من أصول النجاة وعند عبد النبي صلى الله عليه وسلم (١) حيث قال السخاء شجرة من شجر الجنة أغصانها متدلية الى الارض فمن أخذ بفصل منها قاده ذلك الغصن الى الجنة وقال جابر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

الموضوعات (١) حديث عز المؤمن استغناؤه عن الناس الطبراني في الاوسط والحاكم وصححه استاده وأبو الشيخ في كتاب الثواب وأبو نعيم في الحلية من حديث سهل بن سعد أن جبريل قاله للنبي صلى الله عليه وسلم في أثناء حديث وفيه زفرن سليمان عن محمد بن عبيدة وكلاهما مختلف فيه وجعله القضاة في مسند الشهاب من قول النبي صلى الله عليه وسلم (٢) حديث أبي ذر أو صاني خليلي صلى الله عليه وسلم ان أنظر الى من هو دوني ولا أنظر لمن هو فوقي احمد وابن حبان في أثناء حديث وقد تقدم (٣) حديث أبي هريرة اذا نظر أحدكم الى من فضله الله عليه في المال والخلق فليتنظر الى من هو أسفل منه ممن فضل عليه متفق عليه وقد تقدم (٤) حديث السخاء شجرة في الجنة الحديث ابن حبان في الضعفاء من حديث عائشة وابن عدي والدارقطني في المستجاد من حديث أبي هريرة وسياقته بعده وأبو نعيم من حديث جابر وكلاهما ضعيف ورواه ابن الجوزي في الموضوعات من حديثهم ومن حديث الحسين وأبي سعيد

الصلاة على قدر
حظه من القرب *
وقيل لموسى بن
جعفر ان الناس
افسدوا عليك
الصلاة بممرم بين
يديك قال ان الذي
اصلى له اقرب الى
من الذي يمشي بين
يدي * وقيل كان
زين العابدين على
ابن الحسين رضى
الله عنهما اذا اراد
ان يخرج الى الصلاة
لا يعرف من تغير
لونه فيقال له في
ذلك فيقول
اتدرون بين يدي
من اريد ان اقف *
وروى عمار بن ياسر
عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال لا
يكتب للعبد من
صلاته إلا ما عقل
وقد ورد في لفظ
آخر منكم من يصلى
الصلاة كاملة ومنكم
من يصلى النصف

(١) حديث جابر مر فوا حكاية عن جبريل عن الله تعالى ان هذا دين رضى به لنفسى ولن يصلحه الا السخاء وحسن الخلق الدار قطنى فى المستجد وقد تقدم (٢) حديث عائشة ما جعل الله وليا له الا على السخاء وحسن الخلق الدار قطنى فى المستجد دون قوله وحسن الخلق بسند ضعيف ومن طريقه ابن الجوزى فى الموضوعات وذكره بهذه الزيادة ابن عدى من رواية بقية عن يوسف بن أبى السقر عن الأوزاعي عن الزهرى عن عروة عن عائشة و يوسف ضعيف جدا (٣) حديث جابر رأى الايمان أفضل قال الصبر والسماحة أبو يعلى وابن حبان فى الضعفاء بلفظ سئل عن الايمان وفيه يوسف بن محمد بن المنكدر ضعفه الجمهور ورواه أحمد من حديث عائشة وعمر بن عبد الله بن عيسى بلفظ ما الايمان قال الصبر والسماحة وفيه شهر بن حوشب ورواه البيهقى فى الزهد بلفظ أى الأعمال أفضل قال الصبر والسماحة وحسن الخلق واسناده صحيح (٤) حديث عبد الله بن عمر وخلقان يحبهما الله وخلقان يبغضهما الله فاما اللذان يحبهما الله فحسن الخلق والسخاء الحديث أبو موسى بن عمرو بن عبد الله بن عمرو بن ميمون واذا أراد الله بعد خيرا وقال فيه الشجاعة بذل حسن الخلق وفيه محمد بن يونس الكديمى كذبه أبو داود وموسى بن هارون وغيرهما وثقه الخطيب وروى الاصحفها نى جميع الحديث موقوفا على عبد الله بن عمرو وروى الديلمى أيضا من حديث أنس إذا أراد الله بعد خيرا صبر حوائج الناس اليه وفيه يحيى بن شبيب ضعفه ابن حبان (٥) حديث المقدم بن شريح عن أبيه عن جده ان من موجبات المغفرة بذل الطعام وافشاء السلام وحسن الكلام الطبرانى بلفظ بذل السلام وحسن الكلام وفى رواية له يوجب الجنة إطعام الطعام وانشاء السلام وفى رواية له عليك بحسن الكلام وبذل الطعام (٦) حديث أبى هريرة السخاء شجرة فى الجنة الحديث وفيه والشج شجرة فى النار الحديث الدارقطنى فى المستجد وفيه عبد العزيز بن بن عمر ان الزهرى ضعيف جدا (٧) حديث أبى سعيد يقول الله تعالى اطلبوا الفضل من الرءاء من عبادى تعيشوا فى أكنافهم الحديث ابن حبان فى الضعفاء والطبرانى فى معارج المكارم الا خلاق والطبرانى فى الأوسط وفيه محمد بن مروان السدى الصغير ضعفه ورواه العقيلي فى الضعفاء فجعله عبد الرحمن السدى وقال انه مجهول وتابع محمد بن مروان السدى عليه عبد الملك بن الخطاب وقد غمزه ابن القطان وتابعه عليه عبد الغفار بن الحسن بن دينار قال فيه أبو حاتم لا بأس بحديثه وتكلم فيه الجوزجاني والازدي ورواه الحاكم من حديث علي وقال انه صحيح الا سناد وليس كما قال (٨) حديث ابن عباس تباهوا عن ذنب السخى فان الله أخذ بيده كما عثر الطبرانى فى الأوسط والطبرانى فى معارج المكارم الا خلاق وقال الطبرانى اقبلوا السخى زلته وفيه ليث بن أبى سليم يختلف فيه ورواه الطبرانى فى فيه وأبو نعيم من حديث ابن

والثالث والرابع والخمس حتى يبلغ العشر قال الخواص ينبغي للرجل أن ينوي نوافله لتقصان فرائضه فإن لم يتوهم بحسب له منها شيء بلغنا أن الله لا يقبل نافلة حتى تؤدي فريضة يقول الله تعالى مثلكم كمثل العبد السوء بدأ بالهدية قبل قضاء الدين ﴿وقال﴾ أيضا انقطع الخلق عن الله تعالى بفصلتين أحدهما أنهم طلبوا النوافل وضيعوا الفرائض والثانية أنهم عملوا أعمالا بالظواهر ولم يأخذوا أنفسهم بالصدق فيها والنصح لها وأبى الله تعالى أن يقبل من مامل عملا إلا بالصدق وإصابة الحق وفتح العين في الصلاة أولى من

ابن مسعود قال ﷺ (١) الرزق إلى مطعم الطعام أسرع من السكين إلى ذروة البعير وإن الله تعالى لياهي بمطعم الطعام الملائكة عليهم السلام وقال ﷺ (٢) إن الله جواد يحب الجود ويحب مكارم الأخلاق ويكره سفاسفها وقال أنس إن رسول الله ﷺ (٣) لم يسأل على الإسلام شيئاً إلا أعطاه وأتاه رجل فسأله فأمره بشيء كثير بين جبلين من شاء الصدقة فرجع إلى قومه فقال يا قوم أسلموا فإن عهداً يعطى عطاء من لا يخاف الفاقة وقال ابن عمر قال ﷺ (٤) إن الله عباداً يختصم بالنعم لمنافع العباد فمن يخل بملك المنافع على العباد نكلم الله تعالى عنه وحوّلها إلى غيره وعن الهلالى قال أتى رسول الله ﷺ (٥) بأسرى من بنى العنبر فأمر بقتلهم وأفردهم رجلاً فقال طاب كرم الله وجهه يا رسول الله الرب واحد والدين واحد والذنوب واحد فبال هذا من بينهم فقال ﷺ نزل على جبريل فقال اقنل هؤلاء وأترك هذا فإن الله تعالى شكر له سخاء فيه وقال ﷺ (٦) إن لكل شيء ثمرة وثمرته المعروف تعجيل السراح وعن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ (٧) طعام الجواد دواء وطعام البخيل داء وقال ﷺ (٨) من عظمت نعمة الله عنده عظمت مؤنة الناس عليه فمن لم يحتمل تلك المؤنة عرض تلك النعمة للزوال وقال عيسى عليه السلام استكثر وأمن شيء لا تأكله النار قيل وما هو قال المعروف وقالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله ﷺ (٩) الجنة دار الأسخياء وقال أبو هريرة قال رسول الله ﷺ (١٠) إن السخي

تغيبض العسين
إلا أن يشتت همه
بفريق النظر
فيغيبض العسين
للاستعانة على
الحشوع وإن
تناب في الصلاة
يضم شفقيه بقدر
الامكان ولا يلزق
ذقته بصدره ولا
يزاحم في الصلاة
غيره (وقيل)
ذهب المزحوم
بصلاة المزاحم
(وقيل) من ترك
الصف الأول مخافة
أن يضيق على
أهله فقام في الثاني
أعطاه الله مثل
ثواب الصف
الأول من غير أن
ينقص من أجورهم
شيء (وقيل) أن
إبراهيم الخليل
عليه السلام كان
إذا قام إلى الصلاة
يسمع خفقان قلبه
من ميل (وروت)
عائشة رضي الله
عنها أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم

مسعود نحوه باسناد ضعيف ورواه ابن الجوزي في الموضوعات من طريق الدارقطني (١) حديث ابن مسعود الرزق إلى مطعم الطعام أسرع من السكين إلى ذروة البعير الحديث لم أجده من حديث ابن مسعود ورواه ابن ماجه من حديث أنس ومن حديث ابن عباس بلفظ الخير أسرع إلى البيت الذي يغشى وفي حديث ابن عباس يؤكل فيه من الشفرة إلى ستام البعير ولأبي الشيخ في كتاب الثواب من حديث جابر الرزق إلى أهل البيت الذي فيه السخاء الحديث وكلها ضعيفة (٢) حديث إن الله جواد يحب الجود ويحب معالي الأمور ويكره سفاسفها الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث طلحة بن عبيد الله بن كرزوهذا مرسل والطبراني في الكبير والأوسط والحاكم والبيهقي من حديث سهل بن سعد أن الله كريم يحب الكرم ويحب معالي الأمور وفي الكبير والبيهقي معالي الأخلاق الحديث واسناده صحيح وتقدم آخر الحديث في أخلاق النبوة (٣) حديث أنس لم يسأل على الإسلام شيئاً إلا أعطاه فأتاه رجل فسأله فأمره بشيء كثير بين جبلين الحديث مسلم وتقدم في أخلاق النبوة (٤) حديث ابن عمر أن الله عباداً يختصم بالنعم لمنافع العباد الحديث الطبراني في الكبير والأوسط وأبو نعيم وفيه عهد ابن حسان السمي وفيه لين وثقه ابن معين يرويه عن أبي عثمان عبيد الله بن زيد الحمصي ضعفه الأزدي (٥) حديث الهلالى أتى النبي ﷺ بأسرى من بنى العنبر فأمر بقتلهم وأفردهم رجلاً الحديث وفيه فإن الله شكر له سخاء فيه لم أجده أصلاً (٦) حديث إن لكل شيء ثمرة وثمرته المعروف تعجيل السراح لم أقف له على أصل (٧) حديث نافع عن ابن عمر طعام الجواد دواء وطعام البخيل داء ابن عدي والدارقطني في غرائب مالك وأبو علي الصدي في عواليه وقال رجاله ثقات أئمة قال ابن القطان وإنهم لمشاهير ثقات الامتداد بن داود فإن أهل مصر تكلموا فيه (٨) حديث من عظمت نعمة الله عليه عظمت مؤنة الناس عليه ابن عدي وابن حبان في الضعفاء من حديث معاذ بلفظ ما عظمت نعمة الله على عبد إلا ذكره وفيه أحمد بن مهران قال أبو حاتم مجهول والحديث باطل ورواه الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث عمر باسناد منقطع وفيه حليس بن محمد أحد المتر وكين ورواه العقيلي من حديث ابن عباس قال ابن عدي يروى من وجوه كلها غير محفوظة (٩) حديث عائشة الجنة دار الأسخياء ابن عدي والدارقطني في المستجاد والخرائطى قال الدارقطني لا يصح ومن طريقه رواه ابن الجوزي في الموضوعات وقال الذهبي حديث منكر ما آفته سوى محمد قلت رواه الدارقطني فيه من طريق آخر وفيه محمد بن الوليد الموقري وهو ضعيف جداً (١٠) حديث أبي هريرة أن السخي قريب من الله قريب من الناس قريب من الجنة الحديث الترمذي وقال غريب

قريب من الله قريب من الناس قريب من الجنة بعيد من النار وان البخل بعيد من الله بعيد من الناس بعيد من الجنة قريب من النار وجاهل سخى أحب الى الله من عالم بخيل وأدوا الداء البخل وقال عليه السلام (١) اصنع المعروف الى من هو أهله والى من ليس بأهله فان أصبت أهله فقد أصبت أهله وان لم تصب أهله فانت من أهله وقال عليه السلام (٢) ان بدلاء أمتي لم يدخلوا الجنة بصلاة ولا صيام ولكن دخلوها بسخاء الا نفس وسلامة الصدور والنصح للمسلمين وقال أبو سعيد الخدري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) ان الله عز وجل جعل للمعروف وجوها من خلقه حبيب اليهم المعروف وحبيب اليهم فعالة ووجه طلاب المعروف اليهم ويسر عليهم أعطائه كما يسر الغيث الى البلدة الجدة فيحييها ويحيي به أهلها وقال عليه السلام (٤) كل معروف صدقة وكل ما تلقى الرجل على نفسه وأهله كتب له صدقة وما وفى به الرجل عرضه فهو له صدقة وما تلقى الرجل من ثقة فعلى الله خلفها وقال عليه السلام (٥) كل معروف صدقة والدال على الخير كفاعله والله يحب اغائة اللبثان وقال عليه السلام (٦) كل معروف فعلته الى غنى أو فقير صدقة وروى أن الله تعالى أوحى الى موسى عليه السلام لا تقتل السامري فانه سخي وقال جابر بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم (٧) بعثنا عليهم قيس بن سعد بن عبادة فجهدوا ففجر لهم قيس تسع ركائب فحدثوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال صلى الله عليه وسلم ان الجود لمن شيمة أهل ذلك البيت (الآثار) قال على كرم الله وجهه اذا أقبلت عليك الدنيا فانفق منها فانها لا تنفي واذا أدبرت عنك فانفق منها فانها لا تبتى وأنشد

لا تبخلن بدنيا وهى مقبلة * فليس ينقصها التبذيل والسرف

وان تولت فأحرى ان تجود بها * قلجد منها اذا ما أدبرت خلف

وسأل معاوية الحسن بن علي رضي الله عنهما عن المروءة والنجدة والكرم فقال أما المروءة فخفظ الرجل دينه وحذره نفسه وحسن قيامه بضيفه وحسن المنازعة والاقدام في الكراهية وأما النجدة فالذب عن الجار والصبر

ولم يذكر فيه وأدوا الداء البخل ورواه بهذه الزيادة الدارقطني فيه (١) حديث اصنع المعروف الى أهله والى من ليس من أهله الدارقطني في المستجاد من رواية جعفر بن محمد عن أبيه عن جده مراسلا وتقدم في آداب المعيشة (٢) حديث ان بدلاء أمتي لم يدخلوا الجنة بصلاة ولا صيام ولكن دخلوها بسخاء الا نفس الحديث الدارقطني في المستجاد أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق من حديث أنس وفيه محمد بن عبد العزيز بن المبارك الدينوري وأورد ابن عدي له مناكير وفي الميزان أنه ضعيف منكر الحديث ورواه الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث أبي سعيد نحوه وفيه صالح المري متكلم فيه (٣) حديث أبي سعيد ان الله جعل للمعروف وجوها من خلقه حبيب اليهم المعروف الحديث الدارقطني في المستجاد من رواية أبي هرون العبدى عنه وأبو هرون ضعيف ورواه الحاكم من حديث علي ومحمد (٤) حديث كل معروف صدقة وكل ما تلقى الرجل على نفسه وأهله كتب له صدقة الحديث ابن عدي والدارقطني في المستجاد والخرائطي والبيهقي في الشعب من حديث جابر وفيه عبد الحميد بن الحسن الهلالي وثقه بن معين وضعفه الجمهور والجملة الأولى منه عند البخاري من حديث جابر وعند مسلم من حديث حذيفة (٥) حديث كل معروف صدقة والدال على الخير كفاعله والله يحب اغائة اللبثان الدارقطني في المستجاد من رواية الجمحاج بن ارطاة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده والجمحاج ضعيف وقد جاء مفرقا فالجملة الأولى تقدمت قبله والجملة الثانية تقدمت في العلم من حديث أنس وغيره والجملة الثالثة رواها أبو يعلى من حديث أنس أيضا وفيها زاد الترمذي ضعيف (٦) حديث كل معروف فعلته الى غنى أو فقير صدقة الدارقطني فيه من حديث أبي سعيد وجابر والطبراني والخرائطي كلاهما في مكارم الأخلاق من حديث ابن مسعود وابن منيع من حديث ابن عمر باسنادين ضعيفين (٧) حديث جابر بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثنا عليهم قيس بن سعد بن عبادة فجهدوا ففجر لهم الحديث وفيه فقال ان الجود لمن شيمة أهل ذلك البيت الدارقطني فيه من رواية أبي حمزة الحميري عن جابر ولا يعرف اسمه ولا حاله

كان يسمع من صدره أزيز كازير الرجل حتى كان يسمع في بعض سكك المدينة (وسئل) الجنيده ما قرينة الصلاة قال قطع العلائق وجمع اليهم والحضور بين يدي الله وقال الحسن ماذا يعز عليك من أمر دينك اذا هانت عليك صلاتك (وقيل) أوحى الله تعالى الى بعض الانبياء فقال اذا دخلت الصلاة فهب لي من قلبك الخشوع ومن بدنك الخشوع ومن عينك الخشوع فاني قريب (وقال) أبو الخير الاقطع رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت يا رسول الله أوصني فقال يا أبا الخير عليك بالصلاة فاني استوصيت ربي

في المواطن وأما الكرم فالخير بالمعروف قبل السؤال والاطعام في المحل والرأفة بالسائل مع بذل النائل * ورفع رجل إلى الحسن بن علي رضي الله عنهما رقعة فقال حاجتك مقضية فقبل له يا ابن رسول الله لو نظرت في رقعتي ثم رددت الجواب على قدر ذلك فقال يسألي الله عز وجل عن ذل مقامه بين يدي حتى أقرأ رقعته وقال ابن السماك عجبت لمن يشتري المالك بماله ولا يشتري الأحرار بمعروفه وسئل بعض الأعراب من سيدكم فقال من احتمل شتمنا وأعطى سائلنا وأغضى عن جاهلنا وقال علي بن الحسين رضي الله عنهما من وصف ببذل ماله لطلاب لم يكن سخيًا وإنما السخي من يبتدي بحقوق الله تعالى في أهل طاعته ولا تنازعه نفسه إلى حب الشكر له إذا كان يقينه بثواب الله تاما وقيل للحسن البصري ما السخاء فقال أن تجود بمالك في الله عز وجل قيل فما الحرم قال أن تمنع مالك فيه قيل فما الأسراف قال الاتفاق لحب الرياسة وقال جعفر الصادق رحمة الله عليه لا مال أعون من العقل ولا مصيبة أعظم من الجهل ولا مظاهره كالمشاورة إلا وإن الله عز وجل يقول أني جواد كريم لا يجاورني لئيم واللؤم من الكفر وأهل الكفر في النار والجود والكرم من الإيمان وأهل الإيمان في الجنة وقال حذيفة رضي الله عنه رب فاجر في دينه أخرق في معيشتته يدخل الجنة بسماحته وروى أن الأحنف بن قيس رأى رجلا في يده درهم فقال لمن هذا الدرهم فقال لي فقال أما أنه ليس لك حتى يخرج من يدك وفي معناه قيل

أنت للمال إذا أمسكته * فإذا أنفقتة فالمال لك

وسمى واصل بن عطاء الغزال لأنه كان يجلس إلى الغزالين فإذا رأى امرأة ضعيفة أعطاهاشيا وقال الأصمى كتب الحسن بن علي إلى الحسين بن علي رضوان الله عليهم يعتب عليه في إعطاء الشعراء فكتب إليه خير المال ما وقى به العرض وقيل لسفيان بن عيينة ما السخاء قال السخاء السر بالآخوان والجود بالمسال قال وورث أبي خمسين ألف درهم فبعث بها صررا إلى إخوانه وقال قد كنت أسأل الله تعالى لآخواني الجنة في صلاتي أو أبخل عليهم بالمال وقال الحسن بذل المجهود في بذل الموجود منتهى الجود وقيل لبعض الحكماء من أحب الناس إليك قال من كثرت أياديه عندي قيل فإن لم يكن قال من كثرت أيادي عنده وقال عبد العزيز بن مروان إذا الرجل أمكنني من نفسه حتى أضع معروفي عنده فيده عندي مثل يدي عنده وقال المهدي لشبيب بن شبة كيف رأيت الناس في دارى فقال يا أمير المؤمنين إن الرجل منهم ليدخل راجيا ويخرج راضيا وتمثل متمثل عند عبد الله بن جعفر فقال

إن الصنيعة لا تكون صنيعة * حتى يصاب بها طريق المصنع

فإذا اصطنعت صنيعة فاعمد بها * لله أول ذوى القسراة أودع

فقال عبد الله بن جعفر إن هذين البيتين ليسخلان الناس ولكن أمطر المعروف مطرا فإن أصاب الكرام كانوا له أهلا وإن أصاب اللئام كشت له أهلا

(حكايات الأسخياء)

عن محمد بن المنكدر عن أم درة وكانت تخدم عائشة رضي الله عنها قالت إن معاوية بعث إليها بمال في غرار تين ثمانين ومائة ألف درهم فدعت بطبق فجلست تقسمه بين الناس فلما أمست قالت يا جارية هلمي فطوري فجاءتها بخبز و زيت فقالت لها أم درة ما استطعت فيما قسمت اليوم أن تشتري لنا بدرهم لحما تطير عليه فقالت لو كنت ذكرتيني لفعلت * وعن ابن عباس قال أراد رجل أن يضار عبيد الله بن عباس فأنى وجوه قر يش فقال يقول لكم عبيد الله تغدوا عندي اليوم فأتوه حتى ملؤا عليه الدار فقال ما هذا فاخبر الخبر فأمر عبيد الله بشراء فاكهة وأمر قوما فطبخوا وخبزوا وقدمت الفاكهة إليهم فلم يفرغوا منها حتى وضعت الموائد فأكلوا حتى صدروا فقال عبيد الله لو كلاته أو موجود لنا هذا كل يوم قالوا نعم قال فليغند عندنا هؤلاء في كل يوم وقال مصعب بن الزبير حج معاوية فلما انصرف من المدينة فقال الحسين بن علي لآخيه الحسن لا تلقه ولا تسلم عليه فلما خرج معاوية

فاوصاني بالصلاة
وقال لي إن أقرب
ما أكون منك
وأنت تصلي
(وقال ابن عباس)
رضي الله عنهما
ركعتان في تفكير
بخير من قيام ليلة
(وقيل) إن محمد
ابن يوسف
الفرغانى رأى
حاتما الأصم واقفا
يعظ الناس فقال
له يا حاتم أراك تعظ
الناس أفتمحسن
إن تصلى قال نعم
قال كيف تصلى
قال أقسوم بالامر
وأمشى بالحشية
وأدخل بالهبة
واكبى بالعظمة
وأقرأ بالترسيل
وأركع بالخشوع
وأسجد بالتواضع
وأقعد للتشهد
بالتمام وأسلم على
السنة واسلمها
إلى ربي واحفظها
أيام حياتي وارجع
باللوم على نفسي
وأخاف أن لا
تقبل مني وأرجو

قال الحسن ان علينا ديناً فلا بد لنا من إتيائه فركب في أثره ولحقه فسلم عليه وأخبره بدينه فمروا عليه ببعضه عليه ثمانون ألف دينار وقد أعيا وتخلف عن الابل وقوم بسوقه فقال معاوية ما هذا فذكر له فقال احرقوه بما عليه الى أبي محمد وعن واقد بن محمد الواقدي قال حدثني أبي انه رفع رقعة الى المأمون يذكر فيها كثرة الدين وقلة صبره عليه فوقع المأمون على ظهر رقعته لئلا يركب رجل اجتماع فيك خصلتان السخاء والحياء فأما السخاء فهو الذي أطلق ما في يديك وأما الحياء فهو الذي يمنعك عن تبليغنا ما أنت عليه وقد أمرت لك بمائة ألف درهم فان كنت قد أصبت فازدني بسط يدك وان لم أكن قد أصبت فجنابك على نفسك وأنت حدثتني وكنت على قضاء الرشيد عن محمد بن إسحق عن الزهري عن أنس أن النبي ﷺ قال للزبير بن العوام يا زبير أعلم أن مفاتيح أرزاق العباد بآزاء العرش يبعث الله عز وجل الى كل عبد بقدر نفقته فمن كثر كثر له ومن قلل قلل له وأنت أعلم قال الواقدي فوالله لهذا كرامة المأمون إياي بالحديث أحب إلي من الجائزة وهي مائة ألف درهم وسأل رجل الحسن بن علي رضي الله عنهما حاجة فقال له يا هذا حق سؤالك إياي بعظم لدى ومعرفتي بما يجب لك تكبر على ويدي تعجز عن نيلك بما أنت أهله والكثير في ذات الله تعالى قليل وما في ملكي وفاء لشكرك فان قبلت الميسور ورفعت عني مؤنة الاحتمال والاهتمام لما تكلفه من واجب حقك فعلت فقال يا ابن رسول الله اقبل واشكر العطية واعذر على المنع فدما الحسن بوكيله وجعل يحاسبه على نفقاته حتى استقصاها فقال هات الفضل من الثمانمائة ألف درهم فأحضر خمسين ألفاً قال لما فعلت بالخمسة مائة دينار قال هي عندي قال أحضرها فأحضرها فدفع الدنانير والدرهم الى الرجل وقال هات من يحملها لك فأتاه بها لين فدفع اليه الحسن رداه لكرهه الحمالين فقال له مواليه والله ما عندنا درهم فقال أرجو أن يكون لي عند الله أجر عظيم * واجتمع قراء البصرة الى ابن عباس وهو حامل بالبصرة فقالوا لنا جار صوام قوام يتمنى كل واحد منا أن يكون مثله وقد زوج بنته من ابن أخيه وهو فقير وليس عنده ما يجهزها به فقام عبد الله بن عباس فأخذ بأيديهم وأدخلهم داره وفتح صندوقاً فخرج منه ست بدر فقال احموا واخلوا فقال ابن عباس ما أنصفناه أعطينا ما يشغله عن قيامه وصيامه أرجو أن نكون أعوانه على تجهيزها فليس للدينار من القدر ما يشغل مؤمناً عن عبادة ربه وما بنا من الكبر ما لا نخدع أولياء الله تعالى ففعل وفعلوا * وحكى انه لما أجذب الناس بمصر وعبد الحميد بن سعد أميرهم فقال والله لأعلمن الشيطان أني عدوه فعال يحاوهم الى أن رخصت الأسرار ثم عزل عنهم فرحل وللتجار عليه ألف ألف درهم فرهنتهم بها حتى نساءه وقيمتها خمسة مائة ألف ألف فلما تعذر عليه ارتجاعها كتب اليهم ببيعها ودفع الفاضل منها عن حقوقهم الى من لم تنله صلاته * وكان أبو طاهر بن كثير شيعياً فقال له رجل بحق علي بن أبي طالب اسأوهبت لي نعلك بموضع كذا وكذا فقال فعلت وحقه لا عطيتك ما يليها وكان ذلك أضاعف ما طلب الرجل وكان أبو مرثد أحد الكرماء فمدحه بعض الشعراء فقال للشاعر والله ما عندي ما أعطيك ولكن قدمني الى القاضي وادع علي بعشرة آلاف درهم حتى أقر لك بها ثم احبسني فان أهلي لا يتركوني محبوساً ففعل ذلك فلم يس حتى دفع اليه عشرة آلاف درهم وأخرج أبو مرثد من الحبس * وكان معن بن زائدة طاملاً على العراقيين بالبصرة فحضر بابه شاعراً فقام مدة وأراد الدخول على معن فلم يتهيأ له فقال يوماً لبعض خدام معن اذا دخل الأمير البستان فعرفني فلما دخل الأمير البستان أعلمه فكتب الشاعر بيتاً على خشبة وألقاها في الماء الذي يدخل البستان وكان معن على رأس الماء فلما بهر بالخشبة أخذها وقرأها فاذا مكتوب عليها

أيا جود معن ناج من محاجتي * فمالى الى معن سواك شفيح

فقال من صاحب هذه فدعي بالرجل فقال له كيف قلت فقال له فأمر له بعشر بدر فأخذها ووضع الأمير الخشبة

(١) حديث أنس يابراً يعلم أن مفاتيح أرزاق العباد بآزاء العرش الحديث وفي أوله قصة مع المأمون الدارقطني فيه وفي إسناده الواقدي عن محمد بن إسحق عن الزهري بالعتنة ولا يصح

أن تقبل مني وأنا
بين الخوف والرجاء
وأشكر من علمني
وأعلمها من سألني
وأحمد ربى إذ
هداني فقال محمد
ابن يوسف مثلك
يصلح أن يكون
واعظاً قوله تعالى
لا تقربوا الصلاة
وأتمسكوا قبيل
من حب الدنيا
وقيل من الاهتمام
وقال عليه السلام
من صلى ركعتين
ولم يحدث نفسه
بشيء من الدنيا
غفر الله له ما تقدم
من ذنبه وقال أيضاً
ان الصلاة تمسكن
وتواضع وتضرع
وتسادم وترفع
يديك وتقول اللهم
اللهم فمن لا يفعل
ذلك فهو خداج
أى ناقصة * وقد
ورد أن المؤمن
اذا توضأ للصلاة
تباعد عنه
الشيطان في أقطار
الأرض خشوقاً

تحت بساطه فلما كان اليوم الثاني أخرجها من تحت البساط وقرأها ودعا بالرجل فدفع اليه مائة ألف درهم فلما أخذها الرجل تفكر وخاف أن يأخذته ما أعطاه فخرج فلما كان في اليوم الثالث قرأ ما فيها ودعا بالرجل فطلب فلم يوجد فقال معن حق على أن أعطيه حتى لا يبقى في بيتي مالى درهم ولا دينار * وقال أبو الحسن المدائني خرج الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر حجاجا فقامت لهم فجاءوا وعطشوا فمروا بمعجوز في خباء طافوا لاهل من شراب فقالت نعم فأتوا إليها وليس لها إلا شوية في كسر الخيمة فقالت احلبوها وامتنقوا لبنها ففعلوا ذلك ثم قالوا لها هل من طعام قالت لا إلا هذه الشاة فليذهب بها أحدكم حتى أهى لكم ما تأكلون فقام إليها أحدهم وذهب بها وكشطها ثم هيأت لهم طعاما فأكلوها وأقاموا حتى أبردوا فلما ارتحلوا قالوا لها نحن نقر من قرش نريده هذا الوجه فإذا رجعتنا سالمين فألمى بنا فأتنا صانعون بك خيرا ثم ارتحلوا وأقبل زوجها فأخبرته بخبر القوم والشاة فغضب الرجل وقال ويلك تذهبين شاتي لقوم لا تعرفينهم ثم تقولين نقر من قرش قال ثم بعد مدة ألجأتها إليها الحاجة إلى دخول المدينة فدخلاها وجعلتا ينقلان البعرا إليها ويبيعا نه ويصبيان بشمنه فمرت المعجوز ببعض سكك المدينة فإذا الحسن بن علي جالس على باب داره فعرف المعجوز وهي له منكرا فبعث غلامه فدعا بالمعجوز وقال لها يا أمه الله أتعرفيني قالت لا قال أنا صيفك يوم كذا وكذا فقالت المعجوز بأني أنت وأمي أنت هو قال نعم ثم أمر الحسن فاشترى لها من شياه الصدقة ألف شاة وأمر لها معها بألف دينار وبعث بها مع غلامه إلى الحسين فقال لها الحسين بكم وصلك أخي قالت بألف شاة وألف دينار فأمر لها الحسين أيضا بمثل ذلك ثم بعث بها مع غلامه إلى عبد الله بن جعفر فقال لها بكم وصلك الحسن والحسين قالت بألف شاة وألف دينار فأمر لها عبد الله بألف شاة وألف دينار وقال لها لو بدأت بي لا تعبتهم فرجعت المعجوز إلى زوجها بأربعة آلاف دينار * وخرج عبد الله بن عامر ابن كرز من المسجد يريد منزله وهو وحده فقام إليه غلام من ثقيف فمشى إلى جانبه فقال له عبد الله ألك حاجة يا غلام قال صلاحك وفلاحك رأيتك تمشى وحدك فقلت أريك بنفسى وأعوذ بالله إن طار بجنا بك مكروه فأخذ عبد الله بيده ومشى معه إلى منزله ثم دعا بألف دينار فدفعها إلى الغلام وقال استنفق هذه فتم ما أدبك أهلك * وحكى أن قوما من العرب جاؤا إلى قبر بعض أسخيا ثم للزيارة فنزلوا عند قبره وباتوا عنده وقد كانوا جاؤا من سفر بعيد فرأى رجل منهم في النوم صاحب القبر وهو يقول له هل لك أن تبادل بعيرك بنجيبى وكان السخى الميت قد خلف نجيبا معروفا ولهذا الرجل بعير سمين فقال له في النوم نعم فباعه في النوم بعيره بنجيبه فلما وقع بينهما العقد عمد هذا الرجل إلى بعيره فنحره في النوم فأنثبه الرجل من نومه فإذا الدم ينج من نحر بعيره فقام الرجل فنحره وقسم لحمه فطبخوه وقضوا حاجتهم منه ثم رحلوا وساروا فلما كان اليوم الثاني وهم في الطريق استقبلهم ركب فقال رجل منهم من فلان بن فلان منكم باسم ذلك الرجل فقال أنا فقال هل بعث من فلان بن فلان شيئا وذكر الميت صاحب القبر قال نعم بعث منه بعير بنجيبه في النوم فقال خذ هذا نجيبه ثم قال هو أبى وقد رأيت في النوم وهو يقول إن كنت أبى فادفع نجيبى إلى فلان بن فلان ومما * وقدم رجل من قرش من السفر فمر برجل من الأعراب على قارة الطريق قد أقعده الدهر وأخر به المرض فقال يا هذا أعنا على الدهر فقال الرجل لغلامه ما بقى معك من النفقة فادفعه إليه فصبب الغلام في حجر الأعرابي أربعة آلاف درهم فذهب لينهض فلم يقدر من الضعف فبكى فقال له الرجل ما يبكيك أملك استقلت ما أعطيناك قال لا ولكن ذكرت ما تأكل الأرض من كرمك فأبكاني * واشترى عبد الله بن عامر من خالد بن عقبة بن أبي معيط داره التي في السوق بتسعين ألف درهم فلما كان الليل سمع بكاء أهل خالد فقال لأهله ما لهؤلاء قالوا يكون لدارهم فقال يا غلام اتهم فاعلمهم أن المسال والدار لهم جميعا * وقيل بث هرون الرشيد إلى مالك بن أنس رحمه الله بنحو مائة دينار فبلغ ذلك الليث بن سعد فأخذ إليه ألف دينار فغضب هرون وقال أعطيتك مائة وتعطيت ألفا وأنت من رعيي فقال يا أمير المؤمنين إن لي من غلتي كل يوم ألف دينار فاستجبت أن أعطى مثله أقل من دخل يوم وحكى أنه لم تجب عليه

منه لانه تأهب للدخول على الملك فاذا كبر حجب عنه ابليس قيل يضرب بينه وبينه سرادق لا ينظر اليه وواجهه الجبار بوجهه فاذا قال الله اكبر اطلع الملك في قلبه فاذا لم يكن في قلبه اكبر من الله تعالى يقول صدقت الله في قلبك كما تقول وتسعشع من قلبه نور يلحق بملكوت العرش ويكشف له بذلك النور ملكوت السموات والارض ويكتب له حشود ذلك النور حسنات وان الجاهل الغافل اذا قام الى الصلاة احتوشته الشياطين كما يحتوش الذباب على نقطة العسل فاذا كبر اطلع الله على قلبه فاذا كان شيء في قلبه

عليه الزكاة مع أن دخله كل يوم ألف دينار. وحكى أن امرأته سألت الليث بن سعد راحة الله عليه شيئاً من غسل فأمر لها بزق من غسل فقيل له إنها كانت تقنع بدون هذا فقال إنها سألت على قدر حاجتها ونحن نعطيها على قدر النعمة علينا. وكان الليث بن سعد لا يحكم كل يوم حتى يتصدق على ثلثمائة وستين مسكيناً وقال الأعمش اشتكت شاة عندي فكان خيشمة بن عبد الرحمن يعودها بالقداء والعشى ويسأني هل استوفت علفها وكيف صير الصبيان منذ فقدوا لبنها وكان يحيى ليدأجل على عليه فإذا خرج قال خذ ما تحت اللبد حتى وصل إلى في علة الشاة أكثر من ثلثمائة دينار من بره حتى تمت الشاة لم تير أو قال عبد الملك بن مروان لاسماء بن خارجة بلغني عنك خصال فحدثني بها فقال هي من غيري أحسن منها مني فقال عزمت عليك الاحدثني بها فقال يا أمير المؤمنين ما مددت رجلي بين يدي جليس لي قط ولا صنعت طعاماً قط فدعوت عليه قوماً الا كانوا من على من عليهم ولا نصب لي رجل وجهه قط يسأني شيئاً فاستكثر شيئاً أعطيته أيامه ودخل سعيد بن خالد على سليمان بن عبد الملك وكان سعيد رجلاً جواداً فاذا لم يجد شيئاً كتب لمن سأل له مكالاً على نفسه حتى يخرج عطاؤه فلما نظر إليه سليمان نمل بهذا البيت فقال

اني سمعت مع الصباح منادياً * يا من يحسن على النقي المعوان

ثم قال ما حاجتك قال ديني قال وكم هو قال ثلاثون ألف دينار قال لك دينك ومثله وقيل مرض قيس بن سعد بن عباد فاستبطأ أخوانه فقيل له انهم يستعجبون من مالك عليهم من الدين فقال أخزى الله ما لا يمنع الأخوان من الزيارة ثم أمر منادياً فنادى من كان عليه لقيس بن سعد حتى فهو منه برىء قال فأنكسرت درجته بالعشى لكثرة من زاره وعاده * وعن أبي اسحق قال صليت الفجر في مسجد الا شعث بالكوفة أطلب غريماً لي فلما صليت وضع بين يدي حلة ونملان فقلت لست من أهل هذا المسجد فقالوا ان الا شعث بن قيس الكندي قدم البارحة من مكة فأمر لكل من صلى في المسجد بحلة ونملين وقال الشيخ أبو سعد الحر كوشى النيسابوري رحمه الله سمعت محمد بن عبد الحميد الحافظ يقول سمعت الشافعي المجاور بمكة يقول كان بمصر رجل عرف بأن يجمع للفقراء شيئاً فولد لبعضهم مولود قال فحنت إليه وقلت له ولدي مولود وليس معي شيء فقام معي ودخل على جماعة فلم يفتح بشيء فجاء إلى قبر رجل وجلس عنده وقال رحمك الله كنت تفعل وتصنع واني درت اليوم على جماعة فكلمتهم دفع شيء لمولود فلم يفتح لي شيء قال ثم قام وأخرج ديناراً وقسمه نصفين وناولني نصفه وقال هذا دين عليك إلى أن يفتح عليك بشيء قال فأخذه وانصرفت فأصليت ما اتفق لي به قال فرأى ذلك المحتسب تلك الليلة ذلك الشخص في منامه فقال سمعت جميع ما قلت وليس لنا اذن في الجواب ولكن أحضر منزلي وقل لأولادي يحفروا مكان الكانون ويخرجوا قرابة فيها خمسة مائة دينار فاحملها إلى هذا الرجل فلما كان من الغد تقدم إلى منزل الميت وقص عليهم القصة فقالوا له اجلس وحفر والموضع وأخرجوا الدنانير وجأوا بها فوضعوها بين يديه فقال هذا مالكم وليس لرؤياي حكم فقالوا هو يتسخى ميتاً ولا يتسخى نحن أحياء فلما ألحوا عليه حمل الدنانير إلى الرجل صاحب المولد ودوزكر له القصة قال فأخذ منها ديناراً فكسره نصفين فأعطاه النصف الذي أقرضه وحمل النصف الآخر وقال يكفيني هذا وتصدق به على الفقراء فقال أبو سعيد فلا أدري أي هؤلاء أسخى * وروى أن الشافعي رحمه الله لما مرض مرض موته بمصر قال مروان فلانا يفسدني فلما توفي بلغه خبر وفاته فحضر وقال التوفي جند كرهته فاني بها فنظر فيها فإذا على الشافعي سبعون ألف درهم دين فكتبها على نفسه وقضاها عنه وقال هذا غسلي أيام أي أراد به هذا وقال أبو سعيد الواعظ الحر كوشى لما قدمت مصر طلبت منزل ذلك الرجل فدلوني عليه فرأيت جماعة من أحفاده وزرتهم فرأيت فيهم سيما الخير وأثار الفضل فقلت بلغ أثره في الخير إليهم وظهرت بر كته فيهم مستدلاً بقوله تعالى (وكان أبوهما صالحاً) وقال الشافعي رحمه الله لا أزال أحب حماد بن أبي سليمان لشيء بلغني عنه أنه كان ذات يوم راكباً حماره فركبه فاقطع زره فمر على خياط فأراد أن ينزل إليه ليسوي زره فقال

أكبر من الله تعالى
عنده يقول له
كذبت لبس الله
تعالى أكبر في
قلبك كما تقول
فيثور من قلبه
دخان يلحق بعنان
السما فيكون حجاباً
لقلبه من الملوك
فيزداد ذلك الحجاب
صلابة ويلتقم
الشيطان قلبه فلا
يزال ينفخ فيه
وينثوي بوسوس
إليه ويزين حتى
ينصرف من صلاته
ولا يعقل ما كان
فيه * وفي الخبر
لولا أن الشياطين
يحمون على قلوب
بنى آدم لنظروا
إلى ملكوت
السماء والقالوب
العصافية التي كمل
أدبها لكمال أدب
قوالها تصير
سماوية تدخل
بالتكبير في السماء
كما تدخل في

الحياط والله لا تزلت فقام الحياط اليه فسوى زره فأخرج اليه صرة فيها عشرة دنانير فسلها الى الحياط واعتذر اليه من قتلها وأنشد الشافعي رحمه الله لنفسه

يا لهف قلبي على مال أجود به * على المقلين من أهل المروات

ان اعتذاري الى من جاء يسألني * ما ليس عندي لن احدي المصيبات

وعن الربيع بن سليمان قال أخذ رجل بركاب الشافعي رحمه الله فقال يارب يع أعطه أربعة دنانير واعتذر اليه عنى وقال الربيع سمعت الحميدي يقول قدم الشافعي من صنعاء الى مكة بعشرة آلاف دينار ف ضرب خباءه في موضع خارج عن مكة ونثرها على ثوب ثم أقبل على كل من دخل عليه يقبض له قبضة ويعطيه حتى صلى الظهر ونقض الثوب وليس عليه شيء * وعن أبي ثور قال أراد الشافعي الخروج الى مكة ومعه مال وكان قلبا يمسك شيئا من سمائه فقلت له ينبغي أن تشتري بهذا المال ضيعة تكون لك ولولدك قال فخرج ثم قدم علينا فأسأله عن ذلك المال فقال ما وجدت بمكة ضيعة يمكنني أن اشتريها المعرفتي بأصلها وقد وقف أكثرها ولكني بليت بمني مضربا يكون لأصحابنا اذا حجوا أن ينزلوا فيه وأنشد الشافعي رحمه الله لنفسه يقول

أرى نفسي تنوق الى أمور * يقصر دون مبلغها مالي

فنفسي لا تطاوعني ببخل * ومالي لا يبلغي فصالي

وقال محمد بن عباد الملهي دخل أبي على المأمون فوصله بمائة ألف درهم فلما قام من عنده تصدق بها فأخبر بذلك المأمون فلما عاد اليه ما به المأمون في ذلك فقال يا أمير المؤمنين منع الموجود سوء ظن بالمعبود فوصله بمائة ألف أخرى * وقام رجل الى سعيد بن العاص فسأله فأمره بمائة ألف درهم فبكي فقال له سعيد ما يبكيك قال أبكي على الأرض أن تأكل من ذلك فأمره بمائة ألف أخرى * ودخل أبو تمام على إبراهيم بن شكلة بأبيات امتدحه بها فوجده عليلا فقبل منه المدحة وأمر حاجبه يذيله ما يصلحه وقال عسى أن أقوم من مرضى فأكفئه فأقام شهرين فأوحشه طول المقام فكتب اليه يقول

ان حراما قبول مدحتنا * وترك ما رتبني من الصنف

كما الدرهم والدنانير في البيع * حرام إلا يدا بيد

فلما وصل البيت ان الى ابراهيم قال لحاجبه كم أقام بالباب قال شهرين قال أعطه ثلاثين ألفا وجئتني بدواة فكتب اليه

أعجلتنا فأناك عاجل برنا * قلاولوا مهلتنا لم نقل

نخذ القليل وكن كانك لم تقل * ونقول نحن كاننا لم نفعل

وروى انه كان لعثمان على طلحة رضي الله عنهما خمسون ألف درهم فخرج عثمان يوما الى المسجد فقال له طلحة قد تبيا مالك فاقبضه فقال هو لك يا أبا محمد مونة لك على مروءتك * وقالت سعدى بنت عوف دخلت على طلحة فرأيت منه ثقلا فقلت له مالك فقال اجتمع عندي مال وقد غني فقلت وما يغنيك ادع قومك فقال يا غلام على بقومي فقسمة فيهم فسأت الخادم كم كان قال أربعمائة ألف * وجاء اعرابي الى طلحة فسأله وتقرّب اليه برخم فقال ان هذه الرحم ماسألتني بها أحد قبلك ان لي أرضا قد أعطاني بها عثمان ثلثمائة ألف فان شئت فاقبضها وان شئت بعها من عثمان ودفعت اليك الثمن فقال الثمن قباعها من عثمان ودفع اليه الثمن * وقيل بكي على كرم الله وجهه يوما فقبل ما يبكيك فقال لم يأتني ضيف منذ سبعة أيام أخاف أن يكون الله قد أهانني * وأتى رجل صديقا له فدق عليه الباب فقال ما جاء بك قال علي أربعمائة درهم دين فوزن أربعمائة درهم وأخرجها اليه وطاد يكي فقلت امرأتكم لم أعطيتك اذ شق عليك فقال انما أبكي لاني لم أنفق حاله حتى احتاج الى مفاتيحي فرحم الله من هذه صفاتهم وغفر لهم أجمعين

(بيان ذم البخل)

قال الله تعالى ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون وقال تعالى (ولا يحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من

الصلاة والله تعالى
حرس السماء من
تصرف الشياطين
قال قلب السماري
لا سبيل للشيطان
اليه فتبني هوا جس
تفانية عند ذلك
لا تنقطع بالتحصن
بالسما كاتقطاع
تصرف الشيطان
والقلوب المرادة
بالقرب تدرج
بالقرب وتخرج
في طبقات
السموات وفي
كل طبقة من
أطباق السماء
يتخلف شيء من
ظلمة النفس ويقدر
ذلك يقل الها جس
الى أن يتجاوز
السموات ويقف
أمام العرش فعند
ذلك يذهب
بالكلية الها جس
النفس بساطع
نور العرش
وتندرج ظلمات
النفس في نور
القلب اندراج

فضله هو خير لهم بل هو شر لهم سيطر قون ما بخلوا به يوم القيامة وقال تعالى ﴿الذين يبخلون بأموالهم﴾
 بالبخل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله ﴿١﴾ وقال عليه السلام إياكم والشح فإنه أهلك من كان قبلكم حملهم على أن
 يسفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم وقال عليه السلام (٢) إياكم والشح فإنه دعا من كان قبلكم فسفكوا دماءهم ودماهم
 فاستحلوا محارمهم ودماهم فقطعوا أرحامهم وقال عليه السلام (٣) لا يدخل الجنة بخيل ولا خب ولا خائن ولا سبي
 الملكة وفي رواية ولا جبار وفي رواية ولا منان وقال عليه السلام (٤) ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب
 المرء بنفسه وقال عليه السلام (٥) إن الله يبغض ثلاثة الشيخ الزاني والبخيل المنان والمميل المختال وقال عليه السلام (٦)
 مثل المنفق والبخيل كمثل رجلين عليهما جبتان من حديد من لدن نديهما إلى تراقيهما فأما المنفق فلا ينفق شيئاً
 إلا سبقت أو وفرت على جلده حتى تخفى بناه وأما البخيل فلا يريد أن ينفق شيئاً إلا قلعت ولزمت كل حلقة
 مكانها حتى أخذت بترافيه فهو يوسعها ولا تتسع وقال عليه السلام (٧) خصلتان لا تجتمعان في مؤمن البخل وسوء
 الخلق وقال عليه السلام (٨) اللهم إني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك أن أرد إلى أرذل العمر وقال
عليه السلام (٩) إياكم والظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة وإياكم والفحش إن الله لا يحب الفاحش ولا المتفحش وإياكم
 والشح فإنه أهلك من كان قبلكم الشح أمرهم بالكذب فكذبوا وأمرهم بالظلم فظلموا وأمرهم بالقطيعة
 فقطعوا وقال عليه السلام (١٠) شرماني الرجل شح هال وجبن خال و قتل شهيد على عهد رسول الله ﷺ فبكته
 بأكية فقلت واشهيداه فقال عليه السلام (١١) وما يدريك أنه شهيد فلعله كان يتكلم فيما لا يعنيه أو يبخل بما لا ينقصه
 وقال جبير بن مطعم

(١) حديث إياكم والشح الحديث مسلم من حديث جابر بلفظ واتقوا الشح فإن الشح الحديث ولا يداود
 والنسائي في الكبرى وابن حبان والحاكم وصححه من حديث عبد الله بن عمرو إياكم والشح فإنه أهلك من كان
 قبلكم بالشح أمرهم بالبخل فبخلوا وأمرهم بالقطيعة فقطعوا وأمرهم بالفجور ففجروا (٢) حديث إياكم
 والشح فإنه دعا من كان قبلكم فسفكوا دماءهم ودماهم فاستحلوا محارمهم ودعاهم فقطعوا أرحامهم الخاكم
 من حديث أبي هريرة بلفظ حرمتهم مكان أرحامهم وقال صحيح على شرط مسلم (٣) حديث لا يدخل الجنة
 بخيل ولا خب ولا خائن ولا سبي الملكة وفي رواية ولا منان أحمد والترمذي وحسنه من حديث أبي بكر
 واللفظ لأحمد دون قوله ولا منان فهي عند الترمذي وله ولا بن ماجه لا يدخل الجنة سبي الملكة (٤) حديث
 ثلاث مهلكات الحديث تقدم في العلم (٥) حديث إن الله يبغض ثلاثة الشيخ الزاني والبخيل المنان والفحش
 المختال الترمذي والنسائي من حديث أبي ذر دون قوله البخيل المنان وقال فيه الغني الظلوم وقد تقدم وللطبراني
 في الأوسط من حديث علي أن الله يبغض الغني الظلوم والشيخ الجهول والعائل المختال وسنده ضعيف (٦)
 حديث مثل المنفق والبخيل كمثل رجلين عليهما جبة من حديد الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٧)
 حديث خصلتان لا تجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق الترمذي من حديث أبي سعيد وقال غريب (٨)
 حديث اللهم إني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن الحديث البخاري من حديث سعد وتقدم في الأذكار
 (٩) حديث إياكم والظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة الحديث الخاكم من حديث عبد الله بن عمرو دون قوله
 أمرهم بالكذب فكذبوا وأمرهم بالظلم فظلموا قال عوضا عنهما وبالبخل فبخلوا بالفجور ففجروا وكذا
 رواه أبو داود ومقتصر على ذكر الشح وقد تقدم قبله بسبعة أحاديث ولمسلم من حديث جابر اتقوا الظلم فإن الظلم
 ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح فذكره بلفظ آخر ولم يذكر الفحش (١٠) حديث شرماني الرجل شح هال
 وجبن خال أبو داود من حديث جابر بسند جيد (١١) حديث وما يدريك أنه شهيد فلعله كان يتكلم فيما لا يعنيه
 أو يبخل بما لا ينقصه أبو يعلى من حديث أبي هريرة بسند ضعيف والبيهقي في الشعب من حديث أنس أن أمه
 قالت لينتهك الشهادة وهو عند الترمذي إلا أن رجلاً قال له ابشر بالجنة

اليسل في النهار
 وتنادي حينئذ
 حقوق الآداب
 على وجه الصواب
 (وما ذكرنا)
 من أدب الصلاة
 يسير من كثير
 وشأن الصلاة
 أكبر من وصفنا
 وأكمل من ذكرنا
 وقد غلط أقوام
 وظنوا أن المقصود
 من الصلاة ذكر
 الله تعالى وإذا
 حصل الذكر فأى
 حاجة إلى الصلاة
 وسلوكوا طرقاً من
 الضلال وركنوا
 إلى أباطيل الخيال
 ومحو الرسوم
 والأحكام ورفضوا
 الحلال والحرام
 وقسوم آخرون
 سلكوا في ذلك
 طريقاً أدت بهم
 إلى نقصان الحال
 حيث سلبوا من
 الضلال لأنهم
 اعترفوا بالفرائض
 وأنكروا أفضل
 النوافل واغزوا

(١) بينما نحن نسير مع رسول الله ﷺ ومعه الناس مقفلة من خيبر اذ علفت برسول الله ﷺ الاعراب يسألونه حتى اضطروه الى سمرة فخطفت رداءه فوقف ﷺ فقال أعطوني ردائي فوالذي نفسي بيده لو كان لي عدد هذه العضاء نعماً لقسمته بينكم ثم لا تجدوني بخيلاً ولا كذاباً ولا جباراً وقال عمر رضي الله عنه (٢) قسم رسول الله ﷺ قسماً فقلت غير هؤلاء كانوا أحق به منهم فقال انهم يخبروني بن أن يسألوني بالنجاشي أو يعجلوني ولست بياخل وقال أبو سعيد الخدري (٣) دخل رجلان على رسول الله ﷺ فسألاه ثمن بعير فاعطاهما دينارين فخرجا من عنده فلقبهما عمر بن الخطاب رضي الله عنه قانثيا وقالوا معروفا وشكرا ما صنع بهما فدخل عمر على رسول الله ﷺ فآخبره بما قالوا فقال ﷺ لكن فلان أعطيتهم مائة عشرة الى مائة ولم يقل ذلك ان أحدكم ليسألني فينطلق في سألته متأبطها وهي مارق قال عمر لم تعطيهم ما هو مارق قال يا بون الا أن يسألوني ويا بني الله لي البخل وعن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ (٤) الجود من جود الله تعالى فجودوا ويحمد الله لكم الا ان الله عز وجل خلق الجود فجعله في صورة رجل وجعل رأسه راسخا في أصل شجرة طوبى وشدا غصانها بأغصان سدرة المنتهى ودلى بعض أغصانها الى الدنيا فمن تعاق بعض من أغصانها الى الجنة من الايمان والايمن في الجنة وخلق البخل من مقتته وجعل رأسه راسخا في أصل شجرة الزقوم ودلى بعض أغصانها الى الدنيا فمن تعلق بعض من أغصانها بالنار الا ان البخل من الكفر والكفر في النار وقال ﷺ (٥) السخاء شجرة تنبت في الجنة فلا يبيع الجنة الا سخي والبخل شجرة تنبت في النار فلا يبيع النار الا بخل وقال أبو هريرة قال رسول الله ﷺ (٦) لو فدني لحيان من سيدكم يا بني لحيان قالوا سيدنا جدين قيس الا انه رجل فيه بخل فقال ﷺ وأى داء أدوا من البخل ولكن سيدكم عمرو بن الجوح وفي رواية انهم قالوا سيدنا جدين قيس فقال بم تسودونه قالوا انه أكثرنا مالا وانا على ذلك انرى منه البخل فقال عليه السلام وأى داء أدوا من البخل ليس ذلك سيدكم قالوا نحن سيدنا يا رسول الله قال سيدكم بشر بن البراء وقال علي رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ (٧) ان الله يبغض البخل في حياته السخي عند موته وقال أبو هريرة قال رسول الله ﷺ (٨) السخي الجهول أحب الى الله من العابد البخل وقال أيضا قال صلى الله عليه وسلم (٩) الشح

يسير روح الحال
وأهملوا فضل
الاعمال ولم يعلموا
ان الله في كل هيئة
من الهيات وكل
حركة من الحركات
أسراراً وحكماً
لا توجد في شيء من
الأدكار الا حوال
والاعمال روح
وجسمان ومادام
العبد في دار الدنيا
اعراضه عن
الاعمال عين
الطفيلان فالاعمال
تزكو بالاحوال
والاحوال تنمو
بالاعمال

الباب التاسع
والثلاثون في
فضل الصوم
وحسن أثره

روى عن رسول
الله صلى الله عليه
وسلم انه قال الصبر
نصف الايمان
والصوم نصف
الصبر وقيل ما في
عمل ابن آدم شيء
الا ويذهب برد
المظالم الا الصوم
فانه لا يدخله

(١) حديث جابر بن مطعم بينما نحن نسير مع رسول الله ﷺ ومعه الناس مقفلة من حنين علفت الاعراب به الحديث البخاري وتقدم في أخلاق النبوة (٢) حديث عمر قسم النبي ﷺ قسماً الحديث وفيه ولست بياخل مسلم (٣) حديث أبي سعيد في الرجلين اللذين أعطاهما رسول الله صلى الله عليه وسلم دينارين فلقبهما عمر قانثيا وقالوا معروفا والحديث وفيه يا بني الله لي البخل رواه أحمد وأبو يعلى والبخاري نحوه ولم يقل أحدهما سألناه ثمن بعير ورواه البزار من رواية أبي سعيد عن عمرو بن لحيان أسانيدهم ثقات (٤) حديث ابن عباس الجود من جود الله فجودوا ويحمد الله لكم الحديث بطوله ذكره صاحب الفردوس ولم يخرج له ولده في مسنده ولم أقفله على اسناد (٥) حديث السخاء شجرة تنبت في الجنة فلا يبيع في الجنة الا سخي الحديث تقدم دون قوله فلا يبيع في الجنة الى آخره وذكره بهذه الزيادة صاحب الفردوس من حديث علي ولم يخرج له ولده في مسنده (٦) حديث أبي هريرة من سيدكم يا بني لحيان قالوا سيدنا جدين قيس الحديث الحاكم وقال صحيح على شرط مسلم بلفظ يا بني سامة وقال سيدكم بشر بن البراء وأما الرواية التي قال فيها سيدكم عمرو بن الجوح فرواها الطبراني في الصغير من حديث كعب بن مالك باسناد حسن (٧) حديث علي ان الله يبغض البخل في حياته السخي عند موته ذكره صاحب الفردوس ولم يخرج له ولده في مسنده ولم أجده اسنادا (٨) حديث أبي هريرة السخي الجهول أحب الى الله من العابد البخل الترمذي بلفظ ولما هل سخي وهو بنية حديث ان السخي قريب من الله وقد تقدم (٩) حديث أبي هريرة لا يجتمع الشح والايمان في قلب عبد للناسي

والايمان لا يجتمعان في قلب عبد وقال أيضا (١) خصلتان لا يجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق وقال
 ﷺ (٢) لا ينبغي لأو من أن يكون بخيلا ولا جباناً وقال ﷺ (٣) يقول قائلكم الشحيح أعذر من الظالم
 وأي ظلم أظلم عند الله من الشح حلف الله تعالى بزمته وعظمته وجلاله لا يدخل الجنة شحيح ولا بخيل وروى
 أن رسول الله ﷺ (٤) كان يطوف بالبيت فإذا رجل متعلق باستار الكعبة وهو يقول بحرمة هذا البيت
 الا غفرت لي ذنبي فقال ﷺ وما ذنبك صنفه لي فقال هو أعظم من أن أصنفه لك فقال ويحك ذنبك أعظم
 أم الأرضون فقال بل ذنبي أعظم يا رسول الله قال فذنبك أعظم أم الجبال قال بل ذنبي أعظم يا رسول الله قال
 فذنبك أعظم أم البحار قال بل ذنبي أعظم يا رسول الله قال فذنبك أعظم أم السموات قال بل ذنبي أعظم يا رسول
 الله قال فذنبك أعظم أم العرش قال بل ذنبي أعظم يا رسول الله قال فذنبك أعظم أم الله قال بل الله أعظم وأعلى قال
 ويحك فصف لي ذنبك قال يا رسول الله اني رجل ذو ثروة من المال وان السائل ليأتيني يسألني فكأنا ما يستقبلني
 بشملة من نار فقال ﷺ إليك عني لا تمرقني بئارك فوالذي بعثني بالهداية والكرامة لوقت بين الركن والمقام
 ثم صليت أني ألف عام ثم بكيت حتى تجري من دموعك الا نهار وتسقي بها الاشجار ثم مت وأنت لئيم لأبكك
 الله في النار ويحك أما علمت ان البخل كفر وان الكفر في النار ويحك أما علمت ان الله تعالى يقول ومن يبخل
 فأنسا يبخل من نفسه ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون (الآثار) قال ابن عباس رضي الله عنهما
 لما خلق الله الجنة عدن قال لها ترين بني هزيت ثم لم لها اظهري أهارك فظهرت عين السلسيل وعن الكاوير
 وعين التسليم فتعجز منها في الجنان أنهار الخمر وأنهار العسل واللبن ثم قال لها اظهري سررك وحمالك وكراسيك
 وحليك وحللك وحور عينك فأظهرت فنظر إليها فقال تكلمي فقلت طوبى لمن دخلني فقال الله تعالى وعزني
 لا أسكنك بخيلا وقالت أم البنين أخت عمر بن عبد العزيز أف للبخل لو كان البخل قبصا ما لبسته ولو كان
 طر يقا ما سلكته وقال طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه إنا لنجد بأموالنا ما يجد البخل لكنا نصبر وقال عبد
 ابن المنكدر كان يقال إذا أراد الله بقوم شرا أمر عليهم شرارهم وجعل أرزاقهم بأيدي بخلائهم وقال علي كرم الله
 وجهه في خطبته انه سيأتي على الناس زمان عضوض بعض المؤسر على مافي يده ولم يؤمر بذلك قال الله تعالى ولا تنسوا
 المضل بينكم وقال عبد الله بن عمر والشح أشد من البخل لان الشحيح هو الذي يشح على مافي يدغيره حتى
 يأخذه ويشح بمافي يده فيحبسه والبخل هو الذي يبخل بمافي يده وقال الشعبي لا أدري أيهما أبعذ غورا في نار
 جهنم البخل أو الكذب وقيل ورد علي أنوشروان حكيم الهندوفيلسوف الروم فقال للهندي تكلم فقال خير الناس
 من أني سخيا وعند الغضب وقورا وفي القول متأنيا وفي الرقة متواضعا وعلى كل ذي رحم مشغقا وقام الرومي
 فقال من كان بخيلا ورث عدوه ماله ومن قل شكره لم ينل النجح واهل الكذب مذمومون واهل النجاسة يموتون
 فقراء ومن لم يرحم سلط عليه من لا يرحمه وقال الضحاك في قوله تعالى انا جعلنا في أعناقهم أغلالا قال البخل أمسك
 الله تعالى أيديهم عن النفقة في سبيل الله فهم لا يبصرون الهدى وقال كعب ما من صباح الا وقد وكل به ملكان
 يتناديان اللهم عجل لمسك تلقا وعجل لمنفق خلعا وقال الاصمعي سمعت اعرابيا وقد وصف رجلا فقال لقد صغر
 فلان في عيني لعظم الدنيا في عينه وكأنا باري السائل ملك الموت اذا ما قال أوحيفة رحمه الله لا اري ان اعدل
 بخيلا لان البخل يحمله على الاستقصاء فيأخذ فوق حقه خيفة من أن يخب من كان هكذا لا يكون مأمونا الا مائة

وفي اسناده اختلاف (١) حديث خصلتان لا يجتمعان في مؤمن الحديث الترمذي من حديث ابي سعيد وقد تقدم
 (٢) حديث لا ينبغي لأو من أن يكون جباناً ولا بخيلاً اراه بهذا اللفظ (٣) حديث يقول قائلكم الشحيح أعذر
 من الظالم وأي ظلم أظلم من الشح الحديث وفيه لا يدخل الجنة شحيح ولا بخيل لم أجده بامامة وللترمذي من حديث
 ابي بكر لا يدخل الجنة بخيل وقد تقدم (٤) حديث كان يطوف بالبيت فإذا رجل متعلق باستار الكعبة وهو يقول
 بحرمة هذا البيت الا غفرت لي الحديث في ذم البخل وفيه قال إليك عني لا تمرقني بئارك الحديث بطوله وهو باطل

قصاص ويقول
 الله تعالى يوم
 القيامة هذا لي بلا
 يقتص أحد منته
 شيأ (وفي الخبر)
 الصوم لي وأنا
 أجرى به قيل
 أضافه الى نفسه
 لأن فيه خلفا من
 أخلاق الصدية
 وأيضاً لأنه من
 أعمال السر من
 قبيل التزوك لا
 يطلع عليه أحد إلا
 الله وقيل في تفسير
 قوله تعالى الساتون
 الصائمون لانهم
 ساءوا الى الله
 تعالى بجوعهم
 وعطشهم وقيل
 في قوله تعالى انما
 يوفى الصابرون
 أجرهم بغير حساب
 هم الصائمون لأن
 الصبر اسم من
 أسماء الصوم
 ويفرغ للصائم
 افراغا ويحارف
 له مجازة وقيل
 أحد الوجوه في
 قوله تعالى فلا

وقال صلى الله عليه وآله وسلم ما استقصى كريم قط حقه قال الله تعالى عرف بعضه وأعرض عن بعض وقال الجاحظ ما بقي من اللذات إلا ثلاث ذم البخلاء وأكل القديس دوحك الجرب وقال بشر بن الحرث البخيل لا غيبة له قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم (١) انك إذ البخل ومذمت امرأة عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (٢) فقالوا صوامه قوامه إلا أن فيها بخلاً قال فما خيرا إذا وقال بشر النظر إلى البخل يفسى القلب ولقاء البخلاء كرب على قلوب المؤمنين وقال يحيى بن معاذ ما في القلب للاستخياء إلا حب ولو كآوا فجاروا للبخلاء إلا بغض ولو كانوا أبرارا وقال ابن المعتز أبتل الخلق بالناس بما له أجودهم بعرضه ولقي يحيى بن زكريا عليهما السلام بليس في صورته فقال له يا بليس أخبرني بأحب الناس إليك وأبغض الناس إليك قال أحب الناس إلى المؤمن البخل وأبغض الناس إلى الفاسق السخي قال له لم قال لأن البخل قد كفا في بخله والفاسق السخي أخوف أن يطلع الله عليه في سخائه فيقبله ثم ولي وهو يقول لولا أنك يحيى لما أخبرتك ﴿حكايات البخلاء﴾

قبل كان بالبصرة رجل موسر ببخل فدمه بعض جيرانه و قدم إليه طباهجة بيض فأكل منه فأكثر وجعل يشرب الماء فانتفخ بطنه ونزل به الكرب والموت فجعل يتلوى فلما جهده الأمر وصف حاله للطبيب فقال لا بأس عليك تقيما ما أكلت فقال ما أأقيا طباهجة بيض الموت ولا ذلك وقيل أقبل أعرابي يطلب رجلا وبين يديه تين فغطى التين بكساءه فجلس الأعرابي فقال له الرجل هل تحسن من القرآن شيئا قال نعم فقرأوا الزيتون وطور سينين فقال وأين التين قال هو تحت كسائك ودما بعضهم أخاله ولم يطعمه شيئا فحبسه إلى العصر حتى اشتد جوعه وأخذته مثل الجنون فأخذ صاحب البيت العود وقال له يحياي أي صوت تشتهي أن أسمعك قال صوت المقل ويحكى أن عبد بن يحيى بن خالد بن برمك كان بخيلا قبيح البخل فسئل نسيب له كان يعرفه عنه فقال له قائل صف لي مائدة فقال هي فترقى فتروصها فنه منقورة من حب الخشخاش قيل فمن يحضرها قال الكرام الكانبون قال فأيأكل كل معه أحد قال بلى الذباب فقال سواك بدت وأنت خاص به ووثوبك مخرق قال أنا والله ما أقدر على أبرة أخيطه بها ولو ملك محمد بيتا من بغداد إلى النوبة مملوا إبراهيم جاءه جبريل وميكائيل ومعها يعقوب النبي عليه السلام يطلبون منه أبرة ويسألونه اغارتم إياها ليخيط بها قميص يوسف الذي قدم من دبر ما فعل * ويقال كان مروان بن أبي حفصة لا يأكل اللحم بخلا حتى يقرم إليه فإذا قرم إليه أرسل غلامه فاشترى له رأسا فأكله فقليل له نراك لأننا كل الرأس في الصيف والشتاء فلم تختار ذلك قال نعم الرأس أعرف سعره فأمن خيانة الغلام ولا يستطيع أن يغبنني فيه وليس بلحم يطبخه الغلام فيقدر أن يأكل منه أن مس عينا أو أذنا أو خذا وقفت على ذلك وأكل منه ألوانا عينه لو أذنه لو ناول لسانه لو ناول غلصمته لو ناول دماغه لو ناول كفي مؤنة طبخه فقد اجتمعت لي فيه مرافق وخرج يوما يريد الخليفة المهدي فقالت له امرأة من أهله مالي عليك أن رجعت بالجائزة فقال إن أعطيت مائة ألف عطيتك درهما فأعطى ستين ألفا فأعطاهما أربعة دنانير واشترى مرة لحما بدرهم فدماه صديق له فرد اللحم إلى القصاب بنقصان دنانير وقال أكره الاسراف وكان للأعمش جار وكان لا يزال يعرض عليه المنزل ويقول لودخلت فأكلت كسرة وملح فأبى عليه الأعمش فعرض عليه ذات يوم فوافق جوع الأعمش فقال سر بنا فدخل منزله فقرب إليه كسرة وملح فجاء سائل فقال له رب المنزل بورك فيك فأمد عليه المسألة فقال له بورك فيك فلما سأل الثالثة قال له اذهب والوالله خرجت إليك بالعصا قال فدنااه الأعمش وقال اذهب ويحك فلا والله ما رأيت أحدا أصدق مواعيد منه هو منذ مدة يدعوني على كسرة وملح فلا والله ما زادني عليها ﴿بيان الأيتار وفضله﴾

اعلم أن السخاء والبخل كل منهما ينقسم إلى درجات فأرفع درجة السخاء الأيتار وهو أن يجود بالمال مع الحاجة إليه وإنما السخاء عبارة عن بذل ما يحتاج إليه المحتاج أو غير محتاج والبذل مع الحاجة أشد وكان السخاوة قد تنهت

لا أصل له (١) حديث أنك لبخيل ٧ (٢) حديث مذمت امرأة عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم

٧ قول العراقي أنك لبخيل هكذا بالنسخ من غير ذكره ولم يخرج الشارح أيضا فلينظر اه مصححه

تلم نفس ما أخفى
لهم من قرة عين
جزاء بما كانوا
يعملون كان عملهم
الصوم (وقال)
يحيى بن معاذ إذا
ابتلى المرء بكثرة
الاكل بكت عليه
الملائكة رحمة له
ومن ابتلى بحرص
الاكل فقد أحرق
بنار الشهوة وفي
نفس ابن آدم ألف
عضو من الشر
كلها في كف
الشيطان متعلق
بها فإذا جوع بطنه
وأخذ حلقه وراض
نفسه بيس كل
عضو أو أحرق
بنار الجوع وفر
الشيطان من ظله
وإذا أشبع بطنه
وترك حلقه في
لذائذ الشهوات
فقد رطب أعضائه
وأمكن الشيطان
والشع نهرفي
النفس ترويه
الشياطين
والجوع نهرفي

الى أن يستغوا لسان على غيره مع الحاجة فالبخل قد انتهى الى أن يخل على نفسه مع الحاجة فكم من يخيل
بسك المال ويمرض فلا يتداوى ويشتى الشهوة فلا يمنعه منها إلا البخل بالثمن ولو وجد ما عانا لا كلها فهذا الخيل
على نفسه مع الحاجة ولذلك يؤثر على نفسه غيره مع أنه يحتاج اليه فانظر ما بين الرجلين فان الاطلاق عطايا يضمنها
الله حيث يشاء وليس بعد الا يثار درجة في السخاء وقد اتى الله على الصعابة رضى الله عنهم به فقال (ويؤثرون
على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) وقال النبي ﷺ (١) يا امرئ اشتبه شهوة فرد شهوته وأثر على نفسه غفر
له وقالت عائشة رضي الله عنها ما شبع رسول الله ﷺ (٢) ثلاثة أيام متواليات ولو شئنا لشبعنا
ولكننا كنا نؤثر على أنفسنا (٣) ونزل برسول الله ﷺ ضيف فلم يجد عند أهله شيئا فدخل عليه رجلا من
الأنصار فذهب بالضيف الى أهله ثم وضع بين يديه الطعام وأمر امرأته بإطعام السراج وجعل يده الى الطعام
كانه يأكل ولا يأكل حتى أكل الضيف الطعام فلما أصبح قال له رسول الله ﷺ لقد عجب الله من صليحتكم الليلة الى
ضيفكم ونزلت (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) فالسخاء خلق من أخلاق الله تعالى
والا يثار على درجات السخاء وكان ذلك من أدب رسول الله ﷺ حتى سماه الله تعالى عظيما فقال تعالى (وانك
لعلى خلق عظيم) وقال سهل بن عبد الله التستري قال موسى عليه السلام يارب أرني بعض درجات عبادك
وأمته فقال يا موسى انك لن تطيق ذلك ولكن أريك منزلة من منازل جليلة عظيمة فضله بها عليك وعلى جميع
خلقى قال فكشف له عن ملكوت السموات فنظر الى منزلة كادت تلتف نفسه من أنوارها وقر بها من الله تعالى
فقال يارب بماذا بلغت به الى هذه الكرامة قال بخلق اختصاصته به من بينهم وهو الا يثار يا موسى لا يا تبنى أحد
منهم قد عمل به وقتا من عمره الا استحييت من محاسنه وبوأنه من جنتي حيث يشاء وقيل خرج عبد الله بن جعفر
الى ضيعة له فنزل على نخيل قوم وفيه غلام أسود يعمل فيه اذا نى الغلام بقوته فدخل الحائط كلب ودنا من الغلام
فرمى اليه الغلام بقرص فأكله ثم رمى اليه الثاني والثالث فأكله وعبد الله ينظر اليه فقال يا غلام كم قوتك كل يوم
قال ما رأيت قال فلم أثرت به هذا الكلب قال ما هي بأرض كلاب انه جاء من مسافة بعيدة جائفا فكرهت أن
أشبع وهو جائع قال فساأت صباح اليوم قال أطوى يومى هذا فقال عبد الله بن جعفر ألام على السخاء أن هذا
الغلام لا سخي مني فاشترى الحائط والغلام وما فيه من الآلات فأعتق الغلام ووهبه منه وقال عمر رضي الله عنه
أهدى الى رجل من أصحاب رسول الله ﷺ رأس شاة فقال ان أخي كان أخرج مني اليه فبعث به اليه فلم يزل كل
واحد يبعث به الى آخر حتى تداوله سبعة آيات ورجع الى الاول وبات على كرم الله وجهه على فراش رسول الله
ﷺ (٤) فأوحى الله تعالى الى جبريل وميكائيل عليهما السلام اني آخيت بينكما وجعلت عمرا كما أطول

ﷺ فقالوا صوامة قوامة الا أن فيها بخلا الحديث تقدم في آفات اللسان (١) حديث ايمار رجل اشتبه شهوة
فرد شهوته وأثر على نفسه غفر له ابن حبان في الضعفاء وابو الشيخ في الثواب من حديث بن عمر بسند ضعيف
وقد تقدم (٢) حديث عائشة ما شبع رسول الله ﷺ ثلاثة أيام متواليات ولو شئنا لشبعنا ولكننا كنا نؤثر على
أنفسنا البيهقي في الشعب بلفظ ولكنه كان يؤثر على نفسه وأول الحديث عند مسلم بلفظ ما شبع رسول الله ﷺ
ثلاثة أيام تباعا من خبز برحق مضى لسبيله وللشيخين ما شبع آل محمد منذ قدم المدينة ثلاثة ليال تباعا حتى قبض
زاد مسلم من طعام (٣) حديث نزل به ضيف فلم يجد عند أهله شيئا فدخل عليه رجلا من الأنصار فذهب به الى
أهله الحديث في نزول قوله تعالى ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة متفق عليه من حديث أبي هريرة
(٤) حديث بات على فراش رسول الله ﷺ فأوحى الله الى جبريل وميكائيل اني آخيت بينكما وجعلت
عمرا كما أطول من الآخر الحديث في نزول قوله تعالى ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضا الله أحمد
مختصرا من حديث ابن عباس شري على نفسه فلبس ثوب النبي ﷺ ثم نام مكانه الحديث وليس فيه ذكر
جبريل وميكائيل ولم أقف لهذه الزيادة على أصل وفيه أرباب مختلف والحديث منكر

الروح ترد الملائكة
وينهزم الشيطان
من جائع قائم
فكيف اذا كان
قائما وماتق
الشيطان شجا
قائما فكيف اذا
كان قائما فقلب
المريد الصادق
يصرخ الى الله
تعالى من طلب
النفس الطعام
والشراب * دخل
رجل الى العياشي
وهو يأكل خبزا
يا ساقد بله بالماء
مع ملح جريش
فقال له كيف تشتهي
هذا قال ادعه حتى
اشتبه (وقيل) من
اسرف في مطعمه
ومشربه يعجل
الصغار والذل اليه
في دنياه قبل آخرته
(وقال) بهضم الباب
العظيم الذي يدخل
الى الله تعالى قطع
الغذاء (وقال بشي) ان

من عمر الآخر فأيكأثر صاحبه بالحياة فاختار كلاهما الحياة وأحباها فأوحى الله عز وجل اليهما أفلا كنتم مثل علي بن أبي طالب آخيت بينه وبين نبي محمد ﷺ فبات على فراشه يقديه بنفسه ويؤثره بالحياة اهبطا إلى الأرض فاحفظاه من عدوه فكان جبريل عند رأسه وميكائيل عند رجليه وجبريل عليه السلام يقول بجمع من مثلك يا ابن أبي طالب والله تعالى يباهى بك الملائكة فأنزل الله تعالى ﴿ ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله والله روف بالعباد ﴾ وعن أبي الحسن الأنطاكي أنه اجتمع عنده نيف وثلاثون نفسا وكانوا في قرية بقرب الري ولهم أرغفة معدودة لم تشبع جميعهم فكسروا الرغفان وأطعموا السراج وجلسوا للطعام فلما رفع فاذا الطعام بحاله ولم يأكل أحدهم شيئا إيثارا لصاحبه على نفسه * وروى أن شعبة جاءه سائل وليس عنده شيئا فنزع خشبة من سقف بيته فأعطاه ثم اعتذر إليه * وقال حذيفة العدوي انطلقت يوم اليرموك أطلب ابن عمي وهي شىء من ماء وأنا أقول إن كان به رمل سقيته ومسحت به وجهه فاذا أنا به فقلت أسقيك فأشار إلى أن نم فاذا رجل يقول آه فأشار ابن عمي إلى أن أنطلق به إليه فجيئته فاذا هو هشام بن العاص فقلت أسقيك فسمع به آخر فقال آه فأشار هشام أنطلق به إليه فجيئته فاذا هو هشام فاذا هو قد مات فرجعت إلى ابن عمي فاذا هو قد مات فرجعت إلى هشام فاذا هو قد مات فدخلها إلا بشرين الحرب فانه أثار رجل في مرضه فشكى إليه الحاجة فنزع قميصه وأعطاه إياه واستعار ثوبان فلبس فيهما وعن بعض الصوفية قال كنا بطرسوس فاجتمعنا جماعة وخرجنا إلى باب الجهاد فبتعنا كلب من البلد فلما بلغنا ظاهر الباب إذا نحن بدابة ميتة فصعدنا إلى موضع عال ولقد كنا فلما نظر الكلب إلى الميتة رجع إلى البلد ثم نادى بعد ساعة ومعه مقدار عشرين كلب فجاء إلى تلك الميتة وقعد ناحية ووقعت الكلاب في الميتة فما زالت تأكلها وذلك الكلب قاعد ينظر إليها حتى أكلت الميتة وبقى العظم ورجعت الكلاب إلى البلد فقام ذلك الكلب وجاء إلى تلك العظام فأكل مما بقي عليها قليلا ثم انصرف وقد ذكرنا جملة من أخبار الأيثار وأحوال الأولياء في كتاب المقرور من هذا فلا حاجة إلى الإلمام هنا والله التوفيق وعليه التوكل فيما يرضيه عز وجل

(بيان حد السخاء والبخل وحقيقتهما)

لهلك تقول قد عرف بشواهد الشرع أن البخل من المهلكات ولكن ما حد البخل وماذا يصير الإنسان بخيلا وما من إنسان إلا وهو يرى نفسه سخيا وربما يراه غيره بخيلا وقد يصدر فعل من إنسان فيختلف فيه الناس فيقول قوم هذا بخل ويقول آخرون ليس هذا من البخل وما من إنسان إلا ويجد من نفسه حبا للمال ولا جله يحفظ المال ويمسكه فإن كان يصير بمسكه المال بخيلا فاذا لا ينفعك أحد عن البخل وإذا كان المال مطلقا لا يوجب البخل ولا معنى للبخل إلا الإمسك فالمال البخل الذي يوجب الهلاك وما حد السخاء الذي يستحق به العبد صفة السخوة وثوابها فنقول قد قال قائلون حد البخل منع الواجب فكل من أدى ما يجب عليه فلا يسر يبخيل وهذا غير كاف فإن من يرد اللحم مثلا إلى القصاب والخبز للخباز بنقصان حبة أو نصف حبة فانه يعد بخيلا بالانفاق وكذلك من يسلم إلى عياله القدر الذي يفرضه القاضي ثم يضاهيهم في لقمة أزدادوها عليه أو ثمرة أكلوها من ماله يعد بخيلا ومن كان بين يديه رغيف فخر من يظن أنه يأكل معه فأخفاه عنه عد بخيلا وقال قائلون البخل هو الذي يستصعب العطية وهو أيضا قاصر فانه إن أريد به أنه يستصعب كل عطية فكم من بخيل لا يستصعب العطية القليلة كالحبة وما يقرب منها ويستصعب ما فوق ذلك وإن أريد به أن يستصعب بعض العطايا فما من جواد إلا وقد يستصعب بعض العطايا وهو ما يستغرق جميع ماله أو المال العظيم فمذا لا يوجب الحكم بالبخل وكذلك تكلموا في الجود فقبل الجود عطاء بلا من واسعاف من غير رؤية وقيل الجود عطاء من غير مسألة على رؤية التقليل وقيل الجود السرور بالسائل والفرح بالعطاء لما أمكن وقيل الجود عطاء على رؤية أن المال لله تعالى والعبد لله عز وجل

الجوع بصفي الفؤاد ويميت الهوى وورث العلم الدقيق وقال ذو النون ما أكلت حتى شبت ولا شربت حتى رويت إلا عصبت الله أو هممت بمصيبة وروى القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت كان يأني علينا الشهر ونصف شهر ما ندخل بيتنا نار لا لمصباح ولا لخير قال قلت سبحان الله وبأي شيء كنتم تعيشون قالت بالتمر والماء وكان لنا جيران من الأنصار جزام الله خيرا كانت لهم منافع مربما واسونا بشيء * (وروى) أن حمصة بنت عمر رضي الله عنهما قالت لأبيها إن الله قسود أوسع الرزق فلو

فيعطى عبد الله مال الله على غير رؤية الفقر وقيل من أعطى البعض وأبقى البعض فهو صاحب سخاء ومن بذل
 إلا كثيراً بقى لنفسه شيئاً فهو صاحب جود ومن قاسى الضرر وأثر غيره بالبلغة فهو صاحب إيثار ومن لم يبذل شيئاً
 فهو صاحب بخل وجملة هذه الكلمات غير محيطة بحقيقة الجود والبخل بل تقول المال خلق لحكمة ومقصود وهو
 هلاكه لحاجات الخلق ويمكن إمساكه عن الصرف إلى ما خلق للصرف إليه ويمكن بذله بالصرف إلى ما لا يحسن
 الصرف إليه ويمكن التصرف فيه بالعدل وهو أن يحفظ حيث يجب الحفظ ويبذل حيث يجب البذل فلا إمساكه
 حيث يجب البذل وبخل والبذل حيث يجب الإمساك تذبذب بينهما وسط وهو الحمود وينبغي أن يكون السخاء
 والجود عبارة عنه إذ لم يؤمر رسول الله ﷺ إلا بالسخاء وقد قيل له ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها
 كل البسط وقال تعالى والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً فجود وسط بين الإسراف
 والاقتار وبين البسط والقبض وهو أن يقدر بذله وإمساكه بقدر الواجب ولا يكتفى أن يفعل ذلك بجوارحه
 ما لم يكن قلبه طيباً به غير منازع له فيه فإن بذل في محل وجوب البذل ونفسه تنازعه وهو يصار بها فهو متسخ وليس
 بسخي بل ينبغي أن لا يكون لقلبه علاقة مع المال إلا من حيث يراد المال له وهو صرفه إلى ما يجب صرفه إليه * فإن
 قلت فقد صار هذا موقوفاً على معرفة الواجب لما الذي يجب بذله * فأقول إن الواجب قيمان واجب بالشرع
 وواجب بالمروءة والعادة والسخي هو الذي لا يمنع واجب الشرع ولا واجب المروءة فإن منع واحداً منهما فهو
 بخيل ولكن الذي يمنع واجب الشرع أبخل كالذي يمنع أداء الزكاة ويمنع عياله وأهله النفقة أو يؤذيها ولكنه
 يشقى عليه فإنه بخيل بالطبع وإنما يتسخر بالتكلف أو الذي يتيمم الخبيث من ماله ولا يطيب قلبه أن يعطى من
 أطيب ماله أو وسطه فهذا كله بخل * وأما واجب المروءة فهو ترك المضايقة والاستقصاء في المحقرات فإن ذلك
 مستقبح واستقبح ذلك يختلف بالأحوال والأشخاص فمن كثرت ماله استقبح منه ماله لا يستقبح من الفقير من
 المضايقة ويستقبح من الرجل المضايقة مع أهله وأقاربه وما يليك ماله لا يستقبح مع الأجانب ويستقبح من
 الجار ماله لا يستقبح مع البعيد ويستقبح في الضيافة من المضايقة ماله لا يستقبح في المعاملة فيختلف ذلك بما فيه من
 المضايقة في ضيافة أو معاملة وما به المضايقة من طعام أو ثوب إذ يستقبح في الأطعمة ماله لا يستقبح في غيرها
 ويستقبح في شراء الكفن مثلاً أو شراء الأضيحة أو شراء خبز الصدقة ماله لا يستقبح في غيره من المضايقة وكذلك
 بين معه المضايقة من صديق أو أخ أو قريب أو زوجة أو ولد أو أجنبي وما من منه المضايقة من صبي أو امرأة أو
 شيخ أو شاب أو طالم أو جاهل أو موسر أو فقير فالبخيل هو الذي يمنع حيث ينبغي أن لا يمنع إما بحكم الشرع وإما
 بحكم المروءة وذلك لا يمكن التنصيص على مقداره ولعل حد البخل هو إمساك المال عن غرض ذلك الغرض هو
 أهم من حفظ المال فإن صيانة الدين أهم من حفظ المال لما في الزكاة والنفقة بخيل وصيانة المروءة أهم من حفظ المال
 والمضايقة في الدقائق مع من لا تحسن المضايقة معه هالك ستر المروءة طلب المال فهو بخيل ثم تبقى درجة أخرى
 وهو أن يكون الرجل ممن يؤدي الواجب ويحفظ المروءة ولكن معه مال كثير قد جمعه ليس بصرفه إلى الصدقات
 وإلى المحتاجين فقد تقابل غرض حفظ المال ليكون له عدة على نوائب الزمان وغرض الثواب ليكون رافعا
 لدرجته في الآخرة وإمساك المال عن هذا الغرض بخل عند الأكياس وليس يبخل عند عوام الخلق وذلك لأن
 نظر العوام مقصور على حفظ المال لئلا ينفرون إمساكه لدفع نوائب الزمان مهارباً يظهر عند العوام أيضاً سمعة البخل
 عليه إن كان في جواره محتاج لمنعه وقال قد أدت الزكاة الواجبة وليس على غيرها ويختلف استقبح ذلك
 باختلاف مقدار ماله باختلاف شدة حاجة المحتاج وصلاحيته واستحقاقه فمن أدى واجب الشرع وواجب
 المروءة اللائقة به فقد تبرأ من البخل نعم لا يتصف بصفة الجود والسخاء ما لم يبذل زيادة على ذلك لطالب الفضيلة
 ونيل الدرجات فإذا اتسعت نفسه لبذل المال حيث لا يوجهه الشرع ولا توجه إليه الملازمة في العادة فهو جواد
 بقدر ما تنسعه له نفسه من قليل أو كثير ودرجات ذلك لا تحصر وبعض الناس أجود من بعض فاصطناع

أكلت طعاماً كثيراً
 من طعامك وليست
 ثياباً ألين من ثيابك
 فقال إني أخاصمك
 إلى نفسك ألم يكن
 من أمر رسول الله
 ﷺ كذا يقول
 مراراً فبكت فقال
 قد أخبرتك والله
 لا أشاركته في عيشه
 الشديد لعل أصيب
 عيشة الرخاء وقال
 بعضهم ما نخلت
 لعمري قفاً إلا وأنا
 له ماضٍ (وقالت)
 عائشة رضي الله عنها
 ما شبع رسول الله
 ﷺ ثلاثة أيام
 من خبز بر حتى
 مضى لسبيله وقالت
 عائشة رضي الله
 عنها أديعوا قرع
 باب الملوك يفتح
 لحكم قالوا كيف
 نديم قالت بالجوع
 والعطش والظما
 (وقيل) ظهراً بليس

المعروف وراء ما توجه العادة والمروءة والجود ولكن بشرط أن يكون عن طيب نفس ولا يكون عن طمع
ورجاء خدمة أو مكافأة أو شكر أو ثناء فإن من طمع في الشكر والثناء فهو يباع وليس بجواد فإنه يشتري المدح
بماله والمدح لذو هو مقصود في نفسه والجود هو بذل الشيء من غير عوض هذا هو الحقيقة ولا يتصور ذلك إلا
من الله تعالى وأما الآدمي فاسم الجود عليه مجاز إذ لا يبذل الشيء إلا لغرض ولكنه إذا لم يكن غرضه إلا الثواب
في الآخرة أو اكتساب فضيلة الجود وتطهير النفس عن رذالة البخل فيسمى بجواداً فإن كان الباعث عليه الخوف
من الهجاء مثلاً أو من ملامة الخلق أو ما يتوقعه من نفع يتأله من المنعم عليه فكل ذلك ليس من الجود لأنه مضطر
إليه بهذه البواعث وهي أعوان معجزة له عليه فهو معتنض لا جواد كما روى عن بعض المتعبدات أنها وقفت على
حبان بن هلال وهو جالس مع أصحابه فقالت هل فيكم من أسأله عن مسألة فقالوا لها سأل عما شئت وأشاروا إلى
حبان بن هلال فقالت ما السخاء عندكم قالوا العطاء والبذل والابتناء قالت هذا السخاء في الدنيا فما السخاء في الدين
قالوا أن نعبد الله سبحانه سخيته بها أنفسنا غير مكرهة قالت فتريدون على ذلك أجراً قالوا نعم قالت ولم قالوا لأن الله
تعالى وعدنا بالحسنة عشر أمثالها قالت سبحانه الله فإذا أعطيت واحدة وأخذتم عشرة فبأي شيء تسخيتم عليه قالوا
لما إذا السخاء عندك يرحمك الله قالت السخاء عندي أن تعبدوا الله متنعمين متلذذين بطاعته غير كارهين لا تريدون
على ذلك أجراً حتى يكون مولاً لكم بفعل بكم ما يشاء ألا تستحيون من الله أن يطالع على قلوبكم فيعلم منها أنكم تريدون
شيئاً بشيء أن هذا في الدنيا لتيسر وقالت بعض المتعبدات أن السخاء في الدرهم والدينار فقط قليل فقيم
قالت السخاء عندي في المهرج وقال المحاسبي السخاء في الدين أن تسخو بنفسك تتلفها لله عز وجل ويسخو قلبك
ببذل مهجتك وإهراق دمك لله تعالى بسباحة من غير إكراه ولا تريد بذلك نواباً جلا ولا آجلاً وان كنت غير
مستغن عن الثواب ولكن يغلب على ظنك حسن كمال السخاء بترك الاختيار على الله حتى يكون مولاً لك هو الذي
يفعل لك ما لا تحسن أن تختاره لنفسك

(بيان علاج البخل)

اعلم أن البخل سببه حب المال ولحب المال سببان * أحدهما حب الشهوات التي لا وصول إليها إلا بالمال مع طول
الأمل فإن الإنسان لو علم أنه يموت بعد يوم ربحاً أنه كان لا يبخل بماله إذ القدر الذي يحتاج إليه في يوم أو في شهر أو
في سنة قريب وإن كان قصير الأمل ولكن كان له أولاد أقام الولد مقام طول الأمل فإنه يقدر بقاءهم بقاء نفسه
فيمسك لأجلهم ولذلك قال عليه السلام (١) الولد مبخلة عجينة مجبهة فإذا انضاف إلى ذلك خوف الفقر وقلة الثقة
بمجيء الرزق قوى البخل لا محالة * السبب الثاني أن يحب عين المال فمن الناس من معه ما يكفيه لبقية عمره إذا
اقتصر على ما جرت به عادته بنفقته وتفضل آلاف وهو شيخ بلا ولد ومعه أموال كثيرة ولا تسمح نفسه بأخراج
الزكاة ولا بمداواة نفسه عند المرض بل صار محباً للدنانير ما شق لها يلتذ بوجودها في يده ويقدرته عليها فيكثرها
تحت الأرض وهو يعلم أنه يموت فتضيع أو يأخذها أعداؤه ومع هذا فلا تسمح نفسه بأن يأكل أو يتصدق منها
بحبة واحدة وهذا مرض للقلب عسير العلاج لا سيما في كبار السن وهو مرض مزمن لا يربح علاجه ومثال
صاحبه مثال رجل عشق شخصاً فأحب رسولاً لنفسه ثم نسي عيوبه واشتغل برسوله فإن الدنانير رسول يبلغ إلى
الحاجات فصارت محبوبة لذلك لأن الموصل إلى اللذيذ يذثم قد تنسى الحاجات ويصير الذهب عنده كأنه محبوب
في نفسه وهو غاية الضلال بل من رأى بينه وبين الحجر فرقاً فهو جاهل إلا من حيث قضاء حاجته به قالوا ضل عن
قدر حاجته والحجر بمثابة واحدة فهذه أسباب حب المال وإنما علاج كل علة بمضادة سببها فتعالج حب الشهوات
بالقناعة باليسير والصبر وتعالج طول الأمل بكثرة ذكر الموت والنظر في موت الأقران وطول تعبه في جمع المال
وضياعه بعد موته تعالج النفقات القلب إلى الولد بأن خالفه خلق معه رزقه وكم من ولد لم يرث من أبيه مالا وحاله أحسن

ليحيى بن زكريا
عليهما السلام
وعليه معاليق فقال
ما هذه قال الشهوات
التي أصيب بها ابن
آدم قال هل تجدني
فيها شهوة قال لا غير
أنك شبت ليلة
فتقلنا لك عن الصلاة
والذكر فقال لا
جرم إنى لا أشبع
أبداً قال إبليس لا
جرم إنى لا أنصح
أحدًا أبداً (وقال)
شقيق العبادة
حرفة وحانوتها
الخلوة والآنها
الجوع وقال لقمان
لابنه إذا ملكت
المعدة نامت الفكرة
وخرست الحكمة
وقعدت الأعضاء
عن العبادة (وقال)
الحسن لا تجمعوا
بين الآدميين فإنه
من طعام المنافقين
وقال بعضهم
أعوذ بالله من
زاهد قد أفسدت

(١) حديث الولد مبخلة زاد في رواية محزنة ابن ماجه من حديث يعلى بن مرة دون قوله محزن ترواه بهذه الزيادة
أبو يعلى والبزار من حديث أبي سعيد والحاكم من حديث الاسود بن خلف وإسناده صحيح.

من ورث و بأن يعلم انه يجمع المال لولده يريد أن يترك ولده بخير ويتقلب هو الى شروان ولده ان كان تقيا صالحا
 قاله كافيته وان كان فاسقا فيستعين بما له على المعصية وترجع مظالمته اليه ويعالج أيضا قلبه بكثرة التأمل في الاخبار
 الواردة في ذم البخل ومدح السخاء وما توعده الله به على البخل من العقاب العظيم ومن الادوية النافعة كثرة التأمل
 في أحوال البخلاء ونفرة الطبع عنهم واستقياحهم له فانه ما من بخيل الا ويستقبح البخل من غيره ويستثقل
 كل بخيل من أصحابه فيعلم انه مستثقل ومستقذر في قلوب الناس مثل سائر البخلاء في قلبه ويعالج أيضا قلبه بأن
 يتفكر في مقاصد المال وانه لما اذ خلق ولا يحفظ من المال الا بقدر حاجته اليه والباقي يدخره لنفسه في الآخرة
 بأن يحصل له ثواب بذهبه هذه الادوية من جهة المعرفة والعلم فاذا عرف بنور البصيرة أن البذل خير له من الامساك
 في الدنيا والآخرة حاجت رغبته في البذل ان كان ما قلا فان تحركت الشهوة فينبغي أن يجيب الخاطر الاول ولا
 يتوقف فان الشيطان يعد الفقر ويخوفه ويصده عنه * حكى أن أبا الحسن البوشنجي كان ذات يوم في الخلاء
 فدعا تلميذه الى وقال انزع عني القميص وادفعه الى فلان فقال هلا صبرت حتى تخرج قال لم آمن على نفسي أن تتغير
 وكان قد خطر لي بذله ولا تزول صفة البخل الا بالبذل تكلفا كما لا يزول العشق الا بفارقة المعشوق بالسر عن
 مستقره حتى اذا سافر وفارق تكلفا وصبر عنه مدة تسلى عنه قلبه فكذلك الذي يريد علاج البخل ينبغي أن
 يفارق المال تكلفا بان يبذله بل لورما في الماء كان أولى به من إمساكه اياه مع الحب له ومن لطائف الحيل فيه أن
 يمدح نفسه بحسن الاسم والاشتهار بالسخاء فيبذل على قصد الرياء حتى تسمح نفسه بالبذل طمعا في حشمة
 الجود فيكون قد زال عن نفسه خبث البخل واكتسب بها خبث الرياء ولكن ينقطف بعد ذلك على الرياء ويزيله
 بعلاجه ويكون طلب الاسم كالتسلية للنفس عند فطامها عن المال كما قد يسلى الصبي عند الفطام عن الثدي باللعب
 بالعصا فيرو غير هالا ليخلي واللعب ولكن لينفك عن الثدي اليه ثم ينقل عنه الى غيره فكذلك هذه الصفات
 الخبيثة ينبغي أن يسلط بعضها على بعض كما تسلط الشهوة على الغضب وتكسر سورتها بها ويسلط الغضب على
 الشهوة وتكسر رعوتهما به الا أن هذا مفيد في حق من كان البخل أغلب عليه من حب الجاه والرياء فيبذل
 الاقوى بالاضعف فان كان الجاه محبوا باعنده كالمال فلا فائدة فيه فانه يقلع من علته ويزيد في أخرى مثلها الا أن
 علامة ذلك أن لا يشغل عليه البذل لاجل الرياء فبذلك يتبين ان الرياء أغلب عليه فان كان البذل يشق عليه مع الرياء
 فينبغي أن يبذل فان ذلك يدل على ان مرض البخل أغلب على قلبه ومثال دفع هذه الصفات بعضها ببعض ما يقال
 ان الميت تستحيل جميع أجزائه دودا ثم يأكل بعض الديدان البعض حتى يقل عددها ثم يأكل بعضها بعضها
 حتى ترجع الى اثنين قويتين عظيمتين ثم لا تزالان تتقاتلان الى أن تغلب احدهما الاخرى فتأكلها وتسمن
 بها ثم لا تزال تبقى جائعة وجدها الى أن تموت فكذلك هذه الصفات الخبيثة يمكن أن يسلط بعضها على بعض
 حتى يضمعها ويحصل الاضعف قوتا للاقوى الى أن لا يبقى الا واحدة ثم تقع العناية بحجوها واذا انتهت الجاهدة وهو
 منع القوت عنها ومنع القوت عن الصفات أن لا يعمل بمقتضاها فانه تقتضي لاحالة أعمالا واذا خولفت خمدت
 الصفات وماتت مثل البخل فانه يقتضي امساك المال فاذا منع مقتضاه وبذل المال مع الجهد مرة بعد أخرى ماتت
 صفة البخل وصار البذل طبعيا وسقط التعب فيه فان علاج البخل بعلم وعمل فالعلم يرجع الى معرفة آفة البخل
 وفائدة الجود والعمل يرجع الى الجود والبذل على سبيل التكلف ولكن قد يقوى البخل بحيث يعصى ويصم
 فيمنع تحقق المعرفة فيه واذا لم تتحقق المعرفة لم تتحرك الرغبة فلم يتيسر العمل فتبقى العلة مزمنة كالمرض الذي
 يمنع معرفة الدواء وإمكان استعماله فانه لا حيلة فيه الا الصبر الى الموت وكان من مادة بعض شيوخ الصوفية في
 معالجة علة البخل في المريد أن يمنعهم من الاختصاص بزواياهم وكان اذا توفهم في مريد فرجه زوايته وما فيها
 نقله الى زاوية غير ها ونقل زاوية غيره اليه وأخرجهم عن جميع ما ملكتهم واذا رآه يلتفت الى ثوب جديد يلبسه
 أو سجادة يفرح بها يأمره بتسليمها الى غيره ويلبسه ثوبا خلقا لا يميل اليه قلبه فهذا يتجافى القلب عن متاع الدنيا
 فمن لم يسلك هذا السبيل انس بالدنيا وأحبها فان كان له ألف متاع كان له ألف محبوب ولذلك اذا سرق كل واحد

معبده ألوان
 الاعذية فيكره
 للمريد أن يوالى
 في الافطار أكثر
 من أربعة أيام فان
 النفس عند ذلك
 تركز الى العادة
 وتتسع بالشهوة
 (وقيل) الدنيا
 بطنك فعلى قدر
 زهدك في بطنك
 زهدك في الدنيا
 وقال عليه السلام
 ماملأ آدمى وطاء
 شرا من بطن حسب
 ابن آدم لقيحات
 يقمن صلبه فان
 كان لاحالة فثلك
 لطعامه وثلك
 لشرا به وثلك لنفسه
 وقال فتح الموصلي
 صحبت ثلاثين
 شيخا كل يوصيني
 عند مفارقتي إياه
 بترك عشرة
 الاحداث وقلة
 الاكل
 الباب الاربعون
 في اختلاف
 أحوال الصوفية
 بالصوم والافطار
 جمع من المشايخ

منه ألت به مصيبه بقدر حبه له فإذا مات نزل به ألف مصيبة دفعة واحدة لأنه كان يحب الكل وقد سلب عنه بل هو في حياته على خطر المصيبة بالفقير والمهلك * حمل إلى بعض الملوك قدح من فيروزج صريح بالجوهر لم ير له نظير ففرح الملك بذلك فرجاشد إذا قال لبعض الحكماء عنده كيف ترى هذا قال أراه مصيبة أو فقرا قال كيف قال إن كسر كان مصيبة لا جبر لها وإن سرق صرت فقيرا إليه ولم تجده مثله وقد كنت قبل أن يحمل إليك في أمن من المصيبة والفقير ثم اتفق يوما أن كسر أو سرق وعظمت مصيبة الملك عليه فقال صدق الحكيم ليت لم يحصل اليأس وهذا شأن جميع أسباب الدنيا فإن الدنيا عدوة لا عداء الله إذ تسوقهم إلى النار وعدوة أولياء الله إذ تغمهم بالصبر عنها وعدوة الله إذ تقطع طريقه على عباده وعدوة نفسها قاتلها نأكل نفسها فإن المال لا يحفظ إلا بالخزائن والحراس والخزائن والحراس لا يمكن تحصيلها إلا بالمال وهو بذل الدراهم والدنانير فالمال يأكل نفسه ويضاد ذاته حتى ينفى ومن عرف آفة المال لم يأنس به ولم يفرح به ولم يأخذ منه إلا بقدر حاجته ومن قنع بقدر الحاجة فلا يبخل لأن ما أمسكه لحاجته فليس يبخل وما لا يحتاج إليه فلا يثعب نفسه بحفظه فيبذله بل هو كالسقاء على شط الدجلة إذا لا يبخل به أحد لقناعة الناس منه بمقدار الحاجة

(بيان مجموع الوظائف التي على العبد في ماله)

اعلم أن المال كأوصفناه خير من وجهه وشر من وجهه ومثاله مثال حية يأخذها الزاقي ويستخرج منها الترياق ويأخذها الغافل فيقتله منها من حيث لا يدري ولا يخلو أحد عن سم المال إلا بالمحافظة على خمس وظائف (الاولى) أن يعرف مقصود المال وأنه لما ذاخلق وأنه لم يحتاج إليه حتى يكتسب ولا يحفظ إلا بقدر الحاجة ولا يعطيه من همة فوق ما يستحقه (الثانية) أن يراعي جهة دخل المال فيجتنب الحرام المحض وما الغالب عليه الحرام كالسلطان ويجتنب الجهات المكروهة والقاذحة في المروءة كالمهاديات التي فيها شوائب الرشوة وكالسؤال الذي فيه الذلة وهتك المروءة وما يجري مجراه (الثالثة) في المقدار الذي يكتسبه فلا يستكثر منه ولا يستقل بل القدر الواجب ومعياره الحاجة والحاجة ملبس ومسكن ومعلم ولكل واحد ثلاث درجات أدنى وأوسط وأعلى ومادام مائلا إلى جانب القسوة ومتقربا من حد الضرورة كان حقا ويحىء من جملة المحققين وإن جاوز ذلك وقع في هاوية لا آخر لعنفها وقد ذكرنا تفصيل هذه الدرجات في كتاب الزهد (الرابعة) أن يراعي جهة المخرج ويقتصد في الاتفاق غير مبذول ولا مفتر كإذ كرهناه فيضغ ما اكتسبه من حله في حقه ولا يضعه في غير حقه فإن الاتم في الأئمة من غير حقه والوضع في غير حقه سواء (الخامسة) أن يصلح نيته في الأخذ والترك والاتفاق والامساك في الأخذ ما يأخذ ليستعين به على العبادة ويترك ما يترك زهدا فيه واستحقاقا له إذا فعل ذلك لم يضره وجود المال ولذلك قال على رضي الله عنه لو أن رجلا أخذ جميع ما في الأرض وأراد به وجه الله تعالى فهو زاهد ولو أنه ترك الجميع ولم يرد به وجه الله تعالى فليس بزاهد فلتكن جميع حركاتك وسكناتك لله مقصورة على عبادة أو ما يعين على العبادة فإن أبعدا الحركات عن العبادة إلا كل وقضاء الحاجة وهما معينان على العبادة فإذا كان ذلك قصداك بهما صار ذلك عبادة في حقه وكذلك ينبغي أن تكون نيتك في كل ما يحفظك من قيص وأزار وفراش وآنية لأن كل ذلك مما يحتاج إليه في الدين وما فضل من الحاجة ينبغي أن يقصد به أن ينتفع به عبد من عبادة الله ولا يمتنع منه عند حاجته فمن فعل ذلك فهو الذي أخذ من حية المال جوهرها وترياقها واتقى منها فلا تضره كثرة المال ولكن لا يتأني ذلك إلا لمن رسخ في الدين قدمه وعظم فيه علمه والعامى إذا تشبه بالعالم في الاستكثار من المال وزعم أنه يشبه أغنياء الصحا به الصبي الذي يرى المعزم الحاذق يأخذ الحية ويتصرف فيها فيخرج ترياقيها فيقتدي به ويظن أنه أخذها مستحسنا صورها وشكلها ومستلينا جلد ما فيها أخذها اقتداء به فتقتله في الحال إلا أن قتيل الحية يدري أنه قتيل وقبيل المال قد لا يعرف وقد شبهت الدنيا بالحية فقيل

هي دنيا كحية تنفث السم وإن كانت الهيسة لا ت

الصوفية كانوا يديمون الصوم في السفر والحضر على الدوام حتى لحقوا بالله تعالى (وكان) أبو عبد الله بن جابر قد صام نيفا وخمسين سنة لا يفطر في السفر والحضر فجهد به أصحابه يوما فأفطر ساعة من ذلك أياما فإذا رأى المريد صلاح قلبه في دوام الصوم فليصم دائما ويدع للانقطاع جانبا فهو عون حسن له على ما يريد (روى) أبو موسى الأشعري قال قال رسول الله ﷺ من صام الدهر ضيق عليه جهنم هكذا عقد تسعين أي لم يكن له فيها موضع وكره قوم صوم الدهر وقد ورد في ذلك ما رواه أبو قتادة

وكما يستحيل أن يشبه الأعمى بالبصير في تخطي قُلل الجبال وأطراف البحار والطرق المشوكة فبحال أن يشبه العاصي بالعالم الكامل في تناول المال (بيان ذم الغنى ومدح الفقر).

اعلم أن الناس قد اختلفوا في تفضيل الغنى الشاكر على الفقر الصابر وقد أوردنا ذلك في كتاب الفقر والزهد وكشفنا عن تحقيق الحق فيه ولكننا في هذا الكتاب ندل على أن الفقر أفضل وأعلى من الغنى على الجملة من غير التفات إلى تفصيل الأحوال وتقتصر فيه على حكاية فصل ذكره الحارث المحاسبي رضي الله عنه في بعض كتبه في الرد على بعض العلماء من الأغنياء حيث احتج باغنياء الصعابة وبكثرة مال عبد الرحمن بن عوف وشبه نفسه بهم والمحاسبي رحمه الله حبر الأمة في علم المعاملة وله السبق على جميع الباحثين عن عيوب النفس وآفات الأعمال وأغوار العبادات وكلامه جدير بأن يحكى على وجهه وقد قال بعد كلام له في الرد على علماء السوء بلغنا أن عيسى بن مريم عليه السلام قال يا علماء السوء تضيئون وتصلون وتصدقون ولا تفعلون ما تؤمرون وتدرسون ما لا تعملون فياسوء ما تكونون تنوبون بالقول والاماني وتعملون بالهوى وما يغني عنكم أن تنفوا جلودكم وقلوبكم دنسة بحق أقول لكم لا تكونوا كالمخلخلة يخرج منه الدقيق الطيب وتبقى فيه النخالة كذلك أتم تخرجون الحكم من أفواهكم ويبقى الفل في صدوركم باعبيد الدنيا كيف يدرك الآخرة من لا تنقضي من الدنيا شهوته ولا تنقطع منها رغبته بحق أقول لكم إن قلوبكم تبيسكم من أعمالكم جعلتم الدنيا تحت ألسنتكم والعمل تحت أقدامكم بحق أقول لكم أفسدتكم آخرتكم فصالح الدنيا أحب إليكم من صلاح الآخرة فأى الناس أخسر منكم لو تعلمون ويلكم حتام تصفون الطريق للبدلين وتقيمون في محل المنحصرين كما نكم تدعون أهل الدنيا ليتزكوها لكم مهلا مهلا ويلكم ماذا يغني عن البيت المظلم أن يوضع السراج فوق ظهره وجوفه وحش مظلم كذلك لا يغني عنكم أن يكون نور العلم بأفواهكم وأجوافكم منه وحشة متمطلة يا عبيد الدنيا لا كعبيد أقياء ولا كاحرار كرام توشك الدنيا أن تقلعكم عن أصولكم فتلقكم على وجوهكم ثم تكبكم على مناخركم ثم تأخذ خطاياكم بنواصيركم ثم تدفعكم من خلفكم حتى تسلمكم إلى الملك الذي ان عراة فرادى فيوقفكم على سوادكم ثم يميز بكم بسوء أعمالكم ثم قال الحارث رحمه الله اخواني فهؤلاء علماء السوء شياطين الانس وفتنة على الناس رغبوا في عرض الدنيا ورفعتها وأنروها على الآخرة وأذلوا الدين للدنيا فهم في العاجل ماروشين وفي الآخرة هم الخاسرون أو يصفوا الكرم بفضله وبعد فاني رأيت المالك المؤثر للدنيا سروره عزوج بالتنقيص فيتنجر عنه أنواع المهوم وفنون المعاصي وإلى البوار والتلف مصيره فرح المالك برجائه فلم يبق له دنياه ولم يسلم له دينه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين فيا لها من مصيبة ما أفضها ورزية ما أجلبها ألا فراقبوا الله اخواني ولا يغرنكم الشيطان وأولياؤه من الآسسين بالهيج الداحضة عند الله فانهم يكالبون على الدنيا ثم يطلبون لأنفسهم المعاذير والهجج ويزعمون أن أصحاب رسول الله ﷺ كانت لهم أموال فيزبن المغرورون بذلك الصعابة ليعذرهم الناس على جمع المال ولقد دهاهم الشيطان وما يشعرون ويحك أيها المفتون ان احتجاجك بمال عبد الرحمن بن عوف مكيدة من الشيطان ينطق بها على لسانك فتهلك لأنك متى زعمت أن أخبار الصعابة أرادوا المال للتكاثر والشرف والزينة فقد اغتبت السادة ونسبتهم إلى امر عظيم ومتى زعمت أن جمع المال الحلال أعلى وأفضل من تركه فقد ازدريت عمدا والمرسلين ونسبتهم إلى قلة الرغبة والزهد في هذا الخير الذي رغبته فيه أنت واصحابك من جمع المال ونسبتهم إلى الجهل اذ لم يجمعوا المال كما جمعت ومتى زعمت أن جمع المال الحلال أعلى من تركه فقد زعمت أن رسول الله ﷺ لم ينصح للأمة اذ نهام^(١) عن جمع المال وقد علم أن جمع المال خير للأمة فقد غشهم بزعمك حين نهام عن جمع المال كذبت ورب السماء على رسول الله ﷺ فلو كان للأمة ناصحوا وعليهم مشفقوا بهم رؤفوا ومتى زعمت أن جمع المال أفضل فقد زعمت أن الله عز وجل لم ينظر لعباده

قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف بمن صام الدهر قال لا صام ولا أفطر وأول قوم أن صوم الدهر هو أن لا يفطر العيسدين وأيام التشريق فهو الذي يكره وإذا أفطر هذه الايام فليس هو الصوم الذي كرهه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنهم من كان يصوم يوما ويفطر يوما وقد ورد أفضل الصيام صوم أخي داود عليه السلام كان يصوم يوما ويفطر يوما واستحسن ذلك قوم من الصالحين ليكون بين حال الصبر وحال الشكر * ومنهم من كان يصوم يومين ويفطر يوما أو يصوم يوما ويفطر يومين

(١) حديث النبي عن جمع المال ابن عدي من حديث ابن مسعود ما وحي الله إلى أن اجمع المال واكون من التاجر من الحديث ولأبي نعيم والخطيب في التاريخ والبيهقي في الزهد من حديث الحارث بن سويد في أثناء

حين تهاجم عن جمع المال وقد علم أن جمع المال خير لهم أوزعت أن الله تعالى لم يعلم أن الفضل في الجمع فلذلك نهام عنه وأنت علم بما في المال من الخير والفضل فلذلك رغبت في الاستكثار كأنك أعلم بموضع الخير والفضل من ربك تعالى الله عن جهالك أيها المفتون تدبر بعلك مادهاك به الشيطان حين زين لك الاحتجاج بمال الصعابة ويحك ما ينفعك الاحتجاج بمال عبد الرحمن بن عوف وقدود عبد الرحمن بن عوف في القيامة أنه لم يؤت من الدنيا الاقوتاً ولقد بلغني أنه لما توفي عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه قال أناس من أصحاب رسول الله ﷺ أنا نخاف على عبد الرحمن فيما ترك فقال كعب سبحانه الله وما تخافون على عبد الرحمن كسب طيباً وأنفق طيباً وترك طيباً فبلغ ذلك أباندر فخرج مفضياً يركب كعباً ثم بعظم حتى بعير فأخذه بيده ثم انطلق يركب كعباً فقليل لكعب أن أباندر يطلبك فخرج هارباً حتى دخل على عثمان يستغيث به وأخبره الخبر وأقبل أبو ذر يقص الأثر في طلب كعب حتى انتهى إلى دار عثمان فلما دخل قام كعب فجلس خلف عثمان هارباً من أبي ذر فقال له أبو ذر هيه يا ابن اليهودية تزعم أن لا بأس بما ترك عبد الرحمن بن عوف ولقد خرج رسول الله ﷺ يوماً نحو أحد وأنامعه فقال يا أباندر فقلت ليك يا رسول الله فقال (١) ألا كثير ومنهم الاقلون يوم القيامة إلا من قال هكذا وهكذا عن يمينه وشماله وقدامه وخلفه وقليل مأمم ثم قال يا أباندر قلت نعم يا رسول الله بأبي أنت وأمي قال ما يسرني أن لي مثل أحد أتقته في سبيل الله أموت يوم أموت وأترك منه قيراطين قلت أو قنطارين يا رسول الله قال بل قيراطان ثم قال يا أباندر أنت تريد الاكثر وأنا أريد الاقل فرسول الله يريد هذا وأنت تقول يا ابن اليهودية لا بأس بما ترك عبد الرحمن بن عوف كذبت وكذب من قال فلم يرد عليه خوفاً حتى خرج * وبلغنا أن عبد الرحمن بن عوف قدمت عليه غير من الذين فضجت المدينة ضجة واحدة فقالت مائشة رضي الله عنها ما هذا قيل غير قدمت لعبد الرحمن قالت صدق الله ورسوله ﷺ فبلغ ذلك عبد الرحمن فسأها فقالت سمعت رسول الله ﷺ يقول (٢) رأيت الجنة فرأيت فقراء المهاجرين والمسلمين يدخلون سعيها ولم أر أحداً من الأغنياء يدخلها معهم إلا عبد الرحمن بن عوف رأيت به يدخلها معهم حبوا فقال عبد الرحمن ان العير وما عليها في سبيل الله وإن أرقاءها أحرار لعل أن أدخلها معهم سعيها * وبلغنا أن النبي ﷺ قال (٣) لعبد الرحمن بن عوف أما إنك أول من يدخل الجنة من أغنياء أمتي وما كدت أن تدخلها إلا حبوا * ويحك أيها المفتون فما احتججك بالمال وهذا عبد الرحمن في فضله وتقواه وصنائه المعروف وبذله الاموال في سبيل الله مع صحبته لرسول الله ﷺ (٤) وبشراه الجنة أيضاً يوقف في عرصات القيامة

الحديث لا تجمعوا مالاً تأكلون وكلاهما ضعيف (١) حديث أبي ذر لا أكثر من الاقلون يوم القيامة إلا من قال هكذا وهكذا الحديث متفق عليه وقد تقدم دون هذه الزيادة التي في اوله من قول كعب حين مات عبد الرحمن بن عوف كسب طيباً وترك طيباً وانكار أبي ذر عليه فلم أقف على هذه الزيادة الا في قول الحارث بن اسد المحاسبي بلغني كما ذكره المصنف وقدرها احمد وابو يعلى اخصر من هذا ولفظ كعب اذا كان قطي عنه حتى الله فلا بأس به فرفع ابو ذر عصاه فضرب كعباً وقال سمعت رسول الله ﷺ يقول ما احب لو كان هذا الجبل لي ذهباً الحديث وفيه ابن لهيعة (٢) حديث مائشة رأيت الجنة فرأيت فقراء المهاجرين والمسلمين شعنا الحديث في ان عبد الرحمن ابن عوف يدخل الجنة حبوا رواه احمد مختصراً في كون عبد الرحمن يدخل حبوا دون ذكر فقراء المهاجرين والمسلمين وفيه عمارة بن زاذان يختلف فيه الحديث (٣) حديث انه قال اما إنك أول من يدخل الجنة من أغنياء أمتي وما كدت أن تدخلها إلا حبوا البزار من حديث أنس بسند ضعيف والحاكم من حديث عبد الرحمن بن عوف يا ابن عوف إنك من الأغنياء ولن تدخل الجنة إلا زحفاً وقال صحيح الاسناد قلت بل ضعيف فيه خالد ابن أبي مالك ضعيفه الجمهور (٤) حديث بشر النبي صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن بن عوف بالجنة الترمذي والنسائي في الكبرى من حديثه أبو بكر في الجنة الحديث وفيه وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وهو عند الاربعه

ومنهم من كان يصوم يوم الاثنين والخميس والجمعة (وقيل) كان سهل ابن عبد الله يأكل في كل خمسة عشر يوماً مرة وفي رمضان يأكل أكلة واحدة وكان يفطر بالماء القراح للسنة (وحكى) عن الجنيد أنه كان يصوم على الدوام فإذا دخل عليه اخوانه أفطر معهم ويقول ليس فضل المساعدة مع الاخوان بأقل من فضل الصوم غير أن هذا الافطار يحتاج إلى علم فقد يكون الداعي إلى ذلك شره النفس لانية الموافقة وتخليص النية لمحض الموافقة مع وجود شره النفس صعب وسمعت شيخنا يقول لي سنين

وأهوالها بسبب ما لكسبه من حلال للتغف ولصنائع المعروف وأفق منه قصدوا أعطى في سبيل الله سبحانه من السعي إلى الجنة مع الفقراء المهاجرين وصار يحب في آثارهم حبوا لما ظنك بأمننا لفرق في فتن الدنيا وبعد قال لعجب كل العجب لك يا مفتون تتمرغ في تحالط الشبهات والسحت وتكالب على أوساخ الناس وتقلب في الشهوات والزينة والمباهاة وتقلب في فتن الدنيا ثم تخرج بعبد الرحمن وتزعم أنك إن جمعت المال فقد جمعه الصحابة كما أنك أشبهت السلف وفعلهم ويحك إن هذا من قياس إبليس ومن فتياه لأوليائه وسأصف لك أحوالك وأحوال السلف لتعرف فضائلك وفضل الصحابة ولعمري لقد كان لبعض الصحابة أموال أرادوها للتغف والبذل في سبيل الله فكسبوا حلالاً وأكوا طيباً وأفقوا قصدوا قدموا فضلاً ولم يمنعوها حقاً ولم يبخلوا بها لكنهم جادوا الله بأكثرها وجاد بعضهم بجميعها وفي الشدة آثروا الله على أنفسهم كثير أفعال الله كذلك أنت والله أنك لبعيد الشبه بالقوم وبعد فإن أحوال الصحابة كانوا للمسكنة عبيد ومن خوف الفقر آمنين وبالله في أرزاقهم واثقين بمقادير الله مسرورين وفي البلاء راضين وفي الرخاء شاكرين وفي الضراء صابرين وفي السراء حامدين وكانوا لله متواضعين وعن حب العلو والتكاثر ورعين لم يتألوا من الدنيا إلا المباح لهم ورضوا بالبلغة منها وزجوا الدنيا وصبروا على مكارها وتجروا صرارها وزهدوا في نعيمها وزهروا فيها لله كذلك أنت ولقد بلغنا أنهم كانوا إذا أقبلت الدنيا عليهم حزوا وقالوا ذنب عجلت عوبة من الله وأذا رآوا الفقر مقبلاً قالوا مرحبا بشمار الصالحين وبلغنا أن بعضهم كان إذا أصبح وعند عياله شيء أصبح كئيباً حزينا وإذا لم يكن عندهم شيء أصبح فرحاً مسروراً فقيل له إن الناس إذا لم يكن عندهم شيء حزوا وإذا كان عندهم شيء فرحوا وأنت لست كذلك قال إني إذا أصبحت وليس عند عيالي شيء فرحت إذ كان لي برسول الله ﷺ أسوة وإن كان عند عيالي شيء اغتممت إذ لم يكن لي بآل محمد أسوة وبلغنا أنهم كانوا إذا سلك بهم سبيل الرخاء حزوا وإذا شفقوا وقالوا ما لنا وللدنيا وما يراد بها فكأنهم على جناح خوف وإذا سلك بهم سبيل البلاء فرحوا واستبشروا وقالوا الآن تعاهدنا ربنا بهذه أحوال السلف ونتمهم وفيهم من الفضل أكثر مما وصفنا فبالله كذلك أنت أنك لبعيد الشبه بالقوم وسأصف لك أحوالك أيها المفتون ضد الأحوالهم وذلك أنك تطفي عند الغنى وتبطر عند الرخاء وتمرح عند السراء وتغفل عند شكر ذي النعماء وتقف عند الضراء وتسخط عند البلاء ولا ترضى بالقضاء نعم وتبغض الفقر وتأنف من المسكنة وذلك نغز المرسلين وأنت تأنف من نعمهم وأنت تدخر المال وتجمعه خوفاً من الفقر وذلك من سوء الظن بالله عز وجل وقلة اليقين بضمانه وكفى بدار ما وعساك تجمع المال لنعيم الدنيا وزهرتها وشهواتها ولذاتها ولقد بلغنا أن رسول الله ﷺ قال شرار امتي الذين غذبوا بالنعيم فربت عليه أجسامهم * وبلغنا أن في بعض أهل العلم قال لي جئ يوم القيامة قوم يطلبون حسنات لهم فيقال لهم اذهبتم طيباتكم في حياكم الدنيا واستمتعتم بها وأنت في غفلة قد حرمت نعيم الآخرة بسبب نعيم الدنيا فيا لها حسرة ومصيبة نعم وعساك تجمع المال للتكاثر والعلو والفخر والزينة في الدنيا وقد بلغنا أنه من طلب الدنيا للتكاثر أو للتفاخر أتى الله وهو عليه غضبان وأنت غير مكترث بما حل بك من غضب ربك حين أردت التكاثر والعلو نعم وعساك المكث في الدنيا أحب إليك من النقلة إلى حور الله فأنت تكره لقاء الله والله للقائك أكره وأنت في غفلة وعساك تأسف على ما فاتك من عرض الدنيا وقد بلغنا أن رسول الله ﷺ قال من أسف على دنياه فاتته اقتراب من النار مسيرة شهر وقيل سنة وأنت تأسف على ما فاتك غير مكترث بقربك من عذاب الله ثم ولعلك تخرج من دينك أحياناً لتوفر دنياك وتفرح باقبال الدنيا عليك وترتاح لذلك سروراً بها وقد بلغنا أن رسول الله

من حديث سعيد بن زيد قال البخاري والترمذي وهذا الصحيح (١) حديث شرار امتي الذين غذبوا بالنعيم الحديث تقدم ذكره في أوائل كتاب ذم البخل عند الحديث الرابع منه من أسف على دنياه فاتته اقتراب من النار

مسيرة سنة

ما كنت شيئاً بشهوة
نفس ابتداء
واستداه بل يقدم
إلى الشيء فأراه
من فضل الله ونعمته
وفعله فأوافق الحق
في فعله (وذكر) أنه
في ذات يوم اشتهى
الطعام ولم يحضر
ومن مآدته تقدم
الطعام إليه قال
فتحت باب البيت
الذي فيه الطعام
واخذت رمانة
لأكلها فدخلت
السنور واخذت
دجاجة كانت هناك
فقلت هذا عقوبة
لي على تصرفي
في أخذ الرمانة
(ورأيت) الشيخ
أبا السعود رحمه
الله يتناول الطعام
في اليوم مرات أي
وقت أحضر الطعام
أكل منه ويرى أن
تناوله للطعام
موافقة الحق لأن
حاله مع الله كان
ترك الاختيار في

ﷺ (١) قال من أحب الدنيا وسر بها ذهب خوف الآخرة من قلبه وبلغنا أن بعض أهل العلم قال إنك تحاسب
 على التحزن على ما فاتك من الدنيا وتحاسب بفرحك في الدنيا إذ قدرت عليها وأنت فرح بدنياك وقد سلت
 الخوف من الله تعالى وعساك تنفي بأمر دنياك أضغاث ما تنفي بأمر آخرتك وعساك ترى مصيبتك في
 معاصيك أهون من مصيبتك في انقصاص دنياك نعم وخوفك من ذهاب مالك أكثر من خوفك من الذنوب وعساك
 تبذل للناس ما جمعت من الأوساخ كلها للعلو والرفعة في الدنيا وعساك ترضى المخلوقين مساخطا لله تعالى كما تكرم
 وتعظم ويحك فكان احتقار الله تعالى لك في القيامة أهون عليك من احتقار الناس إياك وعساك تخفى من
 المخلوقين مساويك ولا تكثرت بإطلاع الله عليك فيها فكان الفضيحة عند الله أهون عليك من الفضيحة عند
 الناس فكان العيب أعلى عندك قدرا من الله تعالى الله عن جهالك فكيف تنطق عند ذوى الأبواب وهذه المثالب
 فيك أف لك متلونا بالأقذار وتحتج بالابرار هيئات هيئات ما بعدك عن السلف الأخيار والله لقد بلغني أنهم
 كانوا فيما أحل لهم أزهد منكم فيما حرم عليكم أن الذي لا بأس به عندكم كان من الموبقات عندهم وكانوا للزلة
 الصغيرة أشد استعظاما منكم لكبائر المعاصي فليت أطيب مالك وأحله مثل شبهات أموالهم وليتك أشفقت من
 سيئاتك كما أشفقوا على حسناتهم أن لا تقبل ليت صومك على مثال إفطارهم وليت اجتهادك في العبادة على مثل
 فتورهم ونومهم وليت جميع حسناتك مثل واحدة من سيئاتهم وقد بلغني عن بعض الصحابة أنه قال غنيمة
 الصديقين ما فاتهم من الدنيا ونهضتهم ما زوى عنهم منها فمن لم يكن كذلك فليس معهم في الدنيا ولا معهم في الآخرة
 فسبحان الله كم بين الغريقتين من التفاوت فريق خيار الصحابة في العلو عند الله وفريق أمثالكم في السفالة أو يغفوا
 الله الكريم بفضلهم وبعد فانك إن زعمت أنك متأثر بالصحابة بجمع المال للتعفف والبذل في سبيل الله فتدبر
 أمرك ويحك هل تجد من الحلال في دهرك كما وجدوا في دهرهم أو تحسب أنك عمتا في طلب الحلال كما احتاطوا
 لقد بلغني أن بعض الصحابة قال كنا ندع سبعين بابا من الحلال مخافة أن تقع في باب من الحرام أنقطع من
 نفسك في مثل هذا الاحتياط لا ورب الكعبة ما أحسبك كذلك ويحك كن على يقين أن جمع المال لأعمال البر
 مكر من الشيطان ليوقعك بسبب البر في اكتساب الشبهات المزوجة بالسحت والحرام وقد بلغنا أن رسول
 الله ﷺ (٢) قال من اجتزأ على الشبهات أو شك أن يقع في الحرام أيها المغرور أعلت أن خوفك من اقتحام
 الشبهات أعلى وأفضل وأعظم لقدرك على الله من اكتساب الشبهات وبذلك في سبيل الله وسبيل البر بلغنا ذلك
 عن بعض أهل العلم قال لأن تدع درهما واحدا مخافة أن لا يكون حلالا خير لك من أن تتصدق بألف دينار من
 شبهة لا تدري أي حمل لك أم لا فان زعمت أنك اتقى وأورع من أن تلبس بالشبهات وإنما تجمع المال بزعمك من
 الحلال للبذل في سبيل الله ويحك ان كنت زعمت بالغا في الورع فلا تعرض للحساب فان خيار الصحابة خافوا
 المسألة وبلغنا أن بعض الصحابة قال ما سرني أن اكتسب كل يوم ألف دينار من حلال وانفقها في طاعة
 الله ولم يشغلني الكسب عن صلاة الجماعة قالوا ولم ذلك رحمتك الله قال لا في غنى عن مقام يوم القيامة فيقول عبدي
 من أين اكتسبت وفي أي شيء انفقت فمؤلا للمؤمنين كانوا في جدة الاسلام والحلال موجود لديهم تركوا
 المال وجلا من الحساب مخافة أن لا يقوم خير المال بشره وانت بغاية الامن والحلال في دهرك مفقود تتكالب
 على الأوساخ ثم زعم أنك تجمع المال من الحلال ويحك أين الحلال فتجمعه وبعد فلو كان الحلال موجودا لديك
 أما تخاف أن يفسد عند الغنى قلبك وقد بلغنا أن بعض الصحابة كان يرث المال الحلال فيتركه مخافة أن
 يفسد قلبه افتطمع أن يكون قلبك اتقى من قلوب الصحابة فلا يزول عن شيء من الحق في أمرك واحوالك ان

ما كوله ومذوسه
 وجميع نصاريه
 وكان حاله الوقوف
 مع فعل الحق وقد
 كان له في ذلك بداية
 بمن مثلها حتى نقل
 أنه كان يبتلى إياها
 لا يأكل ولا يعلم
 أحد بحاله ولا
 يتصرف هو لنفسه
 ولا يتسبب إلى
 تناول شيء ولا يتنظر
 فعل الحق لسياقه
 الرزق إليه ولم يشعر
 أحد بحاله مدة من
 الزمان ثم إن الله
 تعالى أظهر حاله
 وأقام له الأصحاب
 والتلامذة وكانوا
 يتكفون الأطعمة
 ويأتون بها إليه
 وهو يرى في ذلك
 فضل الحق
 والموافقة سمعته
 يقول أصبح كل
 يوم وأحب ما إلى
 الصوم وينقص
 الحق على محبتي
 الصوم بفعله
 فأوافق الحق في

(١) حديث من أحب الدنيا وسر بها ذهب خوف الآخرة من قلبه لم أجده إلا بلاغا للحارث بن اسد المحاسبي
 كما ذكره المصنف عنه (٢) حديث من اجتزأ على الشبهات أو شك أن يقع في الحرام متفق عليه من حديث النعمان
 ابن بشير نحوه وقد تقدم في كتاب الحلال والحرام أول الحديث

ظننت ذلك لقد أحسنت الظن بنفسك إلا مارة بالسوء ويحك اني لك ناصح أرى لك أن تقنع بالبلغة ولا تجمع المال لأعمال البر ولا تنعرض للحساب فانه بلغنا عن رسول الله ﷺ (١) انه قال من نوقش الحساب عذب وقال عليه السلام (٢) يؤتى برجل يوم القيامة وقد جمع مالا من حرام وأنفق في حرام فيقال اذهبوا به الى النار ويؤتى برجل قد جمع مالا من حلال وأنفق في حرام فيقال اذهبوا به الى النار ويؤتى برجل قد جمع مالا من حرام وأنفق في حلال فيقال اذهبوا به الى النار ويؤتى برجل قد جمع مالا من حلال وأنفق في حلال فيقال له قف لعلك قصرت في طلب هذا بشيء مما فرضت عليك من صلاة لم تصلها ووقتها وفطرت في شيء من ركوعها وسجودها ووضوءها فيقول لا يارب كسبت من حلال وأنفقت في حلال ولم أضيع شيئا مما فرضت علي فيقال لعلك اختلت في هذا المال في شيء من مركب أو ثوب باهت به فيقول لا يارب لم أختل ولم أباه في شيء فيقال لعلك منعت حق أحد أمرتك أن تعطيه من ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل فيقول لا يارب كسبت من حلال وأنفقت في حلال ولم أضيع شيئا مما فرضت علي ولم أختل ولم أباه ولم أضيع حق أحد أمرتني أن أعطيه قال فيجىء أولئك فيخاصمونهم فيقولون يارب أعطيتهم وأغنيته وجعلته بين أظهرنا وأمرته أن يعطينا فان كان أعطاهم وماضيع مع ذلك شيئا من الفرائض ولم يخل في شيء فيقال قف الآن هات شكر كل نعمة أنعمتها عليك من أكلة أو شربة أو ولذة فلا يزال يسئل ويحك فمن ذا الذي يتعرض لهذه المسألة التي كانت لهذا الرجل الذي تقلب في الحلال وقام بالحقوق كلها وأدى الفرائض بمحدودها وحوسب هذه المحاسبة فكيف ترى يكون حال أمثا لنا العرقى في فتن الدنيا وتخاليطها وشبهاتها وشهواتها وزينتاتها ويحك لا جل هذه المسائل يخاف المتقون أن يتلبسوا بالله نيا فرضوا بالكفاف منها وعملوا بأنواع البر من كسب المال فلك ويحك هؤلاء الاخيار أسوة فان أبيت ذلك وزعمت انك بالغ في الورع والتقوى ولم تجمع المال الا من حلال بزعمك للتغنى والبذل في سبيل الله ولم تنفق شيئا من الحلال الا بحق ولم يتغير بسبب المال قلبك عما يحب الله ولم تسخط الله في شيء من سرائك وعلائيك ويحك فان كنت كذلك ولست كذلك كذلك فقد يذنبني لك أن ترضى بالبلغة وتعتزل ذوى الاموال إذا وقعوا للسؤال وتسبق مع الرعيل الاول في زمرة المصطفى لا حبس عليك للمسألة والحساب فلما سلامة واما عطب فانه بلغنا أن رسول الله ﷺ (٣) قال يدخل صبا ليك المهاجرين قبل أغنيائهم الجنة بخمسمائة عام وقال عليه السلام (٤) يدخل فقراء المؤمنين الجنة قبل أغنيائهم فيأكلون ويتمتعون والآخرون جثاة على ركبهم فيقول قبلكم طلبتي أنتم حكام الناس وملوكهم فأروني ماذا صنعتكم فيما أعطيتكم وبلغنا أن بعض أهل العلم قال ما سرني أن لي حر الزنم ولا أكون في الرعيل الاول مع محمد عليه السلام وحزبه يا قوم فاستبقوا السباق مع الخائفين في زمرة المرسلين عليهم السلام وكونوا وجيلين من التخلف والا نقطاع عن رسول الله ﷺ وبجعل المتقين (٥) لقد بلغني أن بعض الصمحا به وهو أبوبكر رضى الله عنه عطش فاستسقى فأتى بشربة من ماء وعسل فلما ذاقه خنقته العبرة ثم بكى وأبكى ثم مسح الدموع عن وجهه وذهب ليتكلم فعاذ في البكاء فلما أكثر البكاء قيل له أكل هذا من أجل هذه

(١) حديث من نوقش الحساب عذب متفق عليه من حديث عائشة وقد تقدم (٢) حديث يؤتى بالرجل يوم القيامة وقد جمع مالا من حرام وأنفق في حرام فيقال اذهبوا به الى النار بطوله لم أقف له على أصل (٣) حديث يدخل صماليك المهاجرين قبل أغنيائهم الجنة بخمسمائة عام الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أبي سعيد بلفظ فقراء مكان صماليك ولها وللنساء في الكبرى من حديث أبي هريرة يدخل الفقراء الجنة الحديث ولمسلم من حديث عبد الله بن عمر ان فقراء المهاجرين يسبقون الاغنياء الى الجنة بربعين خريفاً (٤) حديث يدخل فقراء المؤمنين الجنة قبل أغنيائهم فيتمتعون ويأكلون الحديث لم أر له أصلاً (٥) حديث ان بعض الصحابة عطش فامسقى فأتى بشربة ماء وعسل الحديث في دفع النبي ﷺ الدنيا عن نفسه وقوله اليك عني الحديث البزار والحاكم من حديث زيد بن أرقم قال كنا عند أبي بكر فدمنا بشرب فأتى بماء وعسل الحديث قال الحاكم صحيح الاسناد قلت

فعله (وحكى) عن
بعض الصادقين
من أهل واسط
انه صام سنتين
كثيرة وكان يفطر
كل يوم قبل غروب
الشمس الا في
رمضان (وقال)
أبو نصر السراج
أنكر قوم هذه
المخالفة وان كان
الصوم تطوعا
واستحسنه آخرون
لان صاحبه كان
يريد بذلك تأديب
النفس بالجوع
وأن لا يتمتع برؤية
الصوم ووقع في
ان هذا ان قصد
أن لا يتمتع برؤية
الصوم فقد تمتع
برؤية عدم تمتع
برؤية الصوم
وهذا يتسلسل
والأليق بموافقة
العلم امضاء الصوم
قال الله تعالى ولا
تبطلوا أعمالكم
ولكن أهل
الصدق لهم نيات
فيما يفعلون فلا
يعارضون والصدق
محمود لعنه كيف

الشرية قال نعم بئنا نأذات يوم عند رسول الله ﷺ ومعه أحد في البيت غيري فجعل يدفع عن نفسه وهو يقول اليك عني فقلت له فدالك أبي وأمي ما أرى بين يديك أحدا فمن تخاطب فقال هذه الدنيا تطاولت الي بعثها ورأسها فقلت لي يا محمد خذني فقلت اليك عني فقلت إن تدعني يا محمد فإنه لا ينجوني من بعدك فأخاف أن تكون هذه قد لحقتني تقطعني عن رسول الله ﷺ يا قوم فهو لا إلا خيار بكوا وجلال أن تقطعهم عن رسول الله ﷺ شربة من حلال ويحك أنت في أنواع من الذم والشهوات من مكاسب السحت والشبهات لا تخشى إلا تقطاع أف لك ما أعظم جهلك ويحك فإن تخلفت في القيامة عن رسول الله ﷺ عبد المصطفى لتنظرن إلى أهوال جزعت منها الملائكة والأنبياء ولئن قصرت عن السباق فليطوّلن عليك اللحاق ولئن أردت الكثرة لتصيرن إلى حساب عسير ولئن لم تنقذ بالقليل لتصيرن إلى وقوف طويل وصراخ وعويل ولئن رضيت بأحوال المتخلفين لتقطعن عن أصحاب اليمين وعن رسول رب العالمين ولتبطئن عن نعم المتنعمين ولئن خالفت أحوال المتقين لتكونن من المحتسبين في أهوال يوم الدين فتدبر ويحك ما سمعت و بعد قان زعمت أنك في مثال خيار السلف قنع بالقليل زاهد في الحلال بذول لمالك مؤثر على نفسك لا تخشى الفقر ولا تدخر شيئا فعدك مبغض للتكاثر والغنى راض بالفقر والبلا فرح بالقلة والمسكنة مسرور بالذل والضعمة كاره للعلو والرفعة قوي في أمرك لا يتغير عن الرشد قلبك قد حاسبت نفسك في الله وأحكمت أمورك كلها على ما وافق رضوان الله ولن توقف في المسألة ولن يحاسب مثلك من المتقين وإنما تجمع المال الحلال للبدل في سبيل الله ويحك أيها المغرور فتدبر الأمر وأمعن النظر أما علمت أن ترك الاشتغال بالمال وفراغ القلب للذكر والتذكر والتفكير والاعتبار أسلم للدين وأيسر للحساب وأخف للمسألة وآمن من روّات القيامة وأجزل للثواب وأعلى لقدرك عند الله أضعا فابلغنا عن بعض الصحابة أنه قال لو أن رجلا في سحره دنانير يعطيها والآخري ذكر الله لكان إذا كرا أفضل * رسل بعض أهل العلم عن الرجل يجمع المال لأعمال البر قال تركه أربعه وبلغنا أن بعض خيار التائبين سئل عن رجلين أحدهما طالب الدنيا حللا لا قاصبا فوصل بهارجه وقدم لنفسه وأما الآخر فإنه جانيها فلم يطلبها ولم يتناولها فأيها أفضل قال بعيد والله ما بينهما الذي جانيها أفضل كما بين مشارق الأرض ومغاربها ويحك فهذا الفضل لك بترك الدنيا على من طابها ولك في العاجل أن تركت الاشتغال بالمال أن ذلك أروح لبدنك وأقل لتعبك وأنم لعيشك وأرضى لبالك وأقل لهمومك فاعذر في جمع المال وأنت بترك المال أفضل ممن طلب المال لأعمال البر نعم وشغلك بذكر الله أفضل من بذل المال في سبيل الله فاجتمع لك راحة العاجل مع السلامة والفضل في الآجل * وبعد فلو كان في جمع المال فضل عظيم لوجب عليك في مكارم الأخلاق أن تتأسي بنبيك أذهلك الله به وترضى ما اختاره لنفسه من مجانية الدنيا ويحك تدبر ما سمعت وكن على يقين أن السعادة والفوز في مجانية الدنيا أسرع مع لواء المصطفى ساقا إلى الجنة المأوى فإنه بلغنا أن رسول الله ﷺ قال سادات المؤمنين في الجنة من إذا تغدى لم يجسد عشاء وإذا استقرض لم يجد قرضا وليس له فضل كسوة إلا ما يواريه ولم يقدر على أن يكتسب ما يغنيه يمسى مع ذلك ويصبح راضيا عن ربه (١) فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا) ألا يا أخي متى جمعت هذا المال بعد هذا البيان فإنك مبطل فيما ادعيت أنك للبر والفضل تجمعها لا ولكنا نك خوفنا من الفقر تجمعها وللتنعم والزينة والتكاثر والفخر والعلو والرياء والسمعة والعظم والتكبرمة تجمعها ثم نزعناك لا أعمال البر تجمع المال ويحك راقب الله واستحي من دعوالك أيها المغرور ويحك أن كنت مفتونا بحب المال والدنيا فكن مقرا أن الفضل والخير في الرضا بالبلغة ومجانية الفضول نعم وكن عند جمع المال مزرعا على نفسك معترفا

كان والصادق في خفارة صدقة كيف تقلب وقال بعضهم إذا رأيت للمصوفي يصوم صوم التطوع فأنه قد اجتمع معه شيء من الدنيا وقيل إذا كان جماعة متوافقين أشكالا وفيهم مريد يخونه على الصيام فإن لم يساعده يهتموا لا فطاره ولا يكفوا له رفقاه ولا يحملوا حاله على حالهم وإن كانوا جماعة مع شيخ يصومون لضومه ويفطرون لا فطاره إلا من يأمره الشيخ بغير ذلك وقيل إن بعضهم صام سنين بسبب شاب كان يصحبه حتى ينظر الشاب إليه فيتأدب به ويصوم بصيامه وحكى عن أبي الحسن المكي أنه كان يصوم الدهر وكان مقيا

بل ضعيف وقد تقدم قبل هذا في هذا الكتاب (١) حديث سادات المؤمنين في الجنة من إذا تغدى لم يجسد عشاء الحديث عزاه صاحب مستند الفردوس للطبراني من رواية أبي حازم عن أبي هريرة مختصرا باللفظ سادة الفقراء

باساءك وجلال من الحساب فذلك أنجي لك وأقرب إلى الفضل من طلب الحجج لجمع المال * اخواني اعلموا أن
 دهر الصحابة كان الحلال فيه موجودا وكانوا مع ذلك من أروع الناس وأزهدهم في المباح لهم ونحن في دهر
 الحلال فيه مفقود وكيف لنا من الحلال مبلغ القوت وستر العورة فأما جمع المال في دهرنا فأعاذنا الله وإياكم منه
 وبعد فإين لنا بمثل تقوى الصحابة وورعهم ومثل زهدهم واحتياطهم وإين لنا مثل فيما نرهم وحسن نياتهم
 دهينا ورب السماء بادواء النفوس وأهوائها وعن قريب يكون الورود قيا سعادة المتقين يوم النشور وحزن طويل
 لأهل التكاثر والتخاليط وقد نصحت لكم أن قبلتم والقبولون لهذا قليل وفقنا الله وإياكم لكل خير برحمته آمين
 * هذا آخر كلامه وفيه كفاية في إظهار فضل الفقر على الغنى ولا مزيد عليه ويشهد لذلك جميع الأخبار التي
 أوردناها في كتاب ذم الدنيا وفي كتاب الفقر والزهد ويشهد له أيضا ما روى عن أبي امامة الباهلي (١) أن ثعلبة
 ابن حاطب قال يا رسول الله ادع الله أن يرزقني مالا قال يا ثعلبة قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه قال
 يا رسول الله ادع الله أن يرزقني مالا قال يا ثعلبة أملك في أسوة أم أترضى أن تكون مثل نبي الله تعالى أما والذي
 نفسي بيده لو شئت أن تسير معي الجبال ذهباً وفضة لسارت قال والذي بعثك بالحق نبيا لئن دعوت الله أن يرزقني
 مالا لأعطين كل ذي حق حقه ولا فعلن ولا فعلن قال رسول الله ﷺ اللهم ارزق ثعلبة مالا فاتخذ غنا فممت كما
 ينمو الدود فضاعت عليه المدينة فتنحى عنها فزل وأديا من أوديتها حتى جعل يصسل الظهر والعصر في الجماعة
 ويدع ما سواها ثم تمتو كثر فتنحى حتى ترك الجماعة إلا الجمعة وهي تنمو كما ينمو الدود حتى ترك الجمعة
 وطفق يلتقي الركب أن يوم الجمعة فيسألهم عن الأخبار في المدينة وسأل رسول الله ﷺ عنه فقال ما فعل ثعلبة
 ابن حاطب فقيل يا رسول الله اتخذ غنا فضاعت عليه المدينة وأخبر بامرءه كله فقال يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة يا ويح
 ثعلبة قال وأنزل الله تعالى ﴿ خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم ﴾
 وأنزل الله تعالى فبعت رسول الله ﷺ رجلا من جهينة ورجلا من بني سليم على الصدقة
 وكتب لهما كتابا يأخذ الصدقة وأمرهما أن يخرجاً فأتيا ثعلبة فسالاه الصدقة وأقرأه كتاب رسول الله
 وبنلان رجل من بني سليم وخذاهما فخرجا حتى أتيا ثعلبة فسالاه الصدقة وأقرأه كتاب رسول الله
 فقال ما هذه الجزية ما هذه الجزية ما هذه الجزية انطلقا حتى تفرغتما تعودا إلى قانطلقا
 نحو السليمي فسمع بهما فقام إلى خيار أسنان إليه فزأها للصدقة ثم استقبلهما بها فلما رأوها قالوا لا يجب عليك
 ذلك وما نريد أن نأخذ هذا منك قال بلى خذوها نفسي بها طيبة وانما هي لنا خذوها فلما فرغنا من صدقاتهما رجعا
 حتى مرا بثعلبة فسالاه الصدقة فقال أروني كتابكما فنظريه فقال هذه أخت الجزية انظرة حتى أرى رأيي
 فانطلقا حتى أتيا النبي ﷺ فلما رأها قال يا ويح ثعلبة قبل أن يكلماه ودعا للسليمي فأخبراه بالذي صنع ثعلبة
 وبالذي صنع السليمي فأنزل الله تعالى في ثعلبة ﴿ ومنهم من ماهد الله إن شاءنا من فضله لنصدقن ولنكونن من
 الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم معرضون فاعقبهم نقا في قلوبهم إلى يوم يلقونه بما أخلفوا
 الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون ﴾ وعند رسول الله ﷺ رجل من أقارب ثعلبة فسمع ما أنزل الله فيه فخرج
 حتى أتى ثعلبة فقال لا أم لك يا ثعلبة قد أنزل الله فيك كذا وكذا فخرج ثعلبة حتى أتى النبي ﷺ فساله أن يقبل
 منه صدقته فقال إن الله منعني أن أقبل منك صدقتك فجعل يحثوا التراب على رأسه فقال رسول الله ﷺ هذا
 عملك أم ترك فلم تطعنني فلما آتاني أن يقبل منه شيأ رجعت إلى منزله فلما قبض رسول الله ﷺ جاء بها إلى أبي بكر
 الصديق رضي الله عنه فأتاني أن يقبلها منه وجاء بها إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فأتاني أن يقبلها منه وتوفي ثعلبة
 بعد في خلافة عثمان فهذا طغيان المال وشؤمه وقد عرفته من هذا الحديث ولاجل بركة الفقر وشؤم الغنى أثر

في الجنة الحديث ولم اره في معاجم الطبراني (١) حديث أبي امامة أن ثعلبة بن حاطب قال يا رسول الله ادع الله أن
 يرزقني مالا قال يا ثعلبة قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه الحديث بطوله الطبراني بسند ضعيف

بالبصرة وكان
 لا يأكل الخبز إلا
 ليلة الجمعة وكان
 قوته في كل شهر
 أربع دوايق
 يعمل يسده حبال
 الليف ويديهها
 وكان الشيخ أبو
 الحسن بن سالم
 يقول لا أسلم عليه
 إلا أن يفتن
 ويأكل وكان
 ابن سالم أتهمه
 بشهوة خفية له
 في ذلك لأنه كان
 مشهورا بين الناس
 وقال بعضهم
 ما أخلص لله عبدا
 قط إلا أحب أن
 يكون في جب
 لا يعرف ومن أكل
 فضلا من الطعام
 أخرج فضلا من
 الكلام وقيل أقام
 أبو الحسن التنبسي
 بالحرم مع أصحابه
 سبعة أيام لم يأكلوا
 فخرج بعض أصحابه
 ليتطهر فراه قشر
 بطيخ فأخذه

رسول الله ﷺ الفقر لنفسه ولأهل بيته حتى روى عن عمران بن حصين رضي الله عنه أنه قال كانت لي من رسول الله ﷺ منزلة وجاء فقال يا عمران إن لك عندنا منزلة وجاها فهل لك في عيادة فاطمة بنت رسول الله ﷺ فقلت نعم يا بني أنت وأمي يا رسول الله فقام وقت معي حتى وقفت بباب منزل فاطمة ففرع الباب وقال السلام عليكم أأدخل فقلت ادخل يا رسول الله قال أما من معي قالت ومن معك يا رسول الله فقال عمران بن حصين فقلت والذي بعثك بالحق نبيا ما على الأعباء فقال اصنعي بها هكذا وهكذا وأشار بيده فقالت هذا جسدي فقد واريته فكيف برأسي قالت يا لئيم الملاء كانت عليه خلقة فقال شدي بها على رأسك ثم أذنت له فدخل فقال السلام عليك يا بنتاه كيف أصبحت قالت أصبحت والله وجمعة وزادني وجمعا على ما بي إني لست أقدر على طعام آكله فقد أجهدني الجوع فبكى رسول الله ﷺ وقال لا تجزعي يا بنتاه فوالله ما ذقت طعاما منذ ثلاث وإني لا أكرم على الله منك ولو سألت ربي لا طعمني ولكني آثرت الآخرة على الدنيا ثم ضرب يده على منكبها وقال لها بشرى فوالله إنك لسيدة نساء أهل الجنة فقالت فإني آسية امرأة فرعون ومريم ابنة عمران فقال آسية سيدة نساء عالمها ومريم سيدة نساء عالمها وخديجة سيدة نساء عالمها وأنت سيدة نساء عالمك إنكن في بيوت من قصب لا أذى فيها ولا صخب ثم قال لها اقنعي بآية منكم فوالله لقد زوجتك سيدا في الدنيا سيدا في الآخرة فانظر الآن إلى حال فاطمة رضي الله عنها وهي بضعة من رسول الله ﷺ كيف آثرت الفقر وتركت المال ومن راقب أحوال الأنبياء والأولياء وأقوالهم وما ورد من أخبارهم وآثارهم لم يشك في أن فقد المال أفضل من وجوده وإن صرف إلى الخيرات إذا قل ما فيه مع أداء الحقوق والتوقي من الشبهات والصرف إلى الخيرات اشتغالهم بصلاحه وانصرافه عن ذكر الله إذ لا ذكر إلا مع الفراغ ولا فراغ مع شغل المال وقد روى عن جرير عن ليث قال سمعت رجلا عيسى ابن مريم عليه السلام فقال أكون معك وأصحبك فانطلقا فأتيا إلى شط نهر فجلسا يتغديان ومعهما ثلاثة أرغفة فأكلتا أرغفتين وبقي رغيف ثالث فقام عيسى عليه السلام إلى النهر فشرب ثم رجع فلم يجد الرغيف فقال للرجل من أخذ الرغيف فقال لا أدري قال فانطلق ومعه صاحبه فرأى ظبية ومعهما خشفان لها قال قدما أحدهما فانه فذبحه فاشتوى منه فاكل هو وذاك الرجل ثم قال للخشف قم باذن الله فقام فذهب فقال للرجل أسالك بالذي أراك هذه الآية من أخذ الرغيف فقال لا أدري ثم أتيا إلى وادي ماء فآخذ عيسى بيد الرجل فشيا على الماء فلما جاوزا قال له أسالك بالذي أراك هذه الآية من أخذ الرغيف فقال لا أدري فأتيا إلى مفازة فجلسا فآخذ عيسى عليه السلام يجمع ترابا وكثيبا ثم قال كن ذهابا بذن الله تعالى فصار ذهابا فقسمة ثلاثة أثلاث ثم قال ثلث لي وثلث لك وثلث لمن أخذ الرغيف فقال أنا الذي أخذت الرغيف فقال كله لك وفارقه عيسى عليه السلام فأتيا إلى يهر رجلان في المفازة ومعهما المال فارادا أن يأخذهما منه ويقتلاه فقال هو بيننا أثلاثا فابعثوا أحدهم إلى القرية حتى يشتري لنا طعاما منا كله قال فبعثوا أحدهم فقال الذي بعث لا شيء أقاسم هؤلاء هذا المال لكني أضع في هذا الطعام سيفا فقتلها وأخذ المال وحدي قال ففعل وقال ذاك الرجلان لا شيء نجعل لهذا ثلث المال ولكن إذا رجعت قتلناه واقسمنا المال بيننا قال فلما رجع إليهما قتلاه وأكلا الطعام فأتا في ذلك المال في المفازة وأولئك الثلاثة عنده قتلى فمر بهم عيسى عليه السلام على تلك الحالة فقال لأصحابه هذه الدنيا فاحذروها وحكي أن ذا القرنين أتى على أمة من الأمم ليس بأيديهم شيء مما يستمتع به الناس من

(١) حديث عمران بن حصين كانت لي من رسول الله ﷺ منزلة وجاء فقال فهل لك في عيادة فاطمة بنت رسول الله ﷺ الحديث بطوله وفيه لقد زوجتك سيدا في الدنيا سيدا في الآخرة لم أجده من حديث عمران ولا أحد الطبراني من حديث معقل بن يسار ورواه النسي في ذات يوم فقال هل لك في فاطمة تعودها الحديث وفيه أما ترضين أن زوجتك أقدم أمي سلما وأكثروا علماء وأعظمهم حياء واستاده صحيح

واكله فآراه
إنسان قاتبع
أثره وجاء برفق
فوضعه بين يدي
القوم فقال
الشيخ من جنى
منكم هذه الجنابة
فقال الرجل أنا
وجئت قشر
بظيخ فاكلته
فقال كن أنت مع
جنايتك ورفقتك
فقال أنا تائب من
جنايتي فقال
لا كلام بعد
التوبة وكانوا
يستحبون صيام
أيام البيض وهي
الثلاث عشر
والرابع عشر
والخامس عشر
روى أن آدم عليه
السلام لما اهبط
إلى الأرض أسود
جسده من أثر
المعصية فلما تاب
الله عليه أمره
أن يصوم أيام
البيض فأيض
ثلاث جسده بكل
يوم صامه حتى
أيض جميع
جسده بصيام
أيام البيض

دنياهم قد احتفروا قبورا فاذا أصبحوا تعبدوا تلك القبور وكنسوها وصلوا عند ما ورعوا البقل كما رعى البهاثم وقد قبض لهم في ذلك معاش من نبات الأرض وأرسل ذو القرنين الى ملكهم فقال له أجب ذا القرنين فقال ما لي اليه حاجة فان كان له حاجة فليأتني فقال ذو القرنين صدق فأقبل اليه ذو القرنين وقال له أرسلت إليك لتأتي فأتيت فها أنا قد جئت فقال لو كان لي اليك حاجة لأتيتك فقال له ذو القرنين ما لي أراكم على حالكم أراحد من الامم عليها قال وما ذاك قال ليس لكم دنيا ولا شيء أفلا اتخذتم الذهب والفضة فاستمتعتم بهما قالوا انما كرهناها لان أحدنا لم يسطر منها شيئا الا تآقت نفسه ودعته الى ما هو أفضل منه فقال ما بالكم قد احتفروا قبورا فاذا أصبحتم تعبدتموها فكنتستموها وصليتم عندها قالوا أردنا اذا نظرنا اليها وملنا الدنيا منعنا قبورنا من الامل قال وأراكم لا طعام لكم الا البقل من الأرض أفلا اتخذتم البهاثم من الانعام فاحتلبتموها وركبتموها فاستمتعتم بها قالوا كرهنا ان نجعل بطوننا قبورا لها ورايتنا في نبات الأرض بلا غاوانا يكفي ابن آدم أدنى العيش من الطعام وأيا ما جاوز الحنك من الطعام لم نجعله طعاما كائننا ما كان من الطعام ثم بسط ملك تلك الأرض يده خلف ذى القرنين فتناول جمجمة فقال يا ذا القرنين أتدرى من هذا قال لا ومن هو قال ملك من ملوك الأرض أعطاه الله سلطانا على أهل الأرض فغشم وظلم وعتا فلما رأى الله سبحانه ذلك منه حسمه بالموت فصار كالبحر الملقى وقد أحصى الله عليه عمله حتى يجزيه به في آخرته ثم تناول جمجمة أخرى بالية فقال يا ذا القرنين هل تدري من هذا قال لا أدري ومن هو قال هذا ملك ملكك الله بعده قد كان يرى ما يصنع الذي قبله بالناس من الغشم والظلم والتجبر فتواضع وخشع لله عز وجل وأمر بالعدل في أهل مملكته فصار كما ترى قد أحصى الله عليه عمله حتى يجزيه به في آخرته ثم أهوى الى جمجمة ذى القرنين فقال وهذه الجمجمة قد كانت كهذين فانظر يا ذا القرنين ما أنت صانع فقال له ذو القرنين هل لك في صحبتي فأخذك أخا ووزيرا وشريكا فبما آتاني الله من هذا المال قال ما أصلح أنا وأنت في مكان ولا أن نكون جميعا قال ذو القرنين ولم قال من أجل ان الناس كلهم لك عدو ولي صديق قال ولم قال يعادونك لما في يدك من الملك والمال والدنيا ولا أجد أحدا يعاديني لرفضى لذلك ولما عندي من الحاجة وقلة الشيء قال فانصرف عنه ذو القرنين متعجبا منه ومتعظا به فهذه الحكايات تدل على آفات الغنى مع ما قدمناه من قبل وبالله التوفيق ثم كتاب ذم المال والبخل بحمد الله تعالى وعونه وبليته كتاب ذم الجاه والرياء

(كتاب ذم الجاه والرياء وهو الكتاب الثامن من ربيع المهلكات من كتاب إحياء علوم الدين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله علام الغيوب المطلع على سرائر القلوب المتجاوز عن كباير الذنوب العالم بما تجنه الضمائر من خفايا العيوب البصير بسرائر النيات وخفايا الطويات الذي لا يقبل من الاعمال الا ما كمل ووفي وخلص عن شوائب الرياء والشرك وصفا فانه المنفرد بالملكوت فهو أغني الاغنياء عن الشرك والصلاة والسلام على عهده وآله وأصحابه المبررين من الخيانة والافك وسلم تسليما كثيرا (أما بعد) فقد قال رسول الله ﷺ (١) إن أخوف ما أخاف على أمتي الرياء والشهوة الخفية التي هي أخفى من ديب النملة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء ولذلك عجز عن الوقوف على غوائلها سياسة العلماء فضيلا عن طامة العباد والأتقياء وهو من أواخر غوائل النفس وبواطن مكايدها وانما يتلى به العلماء والعباد والمشمرون عن ساق الجد لسلك سبيل الآخرة فانهم مهماقهروا أنفسهم وجاهدوها وفطموها عن الشهوات وصانوها عن الشبهات وحملوها بالقهر على أصناف العبادات عجزت نفوسهم عن الطمع في المعاصي الظاهرة الواقعة على الجوارح فطلبت الاستراحة إلى التظاهر بالخير وإظهار العمل

(كتاب ذم الجاه والرياء)

(١) حديث إن أخوف ما أخاف على أمتي الرياء والشهوة الخفية ابن ماجه والحاكم من حديث شداد بن أوس وقالوا الشرك بدل الرياء وفسر اياه بالرياء قال الحاكم صحيح الاسناد قلت بل ضعيفه وهو عند ابن المبارك في الزهد ومن

ويستحبون صوم
النصف الاول من
شعبان وافطار
نصفه الاخير وان
واصل بين شعبان
ورمضان فلا بأس
به ولكن ان لم يكن
صام فلا يستقبل
رمضان يوم أو
يومين وكان يكره
بعضهم ان يصام
رجب جميعه كراهة
المضاهاة برمضان
ويستحب صوم
العشر من ذى الحجة
والعشر من المحرم
ويستحب الخيس
والجمعة والسبت
أن يصام من
الاشهر الحرم وورد
في الخبر من صام
ثلاثة أيام من شهر
حرام الخيس
والجمعة والسبت
بعد من النار سبعائة
عام (الباب الحادي
والأربعون في
آداب الصوم
ومهامه) آداب
الصوفية في الصوم
ضبط الظاهر

والعلم فوجدت مخلصاً من مشقة المجاهدة إلى لذة القبول عند الخلق ونظرهم إليه بعين الوفاق والتمظيم فسارت إلى
أظهار الطاعة وتوصلت إلى اطلاع الخلق ولم تقنع باطلاع الخلق وفرحت بحمد الناس ولم تقنع بحمد الله وحده
وعلمت أنهم إذا عرفوا تركه الشهوات وتوقيه الشبهات وتحملة مشاق العبادات أطلقوا ألسنتهم بالمدح والثناء
وبالغوا في التقريظ والاطراء ونظروا إليه بعين التوقير والاحترام وتبركوا بمشاهدته ولقائه ورغبوا في بركة
دعائه وحرصوا على اتباع رأيهم وفائقه بالخدمة والسلام وأكرموا في المحافل غاية الأكرام وسامعوه في البيع
والمعاملات وقدموه في المجالس وآثروه بالمطاعم والملابس وتصاغروا له متواضعين وانقادوا له في أغراضه
موقرين فأصابت النفس في ذلك لذة هي أعظم اللذات وشهوة هي أغلب الشهوات فاستحقرت فيه ترك المعاصي
والهفوات واستلانت خشونة المواظبة على العبادات لا دراها في الباطن لذة الذات وشهوة الشهوات فهو يظن
أن حياته بالله وعبادته المرضية وانما حيايته بهذه الشهوة الخفية التي تعمي عن دركها العقول النافذة القوية ويرى
أنه مخلص في طاعة الله ومجتنب لمحارم الله والنفس قد أبطلت هذه الشهوة تزييناً للعباد وتصنعاً للخلق وفرحاً بما
نالت من المنزلة والوقار وأحببت بذلك ثواب الطاعات وأجود الأعمال وقد أثبت اسمه في جريدة المنافقين وهو
يظن أنه عند الله من المقربين وهذه مكيدة للنفس لا يسلم منها إلا الصديقون ومهواة لا يرقى منها إلا المقربون
ولذلك قيل آخر ما يخرج من رؤس الصديقين حب الرياسة وإذا كان الرياء هو الداء الدفين الذي هو أعظم شبكة
للشياطين وجب شرح القول في سببه وحقيقته ودرجاته وأقسامه وطرق معالجته والحذر منه ويتضح الغرض
منه في ترتيب الكتاب على شطرين (الشرط الأول) في حب الجاه والشهرة وفيه بيان ذم الشهرة وبيان فضيلة
الخلو وبيان ذم الجاه وبيان معنى الجاه وحقيقته وبيان السبب في كونه محبوباً أشد من حب المال وبيان أن الجاه
كالمومي وليس بكمال حقيقي وبيان ما يحمد من حب الجاه وما يذم وبيان السبب في حب المدح والثناء وكرهية
الذم وبيان العلاج في حب الجاه وبيان علاج حب المدح وبيان علاج كراهة الذم وبيان اختلاف أحوال
الناس في المدح والذم فهي اثنا عشر فصلاً منها تنشأ معاني الرياء فلا بد من تقديمها والله الموفق للصواب بإظنه
ومنه وكرمه

(بيان ذم الشهرة وانتشار الصيت)

اعلم أصلحك الله أن أصل الجاه هو انتشار الصيت والاشتهار وهو مذموم بل المحمود الخلو إلا من شهره الله تعالى
لنشر دينه من غير تكلف طلب الشهرة منه قال أنس رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ (١) حسب امرئ
من الشر أن يشير الناس إليه بالأصابع في دينه ودنياه إلا من عصمه الله وقال جابر بن عبد الله قال رسول الله
ﷺ (٢) بحسب المرء من الشر إلا من عصمه الله من السوء أن يشير الناس إليه بالأصابع في دينه ودنياه أن
الله لا ينظر إلى صوركم ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم ولقد ذكر الحسن رحمه الله الحديث تأويل ولا بأس به
أذرى هذا الحديث فقيل له يا أبا سعيد إن الناس إذا رأوك أشاروا إليك بالأصابع فقال أنه لم يسمع هذا وإنما عني
به المبتدع في دينه والناس في دينه وقال علي كرم الله وجهه تبذل ولا تشتهر ولا ترفع شخصك لتذكر وتعلم
واكتم وصمت تسلم تسرا لا يروى تغيط العجاير وقال إبراهيم بن آدم رحمه الله ما صدق الله من أحب الشهرة وقال
أيوب السخيتياني والله ما صدق الله عبد إلا سره أن لا يشعر بمكانه وعن خالد بن معدان أنه كان إذا كثرت حلقته

طريقه عند البيهقي في الشعب بلفظ المصنف (١) حديث أنس بحسب امرئ من الشر إلا من عصمه أن يشير
الناس إليه بالأصابع في دينه ودنياه البيهقي في الشعب بسند ضعيف (٢) حديث جابر بحسب امرئ من الشر
الحديث مثله وزاد في آخره أن لا ينظر إلى صوركم الحديث هو غير معروف من حديث جابر معروف من حديث
أبي هريرة رواه الطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب بسند ضعيف مقتصرين على أوله ورواه مسلم مقتصر على
الزيادة التي في آخره وروى الطبراني والبيهقي في الشعب أوله من حديث عمران بن حصين بلفظ كفي بالمرء أنما رواه
ابن يونس في تاريخ الغرباء من حديث ابن عمر بلفظ هلاك بالرجل وفسر دينه بالبدعة ودنياه بالفسق واسنادها

والباطن وكف
الجوارح عن
الآثام كمنع
النفس عن الطعام
ثم كف النفس
عن الاهتمام
بالأقسام (صحت)
أن بعض الصالحين
بالعراق كان
طريقه وطريق
أصحابه أنهم كانوا
يصومون وكما
فتح عليهم قبل
وقت الإفطار
يخرجونه ولا
يفطرون الأعلى
ما فتح لهم وقت
الإفطار وأبى
من الأدب أن
يسلك المرء
عن المباح
ويفطر بحرام
الآثام (قال) أبو
الدرداء يا حبذا
نوم الأكرام
وفطرم كيف
يخبثون قيام
الحق وصيامهم
ولذة من ذى
يقين وتقوى
أفضل من أمثال
الجبال من أعمال
المفسرين ومن

قام بخافة الشهرة وعن أبي العالية أنه كان إذا جلس إليه أكثر من ثلاثة قام ورأى طلحة قوماً يمشون معه نحووا من عشرة فقال ذباب طمع وفراش نار وقال سليم بن حنظلة بينما نحن حول أبي بن كعب نمشي خلفه إذ رآه عمر فعلاه بالدرة فقال انظريا أمير المؤمنين ما تصنع فقال ان هذه ذلة لا تابع وقتنة المتبوع وعن الحسن قال خرج ابن مسعود يوماً من منزله فاتبه ناس فالتفت إليهم فقال علام تتبعوني فوالله لو تعلمون ما أغلق عليه بابي ما تبعني منكم رجلان وقال الحسن ان خفي النعال حول الرجال قلما تلبث عليه قلوب الجنى وخرج الحسن ذات يوم فاتبه قوم فقال هل لكم من حاجة وإلا فما عسى أن يبقى هذا من قلب المؤمن * وروى أن رجلاً صاحب ابن محيرز في سفر فلما فارق قال أوصني فقال ان استنطعت أن تعرف ولا تعرف وتمشي ولا يمشي إليك وتسال ولا تسأل ولا تسئل فافعل وخرج أيوب في سفر فشيعه ناس كثير ون فقال لولا أني أعلم أن الله بهلم من قلبي أني لهذا كاره لمخشب المقت من الله عز وجل وقال معمر طابت أيوب على طول قيصمه فقال ان الشهرة فيامضي كانت في طوله وهي اليوم في تشميره وقال بعضهم كنت مع أبي قلابة إذ دخل عليه رجل عليه أكسية فقال إياكم وهذا الجار الناهق يشير به إلى طلب الشهرة وقال الثوري كانوا يكرهون الشهرة من الثياب الجيدة والثياب الرديئة إذ لا بصار تمتد إليهما جميعاً وقال رجل لبشر بن الحرث أوصني فقال أحمل ذكرك وطيب مطعمك وكان حوشب يبيكي ويقول بلغ إسمي مسجد الجامع وقال بشر ما أعرف رجلاً أحب أن يعرف إلا ذهب دينه وانفتح وقال أيضاً لا يجتد حلاوة الآخرة رجل يحب أن يعرفه الناس رحمة الله عليه وعليهم أجمعين

(بيان فضيلة الخمول)

قال رسول الله ﷺ (١) رب أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره منهم البراء بن مالك وقال ابن مسعود قال النبي ﷺ (٢) رب ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره لو قال اللهم إني أسألك الجنة لأعطاه الجنة ولم يعطه من الدنيا شيئاً وقال ﷺ (٣) ألا أدلكم على أهل الجنة كل ضعيف مستضعف لو أقسم على الله لأبره وأهل النار كل متكبر مستكبر جواظ وقال أبو هريرة قال ﷺ (٤) ان أهل الجنة كل أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له الذين إذا استأذوا على الأمراء لم يؤذن لهم وإذا خطبوا النساء لم ينكحوا وإذا قالوا لم ينصت لقولهم حوائج أحدهم تتدخل في صدره لو قسم نوره يوم القيامة على الناس لو سعمهم وقال ﷺ (٥) ان من أمتي من لو أتى أحدكم بسأله دينار لم يعطه إياه ولو سأله درهم لم يعطه إياه ولو سأله فلساً لم يعطه إياه ولو سأل الله الجنة لأعطاه إياها ولو سأل الدنيا لم يعطه إياها وما منعها إياه إلا هو أنها عليه رب ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره * وروى أن عمر رضي الله عنه دخل المسجد فرأى معاذ بن جبل يبكي عند قبر رسول الله

ضعيف (١) حديث رب أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره منهم البراء بن مالك مسلم من حديث أبي هريرة رب أشعث مدفوع بالابواب لو أقسم على الله لأبره وللحاكم رب أشعث أغبر ذي طمرين تنبو عنه أعين الناس لو أقسم على الله لأبره وقال صحيح الاستاذ لابي نعيم في الحلية من حديث أنس بسند ضعيف رب ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره منهم البراء بن مالك وهو عند الحاكم نحوه بهذه الزيادة وقال صحيح الاستاذ قلت بل ضعيفه (٢) حديث ابن مسعود رب ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره لو قال اللهم إني أسألك الجنة لأعطاه الجنة ولم يعطه من الدنيا شيئاً ابن أبي الدنيا ومن طريقه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف (٣) حديث ألا أدلكم على أهل الجنة كل ضعيف مستضعف الحديث متفق عليه من حديث حارثة بن وهب (٤) حديث أبي هريرة أن أهل الجنة كل أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له الذين إذا استأذوا على الأمراء لم يؤذن لهم الحديث (٥) حديث أن من أمتي من لو أتى أحدكم فسأله دينار لم يعطه إياه الحديث الطبراني في الأوسط من حديث ثوبان باسناد صحيح دون قوله ولو سأل الدنيا لم يعطه إياها وما منعها إياه

٧ قول العراقي لم يؤذن لهم الحديث هكذا في النسخ من غير رواه وقال الشارح ينص له العراقي فليعلم

فضيلة الصوم وأدبه أن يقلل الطعام عن الحد الذي كان يأكله وهو مفطر وإلا فاذ جمع الأكلات بأكلة واحدة فقد أدرك بها ما فوت ومقصود القوم من الصوم قهر النفس ومنعها عن الانساع وأخذهم من الطعام قدر الضرورة لعلمهم أن الاقتصار على الضرورة يجذب النفس من سائر الأفعال والأقوال إلى الضرورة والنفس من طبعها أنها إذا أقهرت الله تعالى في شيء واحد على الضرورة تأدى ذلك إلى سائر أحوالها فيصير بالاكل النوم ضرورة والقول والعمل ضرورة وهذا باب كبير من أبواب الخير لأهل الله تعالى يجب رعايته

ﷺ فقال ما ميكك فقال سمعت رسول الله ﷺ يقول (١) يقول ان اليسير من الرياء شرك وان الله يحب الا تقياه
 الا خفيه الذين ان غابوا لم يفتقدوا وان حضروا لم يعرفوا اقلوبهم مصاييح الهدى ينجون من كل غباء مظلمة
 وقال عبد بن سويد قحط اهل المدينة وكان بهارجل صاحب لا يؤبه له لازم لسجد النبي صلى الله عليه وسلم فيهما
 في دماهم اذ جاءهم رجل عليه طمران خلقان فصلى ركعتين اوجز فيهما ثم بسط يديه فقال يارب اقسمت
 عليك الا امطرت علينا الساعة فلم ير يد به ولم يقطع دعاءه حتى تفتت السماء بانعام وامطروا حتى صاح اهل
 المدينة من مخافة الفرق فقال يارب ان كنت تعلم انهم قد اكنفوا قارفع عنهم وسكن وتبع الرجل صاحبه الذي
 استسقى حتى عرف منزله ثم بكر عليه فخرج اليه فقال اني اتيك في حاجة فقال ما هي قال تخصني بدعوة قال سبحان
 الله انت انت وتسا لي ان اخصك بدعوة ثم قال ما الذي بلغك ما رأيت قال اطعت الله فيما امرني ونهاني فسا لت
 الله فاعطاني وقال ابن مسعود كونوا بنا بيع العلم مصاييح الهدى اخلص البيوت مرج الليل جدد القلوب
 خلقان الثياب تعرفون في اهل السماء وتخفون في اهل الارض وقال ابو امامة قال رسول الله ﷺ (٢) يقول
 الله تعالى ان اغبط اوليائي عند مؤمن خفيف الحاذ ذو حظ من صلاة احسن عبادة ربه واطاعه في السرو كان
 فامضا في الناس لا يشار اليه الا صاحب ثم صبر على ذلك قال ثم قرر رسول الله ﷺ بيده فقال عجبت منيته
 وقل ترائه وقلت بواكبه وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما احب عباد الله الى الله الغرباء قيل ومن الغرباء
 قال الفارون يدينهم يجتمعون يوم القيامة الى المسيح عليه السلام وقال الفضيل بن عياض بلغني ان الله تعالى
 يقول في بعض ما يمن به على عبده ألم انعم عليك ألم استرك ألم اعلم ذكرك وكان الخليل ابن احمدي قول اللهم اجعلني
 عندك من ارفع خلقك واجعلني عند نفسي من اوضع خلقك واجعلني عند الناس من اوسط خلقك وقال الثوري
 وجدت قلبي يصلح بمكة والمدينة مع قوم غرباء اصحاب قوت وعناء وقال ابراهيم بن ادهم ما قررت عيني يوما في
 الدنيا قط الا مرة بت ليلة في بعض مساجد قري الشام وكان في البطن فجرني المؤذن برجلي حتى اخرجني من
 المسجد وقال الفضيل ان قدرت على ان لا تعرف قافل وما عليك ان لا تعرف وما عليك ان لا يثنى عليك وما
 عليك ان تكون مذموم ما عند الناس اذا كنت محمودا عند الله تعالى فهذه الآثار والاخبار تعرفك مذمة الشهرة
 وفضيلة الخمول وانما المطلوب بالشهرة وتشار الصيت هو الجاه والمزلة في القلوب وحجب الجاه هو منشأ كل فساد
 فان قلت فاي شهرة تزيد على شهرة الانبياء والخلفاء الراشدين وائمة العلماء فكيف قاتلهم فضيلة الخمول فاعلم
 ان المذموم طلب الشهرة فاما وجودها من جهة الله سبحانه من غير تكلف من العبد فليس بمذموم نعم فيه فتنة على
 الضعفاء دون الاقوياء وهم كالفرق الضعيف اذا كان معه جماعة من الفرقي فالأولى به ان لا يعرفه أحد
 منهم قاتلهم يعلقون به فيضعف عنهم فيهلك معهم واما القوى فالأولى ان يعرفه الفرقي ليتعلقوا به فينجيهم
 ويثاب على ذلك

(بيان ذم حب الجاه)

قال الله تعالى (تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض ولا فسادا) جمع بين ارادة الفساد والعلو
 وبين ان الدار الآخرة للخالين عن الارادتين جميعا وقال عز وجل (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم
 اعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون) اولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا
 يعملون وهذا ايضا تناول بعصومه حب الجاه فانه اعظم لذة من لذات الحياة الدنيا واكثر زينة من زينتها وقال

لهو انه عليه (١) حديث معاذ بن جبل ان اليسير من الرياء شرك وان الله يحب الا تقياه الا خفيه الحديث
 الطبراني والحاكم واللفظه وقال صحيح الاسناد قلت بل ضعيف فيه عيسى بن عبد الرحمن وهو الزرقى متروك (٢)
 حديث أبي امامة ان اغبط اوليائي عند مؤمن خفيف الحاذ الحديث الترمذي وابن ماجه باسنادين ضعيفين

وافقاده لا يخص
 بعلم الضرورة
 وقائدها وطلبها
 الا عبدا يريد الله
 تعالى ان يقربه
 ويدنيه ويصطفيه
 ويريه ويمتنع في
 صومه من ملاعبة
 الأهل والملامسة
 فان ذلك أنزه
 للصوم ويتسحر
 استعمال السنة وهو
 ادعي الى إمضاء
 الصوم لمعينين
 أحدهما عود بركة
 السنة عليه والثاني
 التقوية بالطعام على
 الصيام (وروي)
 أنس بن مالك عن
 رسول الله ﷺ
 قال تسحروا فان في
 السحور بركة
 ويجعل الفطر عملا
 بالسنة فان لم يرد
 تناول الطعام الا
 بعد العشاء ويريد
 إحياء ما بين
 العشاءين فيفطر
 بالماء أو على أعداد
 من الزبيب أو التمر

رسول الله ﷺ (١) حب المال والجاه يثبتان النفاق في القلب كما ثبت الماء بالقل وقال ﷺ (٢) ما ذنبان ضاربان أرسلاني زريبة غنم بأسرع أفساد من حب الشرف والمال في دين الرجل المسلم وقال ﷺ (٣) لعلي كرم الله وجهه (٤) إنما هلاك الناس باتباع الهوى وحب الثناء نسأل الله العفو والعافية بمهنة وكرمه

(بيان معنى الجاه وحقيقته)

اعلم أن الجاه والمال همار كتنا الدنيا ومعنى المال ملك الأعيان المنتفع بها ومعنى الجاه ملك القلوب المطلوب تعظيمها وطاعتها وكما أن الغني هو الذي يملك الدراهم والدنانير أي يقدر عليهما ليتوصل بهما إلى الأغراض والمقاصد وقضاء الشهوات وسائر حظوظ النفس فكذلك ذو الجاه هو الذي يملك قلوب الناس أي يقدر على أن يتصرف فيها ليستعمل بواسطتها أربابها في أغراضه وما ربه وكما أنه يكتسب الأموال بأنواع من الحرف والصناعات فكذلك يكتسب قلوب الخلق بأنواع من المعاملات ولا تصير القلوب مسخرة إلا بالمعارف والاعتقادات فكل من اعتقد القلب فيه وصفا من أوصاف الكمال انقاد له وتسخر له بحسب قوة اعتقاد القلب وبحسب درجة ذلك الكمال عنده وليس يشترط أن يكون الوصف كمالا في نفسه بل يكفي أن يكون كمالا عنده وفي اعتقاده وقد يعتقده ما ليس كمالا كمالا ويذعن قلبه للموصوف به اقتيادا ضروريا بحسب اعتقاده فان انقياد القلب حال للقلب وأحوال القلوب تابعة لاعتقادات القلوب وعلومها وتخيلاتنا وكما أن حب المال يطلب ملك الأرقاء والعبيد فطالب الجاه يطلب أن يسترق الأحرار ويستعبدهم ويملك رقابهم بملك قلوبهم بل الرق الذي يطلبه صاحب الجاه أعظم لأن المالك يملك العبد قهرا والعبد متأدب بطبعه ولو خلى ورأى به أنسل عن الطاعة وصاحب الجاه يطلب الطاعة طوعا وبني أن تكون له الأحرار عبيدا بالطبع والطوع مع الفرح بالعبودية والطاعة له لما يطلبه فوق ما يطلبه مالك الرق بكثير فاذ معنى الجاه قيام المنزلة في قلوب الناس أي اعتقاد القلوب لنت من نعوت الكمال فيه فيقدر ما يعتقدون من كماله يذعن له قلوبهم ويقدر أذنان القلوب تكون قدرته على القلوب وبقدر قدرته على القلوب يكون فرحه وحببه للجاه فهذا هو معنى الجاه وحقه بيقته وله ثمرات كالمدرح والاطراء فان المعتقد للكمال لا يسكت عن ذكر ما يعتقده فيثني عليه وكالحمد لله والامانة فانه لا ييخل ببذل نفسه في طاعته بقدر اعتقاده فيكون مسخرة له مثل العبد في أغراضه وكالا يثار وترك المنازعة والتظيم والتوقير بالمنازعة بالسلام وتسليم الصدر في المحافل والتقديم في جميع المقاصد فهذه آثار تصدر عن قيام الجاه في القلب ومعنى قيام الجاه في القلب احتمال القلوب على اعتقاد صفات الكمال في الشخص اما علم أو عبادة أو حسن خاق أو نسب أو ولاية أو جمال في صورة أو قوة في بدن أو شيء مما يعتقده الناس كالا فان هذه الأوصاف كلها تعظم محله في القلوب فتكون سببا لقيام الجاه والله تعالى أعلم

(بيان سبب كون الجاه محبوبا بالطبع حتى لا يخلو عنه قلب إلا بشديد المجاهدة)

اعلم أن السبب الذي يقتضي كون الذهب والفضة وسائر أنواع الأموال محبوبا هو بعينه يقتضي كون الجاه محبوبا بل يقتضي أن يكون أحب من المال كما يقتضي أن يكون الذهب أحب من الفضة مهما تساوى في المقدار وهو أنك تعلم أن الدراهم والدنانير لا غرض في أعيانها إلا أن تصلح لمطعم ولا مشرب ولا منكح ولا ملبس وإنما هي والحصاء بمثابة واحدة ولكنهما محبوبات لأنهما وسيلة إلى جميع المحاب وذريعة إلى قضاء الشهوات فكذلك الجاه لأن معنى الجاه ملك القلوب وكما أن ملك الذهب والفضة يفيد قدرة يتوصل الإنسان بها إلى سائر أغراضه فكذلك ملك قلوب الأحرار والقدرة على استسخارها يفيد قدرة على التوصل إلى جميع الأغراض

(١) حديث المال والجاه يثبتان النفاق الحديث تقدم في أول هذا الباب ولم أجده (٢) حديث ما ذنبان ضاربان أرسلاني زريبة غنم الحديث تقدم أيضا هناك (٣) حديث إنما هلاك الناس باتباع الهوى وحب الثناء لم أره بهذا اللفظ وقد تقدم في العلم من حديث أنس ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع الحديث ولا يمتنع في الحديث في مسند الفردوس من حديث ابن عباس بسند ضعيف حب الثناء من الناس يعنى ويصم

أو يأكل لقيمات
ان كانت النفس
تنازع ليصفو له
الوقت بين العشاءين
فاحياء ذلك له
فضل كثير وإلا
فيقتصر على الماء
لأجل السنة
(أخبرنا) الشيخ
العالم ضياء الدين
عبد الوهاب بن
علي قال أنا أبو
الفتح الهروي
قال أنا أبو نصر
الستراقي قال أنا
أبو محمد الجراحي
قال أنا أبو العباس
المجوي قال أنا
أبو عيسى الترمذي
قال ثنا اسحق بن
موسى الانصاري
قال ثنا الوليد بن
مسلم عن الاوزاعي
عن قسرة عن
الزهري عن أبي
سليمة عن أبي هريرة
رضي الله عنه قال
قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم
حكاية عن ربه
قال الله عز وجل

أحب عبادي إلى
أعجلهم فطرا وقال
عليه السلام
لا يزال الناس
بغير ما عجلوا
الفطر والافطار
قبل الصلاة سنة
كان رسول الله
ﷺ يفطر على
جرعة من ماء
أو مذقة من لبن
أو تمرات (وفي
الخبر) كم من
صائم حفظه من
صيامه الجوع
والعطش قيل
هو الذي يجوع
بالنهار ويفطر على
الحرام وقيل هو
الذي يصوم عن
الحلال من الطعام
وفطر على لحوم
الناس بالغيبة
(قال) سفيان
من اغتاب فسد
صومه * وعن
عبد بن خصلتان
تفسدان الصوم
الغيبة والكذب
قال الشيخ أبو طالب

فلا شراك في السبب اقتضى الاشتراك في المحبة وترجيح الجاه على المال اقتضى أن يكون الجاه أحب من المال
ولملك الجاه ترجيح على ملك المال من ثلاثة أوجه * الأول أن التوصل بالجاه إلى المال أيسر من التوصل بالمال إلى
الجاه فالعالم أو الزاهد الذي تقرر له جاه في القلوب لوجه صدا كتساب المال تيسر له فإن أوال أرباب القلوب مستخرة
للقلوب ومبدؤ له لمن اعتقد فيه الكمال وأما الرجل الخسيس الذي لا يتصف بصفة كان إذا وجد كثر ولم يكن له
جاه يحفظ ماله وأراد أن يتوصل بالمال إلى الجاه لم يتيسر له فإذا الجاه آلة ووسيلة إلى المال فمن ملك الجاه فقد ملك
المال ومن ملك المال لم يملك الجاه بكل حال فذلك صبار الجاه أحب * الثاني هو أن المال معرض للبلوى والتلف بأن
يسرق ويغضب ويطمع فيه الملوك والظلمة ويحتاج فيه إلى الحفظ والحراس والخزائن ويتطرق إليه أخطار
كثيرة وأما القلوب إذا ملكت فلا تعرض لهذه الآفات فهي على التحقيق خزائن عتيقة لا يقدر عليها السراق ولا
تتناولها أيدي النهاب والغصاب وأثبتت الأموال العقار ولا يؤمن فيه الغصب والظلم ولا يستغنى عن المراقبة
والحفظ وأما خزائن القلوب فهي مخوفة محروسة بنفسها والجاه في أمن وأمان من الغصب والسرقة فيها نعم إنما
تغصب القلوب بالتصريف وتغيير الحال وتغيير الاعتقاد فيما يصدق به من أوصاف الكمال وذلك مما يحرم دفعه
ولا يتيسر على محاولة فعله * الثالث أن ملك القلوب يسري وينمى ويتزايد من غير حاجة إلى تعب ومقاساة فإن
القلوب إذا أذعن لشخص واعتقدت كماله بعلم أو عمل أو غيره أفصححت السنة لا محالة بما فيها فيصعب
ما يعتقده غيره ويقتنع ذلك القلب أيضا ولهذا المعنى يحب الطبع الصيت وانتشار الذكر لأن ذلك إذا استطار
في الأقطار اقتنع القلوب ودماها إلى الأذعان والتعظيم فلا يزال يسري من واحد إلى واحد ويتزايد وليس له
مرد معين وأما المال فمن ملك منه شيئا فهو مالكه ولا يقدر على استئانه إلا بتعب ومقاساة والجاه أهدى في التمام بنفسه
ولا مرد لوقعه والمال واقف ولهذا إذا عظم الجاه وانتشر الصيت وانطلقت السنة بالثناء استعمرت الأموال
في مقام بلته فهذه مجامع ترجيعات الجاه على المال وإذا فصلت كثرت وجوه الترجيح * فان قلت فلا شك قائم
في المال والجاه جميعا فلا ينبغي أن يحب الإنسان المال والجاه نعم القدر الذي يتوصل به إلى جاب الملاذ ودفع
المضار معلوم كالحاجة إلى الملبس والمسكن والطعم أو كالميل إلى مرض أو بمقوبة إذا كان لا يتوصل إلى دفع
العقوبة عن نفسه إلا بمال أو جاء فبه المال والجاه معلوم إذ كل ما لا يتوصل إلى المحبوب إلا به فهو محبوب وفي
الطباع أمر عجيب وراء هذا وهو حب جمع الأموال وكثر الكنوز وادخار الدخائر واستكثار الخزائن وراء
جميع الحاجات حتى لو كان للعبد واديان من ذهب لا يفي لهما ثلثا وكذلك يحب الإنسان اتساع الجاه وانتشار
الصيت إلى أقاصي البلاد التي يعلم قطعا أنه لا يطاؤها ولا يشاهد أصحابها يعظموه أو ليبروه بمال أو ليعينوه على
غرض من أغراضه ومع اليأس من ذلك فإنه يلتذ به غاية الالتذاد وحب ذلك ثابت في الطبع ويكاد يظن أن ذلك
جهل فإنه حب لما لا قائمة فيه لا في الدنيا ولا في الآخرة فنقول نعم هذا الحب لا تنفك عنه القلوب * وله سببان
أحدهما جلي تدركه الكافة والآخر خفي وهو أعظم السببين ولكنه أدقهما وأخفاهما وأبعدهما عن إتمام
الاذكاء فضلا عن الاغبياء وذلك لاستمداده من عرق خفي في النفس وطبيعة مستكنة في الطبع لا يكاد
يقف عليها إلا الغواصون فأما السبب الأول فهو دفع ألم الخوف لأن الشفيق بسوء الظن مولع والإنسان وإن كان
مكفيا في الحال فإنه طويل الأمل ويغفل بباله أن المال الذي فيه كفايته بما يتلف فيحتاج إلى غيره فأنه خطر
ذلك بباله حاج الخوف من قلبه ولا يدفع ألم الخوف إلا بالأمن الحاصل بوجود مال آخر يفرح إليه إن أصابته
هذا المال جائحة فهو أبد الشفقة على نفسه ووجه الحياة يقدر طول الحياة ويقدر هجوم الحاجات ويقدر
امكان تطرق الآفات إلى الأموال ويستشعر الخوف من ذلك فيطلب ما يدفع خوفه وهو كثرة المال حتى إن
أصبت بطائفة من ماله استغنى بالآخر وهذا خوف لا يوقف له على مقدار مخصوص من المال فذلك لم يكن
لمثله موقف إلى أن يملك جميع ما في الدنيا ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) منهومان لا يشبهان

(١) حديث منهومان لا يشبهان الحديث الطبراني من حديث أبي مسعود بنسند ضعيف والبراز والطبراني في الاوسط

منه العلم ومنه المال ومثل هذه الملة تطرد في حبه قيام المنزلة والجاه في قلوب الأباعد عن وطنه وبلد فانه لا يخلو عن تقدير سبب يزججه عن الوطن أو يزجج أولئك عن أوطانهم الى وطنه ويحتاج الى الاستماعة بهم ومنها كان ذلك ممكنا ولم يكن احتياجه اليهم مستحيلا حالة ظاهرة كان للنفس فرح ولذة بقيام الجاه في قلوبهم لسانه من الامن من هذا الخوف * وأما السبب الثاني وهو الأقوى ان الروح أمر رباني به وصفه الله تعالى اذ قال سبحانه ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي أو معنى كونه ربانيا أنه من أسرار علوم المكاشفة ولا رخصة في اظهاره (١) اذ لم يظهره رسول الله ﷺ ولكنك قبل معرفة ذلك تعلم أن للقلب ميل الى صفات بهيمية كالأكل والوقوع والى صفات سبعية كالقتل والضرب والابذاء والى صفات شيطانية كالمكر والخديعة والاغواء والى صفات ربوية كالكبر والعز والتجبر وطلب الاستعلاء وذلك لأنه مركب من أصول مختلفة يطول شرحها وتفصيلها فهو لسانه من الأمر الرباني يحب الربوية بالطبع ومعنى الربوية التوحد بالكمال والتفرد بالوجود على الاستقلال فصار الكمال في صفات الالهية فصار محبوبا بالطبع للانسان والكمال بالتفرد بالوجود فان المشاركة في الوجود نقص لا محالة فكمال الشمس في أنها موجودة وحدها فلو كان معها شمس أخرى لكان ذلك نقصا في حقها اذ لم تكن منفردة بكمال معنى الشمسية والمنفرد بالوجود هو الله تعالى اذ ليس معه موجود سواه فان ما سواه أثر من آثار قدرته لا قوام له بذاته بل هو قائم به فلم يكن موجودا معه لأن المعية توجب المساواة في الرتبة والمساواة في الرتبة نقصان في الكمال بل الكمال من لا نظيره في رتبته وكما أن اشراق نور الشمس في أقطار الآفات ليس نقصا نافي الشمس بل هو من جملة كمالها وإنما نقصان الشمس بوجود شمس أخرى تساويها في الرتبة مع الاستغناء عنها فكذلك وجود كل ما في العالم يرجع الى اشراق أنوار القدرة فيكون تابعا ولا يكون متبعا فاذا معنى الربوية التفرد بالوجود وهو الكمال وكل انسان فانه بطبعه يحب لأن يكون هو المفرد بالكمال ولذلك قال بعض مشايخ الصوفية ما من انسان إلا وفي باطنه ما صرح به فرعون من قوله أنا ربكم الأعلى ولكنه ليس بجده محالا وهو كما قال فان العبودية قهر على النفس والربوية محبوبة بالطبع وذلك للنسبة الربانية التي أوما اليها قوله تعالى قل الروح من أمر ربي ولكن لما عجزت النفس عن درك منتهى الكمال لم تسقط شهواتها للكمال فهي محبة للكمال ومشتبهة له وملتذذة به لذاته لا لمعنى آخر وراء الكمال وكل موجود فهو محب لذاته ولكمال ذاته ومبغض للهلاك الذي هو عدم ذاته أو عدم صفات الكمال من ذاته وإنما الكمال بعد أن يسلم التفرد بالوجود في الاستيلاء على كل الموجودات فان أكل الكمال أن يكون وجود غيره منك فان لم يكن منك فان تكون مستويا عليه فصارا لاستيلاء على الكل محبويا بالطبع لأنه نوع كمال وكل موجود يعرف ذاته فانه يحب ذاته ويحب كمال ذاته ويلتذذ به إلا أن الاستيلاء على الشيء بالقدرة على التأثير فيه وعلى تغييره بحسب الارادة وكونه مسخر الك ترده كيف تشاء فأحب الانسان أن يكون له استيلاء على كل الاشياء الموجودة معه إلا أن الموجودات منقسمة الى ما يقبل التغيير في نفسه كذات الله تعالى وصفاته وإلى ما يقبل التغيير ولكن لا يستولى عليه قدرة الخلق كالأفلاك والكواكب وملكوت السموات ونفوس الملائكة والجن والشياطين وكالجمال والبحار وما تحت الجبال والبحار وإلى ما يقبل التغيير بقدرة العبد كالارض وأجزائها وما عليها من المعادن والنبات والحيوان ومن جملة قلوب الناس فانها قابلة للتأثير والتغيير مثل أجسادهم وأجساد الحيوانات فاذا انقسمت الموجودات الى ما يقدر الانسان على التصرف فيه كالارضيات وإلى ما لا يقدر عليه كذات الله تعالى والملائكة والسموات أحب الا انسان أن يستولى على السموات بالعلم والإحاطة والاطلال على أسرارها فان ذلك نوع استيلاء إذ المعلوم المحاط به كالدخل تحت العلم والعالم كالمستولى عليه فلذلك أحب أن يعرف الله تعالى والملائكة

من حديث ابن عباس بسند لين وقد تقدم (١) حديث أنه ﷺ لم يظهر من الروح البخاري من حديث ابن مسعود وقد تقدم

المكي قمرن الله
الاستماع الى الباطن
والقول بالاثم بأكل
الحرام فقال
سماعون للكذب
أ كالون للسحت
(وورد) في الخبر
أن امرأتين صامتا
على عهد رسول الله
ﷺ فأجهدهما
الجوع والعطش
من آخر النهار حتى
كادتا أن تهلكا
فبعثنا الى رسول الله
ﷺ نستأذنا
في الإفطار فأرسل
اليهما قدسا وقال
قولوا لهما قيثافيه
ما أكلتا فقامتا
احدهما نصبره دما
عبيطا ولما غر بضا
وقامت الأخرى
مثل ذلك حتى
ملا ناه فعجب
الناس من ذلك فقال
رسول الله ﷺ
هاتان صامتا

والافلاك والكواكب وجميع عجائب السموات وجميع عجائب البحار والجبال وغيرها لأن ذلك نوع استيلاء عليها والاستيلاء نوع كمال وهذا ايضا هي اشتياق من عجز عن صنعة عجيبة الى معرفة طريق الصنعة فيها كمن يعجز عن وضع الشطرنج فانه قد يشتهي أن يعرف اللعب به وان كان كيف وضعه وكن يرى صنعة عجيبة في الهندسة أو الشعبة أو جرت التقليل أو غيره وهو مستشعر في نفسه بعض العجز والقصور عنه ولكنه يشتاق الى معرفة كيفيته فهو متألم ببعض العجز متلذذ بكمال العلم إن علمه وأما القسم الثاني وهو الارضيات التي يقدر الانسان عليها فانه يحب بالطبع أن يستولي عليها بالقدرة على التصرف فيها فكيف يريد وهي قسمان أجساد وأرواح أما الأجساد فهي الدرامم والدنانير والأمتعة فيجب أن يكون قادرا عليها يفعل فيها ما يشاء من الرفع والوضع والتسليم والمنسج فان ذلك قدرة والقدرة كمال والكمال من صفات الربوبية والربوبية محبوبة بالطبع فلذلك أحب الأموال وان كان لا يحتاج اليها في ملبسه ومطعمه وفي شهوات نفسه وكذلك طلب استرقاق العبيد واستعباد الاشخاص الأحرار ولو بالقهر والغلبة حتى يتصرف في أجسادهم وأشخاصهم بالاستسخار وان لم يملك قلوبهم قاهرهم عالم تعتقد كماله حتى يصير محبوبا لها ويقوم القهر منزلة فيها فان الحشمة القهرية أيضا الذبذبة لما فيها من القدرة * القسم الثاني نفوس الآدميين وقلوبهم وهي أنفس ماعلى وجه الأرض فهو يحب أن يكون له استيلاء وقدرة عليها لتكون مسخرة له متصرفه تحت اشارته وارادته لما فيه من كمال الاستيلاء والنسبة بصفات الربوبية والقلوب انما تتسخر بالحب ولا تحب إلا باعتبار الكمال فان كل كمال محبوب لأن الكمال من الصفات الالهية والصفات الالهية كلها محبوبة بالطبع للمعنى الرباني من جملة معاني الانسان وهو الذي لا يليه الموت فيعدمه ولا يتسلط عليه التراب فيأكله فانه محل الايمان والمعرفة وهو الواصل الى لقاء الله تعالى والساعي اليه فاذا معنى الجاه تسخر القلوب ومن تسخرت له القلوب كانت له قدرة واستيلاء عليها والقدرة والاستيلاء كمال وهو من أوصاف الربوبية فاذا محبوب القلب بطبعه الكمال بالعلم والقدرة والمال والجاه من أسباب القدرة ولا نهاية للمعلومات ولا نهاية للمقدورات وما دام يبقى معلوم أو مقدور فاشوق لا يسكن والنقصان لا يزول ولذلك قال عليه السلام من هو مان لا يشبعان فاذا مطلوب القلوب الكمال والكمال بالعلم والقدرة وتفاوت الدرجات فيه غير محصور فسرور كل انسان ولذته بقدر ما يدركه من الكمال فهذه السبب في كون العلم والمال والجاه محبوبا وهو أمر وراء كونه محبوبا لأجل التوصل الى قضاء الشهوات فان هذه الالهة قد تبقى مع سقوط الشهوات بل يحب الانسان من العلوم ما لا يصلح للتوصل به الى الأغراض بل ربما يفوت عليه جملة من الأغراض والشهوات ولكن الطبع يتقاضى طلب العلم في جميع العجائب والمشكلات لأن في العلم استيلاء على المعلوم وهو نوع من الكمال الذي هو من صفات الربوبية فكان محبوبا بالطبع إلا أن في حب كمال العلم والقدرة أغاليط لا بد من بيانها ان شاء الله تعالى

﴿ بيان الكمال الحقيقي والكمال الوهمي الذي لا حقيقة له ﴾

قد عرفت أنه لا كمال بعد فوات التفرد بالوجود إلا في العلم والقدرة ولكن الكمال الحقيقي فيه ملتبس بالكمال الوهمي ويبيانه أن كمال العلم لله تعالى وذلك من ثلاثة أوجه * أحدها من حيث كثرة المعلومات وسعتها فانه محيط بجميع المعلومات فلذلك كلما كانت علوم العبد أكثر كان أقرب الى الله تعالى * الثاني من حيث تعلق العلم بالمعلوم على ما هو به وكون المعلوم مكشوقا به كشفا تاما فان المعلومات مكشوفة لله تعالى بآتم أنواع الكشف على ما هي عليه فلذلك مهما كان علم العبد أوضح وأيقن وأصدق وأوفق للمعلوم في تفاصيل صفات العلوم كان أقرب الى الله تعالى * الثالث من حيث بقاء العلم أبدا لا يبادى بحيث لا يتغير ولا يزول فان علم الله تعالى باق لا يتصور أن يتغير فكذلك مهما كان علم العبد بمعلومات لا يقبل التغير ولا انقلاب كان أقرب الى الله تعالى والمعلومات قسمان متغيرات وأزليات (أما المتغيرات) فثلاثها العلم بكون زيد في الدار فانه علم له معلوم ولكنه يتصور أن يخرج زيد من الدار ويبقى اعتقاد كونه في الدار كما كان فينقلب جهلا فيكون نقصا نالا كما لا فكلما اعتقدت اعتقادا

وأفطرنا على ما حرم الله عليهما وقال عليه الصلاة والسلام اذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يجهل فان امرؤ شاته فليقل اني صائم * وفي الخبر أن الصوم أمانة فليحفظ أحدكم أناته * والصوفي الذي لا يرجع الى معلوم ولا يدري متى يساق اليه الرزق فاذا ساق الله اليه الرزق تناوله بالأدب وهو دائم المراقبة لوقته وهو في افطاره أفضل من الذي له معلوم معد فان كان مع ذلك يصوم فقد أكل الفضل * حكى عن روم قال اجتزت في الهاجرة ببعض سكك بغداد فعطشت فتقدمت الى باب دار فاستسقيت فاذا جارية قد

موافقا وتصور ان ينقلب المعتقد فيه عما اعتقدته كنت بعدد ان ينقلب كمالك نقصا ويعد علمك جهلا و يلتحق
 بهذا المثال جميع متغيرات العالم كعلمك مثلا بارتماع جبل ومساحة أرض و بعدد البلاد وتباعد ما بينها من
 الاميال والفراخ وسائر ما يذكر في المسالك والممالك وكذلك العلم باللغات التي هي اصطلاحات تتغير بتغير
 الاعصار والامم والعادات فهذه علوم معلوماتها مثل الزئبق تتغير من حال إلى حال فليس فيه كمال إلا في الحال
 ولا يبقى كمالا في القلب (القسم الثاني) هو المعلومات الأزلية وهو جواز الجائزات ووجوب الواجبات واستحالة
 المستحيلات فان هذه معلومات أزلية أبدية ادلا يستحيل الواجب قط جائزا ولا الجائز محالا ولا المحال واجبا
 فكل هذه الأقسام داخلية في معرفة الله وما يجب له وما يستحيل في صفاته ويجوز في أفعاله فالعلم بالله تعالى وبصفاته
 وأفعاله وحكمته في ملكوت السموات والأرض وترتيب الدنيا والآخرة وما يتعلق به هو الكمال الحقيقي الذي
 يقرب من يتصف به من الله تعالى ويبقى كمالا للنفس بعد الموت وتكون هذه المعرفة نور للمعارفين بعد الموت
 يسعى بين أيديهم وبأيامهم يقولون ربنا أتم لنا نورا أي تكون هذه المعرفة رأس مال يوصل إلى كشف ما لم
 يتكشف في الدنيا كما أن من معه سراج خفي فانه يجوز أن يصير ذلك سببا لزيادة النور بسراج آخر يقتبس منه
 فيكمل النور بذلك النور الخفي على سبيل الاستتمام ومن ليس معه أصل السراج فلا مطمع له في ذلك فمن ليس معه
 أصل معرفة الله تعالى لم يكن له مطمع في هذا النور فيبقى كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها بل كظلمات في بحر
 لحي يغشاها موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض فاذا الاسعاده الا في معرفة الله تعالى
 وأما ما عدا ذلك من المعارف فمنها ما لا فائدة له أصلا كمعرفة الشعر وأنساب العرب وغيرهما ومنها ما له منفعة في
 الامانة على معرفة الله تعالى كمعرفة لغة العرب والتفسير والفقه والاخبار فان معرفة لغة العرب تعين على معرفة تفسير
 القرآن ومعرفة التفسير تعين على معرفة ما في القرآن من كيفية العبادات والاعمال التي تفيد تزكية النفس ومعرفة
 طريق تزكية النفس تفيد استعداد النفس لقبول الهداية الى معرفة الله وسبحانه وتعالى كما قال تعالى قد أفلح
 من زكاه وقال عز وجل والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا فتكون جملة هذه المعارف كالوسائل الى تحقيق
 معرفة الله تعالى وانما الكمال في معرفة الله ومعرفة صفاته وأفعاله وينطوي فيه جميع المعارف المحيطة بالموجودات
 اذا الموجودات كلها من أفعاله فمن عرفها من حيث هي فعل الله تعالى ومن حيث ارتباطها بالقدرة والارادة والحكمة
 فهي من تكملة معرفة الله تعالى هذا حكم كمال العلم ذكرناه وان لم يكن لا نقا بأحكام الجاه والرياء ولكن أوردناه
 لاستيفاء أقسام الكمال وأما القدرة فليس فيها كمال حقيقي للعبد بل للعبد علم حقيقي وليس له قدرة حقيقية وانما
 القدرة الحقيقية لله وما يحدث من الاشياء عقيب ارادة العبد وقدرته وحر كته فهي حادثة باحداث الله كما قررناه
 في كتاب الصبر والشكر وكتاب التوكل وفي مواضع شتى من ربيع المنجيات فكمال العلم يبقى معه بعد الموت
 ويوصله الى الله تعالى فاما كمال القدرة فلا نعم له كمال من جهة القدرة بالاضافة الى الحال وهي وسيلة الى كمال
 العلم كسلامة أطرافه وقوة يده للبطش ورجله للمشي وحواسه للادراك فان هذه القوى آلة للوصول بها الى
 حقيقة كمال العلم وقد يحتاج في استيفاء هذه القوى الى القدرة بالمال والجاه للتوصل به الى المطعم والمشرب والملبس
 والمسكن وذلك الى قدر معلوم فان لم يستعمله للوصول به الى معرفة جلال الله فلا خير فيه ألبتة الا من حيث اللذة
 الحالية التي تنقضي على القرب ومن ظن ذلك كمالا فقد جهل فالتخلق أكثر مما يكون في غمرة هذا الجهل فانهم
 يظنون أن القدرة على الاجساد بقهر الحشمة وعلى أعيان الاموال بسعة الغنى وعلى تعظيم القلوب بسعة الجاه كمال
 فلما اعتقدوا ذلك أحبوه ولما أحبوه طلبوه وطلبوه شغلوا به وتهلكوا عليه ففسدوا الكمال الحقيقي الذي يوجب
 القرب من الله تعالى ومن ملائكته وهو العلم والحرية أما العلم فما ذكرناه من معرفة الله تعالى وأما الحرية
 فالتخلص من أسر الشهوات وغموم الدنيا والاستيلاء عليها بالقهر تشبها بالملائكة الذين لا تستغزى الشهوة
 ولا يستهو بهم الغضب فان دفع آثار الشهوة والغضب عن النفس من الكمال الذي هو من صفات الملائكة ومن

خرجت ومعها
 كوز جديد ملآن
 من الماء المبرد فلما
 أردت أن أتناول
 من يدها قالت
 صوفي و يشرب
 بالنهار وضربت
 بالكوز على الأرض
 وانصرفت قال
 رويم فاستحييت
 من ذلك ونذرت
 أن لا أفطر أبدا *
 والجماعة الذين
 كرهوا الصوم
 كرهوه لكان أن
 النفس إذا ألفت
 الصوم وتعودته
 اشتد عليها الافطار
 وهكذا بتعودها
 الافطار تكره
 الصوم فيرون
 الفضل في أن لا
 تركز النفس الى
 عادة ورأوا ان
 افطار يوم وصوم
 يوم أشد على
 النفس * ومن
 أدب الفقراء أن
 الواحد إذا كان
 بين جمع وفي صحبة

صفات الكمال لله تعالى استحالة التغير والتأثر عليه فمن كان عن التغير والتأثر بالحوادث أبعد كان إلى الله تعالى أقرب وبالملائكة أشبه ومنزله عند الله أعظم وهذا كمال ثالث سوى كمال العلم والقدرة وإنما لم يورده في أقسام الكمال لأن حقيقته ترجع إلى عدم ونقصان فإن التغير نقصان إذ هو عبارة عن عدم صفة كائنة وهلاكها والحلاك نقص في الذات وفي صفات الكمال فإذا الكمال ثلاثه أن عددنا عدم التغير بالشهوات وعدم الانقياد لها كمالا كمال العلم وكمال الحرية وأعني به عدم العبودية للشهوات وإرادة الأسباب الدنيوية وكمال القدرة للعبد طريق إلى اكتساب كمال العلم وكمال الحرية ولا طريق له إلى اكتساب كمال القدرة الباقية بعدموته إذ قدرته على أعيان الأموال وعلى استسخار القلوب والابدان تنقطع بالموت ومعرفة وحرية لا يتعدان الموت بل يقيان كمالا فيه ووسيلة إلى القرب من الله تعالى فانظر كيف انقلب الجاهلون وانكبوا على وجوههم انكباب العميان فأقبلوا على طلب كمال القدرة بالجهل والمال وهو الكمال الذي لا يسلم وإن سلم فلا بقاء له وأعرضوا عن كمال الحرية والعلم الذي إذا حصل كان أبديا لا انقطاع له وهؤلاء هم الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا جرم لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون وهم الذين لم يفهموا قوله تعالى المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير أملا قال العلم والحرية هي الباقيات الصالحات التي تبقى كمالا في النفس والمال والجهل هو الذي ينتقض على القرب وهو كماله الله تعالى حيث قال إنما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض الآية وقال تعالى واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء إلى قوله فأصبح هشيما تذروه الرياح وكل ما تذروه رياح الموت فهو زهرة الحياة الدنيا وكل ما لا يقطع الموت فهو الباقيات الصالحات فقد عرفت بهذا أن كمال القدرة المال والجهل كمال ظني لا أصل له وأن من قصر الوقت على طلبه وظنه مقصودا فهو جاهل واليه أشار أبو الطيب بقوله ومن ينفق الساعات في جمع ماله * مخافة فقر فالذي فعل الفقير

الاقدر البليغة منهما الكمال الحقيقي اللهم اجعلنا ممن وفقته للخير وهديته بلطفك

(بيان ما يحمده من حب الجاه وما يذم)

مهما عرفت أن معنى الجاه ملك القلوب والقدرة عليها فحكمه ملك الأموال فإنه عرض من أعراض الحياة الدنيا وينقطع بالموت كالمال والدنيا مزرعة الآخرة فكل ما خلق في الدنيا فيمكن أن يتزود منه للآخرة وكما أنه لا بد من أدنى مال لضرورة الطعام والمشرب والملبس فلا بد من أدنى جاه لضرورة المعيشة مع الخلق والالسان كمالا يستغنى عن طعام يتناوله فيجوز أن يحب الطعام أو المال الذي يتنازع به الطعام فكذلك لا ينخلوا عن الحاجة إلى خادم يخدمه ورفيق يعينه وأستاذ يرشده وسلطان يحرسه ويدفع عنه ظلم الأشرار فجهل أن يكون له في قلب خادمه من المحل ما يدعو إلى الخدمة ليس بمذموم وحبه لأن يكون له في قلب رفيقه من المحل ما يحسن به مرافقته ومعاوئته ليس بمذموم وحبه لأن يكون له في قلب أستاذه من المحل ما يحسن به إرشاده وتعليمه والعناية به ليس بمذموم وحبه لأن يكون له من المحل في قلب سلطان ما يحسنه ذلك على دفع الشر عنه ليس بمذموم فإن الجاه وسيلة إلى الأغراض كالمال فلا فرق بينهما إلا أن التحقيق في هذا ينفضي إلى أن لا يكون المال والجاه بأعيانهما محبوبين له بل ينزل ذلك منزلة حب الإنسان أن يكون له في داره بيت ماء لا نه مضطرا إليه لقضاء حاجته ويود أن لو استغنى عن قضاء الحاجة يستغنى عن بيت الماء فهذا على التحقيق ليس محبا لبيت الماء فكل ما يراذل التوصل به إلى محبوب فالمحبوب هو المقصود المتوصل إليه وتترك التفرقة بمثال آخر وهو أن الرجل قد يحب زوجته من حيث أنه يدفع بها فضلة الشهوة كما يدفع بيت الماء فضلة الطعام ولو كفى مؤنة الشهوة لكان يهجر زوجته كما أنه لو كفى قضاء الحاجة لكان لا يدخل بيت الماء ولا يدور به وقد يحب الإنسان زوجته لأنها تحب العشاق ولو كفى الشهوة لبقى مستصعبا لنكاحها فهذا هو الحب دون الأول وكذلك الجاه والمال قد يحب كل واحد منهما على هذين

جماعة لا يصوم إلا باذنهم وإنما كان ذلك لأن قلوب الجمع متعلقة بفطوره وهم على غير معلوم فإن صام باذن الجمع وفتح عليهم شيء لا يلزمهم ادخاره للصائم مع العلم بأن الجمع المفطرين يحتاجون إلى ذلك فإن الله تعالى يأتي للصائم ورزقه إلا أن يكون الصائم يحتاج إلى الرفق لضعف حاله أو ضعف بنيته لشيخوخة أو غير ذلك وهكذا الصائم لا يليق أن يأخذ نصيبه فيدخره لأن ذلك مسن ضعف الحال فإن كان ضعيفا يعترف بحاله وضعفه فيدخره والذي ذكرناه لا أقوام هم على غير معلوم

الوجهين فبهما لأجل التوصل بهما إلى مهمات البدن غير مذموم وحبهما لأغيا نهما فيما يجاوز ضرورة البدن وحاجته مذموم ولكنه لا يوصف صاحبه بالقسوة والمعصية مالم يحمله الحب على مباشرة معصية وما يتوصل به إلى اكتساب بكذب وخداع وارتكاب محظور وما لم يتوصل إلى اكتسابه بعبادة فإن التوصل إلى الجاه والمال بالعبادة جناية على الدين وهو حرام وإليه يرجع معنى الرياء المحذور كما سيأتي * فإن قلت طلبه المنزلة والجاه في قلب أستاذه وخادمه ورفيقه وسلطانهم ومن يرتبط به أمره مباح على الإطلاق كيفما كان أو يباح إلى حد مخصوص على وجه مخصوص فأقول يطلب ذلك على ثلاثة أوجه وجهان منه مباحان ووجه محظور * أما الوجه المحظور فهو أن يطلب قيام المنزلة في قلوبهم باعتقادهم فيه صفة ومنتهى مثل العلم والورع والنسب فيظهر لهم أنه علوي أو عالم أو ورع وهو لا يكون كذلك فهذا حرام لأنه كذب وتلبيس إما بالقول أو بالمعاملة * وأما أحداً بالباحين فهو أن يطلب المنزلة بصفة هو متصف بها كقول يوسف عليه السلام فيما أخبر عنه الرب تعالى إجماعاً على خزانة الأرض إني خفيظ عليم * فإنه طلب المنزلة في قلبه بحسب حقيقته علماً وكان محتاجاً إليه وكان صادقا فيه * والثاني أن يطلب إخفاء عيب من عيوبه ومعصية من معاصيه حتى لا يعلم فلا تزول منزلته به فهذا أيضاً مباح لأن حفظ السر على القلب أوجب جوائز ولا يجوز هتك السر وإظهار القبيح وهذا ليس بل هو سد لطريق العلم بما لا فائدة في العلم به كالذي يخفى عن السلطان أنه يشرب الخمر ولا يلتقي إليه أنه ورع فإن قوله إني ورع تلبيس وعدم إقراره بالشرب لا يوجب اعتقاد الورع بل يمنع العلم بالشرب * ومن جملة المحظورات تحسين الصلاة بين يديه ليحسن فيه اعتقاده فإن ذلك رياء وهو ملبس إذ يخيل إليه أنه من المخلصين الخاشعين لله وهو مرء بما يفعله فكيف يكون غلصاً فطلب الجاه بهذا الطريق حرام وكذا بكل معصية وذلك يجري مجرى اكتساب المال الحرام من غير فرق وكما لا يجوز له أن يملك مال غيره بتلبيس في عوض أو في غيره فلا يجوز له أن يملك قلبه بتزوير وخداع فإن ملك القلوب أعظم من ملك الأموال

(بيان السبب في حب المدح والثناء وارتياح النفس به وميل الطبع إليه وبغضها للذم ونفرتها منه) أعلم أن حب المدح والثناء إذا قلنا به أربعة أسباب (السبب الأول) وهو الأقوى شعور النفس بالكمال فإنا بينا أن الكمال محبوب وكل محبوب قادر أن يذوق ما شعرت النفس بكمالها ارتاحت واهتزت وتلذذت والمدح بشعر نفس المدح بكمالها فإن الوصف الذي به مدح لا يخلو إما أن يكون جلياً ظاهراً أو يكون مشكوكاً فيه فإن كان جلياً ظاهراً محسوساً كانت اللذة به أقل ولكنه لا يخلو عن لذة كثنائه عليه بأنه طويل القامة أبيض اللون فإن هذا نوع كمال ولكن النفس تغفل عنه فتخلو عن لذته فإذا استشعرته لم يخل حدوث الشعور عن حدوث لذته وإن كان ذلك الوصف مما يتطرق إليه الشك فاللذة فيه أعظم كالثناء عليه بكمال العلم أو كمال الورع أو بالحسن المطلق فإن الإنسان ربما يكون شاكياً في كمال حسنه وفي كمال علمه وكمال ورعه ويكون مشتاقاً إلى زوال هذا الشك بأن يصير مستيقناً لكونه عديم النظير في هذه الأمور إذ تطمئن نفسه إليه فإذا ذكره غيره أورد ذلك طمأنينة وثقة باستشعار ذلك الكمال فعظم لذته وإنما تعظم اللذة بهذه العلة مهمها صدر الثناء من بصير بهذه الصفات خبير بها لا يجازف في القول إلا عن تحقيق وذلك كفرح التلميذ بثناء أستاذه عليه بالكياسة والذكاء وغزارة الفضل فإنه في غاية اللذة وإن صدر من مجازف في الكلام أولاً يكون بصيراً بذلك الوصف ضعفت اللذة وبهذه العلة يبغض الذم أيضاً ويكرهه لأنه يشعره بنقصان نفسه والنقصان ضد الكمال المحبوب فهو ممقوت والشعور به مؤلم ولذلك يعظم الألم إذا صدر الذم من بصير موثوق به كما ذكرناه في المدح (السبب الثاني) أن المدح يدل على أن قلب المادح مملوك للممدوح وأنه مرئيه ومعتقد فيه ومسخر تحت مشيئته وملك القلوب محبوب والشعور بحصوله لذيق وبهذه العلة تعظم اللذة مهمها صدر الثناء ممن تتسع قدرته ويتنفع باقتناص قلبه كالملوك والأكابر ويضعف مهما كان المادح ممن لا يؤبه له ولا يقدر على شيء فإن القدرة عليه بملك قلبه قدرة

فأما الصوفية المقيمون في رباط على معلوم فالأليق بحالهم الصيام ولا يلزمهم موافقة الجمع في الإفطار وهذا يظهر في جمع منهم لهم معلوم يقدم لهم بالنهار فأما إذا كانوا على غير معلوم فقد قيل مساعدة الصوم للمفطرين أحسن من استغناء الموافقة من المفطرين للصوم وأمر القوم مبناه على الصدق ومن الصدق افتقار النية وأحوال النفس فكل ما صحت النية فيه من الصوم والافطار والموافقة وترك الموافقة فهو الأفضل فأما من حيث السنة فمن يوافق له وجه إذا كان صائماً وأفطر للموافقة وإن صام ولم يوافق

أمر حقير فلا يدل المدح إلا على قدرة قاصرة وبهذه العلة أيضا يكره الذم ويتألم به القلب وإذا كان من الأكارب كانت نكايته أعظم لأن الفاتت به أعظم (السبب الثالث) أن ثناء المثنى ومدح المادح سبب لاصطياد قلب كل من يسمعه لا سيما إذا كان ذلك ممن يلتفت إلى قوله ويعتد بثنائه وهذا يختص بثناء يقع على الملا فلا جرم كلما كان الجمع أكثر والمثنى أجدر بأن يلتفت إلى قوله كان المدح الذم أشد على النفس (السبب الرابع) أن المدح يدل على حشمة المدوح واضطر المادح إلى إطلاق اللسان بالثناء على المدوح إما عن طوع وإما عن قهر فإن الحشمة أيضا لذية لا يفهم من القهر والقدرة وهذه اللذة تحصل وإن كان المادح لا يعتقد في الباطن ما مدح به ولكن كونه مضطرا إلى ذكره نوع قهر واستيلاء عليه فلا جرم تكون لذته بقدر تمنع المادح وقوته فتكون لذته ثناء القوي الممتنع عن التواضع بالثناء أشد فهذه الأسباب الأربع قد تجمع في مدح مادح واحد فيعظم بها الالتذاذ وقد تفرق فتتقص اللذة بها أما العلة الأولى وهي استشعار الكمال فتندفع بأن يعلم المدوح أنه غير صادق في قوله كما إذا مدح به نسيب أو سخي أو طامع يعلم أو متورع عن المحظورات وهو يعلم من نفسه ضد ذلك فتزول اللذة التي سببها استشعار الكمال وتبقى لذته الاستيلاء على قلبه وعلى لسانه وبقيّة اللذات فإن كان يعلم أن المادح ليس يعتقد ما يقوله ويعلم خلوه عن هذه الصفة بطلت اللذة الثانية وهو استيلاءه على قلبه وتبقى لذته الاستيلاء والحشمة على اضطرار لسانه إلى النطق بالثناء فإن لم يكن ذلك عن خوف بل كان بطريق اللعب بطلت اللذات كلها فلم يكن فيه أصلا لذّة لفوات الأسباب الثلاثة فمذا ما يكشف الغطاء عن علة التذاذ النفس بالمدح وتألمها بسبب الذم وإنما ذكرنا ذلك ليعرف طريق العلاج لحب الجاه وحب المحمدة وخوف المذمة فإن مالا يعرف سببه لا يمكنه ما لجته إذ العلاج عبارة عن حل أسباب المرض والله الموفق بكرمه ولطفه وصلى الله على كل عبد مصطفي

(بيان علاج حب الجاه)

إعلم أن من غلب على قلبه حب الجاه صار مقصورا لهم على مراعاة الخلق مشغوبا بالتودد إليهم والمرآت لا جلمهم ولا يزال في أقواله وأفعاله ملتفتا إلى ما يعظم منزله عندهم وذلك بذر النفاق وأصل الفساد ويجر ذلك لا محالة إلى التساهل في العبادات والمرآة بها وإلى اقتحام المحظورات للتوصل إلى اقتناص القلوب ولذلك شبه رسول الله ﷺ حب الشرف والمال وإفسادهم للدين بذبذب ضاربين وقال عليه السلام إنه ينبت النفاق كما ينبت الماء البقل إذ النفاق هو مخافة الظاهر للباطن بالقول أو بالفعل وكل من طلب المنزلة في قلوب الناس فيضطر إلى النفاق معهم وإلى النظائر بخصال حميدة هو خال عنها وذلك هو عين النفاق فحب الجاه إذا من المهلكات فيجب علاجه وإزالته عن القلب فإنه طبع جبل عليه القلب كما جبل على حب المال وعلاجه مركب من علم وعمل أما العلم فهو أن يعلم السبب الذي لأجله أحب الجاه وهو كمال القدرة على أشخاص الناس وعلى قلوبهم وقد بينا أن ذلك إن صفا وسلم فآخره الموت فليس هو من الباقيات الصالحات بل لو سجد لك كل من على بساط الأرض من المشرق إلى المغرب قال خمسين سنة لا يبقى الساجد ولا المسجود له ويكون حاله كحال من مات قبلك من ذوى الجاه مع المتواضعين له فهذا لا ينبغي أن يترك به الدين الذي هو الحياة الأبدية التي لا انقطاع لها ومن فهم الكمال الحقيقي والكمال الوهمي كما سبق صغر الجاه في عينه إلا أن ذلك إنما يصغر في عين من ينظر إلى الآخرة كما أنه يشاهدها ويستحققر العاجلة ويكون الموت كالحاصل عنده ويكون حاله كحال الحسن البصري حين كتب إلى عمر بن عبد العزيز أما بعد فكأنك بأخركم كتب عليه الموت قد مات فانظر كيف مد نظره نحو المستقبل وقدره كأننا وكذلك حال عمر بن عبد العزيز حين كتب في جوابه أما بعد فكأنك بالديار لم تكن وكأنك بالآخرة لم تزل فهو لاه كان التفاتهم إلى العاقبة فكان عملهم لها بالقوى إذ علموا أن العاقبة للمتقين فاستحققروا الجاه والمال في الدنيا وأبصارا كثيرا لخلق ضعيفة مقصورة على العاجلة لا يمتد نورها إلى مشاهدة العواقب ولذلك قال تعالى ﴿ بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير وأبقى ﴾ وقال عز وجل ﴿ كلا بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة ﴾ فمن هذا حده

قله وجهه * فأما وجه من يفطر ويوافق فهو ما أخبرنا به أبو زرعة طاهر عن أبيه أبي الفضل الحافظ المقدسي قال أنا أبو الفضل محمد بن عبد الله قال أنا السيد أبو الحسن محمد بن الحسين العلوي قال أنا أبو بكر محمد بن حمدويه قال ثنا عبد الله بن حماد قال ثنا عبد الله بن ابن صالح قال حدثني عطاء بن خالد عن حماد بن حميد عن محمد بن المنكدر عن أبي سعيد الخدري قال اضطنعت لرسول الله ﷺ وأصحابه طعاما فلما قدم إليهم قال رجل من القوم إني صائم فقال رسول الله ﷺ صلى الله عليه وسلم دعاكم أخوكم وتكلف

فينبغي أن يعالج قلبه من حب الجاه بالعلم بالآفات العاجلة وهو أن يتفكر في الأخطار التي يستهدف لها أرباب الجاه في الدنيا فان كل ذي جاه محسود ومقصود بالابذاء وخائف على الدوام على جاهه وعجز من أن تغير منزلته في القلوب والقلوب أشد تغيرا من القدر في غلباتها وهي مترددة بين الاقبال والاعراض فكل ما يبنى على قلوب الخلق يضاهي ما يبنى على أمواج البحر فانه لا ثبات له ولا اشتغال بمراعات القلوب وحفظ الجاه ودفع كيد الحساد ومنع أذى الأعداء كل ذلك غموم عاجلة ومكدرة للذة الجاه فلا يفي في الدنيا مرجوها بمخوفها فضلا عما يقوت في الآخرة فبهذا ينبغي أن تعالج البصيرة الضعيفة وأما من تفتت بصيرته وقوى إيمانه فلا يلتفت إلى الدنيا فهذا هو العلاج من حيث العلم * وأما من حيث العمل فاسقاط الجاه عن قلوب الخلق بمباشرة أفعال يلام عليها حتى يسقط من أعين الخلق وتفرقه لذة القبول ويأنس بالخلول ويرد الخلق ويقنع بالقبول من الخلق وهذا هو مذهب الملامية اذا قبحوا القوا حش في صورتها ليسقطوا أنفسهم من أعين الناس فيسلموا من آفة الجاه وهذا غير غير جائز لن يقتدى به فانه يوهن الدين في قلوب المسلمين وأما الذي لا يقتدى به فلا يجوز له أن يقدم على محذور لأجل ذلك بل له أن يفعل من المباحات ما يسقط قدره عند الناس كما يروى أن بعض الملوك قصد بعض الزهاد فلما علم بقره منه استدعى طعاما وبقلا وأخذ يأكل بشره ويعظم اللقمة فلما نظر إليه الملك سقط من عينه وانصرف فقال الزاهد الحمد لله الذي صرفك عني ومنهم من شرب شرابا حلالا في قدح لونه لوانه حتى يظن به أنه يشرب الخمر فيسقط من أعين الناس وهذا في جوارحه نظر من حيث الفقه إلا أن أرباب الأحوال ربما يعالجون أنفسهم بما لا يفي به الفقيه متهما أو إصلاح قلوبهم فيه ثم يتداركون ما فرط منهم فيه من صورة التقصير كما فعل بعضهم فانه عرف بالزهد وأقبل الناس عليه فدخل حاما ولبس ثياب غيره وخرج فوقف في الطريق حتى عرفوه فأخذوه وضربوه واستردوا منه الثياب وقالوا انه طرار وجره وأقوى الطرق في قطع الجاه الاعتزال عن الناس والهجرة إلى موضع الخمول فان المعتزل في بيته في البلد الذي هو به مشهور لا يخلو عن حب المنزلة التي ترسخ له في القلوب بسبب عز لته فانه ربما يظن أنه ليس محبا لذلك الجاه وهو مغرور وإنما سكنت نفسه لأنها قد ظفرت بمقصودها ولو تغير الناس عما اعتقدوه فيه فدموه أو نسبوه إلى أمر غير لائق به جزعت نفسه وتألمت وربما توصلت إلى الاعتذار عن ذلك وإمالة ذلك الغبار عن قلوبهم وربما احتاج إلى إزالة ذلك عن قلوبهم إلى كذب وتليس ولا يبالى به وبه يتبين بعد أن تعجب للجاه والمنزلة ومن أحب الجاه والمنزلة فهو كمن أحب المال بل هو شر منه فانه فتنة الجاه أعظم ولا يمكنه أن لا يحب المنزلة في قلوب الناس مادام يطعم في الناس قاذرا حرقوته من كسبه أو من جهة أخرى وقطع طمعه عن الناس رأسا أصبح الناس كلهم عنده كالآرذال فلا يبالى أن كان له منزلة في قلوبهم أو لم يكن كما لا يبالى بما في قلوب الذين هم منه في أقصى المشرق لأنه لا يرام ولا يطعم فيهم ولا يقطع الطمع عن الناس إلا بالقناعة فمن قنع استغنى عن الناس وإذا استغنى لم يشتغل قلبه بالناس ولم يكن انقياس منزلته في القلوب عنده وزن ولا يتم ترك الجاه إلا بالقناعة وقطع الطمع ويستعين على جميع ذلك بالأخبار الواردة في ذم الجاه ومدح الخمول والذل مثل قولهم المؤمن لا يخلو من ذلة أو قلة أو علة وينظر في أحوال السالف وإشارهم للذل على العز ورغبتهم في ثواب الآخرة رضى الله عنهم أجمعين

(بيان وجه العلاج لحب المدح وكراهة الذم)

اعلم أن أكثر الناس إنما هلكوا بخوف مذمة الناس وحب مدحهم فصارت حركاتهم كلها موقوفة على ما يوافق رضا الناس رجاء للمدح وخوفا من الذم وذلك من المهلكات فيجب معالجته وطريقه ملاحظة الأسباب التي لأجلها يحب المدح ويكره الذم (أما السبب الأول) فهو استشعار الكمال بسبب قول السادح فطريقك فيه أن ترجع إلى عقلك وتقول لنفسك هذه الصفة التي بمدحك بها أنت متصف بها أم لا فان كنت متصفا بها فهي اما صفة تستحق بها المدح كالعلم والورع واما صفة لا تستحق المدح كالثروة والجاه والاعراض الدنيوية فان كانت من

لكم ثم تقول إن صائم أفطروا قض يوما مكانه * وأما وجه من لا يوافق فقد ورد أن رسول الله ﷺ وأصحابه أكلوا وبلل صائم فقال رسول الله ﷺ نأكل رزقنا ورزق بلال في الجنة فإذا علم أن هناك قلبا يتأذى أو فضلا يرجي من موافقة من يغتم موافقته يفطر بحسن النية لا بحكم الطبع وتقاضيه فان لم يجد هذا المعنى لا ينبغي أن يتلبس عليه الشره وداعية النفس بالنية فليتم صومه وقد تكون الاجابة لداعية النفس لا لقضاء حق أخيه * ومن أحسن آداب

الأعراض الدنيوية فالفرح بها كالفرح بنبات الأرض الذي يصير على القرب هشيما تذروه الرياح وهذا من قلة العقل بل العاقل يقول كما قال المتلبي

أشد ألم عندى في سرور * تيقن عنه صاحبه انتقالا

فلا ينبغي أن يفرح الإنسان بعروض الدنيا وإن فرح فلا ينبغي أن يفرح بمدح المادح بها بل بوجودها والمدح ليس هو سبب وجودها وإن كانت الصفة مما يستحق الفرح بها كالعلم والورع فينبغي أن لا يفرح بها لأن الحاجة غير معلومة وهذا إنما يقتضى الفرح لأنه يقرب عند الله زلفى وخطر الحاجة باق ففى الخوف من سوء الحاجة شغل عن الفرح بكل ما فى الدنيا بل الدنيا دار أحزان وغموم لا دار فرح وسرور ثم إن كنت تفرح بها على رجاء حسن الحاجة فينبغي أن يكون فرحك بفضل الله لا من المدح والمدح تابع له فلا ينبغي أن تفرح بالمدح والمدح لا يزيدك فضلا وإن الكمال موجود من فضل الله لا من المدح والمدح تابع له فلا ينبغي أن تفرح بالمدح والمدح لا يزيدك فضلا وإن كانت الصفة التى مدحت بها أنت خال عنها ففرحك بالمدح غاية الجنون ومثالك مثال من يهزأ به إنسان ويقول سبحان الله ما أكثر العطر الذى فى أحشائه وما أطيب الروائح التى تفوح منه إذا قضى حاجته وهو يعلم ما تشتمل عليه أمعاؤه من الأقدار والالتان ثم يفرح بذلك فكذلك إذا أنشأ عليك بالصلاح والورع ففرحت به والله مطلع على خبايا باطنك وغوائل سريرتك وأقدار صفاتك كان ذلك من غاية الجهل فإذا المادح أن صدق فليكن فرحك بصفته التى هى من فضل الله عليك وإن كذب فينبغي أن يغمك ذلك ولا تفرح به (وأما السبب الثانى) وهو دلالة المدح على تسخير قلب المادح وكونه سببا لتسخير قلب آخر فهذا يرجع إلى حب الجاه والمنزلة فى القلوب وقد سبق وجهه معالجته وذلك بقطع الطمع عن الناس وطلب المنزلة عند الله وبأن تعلم أن طلبك المنزلة فى قلوب الناس وفرحك به يسقط منزلة عند الله فكيف تفرح به (وأما السبب الثالث) وهو الحشمة التى اضطرت المادح إلى المدح فهو أيضا يرجع إلى قدرة ماضية لا نبات لها ولا تستحق الفرح بل يبغي أن يغمك مدح المادح وتكرهه وتغضب به كما نقل ذلك عن السلف لأن آفة المدح عن الممدوح عظيمة كذا ذكرناه فى كتاب آفات اللسان قال بعض السلف من فرح بمدح فقد مكن الشيطان من أن يدخل فى بطنه وقال بعضهم إذا قبل لك نعم الرجل أنت فكان أحب إليك من أن يقال لك بنس الرجل أنت فأنت والله بنس الرجل وروى فى بعض الأخبار أن صحابى فرح بمدح فقام للظهور (١) أن رجلا أتى على رجل خير أعند رسول الله ﷺ فقال لو كان صاحبك حاضرا فرضى الذى قلت فمات على ذلك دخل النار وقال ﷺ (٢) مرة للمادح ويحك قصمت ظهره ولو سمعت ما أفلح إلى يوم القيامة وقال عليه السلام (٣) ألا لا تمدحوا وإذا رأيتم المادحين فاحتوا فى وجوههم التراب فلماذا كان الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين على وجل عظيم من المدح وفتنة وما يدخل على القلب من السرور العظيم به حتى أن بعض الخلفاء الراشدين سأل رجلا عن شئ فقال أنت يا أمير المؤمنين خير منى وأعلم فغضب وقال إني لم آمرك بأن تزكبنى وقيل لبعض الصحابة لا يزال الناس بخير ما أبكاك الله فغضب وقال إني لا أحسبك عراقيا وقال بعضهم للمادح اللهم إني عبدك تقرب إلى بمقتك فأشهدك على مقتك وإنما كرهوا المدح خيفة أن يفرحوا بمدح الخلق وهم ممقوتون عند الخالق فكان اشتغال قلوبهم بحالهم عند الله يفيض إليهم مدح الخلق لأن الممدوح هو المقرب عند الله والممدوم بالحقيقة هو المبعد من الله الملقى فى النار مع الأشرار فهذا الممدوح إن كان عند الله من أهل النار لما أعظم جملة أذافر مدح غيره وإن كان من أهل الجنة فلا ينبغي أن يفرح إلا بفضل الله تعالى وثناؤه عليه إذ ليس أمره بيد الخلق ومهما علم أن الأرزاق والآجال بيد الله تعالى قل التفاته إلى مدح الخلق وذمهم وسقط من قلبه حب المدح واشتغل بما يهيمه من أمر دينه والله الموفق إلى الصواب برحمته

الفقير الطالب أنه
إذا أفطرو تناول
الطعام برىما يجد
باطنه متغيرا عن
هيئته ونفسه متبذلة
عن أداء وظائف
العبادة فيعالج
مزاج القلب المتغير
بإذهاب التغير عنه
ويذيب الطعام
بركعات يصلحها
أو بآيات يشلوها
أو بأذكار واستغفار
يأتى به فقد ورد فى
الطبر أذيو أطعامكم
بالذكر ومن مهام
آداب الصوم كنهانه
مهما أمكن إلا أن
يكون متمكنا من
الإخلاص فلا
يبالى ظهر أم بطن
(الباب الثانى)
والأربعون فى ذكر
الطعام وما فيه من
المصلحة والمفسدة
الصوفى بحسن
نيته وصحة مقصده

(١) حديث أن رجلا أتى على رجل خير فقال لو كان صاحبك حاضرا فرضى الذى قلت ومات على ذلك دخل النار لم أجده أصلا (٢) حديث ويحك قطعت ظهره الحديث قاله للمادح تقديم (٣) حديث ألا

(بيان علاج كراهة الذم)

قد سبق أن العلة في كراهة الذم هو ضد العلة في حب المدح فعلاجه أيضا يفهم منه والقول الوجيز فيه أن من ذمك لا يخلو من ثلاثة أحوال إما أن يكون قد صدق فيما قال وقصد به النصيح والشفقة وإما أن يكون صادقا ولكن قصده لا يذاه والتعنت وإما أن يكون كاذبا فإن كان صادقا وقصد به النصيح فلا ينبغي أن تذهمه وتغضب عليه وتحقد بسببه بل ينبغي أن تتقلم منته فان من أهدى إليك عيوبك فقد أرشدك إلى المهلك حتى تتقيه فينبغي أن تفرح به وتستغل بآلة الصفة المذمومة عن نفسك أن قدرت عليها فأما غناكم بسببه وكراهتك له وذمك إياه فإنه غاية الجهل وإن كان قصده التعنت فانت قد انتفعت بقوله إذ أرشدك إلى عيبك إن كنت جاهلا به أو ذكرك عيبك إن كنت غافلا عنه أو قبحة في عينك لينبذ حرصك على إزالة إزالته إن كنت قد استحسنته وكل ذلك أسباب سعادتك وقد استفدت منه فاشتغل بطلب السعادة فقد أتيج لك أسبابها بسبب ما سمعته من المذمة فمها قصدت الدخول على ملك وثوبك ملوث بالعدرة وأنت لا تدري ولودخلت عليه كذلك لخفت أن يحزقبتك لتلويثك مجلسه بالعدرة فقال لك قائل أيها الملوث بالعدرة طهر نفسك فينبغي أن تفرح به لأن تنبيهك بقوله غنيمة وجميع مساوي الأخلاق مهلكة في الآخرة والآلة ناسان إنما يعرفها من قول أعدائه فينبغي أن تغتنمه وأما قصد العدو التعنت فجنابة منه على دين نفسه وهو نعمة منه عليك فلم تغضب عليه بقول انتفعت به أنت وتضرر هو به * الحالة الثالثة أن يفترى عليك بما أنت بريء منه عند الله تعالى فينبغي أن لا تكره ذلك ولا تشتغل بذهمه بل تفكر في ثلاثة أمور أحدها أنك إن خلوت من ذلك السبب فلا تغلو عن أمثاله وأشباهه وما ستره الله من عيوبك أكثر فاشكر الله تعالى إذ لم يطلعك على عيوبك ودفعه عنك بذكرك ما أنت بريء عنه والثاني أن ذلك كفارات لبقية مساويك وذنوبك فكأنه رماك بعيب أنت بريء منه وطهرتك من ذنوب أنت ملوث بها وكل من اغتابك فقد أهدى إليك حسنة وكل من مدحك فقد قطع ظهرك لما بالك تفرح بقطع الظهور وتحزن لهدايا الحسنات التي تقر بك إلى الله تعالى وأنت تزعم أنك تحب القرب من الله وأما الثالث فهو أن المسكين قد جنى على دينه حتى سقط من عين الله وأهلك نفسه بافترائه وتعرض لعقابه الأليم فلا ينبغي أن تغضب عليه مع غضب الله عليه فتشمت به الشيطان وتقول اللهم أهلكه بل ينبغي أن تقول اللهم اصلحه اللهم تب عليه اللهم ارحمه كما قال صلى الله عليه وسلم (١) اللهم اغفر لقومي اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون لما أن كسروا ثيبتة وشجوا وجهه وقتلوا عمه حمزة يوم أحد ودعا إبراهيم بن آدم لمن شج رأسه بالمغفرة فقبل له في ذلك فقال علمت أني مأجور بسببه وما نالني منه إلا خير فلا ارضي أن يكون هو معاقبا بسببي ومما يهون عليك كراهة المذمة قطع الطمع فان من استغنت عنه مهما ذمك لم يعظم اثر ذلك في قلبه واصل الدين القناعة وبها ينقطع الطمع عن المال والجاه وما دام الطمع قائما كان حب الجاه والمدح في قلب من طمعت فيه غالبا وكانت همته إلى تحصيل المنزلة في قلبه مصروفة ولا ينال ذلك إلا بهدم الدين فلا ينبغي أن يطمع طالب المال والجاه وعجب المدح ومبغض الذم في سلامة دينه فان ذلك بعيد جدا

(بيان اختلاف احوال الناس في المدح والذم)

اعلم ان للناس أربعة احوال بالاضافة الى الذام والمادح * الحالة الاولى ان يفرح بالمدح ويشكر المادح ويغضب من الذم ويحقد على الذام ويكافئه او يحب مكافأته وهذا حال اكثر الخلق وهو غاية درجات المعصية في هذا الباب * الحالة الثانية ان يمتنع في الباطن على الذام ولكن يمسك لسانه وجوارحه عن مكافأته ويفرح باطنه ويرتاح للمادح ولكن يحفظ ظاهره عن اظهار السرور وهذا من النقصان الا انه بالاضافة الى ما قبله كمال * الحالة الثالثة وهي اول درجات الكمال ان يستوى عنده ذامه ومادحه فلا تغمه المذمة ولا تسره المدحة وهذا قد يظنه

لا تمدحوا واذا رايتهم المداحين فاحنوا في وجوههم الزاب تقدم دون قوله الا تمدحوا (١) حديث اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون قاله لما ضرب به قومه اليبقي في دلائل النبوة وقد تقدم والحديث في الصحيح انه

ووفور علمه
واتيانه بأدابه
تصير عاداته
عبادة والصوفي
موهوب وقته لله
ويريد حياته لله كما
قال الله تعالى لنبيه
أمرأله قل ان
صلاتي ونسكي
ومحياي ومماتي لله
رب العالمين فتدخل
على الصوفي أمور
العادة لموضع
حاجته وضرورة
بشريته ويحف
بعادته نور يقطره
وحسن نتيجه
فتنور العادات
وتتشكل بالعبادات
ولهذا ورد نوم
العالم عبادة ونفسه
تسبيح هذا مع
كون النوم عين
الغفلة ولكن كل
ما يستعان به على
العبادة يكون عبادة
فتناول الطعام
اصل كبير يحتاج

بعض العباد بنفسه ويكون مغرورا ان لم يتحقق نفسه بعلاماته وعلاماته ان لا يجد في نفسه استئقالا للذام عند تطويله الجلوس عنده أكثر مما يجده في المادح وأن لا يجد في نفسه زيادة هزة ونشاط في قضاء حوائج المادح فوق ما يجده في قضاء حاجة الذام وأن لا يكون انقطاع الذام عن مجلسه أهون عليه من انقطاع المادح وأن لا يكون موت المادح المطري له أشد نكابة في قلبه من موت الذام وأن لا يكون غم بمصيبة المادح وما يتاله من أعدائه أكثر مما يكون بمصيبة الذام وأن لا تكون زلة المادح أخف على قلبه وفي عينه من زلة الذام فمما خف الذام على قلبه كما خف المادح واستوى من كل وجه فقد نال هذه الرتبة وما بعد ذلك وما أشده على القلوب وأكثر العباد فرحهم بمدح الناس لهم مستبطن في قلوبهم وهم لا يشعرون حيث لا يمتحنون أنفسهم بهذه العلامات وربما شعر العابد بميل قلبه الى المادح دون الذام والشيطان يحسن له ذلك ويقول الذام قد عصي الله بمذمتك والمادح قد أطاع الله بمدحك فكيف تسوى بينهما وإنما استئقالك للذام من الدين المحض وهذا محض التلبس فان العابد لو تفكر علم أن في الناس من ارتكب من كبائر المعاصي أكثر مما ارتكب الذام في مذمته ثم انه لا يستقلهم ولا ينفر عنهم ويعلم ان المادح الذي مدحه لا يخلو عن مذمة غيره ولا يجد في نفسه نعمة عنه بمذمة غيره كما يجد للمذمة نفسه والمذمة من حيث انها معصية لا تختلف بان يكون هو المذموم أو غيره فإذا العابد بالمغرور لنفسه بغضب ولهواه يمتنع ثم ان الشيطان يخيل اليه أنه من الدين حتى يعتل على الله بهواه فيزده ذلك بعدا من الله ومن لم يطعم على مكاييد الشيطان وآفات النفوس فأكثر عباداته تعب ضائع بفوت عليه الدنيا ويخسر في الآخرة وفيهم قال الله تعالى ﴿قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا﴾ * الحالة الرابعة وهي الصدق في العبادة أن يكره المادح ويمقت المادح اذ يعلم انه فتنة عليه قاصمة للظهر مضره له في الدين ويجب الذام اذ يعلم انه مهدي اليه عيبه ومرشده الى مهمه ومهدي اليه حسنة ففقد قال عليه السلام (١) رأس التواضع أن تكره أن تذكر بالبر والتقوى وقد روى في بعض الأخبار ما هو قاصم لظهور أمثاله لنا ان صح اذ روى أنه عليه السلام (٢) قال ويل للصائم وويل للقائم وويل لصاحب الصوف الا من فقليل يا رسول الله الا من فقال الا من تنزهت نفسه عن الدنيا وأبغض المدح واستحب المذمة وهذا شديد جدا وغاية أمثاله لنا الطمع في الحالة الثانية وهو أن يضمر الفرح والكراهة على الذام والمادح ولا يظهر ذلك بالقول والعمل فاما الحالة الثالثة وهي التسوية بين المادح والذام فلسنا نطمع فيها ثم ان طالبتنا أنفسنا بعلامة الحالة الثانية فانها لا تفي بها لانها لا بد وأن تتسارع الى اكرام المادح وقضاء حاجاته وتثاقل على اكرام الذام والثناء عليه وقضاء حوائجه ولا تقدر على أن تسوى بينهما في الفعل الظاهر كما لا تقدر عليه في سريرة القلب ومن قدر على التسوية بين المادح والذام في ظاهر الفعل فهو جدير بان يتخذ قدوة في هذا الزمان ان وجد فانه الكبريت الأحمر يتحدث الناس به ولا يرى فكيف بما بعده من المرتبتين وكل واحدة من هذه الرتب أيضا في درجات أما الدرجات في المدح فهو أن من الناس من يمتنى المدح والثناء وانتشار الصيت فيتوصل الى نيل ذلك بكل ما يمكن حتى يراني بالعبادات ولا يبالي بمفارقة المحظورات لاسمالة قلوب الناس واستئطاق ألسنتهم بالمدح وهذا من المالكين ومنهم من يريد ذلك ويطلبه بالمباحات ولا يطلبه بالعبادات ولا يباشر المحظورات وهذا على شفا جرف هار فان حدود الكلام الذي يستميل به القلوب وحدود الاعمال لا يمكنه أن يضبطها فيوشك أن يقع فيما لا محل لنيل الحمد فهو قريب من المالكين جدا ومنهم من لا يريد المدح ولا يسعى لطلبها ولكن اذا مدح سبق السرور الى قلبه فان لم يقابل ذلك بالمجاهدة ولم يتكلف الكراهية فهو قريب من أن يستجره فرط السرور

عليه السلام قاله حكاية عن نبي من الأنبياء حين ضرب به قومه (١) حديث رأس التواضع أن يكره أن تذكر بالبر والتقوى لم أجده أصلا (٢) حديث ويل للصائم وويل للقائم وويل لصاحب الصوف الحديث لم أجده هكذا وذكر صاحب الفردوس من حديث أنس وويل لمن ليس الصوف تغافل فعله قوله ولم يخرج له ولده في مسنده

الى علوم كثيرة
لاشتماله على
المصالح الدينية
والدينية وتعلق
أثره بالقلب والقلب
وبه قوام البدن
باجراء سنة الله
تعالى بذلك والقلب
مركب القلب
وبها عمارة الدنيا
والآخرة * وقد
ورد أرض الجنة
فيحان ثباتها
التسبيح والتقديس
والقلب بمفرده
على طبيعة
الحوانات يستعان
به على عمارة الدنيا
والروح والقلب
على طبيعة
الملائكة يستعان
بهما على عمارة
الآخرة واجتماعهما
صلحا لعمارة
الدارين والله
تعالى ركب الآدمي
بلطيف حكمته من
أخص جواهر

إلى الرتبة التي قبلها وان جاهد نفسه في ذلك وكلف قلبه الكراهية و بغض السرور اليه بالتفكير في آفات المدح فهو في خطر المجاهدة فتارة تكون اليد له وتارة تكون عليه ومنهم من اذا سمع المدح لم يسر به ولم يفتنم به ولم يؤثر فيه وهذا على خير وان كان قد بقي عليه بقية من الاخلاص ومنهم من يكره المدح اذا سمعه ولكن لا ينتهي به الى أن يغضب على المادح وينكر عليه وأقصى درجاته أن يكره ويغضب ويظهر الغضب وهو صادق فيه الا أن يظهر الغضب وقلبه محب له فان ذلك عين النفاق لانه يريد أن يظهر من نفسه الاخلاص والصدق وهو فاس عنه وكذلك بالغضب من هذا تنافوت الاحوال في حق الذم وأول درجاته اظهار الغضب وآخرها اظهار الفرح ولا يكون الفرح واظهاره الا من في قلبه حتى وحقد على نفسه لتمردها عليه وكثرة عيوبها وموايدها الكاذبة وتليساتها الخبيثة فيبغضها بغض العدو والانسان يفرح بمن يذم عدوه وهذا شخص عدوه نفسه فيفرح اذا سمع ذمها ويشكر الذام على ذلك ويعتقد فطنته وذكاه لما وقف على عيوبها فيكون ذلك كالنشق له من نفسه ويكون غنيمته عنده اذا صار بالذمة أو وضع في عين الناس حتى لا يتلى بفتنة الناس واذا سبقت اليه حسنات لم ينصب فيها فعساه يكون خيرا لعيوبه التي هو عاجز عن امالتها ولو جاهد المرء نفسه طول عمره في هذه الخصلة الواحدة وهو أن يستوى عنده ذامه ومادحه لكان له شغل شاغل فيه لا يتفرغ معه لغيره ويتنزه بين السعادة عقبات كثيرة هذه احداها ولا يقطع شيئا منها الا بالمجاهدة الشديدة في العمر الطويل

(الشرط الثاني من الكتاب في طلب الجاه والمنزلة بالعبادات)

وهو الرياء وفيه بيان ذم الرياء وبيان حقيقة الرياء وما يرائى به وبيان درجات الرياء وبيان الرياء الخفى وبيان ما يحبط العمل من الرياء وما لا يحبط وبيان دواء الرياء وعلاجه وبيان الرخصة في اظهار الطاعات وبيان الرخصة في كتمان الذنوب وبيان ترك الطاعات خوفا من الرياء والآفات وبيان ما يصح من نشاط العبد للعبادات بسبب رؤية الخلق وبيان ما يجب على المرء أن يلزمه قلبه قبل الطاعة وبعدها وهي عشرة فصول وبالله التوفيق

(بيان ذم الرياء)

اعلم أن الرياء حرام والمرأى عند الله ممقوت وقد شهدت لذلك الآيات والأخبار والآثار (أما الآيات) فقوله تعالى فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم يراؤون وقوله عز وجل والذين يذكرون السيئات لهم عذاب شديد ومكر أولئك هو يبور قال مجاهد هم أهل الرياء وقال تعالى انما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا فمدح المخلفين بنفى كل ارادة سوى وجه الله والرياء ضده وقال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا (١) نزل ذلك فيمن يطلب الأجر والحمد بعبادته وأعماله (وأما الأخبار) فقد قال عليه السلام حين سأله رجل فقال يا رسول الله فيم النجاة فقال أن لا يعمل العبد بطاعة الله يريد بها الناس (٢) وقال أبو هريرة في حديث الثلاثة المقتول في سبيل الله والمتصدق بآله والقارئ لكتاب الله كما أوردناه في كتاب الاخلاص وان الله عز وجل يقول لكل واحد منهم كذبت بل أردت أن يقال فلان جواد كذبت بل أردت أن يقال فلان شجاع كذبت بل أردت أن يقال فلان قارى فاخير عليه السلام انهم لم يثابوا وان رياءهم هو الذي أحبط أعمالهم وقال ابن عمر رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم (٣) من رأى رأى رأى الله به ومن سمع

(١) حديث نزول قوله تعالى من كان يرجو لقاء ربه الآية فيمن يطلب الآخرة والحمد بعبادته وأعماله الحاكم من حديث طاوس قال رجل انى أقف الموقف أبتى وجه الله وأحب أن يرى موطنى فلم يرد عليه حتى نزلت هذه الآية هكذا في نسختي من المستدرک ولعله سقط منه ابن عباس أو أبو هريرة وللزار من حديث معاذ بسند ضعيف من صام رياء فقد أشرك الحديث وفيه أنه عليه السلام تلا هذه الآية (٢) حديث أبي هريرة في الثلاثة المقتول في سبيل الله والمتصدق بآله والقارئ لكتاب الله كما أوردناه في كتاب الاخلاص (٣) حديث ابن عمر من رأى رأى رأى الله به ومن سمع سمع الله به متفق عليه من حديث جندب بن

الجسمانيات
والروحانيات
وجعله مستودع
خلاصة الارضين
والسموات جعل
عالم الشهادة وما
فيها من النبات
والحيوان لقوام
بدن الآدمى قال
الله تعالى خلق
لكم ما فى الارض
جميعا فمكون
الطبائع وهى
الحرارة والرطوبة
والسبرودة
والبيوسة وكون
بواسطتها النبات
وجعل النبات
قواما للحيوانات
مسخرة للآدمى
يستعين بها على
أمر معاشه لقوام
بدنه فالطعام يصل
الى المعدة وفى
المعدة طباع أربع
وفى الطعام طباع
أربع فإذا أراد
الله اعتسدا

سمع الله به وفي حديث آخر طويل (١) ان الله تعالى يقول للملائكة ان هذا لم يردني بعمله فاجعلوه في سجين وقال ﷺ (٢) ان اخوف ما اخاف عليكم الشرك الا صغرا قالوا وما الشرك الا صغرا يا رسول الله قال الرياء يقول الله عز وجل يوم القيامة اذا جزى العباد باعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم تراؤن في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم الجزاء وقال ﷺ (٣) استعينوا بالله عز وجل من جب الحزن قيل وما هو يا رسول الله قال واد في جهنم أعد للقراء المرائين وقال ﷺ (٤) يقول الله عز وجل من عمل لي عملا أشرك فيه غيري فهو له كله واما منه برى وانا أغني الا غنياء عن الشرك وقال عيسى المسيح ﷺ اذا كان يوم صوم أحدكم فليدهن رأسه ولحيته ويمسح شفتيه لئلا يرى الناس أنه صائم واذا أعطى يمينه فليخف عن شماله واذا صلى فليرخ ستره فان الله يقسم الثناء كما يقسم الرزق وقال نبينا ﷺ (٥) لا يقبل الله عز وجل عملا فيه مثقال ذرة من رياء وقال عمر لما ذاب ابن جبل حين رآه يبكي ما يبكيك قال حديث سمعته من صاحب هذا القبر يعني النبي ﷺ (٦) يقول ان أدنى الرياء شرك وقال ﷺ (٧) اخوف ما اخاف عليكم الرياء والشهوة الخفية وهي أيضا ترجع الى خطايا الرياء ودقائقه وقال ﷺ (٨) ان في ظل العرش يوم لا ظل الا ظله رجلا تصدق بيمينه فكان ينجفها عن شماله ولذلك ورد (٩) ان فضل عمل السر على عمل الجهر بسبعين ضعفا وقال ﷺ (١٠) ان المرائي يتنادى عليه يوم القيامة يا فاجر يا غادر يا مرائي ضل عمالك وحبط أجرك ممن كنت تعمل له (١١) وقال شداد بن أوس رأيت النبي ﷺ يبكي فقلت ما يبكيك يا رسول الله قال اني تخوفت على أمي الشرك أمانهم لا يجسدون ههنا ولا شمسا ولا قمرًا ولا نجرا ولكنهم يراؤن باعمالهم وقال ﷺ

مزاج البدن أخذ كل طبع من طباع المعدة ضده من الطعام فتأخذ الحرارة للبرودة والرطوبة لليبوسة فيعتدل المزاج ويأمن الا عوجاج واذا أراد الله تعالى افناء قالب وتغريب بنية أخذت كل طبيعة جنسها من المأكول فتتميل للطباع ويضطرب المزاج ويسقم البدن ذلك تقدير العزيز العليم (روى) عن وهب بن منبه قال وجدت في التوراة صفة آدم عليه السلام اني خلقت آدم وركبت جسده من أربعة أشياء من رطب ويا بس وسخن وذلك لانني خلقت من التراب وهو

عبد الله وأما حديث ابن عمر فرواه الطبراني في الكبير والبيهقي في الشعب من رواية شيخ يكنى أبا يزيد عنه بلفظ من سمع الناس سمع الله به سامع خلقه وحقره وصغره وفي الزهد لابن المبارك ومسنده احمد ابن منيع انه من حديث عبد الله بن عمرو (١) حديث ان الله يقول للملائكة ان هذا لم يردني بعمله فاجعلوه في سجين ابن المبارك في الزهد ومن طريقه ابن أبي الدنيا في الاخلاص وأبو الشيخ في كتاب العظمة من رواية حمزة بن حبيب مرسل ورواه ابن الجوزي في الموضوعات (٢) حديث ان اخوف ما اخاف عليكم الشرك الا صغرا الحديث احمد والبيهقي في الشعب من حديث محمود بن أبيد وله رواية ورجاله ثقات ورواه الطبراني من رواية محمود بن أبيد عن رافع بن خديج (٣) حديث استعينوا بالله من جب الحزن قيل وما هو قال واد في جهنم أعد للقراء المرائين الترمذي وقال غريب وابن ماجه من حديث أبي هريرة وضعفه ابن عدي (٤) حديث يقول الله من عمل لي عملا أشرك فيه غيري فهو له كله الحديث مالك واللفظ له من حديث أبي هريرة دون قوله واما منه برى ومسلم مع تقديم وتأخير دونها أيضا وهي عند ابن ماجه بسند صحيح (٥) حديث لا يقبل الله عملا فيه مقدار ذرة من رياء لم أجده هكذا (٦) حديث معاذ ان أدنى الرياء شرك الطبراني هكذا والحاكم بلفظ ان السير من الرياء شرك وقد تقدم قبل هذه الورقة (٧) حديث اخوف ما اخاف عليكم الرياء الحديث تقدم في أول هذا الكتاب (٨) حديث ان في ظل العرش يوم لا ظل الا ظله رجلا تصدق بيمينه فكان ينجفها عن شماله متفق عليه من حديث أبي هريرة بنحوه في حديث سبعة يظلمهم الله في ظله (٩) حديث تفضيل عمل السر على عمل الجهر بسبعين ضعفا البيهقي في الشعب من حديث أبي الدرداء ان الرجل يعمل العمل فيكتب له عمل صالح معقول به في السر يضاعف أجره سبعين ضعفا قال البيهقي هذا من أفراد بقية عن شيوخه المجولين وروى ابن أبي الدنيا في كتاب الاخلاص من حديث عائشة بسند ضعيف بفضل الذكر الخفي الذي لا تسمعه الحفظة على الذكر الذي تسمعه الحفظة سبعين درجة (١٠) حديث ان المرائي يتنادى يوم القيامة يا فاجر يا غادر يا مرائي ضل عمالك وحبط أجرك الحديث ابن أبي الدنيا من رواية جبلة اليمصبي عن صحابي لم يسم وزاد يا كافر يا خاسر ولم يقل يا مرائي واسناده ضعيف (١١) حديث شداد بن أوس اني

لما خلق الله الارض مادت باهلها خلق الجبال فصيرها أو تادا للارض فقالت الملائكة ما خلق ربنا خلقا هو أشد من الجبال خلق الله الحديد فخلق النار فأذا من الحديد ثم أمر الله الماء باطفاء النار وأمر الرخ فكدرت الماء فاختلفت الملائكة فقالت نساء الله تعالى قالوا يا رب ما أشد ما خلقت من خلقك قال الله تعالى لم أخلق خلقا هو أشد علي من قلب ابن آدم حين يتصدق بصدقة يمينه فيخفيها عن شماله فهذا أشد خلقا خلقتة وروى عبد الله بن المبارك بأسناده عن رجل أنه قال لمعاد بن جبل حدثني حديثا سمعته من رسول الله ﷺ قال فكي معاد حني ظننت أنه لا يسكت ثم سكت ثم قال سمعت النبي ﷺ قال لي يا معاذ قلت لبيك بأبي أنت وأمي يا رسول الله قال إني محدثك حديثا إن أت حفظته معك وإن أت ضيعته ولم تحفظه ما قطعت حجرك عند الله يوم القيامة يا معاذ ^(١) إن الله تعالى خلق سبعة أملاك قبل أن يخلق السموات والارض ثم خلق السموات فجعل لكل سما من السبعة ملكا بوابا عليها قد جعلها عظاما فتصعد الحفظة بعمل العبد من حين أصبح إلى حين أمسي له نور كمنور الشمس حتى إذا صعدت به إلى السماء الديار كته فكثرت فيقول الملك للحفظة إضر بوا بهذا العمل وجه صاحبه أنا صاحب الغيبة أمرني ربي أن لا أدع عمل من اغتاب الناس يجاوزني إلى غيري قال ثم تأتي الحفظة بعمل صاحبه من أعمال العبد فتسمر به فتزكده وتكثره حتى يبلغ به إلى السماء الثانية فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واصر بوا بهذا العمل وجه صاحبه أنه أراد بعمله مداعرض الدنيا أمرني ربي أن لا أدع عمله يجاوزني إلى غيري أنه كان يتمتع به على الناس في مجالسهم قال وتصعد الحفظة بعمل العبد يتنجم نور من صدقة وصيام وصلاة قد أعجب الحفظة فيجأورون به إلى السماء الثالثة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واصر بوا بهذا العمل وجه صاحبه أنا ملك الكبر أمرني ربي أن لا أدع عمله يجاوزني إلى غيري أنه كان يكبر على الناس في مجالسهم قال وتصعد الحفظة بعمل العبد يزهر كإزهر الكوكب الدرى له دوى من تسبيح وصلاة وحج وعمرة حتى يجأوروا به إلى السماء الرابعة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واصر بوا بهذا العمل وجه صاحبه اضربوا به ظهره وطلنه أنا صاحب العجب أمرني ربي أن لا أدع عمله يجاوزني إلى غيري أنه كان إذا عمل عملا أدخل العجب في عمله قال وتصعد الحفظة بعمل العبد حتى يجأوروا به إلى السماء الخامسة كأنه العروس المزفوفة إلى أهلها فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واصر بوا بهذا العمل وجه صاحبه واحملوه على مائقة أنا ملك الحسد كان يحسد الناس من يتعلم ويعمل بمثل عمله وكل من كان يأخذ فضلا من العباداة يحسدوه ويقع فيهم أمرني ربي أن لا أدع عمله يجاوزني إلى غيري قال وتصعد الحفظة بعمل العبد من صلاة وزكاة وحج وعمرة وصيام فيجأورون بها إلى السماء السادسة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واصر بوا بهذا العمل وجه صاحبه اضربوا بهذا العمل وجه صاحبه أنه كان لا يرحم أسانا قط من عند الله أصابه بلاء أو صرأضرب به بل كان يشمت به أنا ملك الرحمة أمرني ربي أن لا أدع عمله يجاوزني إلى غيري قال وتصعد الحفظة بعمل العبد إلى السماء السابعة من صوم وصلاة وثقة وزكاة واجتهاد وورع له درى كدوى الرعد وصوه كصوه الشمس معه ثلاثة آلاف ملك فيجأورون به إلى السماء السابعة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واصر بوا بهذا العمل وجه صاحبه اضربوا به جوارحه اقلعوا به على قلبه إني أعجب عن ربي كل عمل لم يرد به وجه ربي أنه أراد بمعمله غير الله تعالى أنه أراد رفعة عند الفقهاء وذكره عند العلماء

نحوه على أمي الشريك الحديث ابن ماجه والحاكم نحوه وقد تقدم قريبا (١) حديث لما خلق الله الارض مادت باهلها الحديث وفيه لم أخلق خلقا هو أشد من ابن آدم يتصدق يمينه فيخفيها عن شماله الترمذي من حديث أس مع اختلاف وقال غريب (٢) حديث معاذ الطويل أن الله تعالى خلق سبعة أملاك قبل أن يخلق السموات والارض فجعل لكل سما من السبعة ملكا بوابا عليها الحديث بطوله في صعود الحفظة بعمل العبد ورد الملائكة له من كل سما ورد الله تعالى له بذلك عزاه المصنف إلى رواية عبد الله بن المبارك بأسناده عن رجل عن معاذ وهو كما قال رواء في الزهد وفي أسناده كما ذكر من لم يسم ورواه ابن الجوزي في الموضوعات

يا بس ورطوجه
من الماء وحرارته
من قبل النفس
وبروده من قبل
الروح وخلقت في
الجسد بعد هذا
الخلق الاول
أربعة أنواع من
الخلق من ملاك
الجسم باذن وبين
قوامه فلا يقوم
الجسم الا بهن
ولا تقوم منهن
واحدة الا باخرى
منهن المرة السوداء
والمرة الصفراء
والدم والبلى ثم
أسكنت بعض
هذا الخلق في بعض
أجسام مسكن
اليوسة في المرة
السوداء ومسكن
الرتوبة في المرة
الصفراء ومسكن
الحرارة في الدم
ومسكن البرودة
في البلى فإما جسد
اعتدلت فيه هذه
القطر الأربع التي

وصبتنا في المدائن أمرني ربي أن لا أدع عمله يجاوزني إلى غيري وكل عمل لم يكن لله خالصا فهو رياء ولا يقبل الله
عمل المرأى قال وتصدق الحفظة بعمل العبد من صلاة وزكاة وصيام وحب وعمره وخلق حسن وصمت وذكر
لله تعالى وتشيعه ملائكة السموات حتى يقطعوا به الحجب كلها إلى الله عز وجل فيقفون بين يديه ويشهدون له
بالعمل الصالح المخلص لله قال فيقول الله لهم أنتم الحفظة على عمل عبيدي وأنا الرقيب على نفسه أنه لم يردني بهذا
العمل وأراد به غيري فعليه لعنة الملائكة كلهم عليه لعنتك ولعنتنا وتقول السموات كلها عليه لعنة الله
واعنتنا وتلعنه السموات السبع والأرض ومن فيهن قال معاذ قلت يا رسول الله أنت رسول الله وأنا معاذ قال
أقنتني وإن كان في عمرك نقص بامعاذ حافظ على لسانك من الوقيعة في أخوانك من حملة القرآن واحمل ذنوبك
عليك ولا تحملها عليهم ولا تترك نفسك بذمهم ولا ترفع نفسك عليهم ولا تدخل عمل الدنيا في عمل الآخرة ولا
تتكبر في مجلسك لكي يحذر الناس من سوء خلقك ولا تناج رجلا وعندك آخر ولا تتعظم على الناس فيقطع عنك
خير الدنيا ولا تمزق الناس فتمزقك كلاب النار يوم القيامة في النار قال تعالى والناشطات نشطا أتدري من هن
يامعاذ قلت ما هن بأبي أنت وأمي يا رسول الله قال كلاب في النار تلشظ اللحم والعظم قلت بأبي أنت وأمي يا رسول
الله فمن يطيق هذه الخصال ومن يتجو منها قال يامعاذ إنه ليسير على من يسره الله عليه قال فما رأيت أكثر تلاوة
للقرآن من معاذ لئلا يحذر مما في هذا الحديث (وأما الآثار) فيروي أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه رأى رجلا
بطأ على رقبته فقال يا صاحب الرقبة ارفع رقبتك لبس الخشوع في الرقاب إنما الخشوع في القلوب ورأى أبو
أمامة الباهلي رجلا في المسجد يبكي في سجوده فقال أنت أنت لو كان هذا في بيتك وقال على كرم الله وجهه للمرائي
ثلاث علامات يكسل إذا كان وحده ويشط إذا كان في الناس ويزيد في العمل إذا أتى عليه وينقص إذا ذم
وقال رجل لعبادة ابن الصامت أقابل سبقي في سبيل الله أريد به وجهه الله تعالى ومجدة الناس قال لا شيء لك فسأله
ثلاث مرات كل ذلك يقول لا شيء لك ثم قال في الثالثة إن الله يقول أنا أغني الأغنياء عن الشرك الحديث وسأل
رجل سعيد بن المسيب فقال إن أحدنا يصطنع المعروف يحب أن يحمده ويؤجر فقال له أتعجب أن تمت قال لا قال
فاذا عملت لله عملا فأخلصه وقال الضحاك لا يقولن أحدكم هذا الوجه لله ولوجهك ولا يقولن هذا لله وللرحم فان
الله تعالى لا شريك له وضرب عمر رجلا بالدرة ثم قال له اقتص مني فقال لا بل أدعها لله ولك فقال له عمر ما صنعت
شيئا أما أن تدعها لي فأعرف ذلك أو تدعها لله وحده فقال ودعها لله وحده فقال فنعم اذن وقال الحسن لقد صحبت
أقواما إن كان أحدهم تعرض له الحكمة لو نطق بها لنعته ونعت أصحابه وما يمنعه منها إلا مخافة الشهرة وإن كان
أحدهم لم يرفري في الطريق فأيمنعه أن ينحيه إلا مخافة الشهرة ويقال إن المرائي ينادي يوم القيامة بأربعة
أسماء يامرائي يا غادرا خاسرا يا فاجرا ذهاب نكح أجرك ممن عملت له فلا أجر لك عندنا وقال الفضيل بن عياض
كانوا يراؤن بما يعملون وصاروا اليوم يراؤن بما لا يعملون وقال عكرمة أن الله يعطي العبد على نيته مالا يعطيه على
عمله لأن النية لارياه فيها وقال الحسن رضي الله عنه المرائي يريد أن يغلب قدر الله تعالى وهو رجل سوء يريد أن
يقول الناس هو رجل صالح وكيف يقولون وقد حل من ربه عمل الاردياء فلا بد لقلوب المؤمنين أن تعرفه وقال
قنادة إذا رأى العبد يقول الله تعالى انظروا إلى عبيدي يستهزئ بهي وقال مالك بن دينار القراء ثلاثة قراء
الرحمن وقراء الدنيا وقراء الملوك وإن عجبين واسع من قراء الرحمن وقال الفضيل من أراد أن ينظر إلى مرآة
فليتنظر إلى وقال محمد بن المبارك الصوري أظهر السمات بالليل فإنه أشرف من سمك بالنهار لأن السمك بالنهار
للمخلوقين وصمت الليل لرب العالمين وقال أبو سليمان التوقي عن العمل أشد من العمل وقال ابن المبارك إن كان
الرجل ليطوف بالبيت وهو بخراسان فقيل له وكيف ذلك قال يحب أن يذكر أنه مجاور بمكة وقال إبراهيم بن
أدم ما صدق الله من أراد أن يشتهر

(بيان حقيقة الرياء وما يراهي به)

جعلتها ملاكة
وقوامه فكانت
كل واحدة منهن
ربعا لا يزيد ولا
ينقص كالت
صحته واعتدلت
بنيتة فان زادت
منهن واحدة
عليهن هزمتن
ومات بهن ودخل
عليه السقم من
ناحيته بقدر غلبتها
حتى يضمف عن
طاقتهن ويعجز
عن مقداره
فأهم الامور في
الطعام أن يكون
خلالا وكل مالا
يذمه الشرع حلال
رخصة ورحمة من
الله لعباده ولولا
رخصة الشرع
كبر الامر وأتعب
طلب الحلال
ومن أدب الصوفية
رؤية المنعم على
النعمة وأن يبتدئ
بغسل اليد قبل
الطعام قال رسول
الله ﷺ الوضوء

اعلم أن الرياء مشتق من الرؤية والسمعة مشتقة من السماع وإنما الرياء أصله طلب المنزلة في قلوب الناس بإيرائهم
 خصال الخير إلا أن الجاهل والمنزلة تطلب في القلب بأعمال سوى العبادات وتطلب بالعبادات واسم الرياء مخصوص
 بحكم العادة بطلب المنزلة في القلوب بالعبادات وأظهارها فخر الرياء هو إرادة العباد ببطاعة الله فالرائي هو العابد
 والمرادى هو الناس المطلوب رؤيتهم بطلب المنزلة في قلوبهم والمرادى به هو الخصال التي قصد المرادى أظهارها
 والرياء هوة عند أظهار ذلك والمرادى به كثير وتجمعه خمسة أقسام وهي مجامع ما يترى به العبد للناس وهو
 البدن والزى والقول والعمل والاتباع والأشياء الخارجة وكذلك أهل الدنيا يراؤن بهذه الأسباب الخمسة إلا أن
 طلب الجاهل الرياء بأعمال ليست من جملة الطاعات أهون من الرياء بالطاعات القسم الأول الرياء في الدين
 بالبدن وذلك بأظهار النحول والصغار ليوهم بذلك شدة الاجتهاد وعظم الحزن على أمر الدين وغلبة خوف
 الآخرة وليدل بالنحول على قلة الأكل وبالصغار على شغل الليل وكثرة الاجتهاد وعظم الحزن على الدين
 وكذلك يرأى بتشبيث الشعر ليدل به على استغراق الهم بالدين وعدم التفرغ لتسريح الشعر وهذه الأسباب منها
 ظهرت استياء الناس بها على هذه الأمور فارتاحت النفس لمعرفتهم فلذلك تدعو النفس إلى أظهارها لنيل تلك
 الراحة ويقرب من هذا خفض الصوت وإغارة العينين وذبول الشفتين ليستدل بذلك على أنه مواظب على
 الصوم وإن وقار الشرح هو الذي خفض من صوته أو ضعف الجوع هو الذي ضعف من قوته وعن هذا قال المسيح
 عليه السلام إذا صام أحدكم فليد من رأسه ويرجل شعره ويكحل عينيه وكذلك روى عن أبي هريرة وذلك
 كله لما يخاف عليه من نزغ الشيطان بالرياء ولذلك قال ابن مسعود أصبحوا صياما مدهنين فنهرا آة أهل
 الدين بالبدن تسمى أهل الدنيا فيراؤن بأظهار السمن وصفاء اللون واعتدال القامة وحسن الوجه ونظافة البدن
 وقوة الأضراس وتناميها في الثاني الرياء بالهيئة والزى أما الهيئة فتشبيث شعر الرأس وحلق الشارب وإطراق
 الرأس في المشي والمهدة في الحركة وإبقاء أثر السجود على الوجه وغلظ الثياب ولبس الصوف وتشميرها إلى قريب
 من الصفاق وتقصير الأكام وترك تنظيف الثوب وترك خرقا كل ذلك يرأى به ليظهر من نفسه أنه متبع للسنة
 فيه ومتبتل في عباد الله الصالحين ومن ذلك لبس المرقعة والصلاة على السجادة ولبس الثياب الرزق تشبها
 بالصوفية مع الأفلاس من حقائق التصوف في الباطن ومنه التفتيح بالازار فوق العمامة واسبال الرداء على العينين
 ليرى به أنه قد انتهى تشبهه إلى الخذر من غبار الطريق ولتنصرف إليه العين بسبب تميزها بذلك العلامة ومنه
 الدراية باللسان يلبسه من هو خال عن العلم ليوم أنه من أهل العلم والمراؤن بالزى على طبقات فنههم من يطلب
 المنزلة عند أهل الصلاح بأظهار الزهد فيلبس الثياب المخرقة الوسخة القصيرة الغليظة ليرأى بفظها ووسخها
 وقصرها وتفرقها أنه غير مكترث بالدنيا ولو كلف أن يلبس ثوبا وسطا نظيفا مما كان السلف يلبسه لكان عنده
 بمنزلة الذي ينجس ذلك لطلبه أن يقول الناس قد بدله من الزهد ورجع عن تلك الطريقة ورغب في الدنيا وطبقة
 أخرى يطلبون القبول عند أهل الصلاح وعند أهل الدنيا من الملوك والوزراء والتجار ولو لبسوا الثياب الفاخرة
 ردمهم القبول ليرأى لبسوا الثياب المخرقة البذلة ازدريتهم أعين الملوك والاعنياء فهم يريدون الجمع بين قبول أهل
 الدين في الدنيا لذلك يطلبون الاصواف الدقيقة والاكسية الرقيقة والمرقعات المصبوغة والفوط الرفيعة
 فيلبسوها ليرأى قيمة ثوب أحدهم قيمة ثوب أحد الاعنياء ولونه وهيئته لون ثياب الصالحاء فيلبسوا القبول
 عند الناس ليرأى ثوبهم ثوب خشن أو وسخ لكان عندهم كالذي يخوفهم السقوط من أعين الملوك
 والاعنياء ليرأى ثوبهم ثوب خشن أو وسخ لكان عندهم كالذي يخوفهم السقوط من أعين الملوك
 ليعظم خافهم خوفهم أن يقول أهل الصلاح قد رغبوا في زى أهل الدنيا وكل طبقة منهم رأى منزلته في زى
 مخصوص فيفعل عليه الانتقال إلى مادونه أو إلى ما فوقه وإن كان مبا حافية من المذمة وأما أهل الدنيا فإرا آتهم
 بالثياب النفيسة والمراكب الرفيعة وأنواع التوسع والتجمل في اللبس والمسكن وأثاث البيت وفره الخيول
 والنيايب المصبوغة والطيا لسة النفيسة وذلك ظاهر بين الناس فأنهم يلبسون في بيوتهم الثياب الخشنة ويشدد عليهم

قبل الطعام بنى
 الفقر وإنما كان
 موجبا لنفى الفقر
 لأن غسل اليد قبل
 الطعام إستقبال
 النعمة بالادب
 وذلك من شكر
 النعمة والشكر
 يستوجب المزيد
 فعبار غسل اليد
 مستجلبا للنعمة
 مذهباً للفقر وقد
 روى أنس بن
 مالك رضى الله عنه
 عن النبي ﷺ أنه
 قال من أحب أن
 يكثر خير بيته
 فليتوضأ إذا حضر
 غذاؤه ثم يسمي
 الله تعالى فقوله
 تعالى ولا تأكلوا
 مما لم يذكر اسم الله
 عليه تفسيره
 تسمية الله تعالى
 عند ذبح الحيوان
 واختلف الشافعي
 وأبو حنيفة رهما
 الله في وجوب ذلك
 وفهم الصوفي من

لو برزوا للناس على تلك الهيئة ما لم يبالغوا في الزينة (الثالث الرياء بالقول) ورياء أهل الدين بالوعظ والتذكير والنطق بالحكمة وحفظ الاخبار والآثار لاجل الاستعمال في المحاورة واظهار الفزارة العلم ودلالة على شدة العناية باحوال السلف الصالحين وتحريك الشفتين بالذكور في محضر الناس الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بمشهد الخلق واظهار الغضب للمنكرات واظهار الاسف على مقارفة الناس للمعاصي وتضعيف الصوت في الكلام وترقيق الصوت بقراءة القرآن ليدل بذلك على الخوف والحزن وادعاء حفظ الحديث ولقاء الشيوخ والدق على من يروي الحديث ببيان خلال في لفظه ليعرف أنه بصير بالاحاديث والمبادرة الى أن الحديث صحيح أو غير صحيح لاظهار الفضل فيه والمجادلة على قصد اختام الخصم ليظهر للناس قوته في علم الدين والرياء بالقول كثير وأنواعه لا تنحصر وأما أهل الدنيا فمرا آتهم بالقول بحفظ الاشعار والامثال والتفاهع في العبارات وحفظ النحو القريب للاغراب على أهل الفضل واظهار التودد الى الناس لاستماله القلوب (الرابع الرياء بالعمل) كرا آة المصلي بطول القيام ومد الظهور وطول السجود والركوع واطراق الرأس وترك الالتفات واظهار الهدوء والسكون وتسوية القدمين واليدين وكذلك بالصوم والغزو والحج وباعدقة وباطعام الطعام وبالاختبات في المشي عند اللقاء كارتقاء الجفون وتنكيس الرأس والوقار في الكلام حتى ان المرائي قد يسرع في المشي الى حاجته فاذا اطلع عليه أحد من أهل الدين رجع الى الوقار واطراق الرأس خوفاً من أن ينسبه الى المججلة وقلة الوقار فان غاب الرجل عاد الى مجلته فاذا رآه صاد الى خشوعه ولم يحضره ذكر الله حتى يكون مجدداً للخشوع له بل هو لا اطلاع انسان عليه يخشى أن لا يعتد فيه أنه من العباد والعلماء ومنهم من اذا سمع هذا استحيامن أن تخالف مشيته في الخلوة مشيته بمراي من الناس فيكلف نفسه المشية الحسنة في الخلوة حتى اذا رآه الناس لم يفتقر الى التغيير ويظن أنه يتخلص به عن الرياء وقد تضاعف به رياءه فانه صار في خلوته أيضاً مرائياً فانه انما يحسن مشيته في الخلوة ليكون كذلك في الملا لا يخوف من الله وحياه منه وأما أهل الدنيا فمرا آتهم بالبخس والاختيال وتحريك اليدين وتقريب الخطا والاختنا بطراف الذيل وادارة العطفين ليدلوا بذلك على الجاه والحشمة (الخامس المراءاة بالاصحاب والزائرين والمخالطين) كالذي يكلف أن يستتر بما من العلماء ليقال ان فلانا قد زار فلانا أو طاب دامن العباد ليقال ان أهل الدين يتبركون بزيارته ويترددون اليه أو ملكا من الملوك أو عاملاً من عمال السلطان ليقال انهم يتبركون به اعظم رتبته في الدين وكالذي يكثر ذكر الشيوخ ليرى أنه لقي شيوخاً كثيرة واستفاد منهم فيباهي بشيوخه ومباهاته ومرا آته تترشح منه عند غاصبته فيقول لغيره ومن لقيت من الشيوخ وأنا قد لقيت فلانا وفلانا ودرت البلاد وخدمت الشيوخ وما يجري مجراه فهذه مجامع ما يراني به المراءون وكلهم يطلبون بذلك الجاه والمنزلة في قلوب العباد ومنهم من يقنع بحسن الاعتقادات فيه فكم من راهب ازوى الى دير سنين كثيرة وكم من طابدا عزل الى قلة جبل مدة مديدة وانما خبايته من حيث علمه بقيام جاهد في قلوب الخلق ولوعرف انهم نسبوه الى جرمة في ديريه أو صومعته لنشوش قلبه ولم يقنع بعلم الله براءة ساحته بل يشتد لذلك غمه ويسعى بكل حيلة في ازالة ذلك من قلوبهم مع أنه قد قطع طمعه من أموالهم ولكنه يحب مجرد الجاه فانه لا يذبح كاذباً كونه في أسبابه فانه نوع قدرة وكمال في الحال وان كان سريع الزوال لا يغتر به إلا الجاهل ولكن أكثر الناس جهال ومن المرائين من لا يقنع بقيام منزلته بل يلتمس مع ذلك اطلاق اللسان بالثناء والحمد ومنهم من يريد ان يشار الصيت في البلاد لتكثر الرحلة اليه ومنهم من يريد ان يشتهر عند الملوك لتقبل شفاعته وتنجز الحوائج على يده فيقوم له بذلك جاه عند العامة ومنهم من يقصد التوصل بذلك الى جمع حطام وكسب مال ولومن الاوقاف وأموال اليتامى وغير ذلك من الحرام وهو لا يشرط طبقات المرائين الذين يراءون بالاسباب التي ذكرناها فهذه حقيقة الرياء وما به يقع الرياء فان قلت قال رياء حرام أو مكروه أو مباح أو فيه تفصيل فاقول فيه تفصيل فان الرياء هو طلب الجاه وهو اما أن يكون بالعبادات أو بغير العبادات فان كان بغير العبادات فهو كطلب المال فلا يجرم من حيث انه طلب منزلة في قلوب العباد ولكن كما يمكن كسب المال بتلبسات واسباب محظورات

ذلك بعد القيام بظاهر التفسير أن لا يأكل الطعام إلا مقروناً بالذكر فصره فريضة وقته وأدبه ويرى أن تناول الطعام والماء ينتج من إقامة النفس ومتابعة هواها ويرى ذكر الله تعالى دواءه وتريقه (روت) مائسة رضى الله عنها قالت كان رسول الله ﷺ يأكل الطعام في ستة نفر من أصحابه فجاء إعرابي فأكله بلقمتين فقال رسول الله ﷺ أما إنه لو كان يسمى الله لكفاكم فاذا أكل أحدكم طعاماً فليقل بسم الله فان نسي ان يقول

فكذلك الجاهو كما ان كسب قليل من المال وهو ما يحتاج اليه الانسان محمود فكسب قليل من الجاه وهو ما يسلم به عن الآفات أيضا محمود وهو الذي طلبه يوسف عليه السلام حيث قال إني خفيظ عليم وكما أن المال فيه سم نافع ودر ياق نافع فكذلك الجاهو كما أن كثير المال يلهي ويطنى وينسى ذكر الله والدار الآخرة فكذلك كثير الجاه بل أشد وفتنة الجاه أعظم من فتنة المال وكما أن لا نقول تملك المال الكثير حرام فلا نقول أيضا تملك القلوب الكثير حرام إلا اذا حملته كثرة المال وكثرة الجاه على مباشرة ما لا يجوز نعم انصراف الهم الى سعة الجاه مبدأ الشرور كما انصراف الهم الى كثرة المال ولا يقدر حب الجاه والمال على ترك معاصي القلب واللسان وغيرها وأما سعة الجاه من غير حرص منك على طلبه ومن غير اغتمام بزواله ان زال فلا ضرر فيه فلا جاه أوسع من جاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاه الخلفاء الراشدين ومن بعدهم من علماء الدين ولكن انصراف الهم الى طلب الجاه نقصان في الدين ولا يوصف بالتحريم فعلى هذا نقول تحسين التوب الذي يلبسه الانسان عند الخروج الى الناس مزااة وهو ليس بحرام لانه ليس رياء بالعبادة بل بالدينا وقس على هذا كل تجمل للناس وتزين لهم والدليل عليه ما روى عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) أراد أن يخرج يوما الى الصعابة فكان ينظر في جب الماء ويسوي عما مته وشعره فقالت أو تفعل ذلك يا رسول الله قال نعم ان الله تعالى يحب من العبد أن يزين لخواصه اذا خرج اليهم نعم هذا كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم عبادة لانه كان ما مورا بدعوة الخلق وترغيبهم في الاتباع واستمالة قلوبهم ولوسقط من أعينهم لم يرغبوا في اتباعه فكان يجب عليه أن يظهر لهم محاسن أحواله لئلا ترد ربه أعينهم فان أعين عوام الخلق تمتد الى الظواهر ودون السرائر فكان ذلك قصدا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن لو قصد قاصده أن يحسن نفسه في أعينهم حذرا من ذمهم ولومهم واستروا حالي توقيرهم واحترامهم كان قد قصد أمرا مباحا إذ لا انسان أن يحترز من ألم المذمة ويطلب راحة النفس بالاخوان ومهما استثقلوه واستقذروه لم يأنس بهم فاذا المرااة بما ليس من العبادات قد تكون مباحة وقد تكون طاعة وقد تكون مذمومة وذلك بحسب الغرض المطلوب بها ولذلك نقول الرجل اذا أتى ما له على جماعة من الأغنياء لا في معرض العبادة والصدقة ولكن ليعتقد الناس أنه سخي فهذا مرااة وليس بحرام وكذلك أمثاله أما العبادات كالصدقة والصلاة والعيام والغزو والحج فالمرأى فيه حالتان إحداهما أن لا يكون له قصد الا الرياء المحض دون الأجر وهذا يبطل عبادة لان الأعمال بالنيات وهذا ليس بقصد العبادة ثم لا يقتصر على إحباط عبادة حتى نقول صابر كما كان قبل العبادة بل يعصى بذلك ويأثم كما دلت عليه الأخبار والآيات والمعنى فيه أمران أحدهما يتعلق بالعبادة وهو التلبس والمكر لا نه خيل اليهم أنه مخلص مطيع لله وأنه من أهل الدين وليس كذلك والتلبس في أمر الدنيا حرام أيضا حتى لو قضى دين جماعة وخيل للناس أنه متبرع عليهم ليعتقدوا سخاوته أثم به لما فيه من التلبس وملك القلوب بالخداع والمكر والثاني يتعلق بالله وهو أنه مهما قصد بعبادة الله تعالى خلق الله فهو مستهزئ بالله ولذلك قال قتادة اذا رأى العبد قال الله للملائكة أنظروا اليه كيف يستهزئ بي ومثاله أن يتمثل بين يدي ملك من الملوك طول النهار كما جرت عادة الخدم وانما وقوفه للملاحظة جارية من جوارى الملك أو غلام من غلمان فانه هذا استهزاء بالملك إذ لم يقصد التقرب الى الملك بخدمة بل قصد بذلك عبدا من عبيده فأى استحقاق يز يد على أن يقصد العبد بطاعة الله تعالى مرااة عبيد ضعيف لا يملك له ضرا ولا نفعا وهل ذلك إلا لانه يظن أن ذلك العبد أقدر على تحصيل أغراضه من الله والله أولى بالتقرب اليه من الله اذا آثره على ملك الملوك فجعله مقصود عبادة وأي استهزاء يز يد على رفع العبد فوق المولى فهذا من كبائر المهلكات ولهذا سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) الشرك الأصغر نعم بعض درجات الرياء أشد من بعض كما سيأتي بيانه في درجات الرياء إن شاء الله تعالى ولا يخلو شئ منه عن إثم غليظ أو خفيف بحسب ما به المرااة ولولم يكن في الرياء إلا أنه يسجد

(١) حديث عائشة أراد أن يخرج على أصحابه وكان ينظر في جب الماء ويسوي عما مته وشعره الحديث بن عدى في الكامل وقد تقدم في الطهارة (٢) حديث سمى الرياء الشرك الأصغر أحمد بن محمد بن يزيد بن ليث وقد تقدم ورواه الطبراني من رواية محمود بن يزيد بن ليث عن رافع بن خديج فجعله في مسند رافع وتقدم قريبا وللحاكم وصح

بسم الله فليقل بسم
الله أوله وآخره
ويستحب أن
يقول في أول لقمة
بسم الله وفي الثانية
بسم الله الرحمن وفي
الثالثة يتم ويشرب
الماء بثلاثة أنفاس
يقول في أول نفس
الحمد لله اذا شرب
وفي الثانية الحمد لله
رب العالمين وفي
الثالثة الحمد لله رب
العالمين الرحمن
الرحيم وكما أن
للمعدة طباما تقدر
كما ذكرناه بموافقة
طبائع الطعام فالقلب
أيضا مزاج وطباع
لأرباب التفسد
والرأيا واليقظة
يعرف انحراف
مزاج القلب من
اللحمة المتناولة
تارة تحدث من
اللحمة حرارة
الطيش بالنهوض
الى الفضول

ويركع لغير الله لكان فيه كفاية فانه وان لم يقصد التقرب الى الله فقد قصد غير الله ولعمري لو عظم غير الله بالسجود لكفر ككفر اجليا إلا أن الرياء هو الكفر الخفي لأن المرأى عظم في قلبه الناس فاقترضت تلك العظمة أن يسجد ويركع فكان الناس هم المعظمون بالسجود ومن وجه ومهما زال قصد تعظيم الله بالسجود وبقي تعظيم الخلق كان ذلك قريبا من الشرك إلا أنه قصد تعظيم نفسه في قلب من عظم عنده باظهاره من نفسه صورة التعظيم لله فمن هذا كان شركا خفيا لا شركا جليا وذلك غاية الجهل ولا يقدم عليه إلا من خدعه الشيطان وأوهم عنده أن العباد يملكون من ضره ونفعه ورزقه وأجله ومصالح حاله وما له أكثر مما يملكه الله تعالى فلذلك عدل بوجهه عن الله اليهم وأقبل بقلبه عليهم ليستميل بذلك قلوبهم ولو وكله الله تعالى اليهم في الدنيا والآخرة لكان ذلك أقل مكافأة له على صليعه فإن العباد كلهم عاجزون عن أنفسهم لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا فكيف يملكون لغيرهم هذا في الدنيا فكيف في يوم لا يجزي والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئا بل تقول الأنبياء فيه نفسى نفسى فكيف يستبدل الجاهل عن ثواب الآخرة ونيل القرب عند الله ما يرتبه بطمعه الكاذب في الدنيا من الناس فلا ينبغي أن نشك في أن المرأى بطاعة الله في سخط الله من حيث النقل والقياس جميعا هذا إذا لم يقصد الأجر فما إذا قصد الأجر والحمد جميعا في صدقته أو صلاته فهو الشرك الذي يناقض الإخلاص وقد ذكرنا حكمه في كتاب الإخلاص ويدل على ما نقلناه من الآثار قول سعيد بن المسيب وعبد بن الصامت أنه لا أجر له فيه أصلا

(بيان درجات الرياء)

أعلم أن بعض أبواب الرياء أشد وأغلظ من بعض واختلافه باختلاف أركانه وتفاوت الدرجات فيه وأركانه ثلاثة المراءى به والمراءى لأجله ونفس قصد الرياء (الركن الأول) نفس قصد الرياء وذلك لا يخلو إما أن يكون مجرد ادون إرادة عبادة الله تعالى والثواب وإما أن يكون مع إرادة الثواب فإن كان كذلك فلا يخلو إما أن تكون إرادة الثواب أقوى وأغلب أو أضعف أو مساوية لإرادة العبادة فتكون الدرجات أربع * الأولى وهي أغلظها أن لا يكون مراده الثواب أصلا كالذى يصلى بين أظهر الناس ولوا تفرد لكان لا يصلى بل ربما يصلى من غير طهارة مع الناس فهذا مجرد قصد الرياء فهو المفقوت عند الله تعالى وكذلك من يخرج الصدقة خوفا من مذمة الناس وهو لا يقصد الثواب ولو خلا بنفسه لما أداها فهذه الدرجة العليا من الرياء * الثانية أن يكون له قصد الثواب أيضا ولكن قصد اضمه في بحيث لو كان في الخلوة لكان لا يفعله ولا يحمله ذلك القصد على العمل ولو لم يكن قصد الثواب لكان الرياء يحمله على العمل فهذا قريب مما قبله وما فيه من شائبة قصد ثواب لا يستقل بحمله على العمل لا يتقى عنه المقت والاثم * الثالثة أن يكون له قصد الثواب وقصد الرياء متساويين بحيث لو كان كل واحد منهما خاليا عن الآخر لم يبعثه على العمل فلما اجتمعا نبعث الرغبة أو كان كل واحد منهما لو انفرد لا يستقل بحمله على العمل فهذا قد أفسد مثل ما أصلح فترجوا أن يسلم رأسا برأس لا له ولا عليه أو يكون له من الثواب مثل ما عليه من العقاب وظواهر الأخبار تدل على أنه لا يسلم وقد تكلمنا عليه في كتاب الإخلاص * الرابعة أن يكون اطلاع الناس مرتجيا ومقويا للنشاطه ولو لم يكن لكان لا يترك العبادة ولو كان قصد الرياء وحده لما أقدم عليه فالذى نظنه والعلم عند الله أنه لا يحبط أصل الثواب ولكنه ينقص منه أو يعاقب على مقدار قصد الرياء ويثاب على مقدار قصد الثواب وأما قوله عليه السلام يقول الله تعالى أنا أغنى الأغنياء عن الشرك فهو محمول على ما إذا تساوى القصدان أو كان قصد الرياء أرجح (الركن الثاني) المراءى به وهو الطاعات وذلك ينقسم إلى الرياء بأصول العبادات وإلى الرياء بأوصافها * القسم الأول وهو الأغلظ الرياء بالأصول وهو على ثلاث درجات * الأولى الرياء بأصل الإيمان وهذا أغلظ أبواب الرياء وصاحبه مخلد في النار وهو الذى يظهر كتمتي الشهادة وباطنه مشحون بالكذب ولكنه يرائى بظاهر الإسلام وهو الذى ذكره الله تعالى في كتابه في مواضع شتى كقوله عز وجل (إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله والله

وتارة تحدث في القلب برودة الكسل بالتقاعد عن وظيفة الوقت وتارة تحدث رطوبة السهو والغفلة وتارة ببوسة الهم والحزن بسبب الحظوظ العاجلة فهذه كلها عوارض يتعطل لها التيقظ ويرى تغير القلب بهذه العوارض تغير مزاج القلب من الاعتدال والاعتدال كما هو مهم طلبه للقلب فالقلب أم وأولى وتطرق الانحراف إلى القلب أسرع منه إلى القلب ومن الانحراف ما يسقم به القلب فيموت لموت القلب واسم الله تعالى دواء نافع مجرب ببقى الأسواء ويذهب الداء

إسناده من حديث شداد بن أوس كنا نعد على عهد رسول الله ﷺ أن الرياء شرك الأصغر

يعلم إنك لرسوله والله يشهدان المناققين لكاذبون) أى فى دلائلهم بقولهم على ضمانهم وقال تعالى (ومن
الناس من يعجبك قوله فى الحياة الدنيا ويشهد الله على ما فى قلبه وهو ألد الخصام وإذا تولى سعى فى الأرض ليفسد
فيها) الآية وقال تعالى (وإذا بقوكم قالوا آمنا وإذا خلوا عضوا عليكم الأنامل من الغيظ) وقال تعالى
(يرائون الناس ولا يذكرون إلا قليلا منذ بين بين ذلك) والآيات فيهم كثيرة وكان النفاق يكثر فى
ابتداء الاسلام ممن يدخل فى ظاهر الاسلام ابتداء الغرض وذلك مما يقل فى زماننا ولكن يكثر نفاق من
ينسل عن الدين باطنا فيجعل الجنة والنار والدار الآخرة ميلا إلى قول الملحدة أو يعتقد على بساط الشرع
والأحكام ميلا إلى أهل الأباة أو يعتقد كفرا أو بدعة وهو يظهر خلافا فهو لاه من المناققين والمرايين المخلفين
فى النار وليس وراء هذا الرياء رياء وحال هؤلاء أشد حالا من الكفار المجاهرين فانهم جمعوا بين كفر الباطن
وتفاق الظاهر النانية الرياء بأصول العبادات مع التصديق بأصول الدين وهذا أيضا عظيم عند الله ولكنه
دون الأول بكثير ومثاله أن يكون مال الرجل فى يد غيره فبأمره باخراج الزكاة خوفا من ذمه والله يعلم منه أنه لو
كان فى يده لما أخرجها أو يدخل فى وقت الصلاة وهو فى جمع وغادته ترك الصلاة فى الخلوة وكذلك يصوم رمضان
وهو يشتهى خلوة من الخلق ليفطر وكذلك يحضرا الجمعة ولولا خوف المذمة لكان لا يحضرها أو يصل رحمه أو
يرى والده لا عن رغبة ولكن خوفا من الناس أو يفرزوا أو يجمع كذلك فهذا امرأه أصل الإيمان بالله يعتقد
أنه لا معبود سواه ولو كلف أن يعبد غير الله أو يسجد لغيره لم يفعل ولكنه يترك العبادات للكسل وينشط عند
اطلاع الناس فتكون منزلته عند الخلق أحب إليه من منزلته عند الخالق وخوفه من مذمة الناس أعظم من خوفه
من عقاب الله ورغبته فى محبتهم أشد من رغبته فى ثواب الله وهذا غاية الجهل وما أجدر صاحبها بما تمت وإن كان غير
منسل عن أصل الإيمان من حيث الاعتقاد الثالثة أن لا يرائى بالإيمان ولا بالفرائض ولكنه يرائى بالتوافل
والسنن التي لو تركها لا يعمى ولكنه يكسل عنها فى الخلوة لتورر رغبته فى ثوابها ولا يثار لذة الكسل على ما يراعى
من الثواب ثم يبعثه الرياء على فعلها وذلك كحضور الجماعة فى الصلاة وعبادة المريض واتباع الجنائز وغسل الميت
وكالجهنم بالليل وصيام يوم عرفة وما شورا ويوم الاثنين والخميس فقد يفعل المرائى جملة ذلك خوفا من المذمة أو
طلباً للمحبة ويعلم الله تعالى منه أنه لو خلا بنفسه لما زاد على أداء الفرائض فهذا أيضا عظيم ولكنه دون ما قبله
فإن الذى قبله أثر حمد الخلق على حمد الخالق وهذا أيضا قد فعل ذلك واتقى ذم الخلق دون ذم الخالق فكان ذم
الخلق أعظم عنده من عقاب الله وأما هذا فلم يفعل ذلك لأنه لم يخف عقابا على ترك النافلة لو تركها وكانه على الشطر
من الأول وعقابه نصف عقابه فهذا هو الرياء بأصول العبادات * القسم الثانى الرياء بأوصاف العبادات لا
بأصولها وهو أيضا على ثلاث درجات * الأولى أن يرائى بفعل ما فى تركه نقصان العبادة كالذى غرضه أن يخفف
الركوع والسجود ولا يطول القراءة فإذا رآه الناس أحسن الركوع والسجود وترك الالتفات وتم القعود بين
السجدين وقد قال ابن مسعود من فعل ذلك فهو استهانة يستهين بهاربه عز وجل أى أنه ليس يبالي باطلاع الله
عليه فى الخلوة فإذا اطلع عليه آدمى أحسن الصلاة ومن جلس بين يدي إنسان متربعا أو متكئا فدخل غلامه
فاستوى وأحسن الجلسة كان ذلك منه تقديما للغلام على السيد واستهانة بالسيد لا محالة وهذا حال المرائى
بحسين الصلاة فى الملا دون الخلوة وكذلك الذى يعتاد اخراج الزكاة من الدنانير الرديئة أو من الحب الرديء
فإذا اطلع عليه غيره أخرجها من الجيد خوفا من مذمته وكذلك الصائم يصوم بهومه عن الغيبة والرفق لاجل
الخلق لا كمالا لعبادة الصوم خوفا من المذمة فهذا أيضا من الرياء المحظور لأن فيه تقديما للخلق على الخالق
ولكنه دون الرياء بأصول التطوعات فإن المرائى إنما فعلت ذلك صيانة لا لستهم عن الغيبة فانهم إذا رأوا
تخفيف الركوع والسجود وكثرة الالتفات أطلقوا اللسان بالذم والغيبة وإنما قصدت صيانتهم عن هذه
المعصية فيقال له هذه مكيدة للشيطان عندك وتلبس وليس الأمر كذلك فإن ضررك من نقصان صلاتك وهي
خدمة منك لمولاك أعظم من ضررك بغيبة غيرك فلو كان باعثك الدين لكان شفقتك على نفسك أكثر مما أنت
فى هذا إلا كن يهدى وصيفة إلى ملك أينال منه فضلا ولا ية يثقلها فيهدى بها إليه وهي عوراء قبيحة مقطوعة

ويجب الشفاء *
حكى أن الشيخ محمد
الغزالي لما رجع
إلى طوس وصف
له فى بعض القرى
عبد صالح فقصده
زائرا فصادفه وهو
فى صحراء له يسذر
الحنطة فى الأرض
فلما رأى الشيخ
محمد أجهاد إليه وأقبل
عليه فجاء رجل من
أصحابه وطالب منه
البذر لينوب عن
الشيخ فى ذلك وقت
اشتغاله بالغزالي
فامتنع ولم يعطه
البذر فسأله الغزالي
عن سبب امتناعه
فقال لأنى أبذر هذا
البذر بقلب حاضر
ولسان ذاكر أرجو
البركة فيه لكل من
يتناول منه شيئا فلا
أحب أن أسلمه إلى

الاطراف ولا يبالي به اذا كان الملك وحده واذا كان عنده بعض غلبا نه امتنع خوفا من مذمة غلبا نه وذلك محال بل من يراعي جانب غلام الملك ينبغي أن تكون مراقبته للملك أكثر من المرائي فيه حالان إحداهما أن يطلب بذلك المنزلة والمحمدة عند الناس وذلك حرام قطعا * والثانية أن يقول ليس يحضرنى الا خلاص في تحسين الركوع والسجود ولو خفت كانت صلاتي عند الله ناقصة واذا نى الناس بدمهم وغيبتهم فاستفيد بتحسين الهيئة دفع مذمتهم ولا أرجو عليه نوابهم وخير من أن أترك تحسين الصلاة فيفوت الثواب وتحصل المذمة فهذا فيه أدنى نظر والصحيح أن الواجب عليه أن يحسن ويخلص فان لم تحضره النية فينبغي أن يستمر على مادته في الخلوة فليس له أن يدفع الذم بالمرآت بطاعة الله فان ذلك استهزاء كما سبق * الدرجة الثانية أن يرائي بفعل مالا نقصان في تركه ولكن فعله في حنك التكاليف والتمتعة لعبادته كالإطويل في الركوع والسجود ومسد القيام وتحسين الهيئة ورفع اليدين والمبادرة الى التكبير الاولى وتحسين الاعتدال والزيادة في القراءة على السورة المعتادة وكذلك كثرة الخلوة في صوم رمضان وطول الصمت واختيار الاجود على الجيد في الزكاة واعناق الرقبة العالية في الكفارة وكل ذلك مما لو خلا بنفسه لكان لا يقدم عليه * الثالثة أن يرائي بزيادات خارجة عن نفس النوافل أيضا كحضوره الجماعة قبل القوم وقصده للصف الاول وتوجهه الى يمين الامام وما يجري مجراه وكل ذلك يعلم الله منه انه لو خلا بنفسه لكان لا يبالي أين وقف وحي يحرم بالصلاة فهذه درجات الرياء بالاضافة الى ما يرائي به وبعضه أشد من بعض والكل مذموم (الركن الثالث) المرائي لأجله فان المرائي مقصود محالة وانما يرائي لأدراك مال أو جاه أو غرض من الاغراض لا محالة وله أيضا ثلاث درجات * الاولى وهي أشدها وأعظمها أن يكون مقصوده التمكن من معصية كالذي يرائي بعبادته ويظهر التقوى والورع بكثرة النوافل والامتناع عن أكل الشبهات وغرضه أن يعرف بالامانة فيولى القضاء والارفاق أو الوصايا أو مال الايتام فيأخذها أو يسلم اليه نفقة كالزكاة أو الصدقات ليستأثر بما قدر عليه منها أو يودع الودائع فيأخذها ويحجها أو تسلم اليه الاموال التي تنفق في طريق الحج فيختزل بعضها أو كلها أو يتوصل بها الى استتباع الجحيج ويتوصل بقوتهم الى مقاصده الفاسدة في المعاصي وقد يظهر بعضهم زى التصوف وهيئة الخشوع وكلام الحكمة على سبيل الوعظ والتذكير وانما قصده التحجب الى امرأة أو غلام لأجل الفجور وقد يحضرون مجالس العلم والتذكير وحقا القرآن يظهرون الرغبة في مباح العلم والقرآن وغرضهم ملاحظة النساء والصبيان أو يخرج الى الحج ومقصوده الظفر بمن في الرقعة من امرأة أو غلام وهؤلاء أبعض المرائين الى الله تعالى لانهم جعلوا طاعة ربهم سلما الى معصيته واتخذوها آلة ومتجرا وبضاعة لهم في فسقهم وقرب من هؤلاء وان كان دونهم من هو مقترف جريمة اثمها وهو مصرع عليها ويريد أن ينقذ النعمة عن نفسه فيظهر التقوى لنفي التهمة كالذي يحدو دبعة وانهمه الناس بها فيتصدق بالمال ليقال انه يتصدق بالمال نفسه فكيف يستحل مال غيره وكذلك من ينسب الى فجور بامرأة أو غلام فيدفع التهمة عن نفسه بالخشوع واظهار التقوى * الثانية أن يكون غرضه نيل حظ مباح من حظوظ الدنيا من مال أو نكاح امرأة جميلة أو شريفة كالذي يظهر الحزن والبكاء ويشغل بالوعظ والتذكير لتبذل له الاموال ويرغب في نكاحه النساء فيقصد اما امرأة بعينها لينكحها أو امرأة شريفة على الجملة كالذي يرغب في أن يتزوج بنت عالم مابد فيظهر له العلم والعبادة ليرغب في تزويجه ابنته فهذا رياء محظور لأنه طلب بطاعة الله متاع الحياة الدنيا ولكنه دون الاول فان المطلوب بهذا مباح في نفسه * الثالثة أن لا يقصد نيل حظ وادراك مال أو نكاح ولكن يظهر عبادته خوفا من أن ينظر اليه بعين النقص ولا يعد من الخاصة والزهاد ويعتقد أنه من جملة العامة كالذي يمشى مستعجلا فيطلع عليه الناس فيحسن المشي ويترك العجلة كيلا يقال انه من أهل اللهو والسهول من أهل الوقار وكذلك ان سبق الى الضحك أو بدامن المزاج فيخاف أن ينظر اليه بعين الاحتقار فيتبع ذلك بالاستغفار وتنفس الصعداء واظهار الحزن ويقول ما أعظم غفلة الآدمي عن نفسه والله يعلم منه أنه لو كان في خلوة لما كان يشغل عليه ذلك وانما يخاف أن ينظر اليه بعين الاحتقار لا بعين التوقير كالذي يرى جماعة يصولون الترويح أو يتجهدون أو يصومون الخميس والاثنين أو يتصدقون فيوافقهم خيفة أن ينسب الى الكسل ويأحق بالعوام ولو خلا بنفسه لكان

هذا فيبذر بلسان
غير ذا كرو قلب غير
حاضر (وكان) بعض
الفقراء عند الاكل
يشرع في تلاوة
سورة من القرآن
يحصر الوقت بذلك
حتى تنفجر أجزاء
الطعام بأنوار الذكر
ولا يعقب الطعام
مكروه ويتغير
مزاج القلب وقد كان
شيخنا أبو النجيب
السهري ردى يقول
أنا أكل وأنا أصلي
يشير الى حضور
القباب في الطعام
وربما كان يوقف
من يمنع عنه
الشواغل وقت
أكله لئلا يتفرق
همه وقت الاكل
ويرى للذكر
وحضور القاب
في الاكل أثر كبير
لا يسعه الا همال له
ومن الذكر عند
الاكل الفكر فيما
هيا الله تعالى من
الاسنان المعينة
على الاكل فمنها

لا يفعل شيئا من ذلك وكالذي يعطش يوم عرفه أو ماشوراء أو في الأشهر الحرم فلا يشرب خوفا من أن يعلم الناس أنه غير صائم ثم إذا ظنوا به الصوم امتنع عن الأكل لاجله أو يدعي إلى طعام فيمتنع ليظن أنه صائم وقد لا يصرح بأني صائم ولكن يقول لي عذرو هو جمع بين خيئين فإنه يرى أنه صائم ثم يرى أنه مخاض ليس بهراء وأنه يحترز من أن يذكر عبادته للناس فيكون مرثيا فيريد أن يقال أنه سائر لعبادته ثم إن اضطر إلى شرب لم يصبر عن أن يذكر لنفسه فيه عذرا تصرفا أو تعريضا بأن يتعلل بمرض يقتضي فرط العطش ويمنع من الصوم أو يقول أفطرت تطيبا لقلب فلان ثم قد لا يذكر ذلك متصلا بشر به كي لا يظن به أنه يعتذر رياء ولكنه يصير ثم يذكر عذره في معرض حكاية عرضا مثل أن يقول إن فلانا يحب للاخوان شديدة الرغبة في أن يأكل الإنسان من طعامه وقد أح على اليوم ولم أجدها من تطيب قلبه ومثل أن يقول إن أمي ضعيفة القلب مشفقة على تظن أني لو صمت يوما مرضت فلا تدعني أصوم فهذا وما يجري مجراه من آفات الرياء فلا يسبق إلى اللسان إلا لسوخ عرق الرياء في الباطن أما المخلص فإنه لا يبالي كيف نظر الخلق إليه فإن لم يكن له رغبة في الصوم وقد علم الله ذلك منه فلا يريد أن يعتقد غيره ما يخالف علم الله فيكون ملبسا وإن كان له رغبة في الصوم لله قنع بعلم الله تعالى ولم يشرك فيه غيره وقد يخطر له أن في اظهاره اقتداء غيره به وتحريك رغبة الناس فيه وفيه مكيدة وغرور وسيأتي شرح ذلك وشروطه فهذه درجات الرياء ومراتب أصناف المرائين وجميعهم تحت مقت الله وغضبه وهو من أشد المالكات وإن من شدته أن فيه شوائب هي أخفى من ديب النمل كما ورد به الخبر يزل فيه خول العلماء فضلا عن العباد الجاهلاء بآفات النفوس وغوائل القلوب والله أعلم

﴿ بيان الرياء الخفي الذي هو أخفى من ديب النمل ﴾

اعلم أن الرياء جلي وخفي فالجلي هو الذي يبعث على العمل ويحمل عليه ولو قصد الثواب وهو أجلاء وأخفى منه قليلا هو ما لا يحمل على العمل بمجرد إلا أنه يخفف العمل الذي يريد به وجه الله كالذي يعتاد التهجد كل ليلة ويشغل عليه فإذا نزل عنده ضعف تنشط له وخف عليه وعلم أنه لو أراجاه الثواب لكان لا يصلي لمجرد رياء الضيفان وأخفى من ذلك ما لا يؤثر في العمل ولا بالتسهيل والتخفيف أيضا ولكنه مع ذلك مستبطن في القلب ومهما لم يؤثر في الدماء إلى العمل لم يكن أن يعرف إلا بالعلامات وأجلى علاماته أن يسر باطلاع الناس على طاعته قرب عبد يخلص في عمله ولا يعتقد الرياء بل يكرهه ويرده ويتم العمل كذلك ولكن إذا اطلع عليه الناس سره ذلك وأرتاح له وروح ذلك عن قلبه شدة العبادة وهذا السرور يدل على رياء أخفى منه يرشح السرور ولولا التفتات القلب إلى الناس لما ظهر سروره عند اطلاع الناس فلقد كان الرياء مستكنا في القلب استكنا النار في الحجر فظهره عند اطلاع الخلق أثر الفرح والسرور ثم إذا استشعر لذة السرور بالاطلاع ولم يقابل ذلك بكراهية فيصير ذلك قوتا وغذاء للعرق الخفي من الرياء حتى يتحرك على نفسه حركة خفية فيتقاضي تقاضيا خفيا إن يتكلف سببا يطلع عليه بالتعريض والقاء الكلام عرضا وإن كان لا يدعو إلى التصريح وقد يخفي فلا يدعو إلى الاظهار بالنطق تعريضا وتصريحا ولكن بالشائيل كظهار التحول والصفاء وخفض الصوت وبيس الشفتين وجفاف الريق وآثار الدموع وغلبة النعاس الدال على طول التهجد وأخفى من ذلك أن يخفي بحيث لا يريد الاطلاع ولا يسر بظهور طاعته ولكنه مع ذلك إذا رأى الناس أحب أن يبدوه بالسلام وأن يقابلوه بالبشاشة والتوقير وأن يثنوا عليه وأن ينشطوا في قضاء حوائجهم وأن يسامحوه في البيع والشراء وأن يوسعوا له في المكان فإن قصر فيه مقصر تقل ذلك على قلبه ووجد لذلك استبعادا في نفسه كأنه يتقاضي الاحترام مع الطاعة التي أخفاها مع أنه لم يطلع عليه ولو لم يكن قد سبق منه الطاعة لما كان يستبعد تقصير الناس في حقه ومهما لم يكن وجود العبادة كعدمها في كل ما يتعلق بالخلق لم يكن قد قنع بعلم الله ولم يكن خاليا عن شوب خفي من الرياء (١) أخفى

(١) حديث في الرياء شوائب أخفى من ديب النمل أحمد والطبراني من حديث أبي موسى الأشعري اتقوا هذا الشر فإنه أخفى من ديب النمل ورواه ابن حبان في الضعفاء من حديث أبي بكر الصديق ورواه الدارقطني

الكاسرة ومنها
القاطعة ومنها
الطاحنة وما جعل
الله تعالى من الماء
الحلو في الفم حتى
لا يتغير الذوق كما
جعل ماء العين
ما لما كان شحما
حتى لا يفسد
وكيف جعل الندوة
تتبع من أرجاء
اللسان والغم ليعين
ذلك على المضغ
والسوغ وكيف
جعل القوة لها ضمة
مسلطة على الطعام
تفصله وتجزئه
متعلقا مددها
بالكبد والكبد
بمناة النار والمعدة
بمناة القدر وعلى
قدر فساد الكبد
تقل الماشية
ويفسد الطعام ولا
يتفصل ولا يصل
إلى كل عضو نصيبه
وهكذا تأثير
الأعضاء كلها من
الكبد والطحال
والحكايتين

من ديب النمل وكل ذلك يوشك أن يحبط الاجر ولا يسلم منه الا الصديقون وقد روى عن علي كرم الله وجهه انه قال ان الله عز وجل يقول للقراء يوم القيامة ألم يكن يرخص عليكم السعرا لم تكونوا تتدنون بالسلام ألم تكونوا تنقضي لكم الحوائج وفي الحديث لا أجر لكم قد استوفيتم أجوركم وقال عبد الله بن المبارك روى عن وهب بن منبه انه قال ان رجلا من السواح قال لأصحابه إننا لما قارنا الأموال والأولاد غفاة الطغيان فنخاف أن نكون قد دخل علينا في أمرنا هذا من الطغيان أكثر مما دخل على أهل الأموال في أموالهم ان أحدنا إذا أتى أحب أن يعظم لكان دينه وان سأل حاجة أحب أن تقضى له لكان دينه وان اشترى شيئا أحب أن يرخص عليه لكان دينه فباع ذلك ملككم فركب في موكب من الناس فإذا السهل والجبل قد امتلأ بالناس فقال السائح ما هذا قيل هذا الملك قد أظلك فقال للغلام اتنى بطعام فأنا يبقل وزيت وقلوب الشجر فجعل يحشو شذقه ويأكل أكلا عثيفا فقال الملك أين صاحبكم فقالوا هذا قال كيف أنت قال كنا في حديث آخر بخير فقال الملك ما عند هذا من خير فانصرف عنه فقال السائح الحمد لله الذي صرفك عني وأنت لي ذام فلم يزل المخلصون خائفين من الرياء الخفي يجتهدون لذلك في مخادعة الناس عن أعمالهم الصالحة يحرصون على إخفائها أعظم مما يحرص الناس على إخفاء فواحشهم كل ذلك رجاء أن تخلص أعمالهم الصالحة فيجازيهم الله في القيامة باخلاصهم على ملا من الخلق إذا علموا ان الله لا يقبل في القيامة الا الخالص وعلموا شدة حاجتهم وفاقتهم في القيامة وانه يوم لا ينفع فيه مال ولا بنون ولا يجرى والدن ولده ويستغل الصديقون بأنفسهم فيقول كل واحد تقضى نفسي فضلا عن غيرهم فكانوا كزواريت الله اذا توجهوا إلى مكة فانهم يستصحبون مع أنفسهم الذهب المغربي الخالص لعلمهم بان أبواب البوادي لا يروج عندهم الزائف والنهرج والحاجة تشتد في البادية ولا وطن يفرج إليه ولا حيم يتمسك به فلا ينجي الا الخالص من النقد فكذا يشاهد أبواب القلوب يوم القيامة والراد الذي يتزودونه له من التقوى فإذا شوا رب الرياء الخفي كثيرة لا تنحصر ومهما أدرك من نفسه تفرقة بين أن يطلع على عبادته انسان أو بهيمة ففيه شعبة من الرياء فانه لما قطع طمعه عن البهائم لم يبال حضره البهائم أو الصبيان الرضع أم غابوا اطلعوا على حركته أم لم يطلعوا فلو كان مخافا قانا بعلم الله لا سمحمة عقلاء العباد كما استحقق صبيانهم ومجانينهم وعلم أن العقلاء لا يقدرون له على رزق ولا أجل ولا زيادة ثواب ونقصان عقاب كما لا يقدر عليه البهائم والصبيان والمجانين فإذا لم يجد ذلك ففيه شوب خفي ولكن ليس كل شوب محبطا للاجر مفسدا للعمل بل فيه تفصيل * فان قلت فما ترى أحدا ينفك عن السرور إذا عرفت طامانه قال سرور مذموم كله أو بعضه محمود وبعضه مذموم فنقول أولا كل سرور فليس بمذموم بل السرور منقسم الى محمود والى مذموم فاما المحمود فأربعة أقسام الاول أن يكون قصده إخفاء الطاعة والاخلاض لله ولكن لما اطلع عليه الخلق علم أن الله أطلعهم وأظهر الجليل من أحواله فاستدل به على حسن صنع الله به ونظره اليه والطاقه به فانه يستر الطاعة والمعصية ثم الله يستر عليه المعصية ويظهر الطاعة ولا لطف أعظم من ستر القبيح وإظهار الجليل فيكون فرحه بحمیل نظر الله له لا بحمد الناس وقيام المنزلة في قلوبهم وقد قال تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فإفرحوا فإكابه ظهر له انه عند الله مقبول ففرح به * الثاني أن يستدل بإظهار الله الجليل وستره القبيح عليه في الدنيا انه كذلك يفعل في الآخرة إذ قال رسول الله ﷺ (١) ما ستر الله على عبد ذنبا في الدنيا الا ستره عليه في الآخرة فيكون الأول فرحا بالقبول في الحال من غير ملاحظة المستقبل وهذا التفات إلى المستقبل * الثالث أن يظن رغبة المطلبين على الاقتداء به في الطاعة فيتضاعف بذلك أجره فيكون له أجر العلانية بما أظهر آخرا وأجر العبر بما قصده أولا ومن اقتدى به في طاعة فله مثل أجر أعمال المقتدين به من غير أن ينتقص من أجورهم شيء وتوقع ذلك جدير بان يكون سبب السرور فان ظهور

ويطول شرح ذلك
فمن أراد الاعتبار
فليطالع تشريح
الاعضاء ليرى
العجب من قدرة
الله تعالى من
تعاقد الاعضاء
وتعاونها وتعلق
بعضها ببعض
في اصلاح الغذاء
واستجذاب القوة
منه الاعضاء
وانقسامه الى الدم
والثفل واللين
لتغذية المولود من
بين فرث ودم لبن
خالصا سائغا
للشاربين فبارك
الله أحسن
الخالقين فالفكر
في ذلك وقت
الطعام وتعرف
لطيف الحكم
والقدر فيه من
الذكروما يذهب
داء الطعام المغير
لمزاج القلب
أن يدعو في أول
الطعام ويسأل
الله تعالى أن

(١) حديث ما ستر الله على عبد في الدنيا الا ستره عليه في الآخرة مسلم من حديث أبي هريرة

غاييل الرج لذينو موجب للسرو ولا محالة * الرابع أن يحمدوا المظلمون على طاعته فيمرح بطاعتهم لله في مدحهم وبحبهم للمطيع وبميل قلوبهم إلى الطاعة إدمن أهل الأيمان من يرى أهل الطاعة فيمقتته ويحسده أو يذمه ويهزأ به أو ينسبه إلى الرياء ولا يحمد عليه فهذا فرح بحسن إيمان عباد الله وعلامة الإخلاص في هذا النوع أن يكون فرحه بحمدهم غير مثل فرحه بحمدهم إياه * وأما المذموم وهو الخادم فهو أن يكون فرحه لقيام منزله في قلوب الناس حتى يمدحوه ويعطوه ويقوموا بقضاء حوائجه ويقابلوه بالأكرام في مصادرهم وموارده فهذا مكروه والله تعالى أعلم

فبقول فيه إذا عقد العبد العبادة على الإخلاص ثم ورد عليه واردا الرياء فلا يخلو إما أن يرد عليه بعد فراغه من العمل أو قبل الفراغ فان ورد بعد الفراغ سرور مجرد بالظهور من غير إظهار فهذا لا يفسد العمل إذا العمل قد تم على نية الإخلاص سالما عن الرياء فما يطرأ بعده فزجوا أن لا ينقطع عليه أثره لاسيما إذا لم يتكلف هو إظهاره والتحدث به ولم يمتن إظهاره وذكره ولكن اتفق ظهوره بإظهار الله ولم يكن منه إلا ما دخل من السرور والارتياح على قلبه نعم لو تم العمل على الإخلاص من غير عقد رياء ولكن ظهرت له بعده رغبة في الإظهار فتحدث به وأظهره فهذا أخوف وفي الآثار والآخبار ما يدل على أنه يحبط فقد روى عن ابن مسعود أنه سمع رجلا يقول قرأت البارحة البقرة فقال ذلك حفظه منها وروى عن رسول الله ﷺ (١) أنه قال لرجل قال له صمت الدهر يا رسول الله فقال له ما صمت ولا أفطرت فقال بعضهم إنما قال ذلك لأنه أظهره وقيل هو إشارة إلى كراهة صوم الدهر وكيفما كان فيحتمل أن يكون ذلك من رسول الله ﷺ ومن ابن مسعود استدلالا على أن قلبه عند العبادة لم يخل عن عقد الرياء وقصده له لما أن ظهر منه التحدث به إذ يبعد أن يكون ما يطرأ بعد العمل مبطلا لثواب العمل بل لا قيس أن يقال أنه مثاب على عمله الذي مضى ومعاقب على مراآته بطاعة الله بعد الفراغ منها بخلاف ما لو تغير عقده إلى الرياء قبل الفراغ من الصلاة فإن ذلك قد يبطل الصلاة ويحبط العمل وأما إذا ورد واردا الرياء قبل الفراغ من الصلاة مثلا وكان قد عقد على الإخلاص ولكن ورد في أثناءها ودارد الرياء فلا محال ما أن يكون مجرد سرور ولا يؤثر في العمل وأما أن يكون رياء باعثا على العمل فإن كان باعثا على العمل وختم العبادة به حبط أجره ومثاله أن يكون في تطوع فتجددت له نظارة أو حضر ملك من الملوك وهو يشتبه أن ينظر إليه أو يذ كر شيئا نسيه من ماله وهو يريد أن يطلبه ولولا الناس لقطع الصلاة فاستتمها خوفا من مذمة الناس فقد حبط أجره وعليه الاعادة أن كان في فريضة وقد قال ﷺ (٢) العمل كالوطاء إذا طاب آخره طاب أوله أي النظر إلى خاتمته وروي أنه (٣) من رأى بعمله ساعة حبط عمله الذي كان قبله وهذا منزل على الصلاة في هذه الصورة لا على الصدقة ولا على القراءة فإن كل جزء من ذلك مفرد فباطل يفسد الباقي دون الماضي والصوم والحج من قبيل الصلاة وأما إذا كان واردا الرياء بحيث لا يمنعه من قصد الإتمام لأجل الثواب كما لو حضر جماعة في أثناء الصلاة ففرح بحضورهم وعقد الرياء وقصد تحسين الصلاة لأجل نظرهم وكان لولا حضورهم لكان يتمها أيضا فهذا رياء قد أثر في العمل وانتهض باعثا على الحركات فإن غلب حتى انمحق معه الاحساس بقصد العبادة والثواب وصار قصد العبادة معمورا فهذا أيضا ينبغي أن يفسد العبادة مهما مضى ركن من أركانها على هذا الوجه لأننا نكتفي بالنية السابقة عند الاحرام بشرط أن لا يطرأ عليها ما يغلبها ويغمرها ويحتمل أن يقال لا يفسد العبادة نظرا إلى حالة العقد وإلى بقاء قصد أصل الثواب وإن ضعف بهجوم قصد هو أغلب منه ولقد

(١) حديث قال لرجل قال صمت الدهر ما صمت ولا أفطرت مسلم من حديث أبي قتادة قال عمر يا رسول الله كيف بن يصوم الدهر قال لا صام ولا أفطر وللطير أنى من حديث أسماء بنت يزيد في أثناء حديث فيه فقال رجل أنى صائم قال بعض القوم أنه لا يفطر أنه يصوم كل يوم قال النبي ﷺ لا صام ولا أفطر من صام إلا بد ولم أجده بلفظ الخطاب (٢) حديث العمل كالوطاء إذا طاب آخره طاب أوله ابن ماجه من حديث معاوية بن أبي سفيان بلفظ إذا طاب أسفله طاب أعلاه وقد تقدم (٣) حديث من رأى بعمله ساعة حبط عمله الذي كان قبله لم

يجعله عونا خسلي
الطاعة ويكون من
دعائه اللهم صل
على محمد وعلى آل
محمد ومارزقنا مما
تحب اجعله عونا
لنا على ما تحب وما
زويت عنا ما تحب
اجعله فراغا لنا وما
تحب (الباب
الثالث والأربعون
في آداب الآكل)
فمن ذلك أن يبتدىء
بالمح ويختم به
روى عن رسول
الله ﷺ أنه قال
لعللى رضى الله عنه
يا على ابدء طعامك
بالمح واختم بالمح
فإن المح شفاء من
سبعين داء منها
الجنون والجذام
والبرص ووجع
البطن ووجع
الاضراس وروت
عائشة رضى الله
عنها قالت لدغ
رسول الله ﷺ
في إبهامه من رجله
اليسرى لدغة
فقال على بذلك

ذهب الحرث المحاسبي رحمه الله تعالى الى الاحباط في أمره هو أهون من هذا وقال ادا لم يرد الا مجرد السرور
باطلاع الناس يعني سروراهو كبح المنزلة والجماعة قال قد اختلف الناس في هذا فصارت فرقة الى أنه محبط لأنه
نقض المزم الاول وركن الى حمد المخلوقين ولم يحتم عمله بالاخلاص وانما يتم العمل بخاتمته ثم قال ولا أقطع
عليه بالحبط وان لم يتزدد في العمل ولا آمن عليه وقد كنت أقف فيه لاختلاف الناس والاغلب على قلبي أنه محبط
اذا ختم عمله بالرياء ثم قال فان قيل قد قال الحسن رحمه الله تعالى انهما حالتان فاذا كانت الاولى لله لم تضره الثانية
وقد روي أن رجلا قال لرسول الله ﷺ يا رسول الله (١) أمر العمل لا أحب أن يطلع عليه فيطلع عليه فيسري
قال لك أجران أجر السر وأجر العلانية ثم تكلم على الخبر والاثر فقال أما الحسن فانه أراد بقوله لا يضره أي
لا يدع العمل ولا تضره الخطرة وهو يريد الله ولم يقل اذا عقد الرياء بعد عقد الاخلاص لم يضره وأما الحديث
فتكلم عليه بكلام طويل يرجع حاصله الى ثلاثة أوجه * أحدها أنه يحتمل أنه أراد ظهور عمله بعد الفراغ
وليس في الحديث أنه قبل الفراغ * الثاني أنه أراد أن يسره للاقتداء به أو لسرور آخر محمود كراهه قبل
لاسرور بسبب حب المحمدة والمنزلة بدليل أنه جعل له به أجر ولا ذهاب من الامة الى ان لسرور بالمحمدة
أجر او غايته أن يعنى عنه فكيف يكون للمخلص أجر وللمرائي أجران * والثالث أنه قال أكثر من يروي
الحديث يرويه غير متصل الى أي هريرة بل أكثرهم يوقعه على أبي صالح ومنهم من يرفعه فالحكم بالعمومات
الواردة في الرياء أولى هذا ما ذكره ولم يقطع به بل أظهر ميلا الى الاحباط والاقيس عندنا ان هذا القدر اذا لم
يظهر أثره في العمل بل بقي العمل صادرا عن باعث الدين وانما انضاف إليه السرور بالاطلاع فلا يفسد العمل
لأنه لم ينعدم به أصل نيته وبقيت تلك النية باعثة على العمل وحاملة على الاتمام وأما الاخبار التي وردت في الرياء
فهي محمولة على ما اذا لم يرد به إلا الخلق وأما ما ورد في الشركة فهو محمول على ما اذا كان قصد الرياء مساويا لقصد
النواب أو أغلب منه أما اذا كان ضعيفا بالاضافة اليه فلا يحبط بالكفاية ثواب الصدقة وسائر الاعمال ولا ينفي
أن يفسد الصلاة ولا يبعد أيضا أن يقال ان الذي أوجب عليه صلاة خالصة لوجه الله والخالص ما لا يشوبه
شيء فلا يكون مؤديا للواجب مع هذا الشوب والعلم عند الله فيه وقد ذكرنا في كتاب الاخلاص كلاما وفي مما
أوردناه الآن فليرجع اليه فهذا حكم الرياء الطارئ بعد عقد العبادة اما قبل الفراغ أو بعد الفراغ (القسم
الثالث) الذي يقارن حال العقد بان يتبدى الصلاة على قصد الرياء فان استمر عاياه حتى سلم فلا خلاف في أنه
يقضى ولا يعتد بصلاته وان ندم عليه في اثناء ذلك واستغفر ورجع قبل التمام فلهما يلزمه ثلاثة اوجه قالت فرقة
لم تعتد صلاته مع قصد الرياء فليستأ نف وقات فرقة تلزمه إعادة الافعال كالر كوع والسجود وتفسد افعاله
دون تحريم الصلاة لان التحريم عقد والرياء خاطر في قلبه لا يخرج التحريم عن كونه عقدا وقالت فرقة
لا يلزمه إعادة شيء بل يستغفر الله بقلبه ويتم العبادة على الاخلاص والنظر الى خاتمة العبادة كما لو ابتدأ
بالاخلاص وختم بالرياء لكان يفسد عمله وشبهوا ذلك بشوب ابيض لطخ بنجاسة عارضة فاذا ازيل العارض
عاد الى الأصل فقالوا ان الصلاة والر كوع والسجود لا تكون الا لله ولو سجد لغير الله لكان كافرا ولكن
اقتزن به عارض الرياء ثم زال بالنسيء والتوبة وصار الى حالة لا يبالي بحمد الناس وذمهم فتصح صلاته
ومذهب الفريقين الآخرين خارج عن قياس الفقه جدا خصوصا من قال يلزمه إعادة الر كوع والسجود دون
الافتتاح لان الر كوع والسجود ان لم يصح صارت افعالا زائدة في الصلاة فتفسد الصلاة وكذلك قول من
يقول لو ختم بالاخلاص صح نظرا الى الآخر فهو ايضا ضعيف لان الرياء يقسح في النية واولى الاوقات

أجده بهذا اللفظ وللشيخين من حديث جندب من سمع سمع الله به ومن رأى رأى الله به ورواه مسلم من
حديث ابن عباس (١) حديث أن رجلا قال أمر العمل لا أحب أن يطلع عليه فيطلع عليه فيسري فقال لك
أجران الحديث البيهقي في شعب الايمان من رواية ذكوان عن ابن مسعود ورواه الترمذي وابن حبان من رواية
ذكوان عن أبي هريرة الرجل يعمل العمل فيسره فاذا اطلع عليه أعجبه قال له أجر السر والعلانية قال الترمذي
غريب وقال انه روى عن أبي صالح وهو ذكر انه مرسل

الابيض الذي
يكون في العجين
فجئنا بملح فوضعه
في كفه ثم لعق منه
ثلاث لعقات ثم
وضع بقيته على
اللذغة فسكنت
عنده ويستحب
الاجتماع على
الطعام وهو سنة
الصوفية في الربط
وغيرها (روى
جابر) عن رسول
الله ﷺ أنه قال
من أحب الطعام
إلى الله تعالى
ما كثرت عليه
الأيدي وروى انه
قيل يا رسول الله
أما نأكل ولا شبع
قال لعلمكم تفرقون
على طعامكم
اجتمعوا واذكروا
اسم الله عليه يبارك
لكم فيه ومن مادة
الصوفية الاكل
على السفر وهو
سنة رسول الله
ﷺ (اخبرنا)
الشيخ ابو زرعة

براماة أحكام النية حالة الافتتاح فالذي يستقيم على قياس الفقه هو أن يقال إن كان باعته مجرد الراء في ابتداء العقد دون طلب الثواب وامتثال الأمر لم ينعقد افتتاحه ولم يصح ما بعده وذلك فيمن إذا خلا بنفسه لم يصل ولما رأى الناس تحرم بالصلاة وكان بحيث لو كان ثوبه نجساً أيضاً كان يصلي لأجل الناس فهذه صلاة لا نية فيها إذا النية عبارة عن اجابة باعث الدين وههنا لا باعث ولا اجابة فاما اذا كان بحيث لو لا الناس أيضاً لكان يصلي الا أنه ظهر له الرغبة في المحمودة أيضاً فاجتمع الباعثان فهذا إما أن يكون في صدقة وقراءة وما ليس فيه تحليل وتحريم أو في عقد صلاة وحج فان كان في صدقة فقد عصى باجابة باعث الراء وأطاع باجابة باعث الثواب فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره فله ثواب بقدر قصده الصحيح وعقاب بقدر قصده الفاسد ولا يحبط أحدهما الآخر وان كان في صلاة تقبل الفساد بطريق خلل الى النية فلا يخلو ما أن تكون فرضاً أو نفلاً فان كانت نفلاً فحكمها أيضاً حكم الصدقة فقد عصى من وجهه وأطاع من وجهه اذا اجتمع في قلبه الباعثان ولا يمكن ان يقال صلاته قاسدة والاقتداء به باطل حتى ان من صلى التراويح وتبين من قرائن حاله ان قصده الراء باظهار حسن القراءة ولو لا اجتماع الناس خلفه وخلافي بيت وحدما صلى لا يصح الاقتداء به فان المصير الى هذا بعيد جداً بل يظن بالمسلم أنه يقصد الثواب أيضاً بطوعه فتصح باعتبار ذلك القصد صلاته ويصح الاقتداء به وان اقترن به قصد آخر هو به ما صفاً ما اذا كان في فرض واجتمع الباعثان وكان كل واحد لا يستقل وإنما يحصل الانبعاث بمجموعهما فهذا لا يسقط الواجب عنه لان الايجاب لم يتنهض باعتا في حقه بمجرد واستقلاله وان كان كل باعث مستقلاً حتى لو لم يكن باعث الراء لادى الفرائض ولو لم يكن باعث الفرض لا نشأ صلاة تطوعاً لأجل الراء فهذا محل النظر وهو محتمل جداً فيحتمل أن يقال ان الواجب صلاة خالصة لوجه الله ولم يؤد الواجب الخالص ويحتمل أن يقال الواجب امتثال الأمر بياعته مستقلاً بنفسه وقد وجد اقتران غيره به لا يمنع سقوط الفرض عنه كما لو صلى في دار مضمومة فانه وان كان ما صعباً بإيقاع الصلاة في الدار المضمومة فانه مطيع بأصل الصلاة ومسقط للفرض عن نفسه وتعارض الاحتمال في تعارض البواعث في أصل الصلاة أما اذا كان الراء في المبادرة مثلاً دون أصل الصلاة مثل من بادر الى الصلاة في أول الوقت لحضور جماعة ولو خلا لآخر الى وسط الوقت ولولا الفرض لكان لا يبتدىء صلاة لأجل الراء فهذا إما يقطع بصحة صلاته وسقوط الفرض به لان باعث أصل الصلاة من حيث إنها صلاة لم يعارضه غيره بل من حيث تعيين الوقت فهذا بعد عن القدر في النية هذا في رياء يكون باعتا على العمل وجاملاً عليه واما مجرد السرور بإطلاع الناس عليه اذا لم يبلغ أثره الى حيث يؤثر في العمل فبعيدان يفسد الصلاة فهذا ما نراه لا نقاباً بقانون الفقه والمسألة غامضة من حيث ان الفقهاء لم يتعرضوا لها في فن الفقه والذين خاضوا فيها ونصرفوا لم يلاحظوا قوانين الفقه ومقتضى فتاوى الفقهاء في صحة الصلاة وفسادها بل حملهم الحرص على تصفية القلوب وطلب الاخلاص على افساد العبادات بأن الخواطر وما ذكرناه هو الا قصد فيما نراه والعلم عند الله عز وجل فيه وهو عالم الغيب والشهادة وهو الرحمن الرحيم (بيان دواء الراء وطريق معالجة القلب فيه) قد عرفت مما سبق ان الراء محبط للأعمال وسبب للمقت عند الله تعالى وأنه من كبائر المهلكات وما هذا وصفه جدير بالتشمير عن ساق الجد في ازالته ولو بالمجاهدة وتحمل المشاق فلا شفاء الا في شرب الادوية المرة البشعة وهذه مجاهدة يضطر اليها العباد كلهم اذا الصبي يخلق ضعيف العقل والتمييز ممتد العين الى الخلق كثير الطمع فيهم فيرى الناس يتصنع بعضهم لبعض فيقلب عليه حب التصنع بالضرورة ويرسخ ذلك في نفسه وانما يشعر بكونه مهلكاً بعد كمال عقله وقد انغمس في الراء في قلبه وترسخ فيه فلا يقدر على قومه الا بمجاهدة شديدة ومكابدة لقوة الشهوات فلا يتفك أحد عن الحاجة الى هذه المجاهدة ولكنها تشق أولاً وتخف آخر وفي علاجه مقامان أحدهما قلع عروقه وأصوله التي منها انشعاباً به والثاني دفع ما يخطر منه في الحال (المقام الأول) في قلع عروقه واستئصال أصوله وأصله حب المنزلة والجاه واذا فضل رجع الى ثلاثة أصول وهي لذة المحمودة والفرار من ألم الذم والطمع فيما في أيدي الناس ويشهد للراء بهذه الاسباب وانها الباعثة للمرائي ما روى أبو موسى أن أعرابياً سأل النبي

عن المقومى بإسناده
الى ابن ماجه
الحافظ القزويني
قال أنا أبو محمد بن
المثنى قال ثنا معاذ
ابن هشام قال ثنا
أبي عن يونس ابن
الفرات عن قتادة
عن أنس ابن مالك
قال ما كل رسول
الله ﷺ على
خوان ولا في
سكرة قال فعلم
كانوا يا كلون قال
على السفر ويصغر
اللقمة ويجود
الاكل بالمغنى
وينظر بين يديه
ولا يطاع وجوه
الا كلين ويقعد
على رجله اليسرى
ويتصبب اليمنى
ويجلس جلسة
التواضع غسيرة
متسككة ولا متعززة
نهى رسول الله
ﷺ أن يأكل
الرجل متسككة

ﷺ فقال يا رسول الله الرجل يقاتل حمية ومعه ناقة يأنف أن يقهر أو يذم بأنه مقهور مغلوب وقال الرجل يقاتل ليرى مكانه وهذا هو طلب لذة الجاه والقدر في القلوب والرجل يقاتل للذكر وهذا هو الحمد باللسان فقال ﷺ من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله وقال ابن مسعود إذا التقى الصفان نزلت الملائكة فكتبوا الناس على مراتبهم فلان يقاتل للذكر وفلان يقاتل للملك والقتال للملك إشارة إلى الطمع في الدنيا وقال عمر رضي الله عنه يقولون فلان شهيد ولعله يكون قد ملا "دفعني راحلته ورقا وقال ﷺ (٢) من غزا لا ينبغي إلا عقالا فله ما نوى فهذا إشارة إلى الطمع وقد لا يشتبه الحمد ولا يطمع فيه ولكن يحذر من ألم الذم كالبخيل بين الاستخاء عوم جصد قون بالمال الكثير فانه يتصدق بالقليل كي لا يبخل وهو ليس بطمع في الحمد وقد سبقه غيره وكالجبان بين الشجعان لا يفر من الزحف خوفا من الذم وهو لا يطمع في الحمد وقد هجم غيره على صف القتال ولكن إذا أبس من الحمد كره الذم وكالرجل بين قوم يصلون جميع الليل فيصل ركة مات معدودة حتى لا يذم بالسكل وهو لا يطمع في الحمد وقد يقدر الإنسان على الصبر عن لذة الحمد ولا يقدر على الصبر على ألم الذم ولذلك قد يترك السؤال عن علم هو محتاج إليه خيفة من أن يذم بالجهل ويفتي بغير علم ويدعي العلم بالحديث وهو به جاهل كل ذلك حذر من الذم فهذه الأمور الثلاثة هي التي تحرك المرائي إلى الرياء وعلاجه ما ذكرناه في الشطر الأول من الكتاب على الجملة ولكننا نذكر الآن ما يخص الرياء وليس يخفى أن الإنسان إنما يقصد الشيء ويرغب فيه لظنه أنه خير له ونافع ولذا إذا ما في الحال وأما في المال فإن علم أنه لذي في الحال ولكنه صار في المال سهل عليه قطع الرغبة عنه كمن يعلم أن العسل لذيذ ولكن إذا بان له أن فيه سمأ عرض عنه فكذلك طريق قطع هذه الرغبة أن يعلم ما فيه من المضرة ومما عرف العبد مضرة الرياء وما يفوته من صلاح قلبه وما يحرم عنه في الحال من التوفيق وفي الآخرة من المنزلة عند الله وما يتعرض له من العقاب العظيم والمقت الشديد والخزي الظاهر حيث ينادى على رؤس الخلائق يا فاجر يا غادر يا مرائي أما استحييت إذا اشتريت بطاعة الله عرض الدنيا وراقبت قلوب العباد واستهزأت بطاعة الله وتحببت إلى العباد لتبغض إلى الله وترى بنت لهم بالشين عند الله وتقرب إليهم بالبعد من الله وتحمدت إليهم بالثبتم عند الله وطلبت رضاهم بالتعرض لسخط الله أما كان أحدا هون عليك من الله فهما تفسر العبد في هذا الخزي وقابل ما يحصل له من العباد والنزى بن لهم في الدنيا بما يفوته في الآخرة وما يحيط عليه من ثواب الأعمال مع أن العمل الواحد بما كان يرجح به ميزان حسناته لو خلس فاذا فسد بالرياء حول إلى كفة السيئات فترجح به ويهوى إلى النار فلم يكن في الرياء إلا إحباط عبادة واحدة لكان ذلك كافيا في معرفة ضرره وإن كان مع ذلك سائر حسناته راحة فقد كان ينال بهذه الحسنة علو الرتبة عند الله في زمرة النبيين والصدقيين وقد حط عنهم بسبب الرياء ورد إلى صف النعال من مراتب الأولياء هذا مع ما يتعرض له في الدنيا من تشتت الهم بسبب ملاحظة قلوب الخلق فإن رضا الناس غاية لا تدرك فكل ما يرضى به فريق بسخط به فريق ورضا بعضهم في سخط بعضهم ومن طلب رضاهم في سخط الله وسخط الله عليه واستخطهم أيضا عليه ثم أي عرض له في مدحهم وإيثار ذم الله لأجل حمدهم ولا يزد به حمدهم رزقا ولا أجلا ولا ينفعه يوم فقره وفاقته وهو يوم القيامة وأما الطمع فيما في أيديهم فبان يعلم أن الله تعالى هو المسخر للقلوب بالمنع والإعطاء وأن الخلق مضطرون فيه ولا رازق إلا الله ومن طمع في الخلق لم يخل من الذل والخمية وإن وصل إلى المراد لم يخل من المنه والمهانة فكيف يترك ما عند الله يرجاه كاذب ووهم فاسد قد يصيب وقد يخطئ وإذا أصاب فلا تنفي لذته بألم منته ومذله وأما ذمهم فلم يحد منه ولا يزيده ذمهم شيئا ما لم يكتبه عليه الله ولا يعجل أجله ولا يؤخر رزقه ولا يجعله من أهل النار إن كان من أهل الجنة ولا يبعثه إلا الله إن كان محمودا عند الله ولا يزيده مقتا إن كان ممقوتا عند الله فالعباد كلهم عجزة لا يملكون لا تقسم ضرا ولا نفعا ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا فاذا قرر في قلبه آفة هذه الأسباب وضررها فقرت رغبته وأقبل على الله قلبه فان العاقل لا يرغب فيما يكثر ضرره ويقل نفعه ويكفيه أن الناس لو علموا ما في باطنه من قصد الرياء واطهار الاخلاص

وروى أنه أهدى
لرسول الله ﷺ
شاة فجار رسول الله
ﷺ على ركبته
بأكل فقال
أعراي ما هذه
الجلسة يا رسول
الله فقال رسول
الله ﷺ إن الله
خلقني عبدا ولم
يجعلني جبارا عنيدا
ولا يتسدى
بالطعام حتى يبدأ
المقدم أو الشيخ
روى حذيفة قال
كنا إذا حضرنا مع
رسول الله ﷺ
طعاما لم يضع أحدا
يده حتى يبدأ
رسول الله ﷺ
وبأكل باليمين
روى أبو هريرة
عن رسول الله
ﷺ أنه قال
ليأكل أحدكم
يمينه وليشرب
يمينه وليأخذ
يمينه وليعط
يمينه فإن الشيطان
يأكل بشاله

(١) حديث أبي موسى أن أعرايا قال يا رسول الله الرجل يقاتل حمية الحديث متفق عليه (٢) حديث من غزا لا ينبغي إلا عقالا فله ما نوى النساء وقد تقدم

لمقتوه وسيكشف الله عن سره حتى يغضبه الى الناس ويعرفهم أنه مرأه ومقوت عند الله ولو أخلص الله لكشف الله لهم إخلاصه وحببه اليهم وسخرهم له وأطلق ألسنتهم بالمدح والتناء عليه مع أنه لا كمال في مدحهم ولا نقصان في ذمهم كما قال شاعر من بني تميم ^(١) أن مدحى زين وإن ذمى شين فقال له رسول الله ﷺ كذبت ذاك الله الذي لا إله إلا هو إذ لا زين إلا في مدحه ولا شين إلا في ذمه فأى خير لك في مدح الناس وأنت عند الله مذموم ومن أهل النار وأى شر لك من ذم الناس وأنت عند الله محمود في زمرة المقربين فمن أحضر في قلبه الآخرة ونعيمها المؤبد والمنازل الرفيعة عند الله استحق ما يتعلق بالخلق أيام الحياة مع ما فيه من الكدورات والمنغصات واجتمع همه وانصرف الى الله قلبه وتخلص من مذلة الرياء ومقاساة قلوب الخلق وانعطف من إخلاصه أنوار على قلبه ينشرح بها صدره ويفتح بها له من لطائف المكاشفات ما يزيد به أنسه بالله ووحشته من الخلق واستحقاره للدنيا واستعظامه للآخرة وسقط محل الخلق من قلبه وانحل عنه داعية الرياء وتدل له منهج الإخلاص فهذا وما قدمناه في الشطر الأول هي الأدوية العالمة مغارس الرياء (وأما الدواء العملي) فهو أن يعود نفسه إخفاء العبادات وإغلاق الأبواب دونها كما تغلق الأبواب دون القواحش حتى يفتح قلبه بعلم الله وإطلاعه على عباداته ولا تنازع النفس الى طلب علم غير الله به وقد روى أن بعض أصحاب أبي حنص الحداد ذم الدنيا وأهلها فقال أظهرت ما كان سبيلك أن تخفيه لا تجالسنا بعد هذا فلم يرد في إظهار هذا القدر لأن في ضمن ذم الدنيا دعوى الزهد فيها فلا دواء للرياء مثل الإخفاء وذلك يشق في بداية المجاهدة وإذا صبر عليه مدة بالتكليف سقط عنه ثقله وهان عليه ذلك بمواضيل لطف الله وما يمد به عبادته من حسن التوفيق والتأييد والتسديد ولكن الله لا يغير ما يقوم حتى يغير وما بآ نفسهم فمن العبد المجاهدة ومن الله الهداية ومن العبد قرع الباب ومن الله فتح الباب والله لا يضيع أجر المحسنين وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما (المقام الثاني) في دفع العارض منه في أثناء العبادة وذلك لا بد من تعلمه أيضا فإن من جاهد نفسه وقمع مغارس الرياء من قلبه بالقناعة وقطع الطمع واسقاط نفسه من أعين المخلوقين واستحقار مدح المخلوقين وذمهم فالشيطان لا يتركه في أثناء العبادات بل يعارضه بخطرات الرياء ولا تنقطع عنه نزغاته وهوى النفس وميلها لا ينمحي بالكلية فلا بد وأن يتشمر لدفع ما يمرض من خاطر الرياء وتحوط أطراف الرياء ثلاثة قد تخطر دفعة واحدة كالحاطر الواحد وقد تترادف على التدرج فالأول العلم بإطلاع الخلق ورجاء إطلاعهم ثم يتلو هيجان الرغبة من النفس في حمدهم وحصول المنزلة عندهم ثم يتلو هيجان الرغبة في قبول النفس له والركون اليه وعقد الضمير على تحقيقه فالأول معرفة والثاني حالة تسمى الشهوة والرغبة والثالث فعل يسمى العزم وتصميم العقود وإنما كمال القوة في دفع الخاطر الأول ورده قبل أن يتلو الثاني فإذا خطر له معرفة إطلاع الخلق أو رجاء إطلاعهم دفع ذلك بأن قال مالك وللخلق علموا أو لم يعلموا والله عالم بحالك فأى فائدة في علم غيره فإن حاجت الرغبة الى لذة الحمد يذكرك ما رسخ في قلبه من قبل من آفة الرياء وتعرضه للمقت عند الله في القيامة وخيبته في أجوج أوقاته الى أعماله فكما أن معرفة إطلاع الناس تثير شهوة ورغبة في الرياء لمعرفة آفة الرياء تثير كراهة له تقابل تلك الشهوة إذ يتفكر في تعرضه لمقت الله وعقابه الأليم والشهوة تدعوه الى القبول والكراهة تدعوه الى الإباء والنفس تطاوع لا محالة أقواها وأغلبها فإذا لا بد في رد الرياء من ثلاثة أمور المعرفة والكراهة والإباء وقد يشرح العبد في العبادة على عزم الإخلاص ثم يرد خاطر الرياء فيقبله ولا تحضره المعرفة ولا الكراهة التي كان الضمير منظوياً عليها وإنما بسبب ذلك امتلاء القلب بخوف الذم وحب الحمد واستيلاء الحرص عليه بحيث لا يبقى في القلب متسع لغيره فيعزب عن القلب المعرفة السابقة بآفات الرياء وشؤم عاقبتها إذ لم يبق موضع في القلب خال عن شهوة الحمد وخوف الذم وهو كالذي يحدث نفسه بالحلم وذم الغضب ويعزم على

(١) حديث قال شاعر من بني تميم أن مدحى زين وإن ذمى شين فقال كذبت ذاك الله حم من حديث الأقرع بن حابس وهو قائل ذلك دون قوله كذبت ورجاله ثقات إلا أنى لا أعرف لأبي سلمة بن عبد الرحمن سمعا من الأقرع ورواه الترمذى من حديث البراء وحسنه بلفظ فقال رجل إن حمى

ويشرب بشماله
ويأخذ بشماله
ويعطى بشماله وإن
كان المأكول تمرا
أوماله عجم لا يجمع
من ذلك ما يرمى وما
يؤكل على الطبق
ولا في كفه بل
يضع ذلك على ظهر
كفه من فيه
ويرميه ولا يأكل
من ذروة الثريد
روى عبد الله بن
عباس عن النبي
ﷺ أنه قال إذا
وضع الطعام فخذوا
من حاشيته وذروا
وسطه فإن البركة
تنزل في وسطه *
ولا يعيب الطعام
روى أبو هريرة
رضي الله عنه قال
ما طاب رسول الله
ﷺ طعاما قط
إن اشتهاه أكله
وإلا تركه وإذا
سقطت اللقمة
بأسفها فقد روى
أنس بن مالك
رضي الله عنه عن

التعلم عند جريان سبب الغضب ثم يجري من الأسباب ما يشتد به غضبه فينسى ساقية عزمه ويمتلي قلبه غيظا يمنع من تذكر آفة الغضب ويشغل قلبه عنه فكذلك حلاوة الشهوة تملأ القلب وتدفع نور المعرفة مثل مرارة الغضب واليه أشار جابر بقوله ^(١) يا بعنا رسول الله ﷺ تحت الشجرة على أن لا نفر ولم نبايعه على الموت فأنسبناها يوم حنين حتى نودي يا أصحاب الشجرة فرجعوا وذلك لأن القلوب امتلأت بالغفوف فنسبت العهد السابق حتى ذكروا وأكثروا الشهوات التي تهجم فجأة هكذا نكون إذ تنسى معرفة مضرته الداخلة في عقد الإيمان ومهانسي المعرفة لم تظهر الكراهة فإن الكراهة ثمرة المعرفة وقد يتذكر الإنسان فيعلم أن الخاطر الذي خطر له هو خاطر الرياء الذي يعرضه لسخط الله ولكن يستمر عليه لشدة شهوته فيقلب هواه عقله ولا يقدر على ترك لذة الحال فيسوف بالتوبة أو يتشاغل عن التفكير في ذلك لشدة الشهوة فكم من عالم يحضره كلام لا يدعو إلى فعله إلا رياء الخلق وهو يعلم ذلك ولكنه يستمر عليه فتكون الحجمة عليه أو كذا إذ قبل داعي الرياء مع علمه بغائلته وكونه مذمومًا عند الله ولا تنفعه معرفته إذا خلعت المعرفة عن الكراهة وقد تحضر المعرفة والكراهة ولكن مع ذلك يقبل داعي الرياء ويعمل به لكون الكراهة ضعيفة بالإضافة إلى قوة الشهوة وهذا أيضا لا ينتفع بكراهته إذ الغرض من الكراهة أن تصرف عن الفعل فإذا لا فائدة إلا في اجتماع الثلاث وهي المعرفة والكراهة والاباء فلا باء ثمرة الكراهة والكراهة ثمرة المعرفة وقوة المعرفة بحسب قوة الإيمان ونور العلم وضعف المعرفة بحسب الغفلة وحب الدنيا ونسيان الآخرة وقلة التفكير فيما عند الله وقلة التأمل في آفات الحياة الدنيا وعظيم نعيم الآخرة وبعض ذلك ينتج بعضا ويثمره وأصل ذلك كله حب الدنيا وغلبة الشهوات فهو رأس كل خطيئة ومنبع كل ذنب لأن حلاوة حب الجاه والمنزلة ونعيم الدنيا هي التي تغضب القلب وتسلبه وتحول بينه وبين التفكير في العاقبة والاستضاءة بنور الكتاب والسنة وأنوار العلوم فإن قلت فمن صادف من نفسه كراهة الرياء وحملته الكراهة على الإباء ولكنه مع ذلك غير خال عن ميل الطبع إليه وحب له ومنازعة إياه إلا أنه كاره لجهه وليله إليه وغير محب إليه فهل يكون في زمرة المرائين فاعلم أن الله لم يكلف العباد إلا ما تطيق وليس في طاقة العبد منع الشيطان عن زغانه ولا قمع الطبع حتى لا يميل إلى الشهوات ولا يزعج إليها وإنما غاية أن يقابل شهوته بكراهة استنارها من معرفة العواقب وعلم الدين وأصول الإيمان بالله واليوم الآخر فإذا فعل ذلك فهو والغاية في أداما كلف به ويدل على ذلك من الأخبار ما روي أن أصحاب رسول الله ﷺ ^(٢) شكوا إليه وقالوا تعرض لقلوبنا أشياء لأن نخرج من السماء فتخطفنا الطير أو تهوى بنا الريح في مكان سحيق أحب إلينا من أن نتكلم بها فقال عليه السلام أو قد وجدتموه قالوا نعم قال ذلك صريح الإيمان ولم يجدوا إلا الوسواس والكراهة له ولا يمكن أن يقال أراد بصريح الإيمان الوسوسة فلم يبق إلا حمل على الكراهة المسبوقة للوسوسة والرياء وإن كان عظيما فهو دون الوسوسة في حق الله تعالى فإذا اندفع ضرر الأعظم بالكراهة فبأن يتدفع بها ضرر الأصغر أولى وكذلك يروي عن النبي ﷺ في حديث ابن عباس أنه قال ^(٣) الحمد لله الذي رد كيد الشيطان إلى الوسوسة وقال أبو حازم ما كان من نفسك وكرهته نفسك لنفسك فلا يضر ك ما هو من عدوك وما كان من نفسك فرضيتك نفسك لنفسك فعاتبها عليه فإذا وسوسة الشيطان ومنازعة النفس لا تضركم مما رددت مرادها بالاباء والكراهة والخواطر التي هي العلوم والتذكرات والتخييلات للأسباب المهيجة للرياء هي من الشيطان والرغبة والميل بعد تلك الخواطر من النفس والكراهة من الإيمان ومن آثار العقل إلا أن الشيطان ههنا مكيدة وهي أنه إذا عجز عن حمله على قبول الرياء خيل إليه أن صلاح قلبه في الاشتغال بمجادة الشيطان

النبي ﷺ أنه قال إذا سقطت لقمة أحدكم فليبتغ عنها الأذى وليأكلها ولا يدعها للشيطان ويلحق أصابعه فقد روى جابر عن النبي ﷺ قال إذا أكل أحدكم الطعام فليمتص أصابعه فإنه لا يدري في أي طعامه تكون البركة وهكذا أمر عليه السلام بأسلات القصعة وهو مسحها من الطعام قال أنس رضي الله عنه أمر رسول الله ﷺ بأسلات القصعة ولا يتنخ في الطعام فقد روت عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ أنه قال التنخ في الطعام يذهب بالبركة وروى

(١) حديث جابر يا بعنا رسول الله ﷺ تحت الشجرة على أن لا نفر الحديث مسلم مختصرا دون ذكر يوم حنين فرواه مسلم من حديث العباس (٢) حديث شكوى الصحابا بما تعرض في قلوبهم وقوله ذلك صريح الإيمان مسلم من حديث ابن مسعود مختصرا سئل النبي ﷺ عن الوسوسة فقال ذلك محض الإيمان والنسيان في اليوم والليلة وابن حبان في صحيحه ورواه النسائي فيه من حديث عائشة (٣) حديث ابن عباس الحمد لله الذي رد كيد

ومطاولته في الرد والجدال حتى يسلبه ثواب الاخلاص وحضور القلب لأن الاشتغال بمجادلة الشيطان ومدافته انصراف عن سر المناجاة مع الله فيجب ذلك نقصا في منزلة عند الله * والمتخلصون عن الرياء في دفع خوطر الرياء على أربع مراتب * الاولى أن يرد على الشيطان فيكذب به ولا يقتصر عليه بل يشتغل بمجادلته ويطيل الجدال معه لظنه أن ذلك أسلم لقلبه وهو على التحقيق نقصان لأنه اشتغل على مناجاة الله وعن الخير الذي هو بصده وانصرف الى قتال قطاع الطريق والتعريض على قتال قطاع الطريق نقصان في السلوك * الثانية أن يعرف أن الجدال والقتال نقصان في السلوك فيقتصر على تكذيبه ودفعه ولا يشتغل بمجادلته * الثالثة أن لا يشتغل بتكذيبه أيضا لأن ذلك وقفة وان قلت قد يكون قد قرر في عقد ضميره كراهة الرياء وكذب الشيطان فيستمر على ما كان عليه مستصحباً للكرامة غير مشتغل بالتكذيب ولا بالخاصة * الرابعة أن يكون قد علم أن الشيطان سيحده عند جريان أسباب الرياء فيكون قد عزم على أنه مهان ترغ الشيطان زاد فيها وهو فيه من الايخلاص والاشتغال بالله واخفاء العبادة غيظاً للشيطان وذلك هو الذي يغيظ الشيطان ويقمعه ويوجب بأسه وقنوطه حتى لا يرجع * يروي عن الفضيل بن غزوان أنه قيل له ان فلا ما يدركك فقال والله لا غيظ من أمره قيل ومن أمره قال الشيطان اللهم اغفر له أي لا غيظ له بأن أطيع الله فيه ومهما عرف الشيطان من عبادة العادة كف عنه خيفة من أن يزيد في حسناته * وقال ابراهيم التيمي ان الشيطان ليدعو العبد الى الباب من الائم فلا يطعه وليحدث عند ذلك خيراً فاذا رآه كذلك تركه وقال أيضاً اذا رآك الشيطان مترددا طمع فيك واذا رآك مداوماً ملك وقلالك وخرب الحرت المحاسبي رحمه الله لهذه الاربعة مثالا أحسن فيه فقال مثالم كاربعة قصدوا مجلساً من العلم والحديث لينالوا به فائدة وفضلاً وهداية ورشداً فحسد هم على ذلك ضال مبتدع وخاف أن يعرفوا الحق فتقدم الى واحد منهم وصرفه عن ذلك ودماه الى مجلس ضلال فأي فلما عرف إباءه شغله بالمجادلة فاشتغل معه ليرد ضلاله وهو يظن أن ذلك بمصلحة له وهو غرض الضال ليفوت عليه بقدر تأخره فلما مر الثاني عليه نهاه واستوقفه فوقف فدفع في نحر الضال ولم يشتغل بالقتال واستعجل ففرج منه الضال بقدر توقفه للدفع فيه ومريه الثالث فلم يلتفت اليه ولم يشتغل بدفعه ولا بقتاله بل استمر على ما كان نخاب منه رجاءه بالكلية فمر الرابع فلم يتوقف له وأراد أن يغيظه فزاد في عجلته وترك الثاني في المشي فيوشك ان مادوا وروا عليه مرة أخرى أن يعاود الجميع إلا هذا الأخير فإنه لا يعاوده خيفة من أن يزداد فائدة باستعجاله * فان قلت فاذا كان الشيطان لا تؤمن بزغانه فهل يجب التردد له قبل حضوره للحذر منه انظاراً لوروده أم يجب التوكل على الله ليكون هو الدافع له أو يجب الاشتغال بالعبادة والغفلة عنه * قلنا اختلف الناس فيه على ثلاثة أوجه فذهب فرقة من أهل البصرة الى أن الاقوياء قد استغنوا عن الحذر من الشيطان لأنهم انقطعوا الى الله واشتغلوا بحبه فاعزهم الشيطان وأيس منهم وخس عنهم كما يس من ضعفاء العباد في الدعوة الى الخمر والزنا فصار ملاذ الدنيا عندهم وان كانت مباحة كالخمر والخمر فارتحلوا من حبها الى الكلية فلم يبق للشيطان اليهم سبيل فلا حاجة بهم الى الحذر * وذهب فرقة من أهل الشام الى أن التردد للحذر منه إنما يحتاج اليه من قل يقينه ونقص توكله فمن أيقن بأن لا شريك لله في تدبيره فلا يحذر غيره ويسلم أن الشيطان ذليل مخلوق ليس له أمر ولا يكون إلا ما أراه الله فهو الضار والنافع والعارف يستحي منه أن يحذر غيره فاليقين بالوحدانية يخفيه عن الحذر وقالت فرقة من أهل العلم لا بد من الحذر من الشيطان وما ذكره البصريون من أن الاقوياء قد استغنوا عن الحذر وخلصت قلوبهم عن حب الدنيا بالكلية فهو وسيلة الشيطان يكاد يكون غروراً اذا لا نبياء عليهم السلام لم يتخلصوا من وسواس الشيطان وزغانه فكيف يتخلص غيرهم وليس كل وسواس الشيطان من الشهوات وحب الدنيا بل في صفات الله تعالى وأسمائه وفي تحسين البدع والضلال وغير ذلك ولا يتجوأ أحد من الخطرفيه ولذلك قال تعالى (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا اذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته) وقال النبي ﷺ (١) أنه

الشيطان الى الوسوسة أبوداود والنسائي في اليوم واليلة بلفظ كیده (١) حديث انه ليغان على قلبي تقدم

عبد الله بن عباس
انه قال لم يكن
رسول الله ﷺ
يتفخ في طعام ولا
في شراب ولا
يتنفس في الاناء
فليس من الادب
ذلك والخل والبقل
على السفرة من
السنة قيل ان
الملائكة تحضرون
المائدة اذا كان
عليها بقل روت
أم سعد رضي الله
عنها قالت دخل
رسول الله ﷺ
على عائشة رضي
الله عنها وأعاندها
فقال هل من غداء
فقالت عندنا خبز
وتمر واخل فقال
عليه السلام نعم
الادام الخل اللهم
بارك في الخلق فانه
كان ادم الانبياء
قبلي ولم يقهر بيت
فيه خل ولا بصمت
على الطعام فهو
من سيرة الانبياء

ليخاف على قلبي^(١) مع أن شيطانه قد أسلم ولا يأمره إلا بخير فمن ظن أن اشتغاله بحب الله أكثر من اشتغال رسول الله ﷺ وسائر الأنبياء عليهم السلام فهو مغرور ولم يؤمنهم ذلك من كيد الشيطان وذلك لم يسلم منه آدم وحواء في الجنة التي هي دار الأمان والسرور بعد أن قال الله لهما (إن هذا عدوك ولزورك فلا يخرجكما من الجنة فتشقى إن لك أن لا تجوع فيها ولا تعرى وأنك لا تظمأ فيها ولا تضحى) ومع أنه لم ينه إلا عن شجرة واحدة وأطلق له وراء ذلك ما أراد فإذا لم يأمن نبي من الأنبياء وهو في الجنة دار الأمان والسعادة من كيد الشيطان فكيف يجوز لعنائه أن يأمن في دار الدنيا وهي منبع المحن والفتن ومعدن الملاذ والشهوات المنهى عنها وقال موسى عليه السلام فيما أخبر عنه تعالى هذا من عمل الشيطان ولذلك حذر الله منه جميع الخلق فقال تعالى يا بني آدم لا يفتنكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة وقال عز وجل (إنه يراكم هو وقيومه من حيث لا ترونهم) والقرآن من أوله إلى آخره تحذير من الشيطان فكيف يدع الأمان منه وأخذ الحذر من حيث أمر الله به لا ينافي الاشتغال بحب الله فإن من الحب له امثال أمره وقد أمر بالحذر من العدو كما أمر بالحذر من الكفار فقال تعالى وإياخذوا حذرهم وأسلحتهم وقال تعالى (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل) فإذا لمك بأمر الله الحذر من العدو الكافروا أنت تراه فبأن يلزمك الحذر من عدو يرالك ولا تراه أولى ولذلك قال ابن عبيد بن صيد تراه ولا يرالك يوشك أن يظفر به وصيد يرالك ولا تراه يوشك أن يظفر بك فأشار إلى الشيطان فكيف ولبس في الغفلة عن عداوة الكافر الاقتل هو شهادة وفي إيهام الحذر من الشيطان التعرض للنار والمقاب الاليم فليس من الاشتغال بالله إلا عراض عما حذر الله به يبطل مذهب الفرقة الثانية في ظنهم أن ذلك قادح في التوكل فإن أخذ الترس والسلاح وجمع الجنود وحفر الخندق لم يقدح في توكل رسول الله ﷺ فكيف يقدح في التوكل الخوف مما خوف الله به والحذر مما أمر بالحذر منه وقد ذكرنا في كتاب التوكل ما بين غلط من زعم أن معنى التوكل التزوع عن الأسباب بالسكينة وقوله تعالى (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل) لا يناقض امثال التوكل مهما اعتقد القلب أن الضار والنافع والمحي والمميت هو الله تعالى فكذلك يحذر الشيطان ويعتقد أن الهادي والمضل هو الله ويرى الأسباب وسائط مسخرة كما ذكرناه في التوكل وهذا ما اختاره الحرث المحامدي رحمه الله وهو الصحيح الذي يشهد له نور العلم وما قبله يشبه أن يكون من كلام العباد الذين لم يغزروا عليهم ويظنون أن ما يهجم عليهم من الأحوال في بعض الاوقات من الاستغراق بالله يستمر على الدوام وهو بعيد ثم اختلفت هذه الفرقة على ثلاثة أوجه في كيفية الحذر فقال قوم إذا حذرنا الله تعالى العدو فلا ينبغي أن يكون شيء أغلب على قلوبنا من ذكره والحذر منه والترصد له فإنا ان غفلنا عنه لحظة فيوشك أن يهلكنا وقال قوم إن ذلك يؤدي إلى خلو القلب عن ذكر الله واشتغال الهم كله بالشيطان وذلك سراد الشيطان منا بل نشغل بالعبادة وبذكر الله تعالى ولا ننسى الشيطان وعداوته والحاجة إلى الحذر منه فتجمع بين الأمرين فإنا ان نسيناه بما عرض من حيث لا نحسب وان تجردنا لذكره كنا قد أهملنا ذكر الله فالجمع أولى وقال العلماء المحققون غلط التفریق اما الاول فقد تجرد لذكر الشيطان ونسي ذكر الله فلا ينبغي غايله وإنما أمرنا بالحذر من الشيطان كيلا يصدا عن الذكر فكيف نجعل ذكره أغلب الأشياء على قلوبنا وهو منتهى ضرر العدو ثم يؤدي ذلك إلى خلو القلب عن نور ذكر الله تعالى فإذا قصد الشيطان مثل هذا القلب وليس فيه نور ذكر الله تعالى وقوة الاشتغال به فيوشك أن يظفر به ولا يقوى على دفعه فلم يأمرنا بانتظار الشيطان ولا بادمان ذكره وأما الفرقة الثانية فقد شاركت الأولى اذ جهت في القلب بين ذكر الله الشيطان وبقدر ما يشتغل القلب بذكر الشيطان ينقص من ذكر الله وقد أمر الله الخلق بذكره ونسيان ما عداه ابليس وغيره فالحق أن يلزم العبد قلبه الحذر من الشيطان ويقرر على نفسه عداوته فإذا اعتقد ذلك وصدق به وسكن الحذر فيه فيشتغل بذكر الله ويكف عليه بكل الهمة ولا يخطر بباله أمر الشيطان فإنه اذا

(١) حديث أن شيطانه أسلم فلا يأمر إلا بخير تقدم أيضا

ولا قطع اللحم والخبز بالسكين فقيه نهي ولا يكف يده عن الطعام حتى يفرغ الجمع فقد ورد عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال إذا وضعت المائدة فلا يقوم رجل حتى ترفع المائدة ولا يرفع يده وان شبع حتى يفرغ القوم وليتمل فان الرجل يخجل جلسه فيقبض يده وعسى أن يكون له في الطعام حاجة وإذا وضع الخبز لا ينتظر غيره فقد روى أبو موسى الأشعري قال قال رسول الله ﷺ أكرموا الخبز فان الله تعالى سخر لكم بركات السماء والارض والحديد والبقر وابن آدم ومن

اشتغل بذلك بعد معرفة عداوته ثم خطر الشيطان له تنبيهه وعند التنبيه يشتغل بدفعه والاشتغال بذلك لا يمنع من التيقظ عند نزغة الشيطان بل الرجل ينام وهو خائف من أن يفوته مهم عند طلوع الصبح فيلزم نفسه الحذر و ينام على أن يتنبه في ذلك الوقت فيتنبه في الليل مرات قبل أو انه لما أسكن في قلبه من الحذر مع أنه بالنوم غافل عنه فاشتغاله بذلك كيف يمنع تنبيهه ومثل هذا القلب هو الذي يقوى على دفع العدو إذا كان اشتغاله بمجرد ذكر الله تعالى قد أمات منه الهوى وأحيا فيه نور العقل والعلم وأما طعنه عنه ظلمة الشهوات فأهل البصيرة أشعر وأقلوبهم عداوة الشيطان وترصده وألزموها الحذر ثم يشتغلوا بذلك كره بل بذلك كره الله ودفعوا بذلك كره العدو واستغاثوا بنور الله كره حتى صرفوا خطر العدو ومثال القلب مثال بئر أريد تطهيرها من الماء القذر لينتج منها الماء الصافي فالمشتغل بذلك كره الشيطان قد ترك فيها الماء القذر والذي جمع بين ذلك كره الشيطان وذلك كره الله قد ترح الماء القذر من جانب ولكنه تركه جاريا إليها من جانب آخر فيطول تبعه ولا تجف البئر من الماء القذر والبصيرة هو الذي جعل للمجرى الماء القذر سدا وملاها بالماء الصافي فإذا جاء الماء القذر دفعه بالسكر والسد من غير كلة ومؤنة وزبادة تعب

(بيان الرخصة في قصد اظهار الطاعات)

اعلم أن في الاسرار للاعمال فائدة الاخلاص والنجاة من الرياء وفي الاظهار فائدة الاقتداء وترغيب الناس في الخير ولكن فيه آفة الرياء قال الحسن قد علم المسلمون ان السر أحرز العمالين ولكن في الاظهار أيضا فائدة ولذلك أنى الله تعالى على السر والعلائية فقال ان تبدوا الصدقات فتنها مني وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم والاظهار قسمان أحدهما في نفس العمل والآخرة بالتحدث بما عمل (القسم الاول) اظهار نفس العمل كالصدقة في الملا^١ لترغيب الناس فيها كما روى عن الانصاري الذي جاء بالصدقة فتتابع الناس بالعطية لمساروه فقال النبي صلى الله عليه وسلم (١) من سن سنة حسنة فعمل بها كان له أجرها وأجر من اتبعه وتجرى سائر الاعمال هذا المجرى من الصلاة والصيام والحج والزكوة وغيرها ولكن الاقتداء في الصدقة على الطباع أغلب نعم الغازي اذا هم بالخروج فاستعد وشد الرجل قبل القوم بحر بضاحم على الحركة فذلك أفضل له لان الغزو في أصله من أعمال العلائية لا يمكن اسراره فالبادرة اليه ليست من الاعلان بل هو مخبر بض مجرد وكذلك الرجل قد يرفع صوته في الصلاة بالليل لينبه جيرانه وأهله فيقتدي به فكل عمل لا يمكن اسراره كالحج والجهاد والجمعة فلا فضل المبادرة اليه واظهار الرغبة فيه للتحرير بشرط أن لا يكون فيه شوائب الرياء وأما ما يمكن اسراره كالصدقة والصلاة فان كان اظهار الصدقة يؤدي المتصدق عليه ويرغب الناس في الصدقة فالسر أفضل لان الايداء حرام فان لم يكن فيه ايداء فقد اختلف الناس في الافضل فقال قوم السر أفضل من العلانية وان كان في العلانية قدوة وقال قوم السر أفضل من علانية لا قدوة فيها أما العلانية للقدوة فأفضل من السر ويدل على ذلك أن الله عز وجل أمر الانبياء باظهار العمل للاقتداء وخصهم بمصعب النبوة ولا يجوز أن يظن بهم أنهم حرموا أفضل العملين ويدل عليه قوله عليه السلام له أجرها وأجر من عمل بها وقد روى في الحديث (٢) ان عمل السر يضاعف على عمل العلانية سبعين ضعفا ويضاعف عمل العلانية اذا استن بعامله على عمل السر سبعين ضعفا وهذا الوجه للخلاف فيه فانه مهما انكأ القلب عن شوائب الرياء وثم الاخلاص على وجه واحد في الحالتين لما يقتدي به أفضل لا محالة وانما يخاف

(١) حديث من سن سنة حسنة فعمل بها كان له أجرها وأجر من اتبعه وفي أوله قصة مسلم من حديث جرير ابن عبد الله البجلي (٢) حديث ان عمل السر يضاعف على عمل العلانية سبعين ضعفا ويضاعف عمل العلانية اذا استن به على عمل السر سبعين ضعفا البيهقي في الشعب من حديث أبي الدرداء مقتصر على الشطر الاول بنحوه وقال هذا من أفراد بقية عن شيوخه المجتهدين وقد تقدم قبل هذا بنحو ورقيين وله من حديث ابن عمر عمل السر أفضل من عمل العلانية والعلانية أفضل ان أراد الاقتداء وقال تفرد به بقية عن عبد الملك بن مهران وله من حديث عائشة يفضل وأيضاعف الذي ذكر الخفي الذي لا يسمعه الحفظة على الذي تسمعه بسبعين ضعفا وقال تفرد به معاوية بن يحيى الصديقي وهو ضعيف

احسن الادب
وامنه ان لا يأكل
الا بعد الجوع
ويمسك عن الطعام
قبل الشبع فقد
روى عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم
ما ملأ آدمي وعاء
شرا من بطنه ومن
عادة الصوفية ان
يلقم الخادم اذا لم
يجلس مع القوم
وهو ستر روى ابو
هريرة رضى الله
عنه قال قال ابو
القاسم صلى الله عليه
وسلم اذا جاء احدكم
خادمه بطعام فان
لم يجلسه معه فليتناوله
اكلة او اكلتين فانه
ولى حرمه ودخانه
واذا فرغ من الطعام
تحمده الله تعالى
روى ابو سعيد قال
كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم
اذا اكل طعاما قال
الحمد لله الذي
اطعمنا وسقانا
وجعلنا مسلمين

وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من اكل طعاما فقال الحمد لله الذي اطعمني هذا ورزقنيه من غير حول مني ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه ويخلف فقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تخلوا فانه نظافة والنظافة تدعو الى الايمان والايمان مع صاحبه في الجنة ويسئل يديه فقد روى ابو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من بات وفي يده غمر لم يغسل فأصابه شيء فلا يلومن إلا نفسه ومن السنة غسل الايدي في طست واحد روى ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انزعوا الطسوس

من ظهور الرءاء ومما تحصلت شائبة الرءاء لم ينفعه اقتداء غيره وهلك به فلا خلاف في أن السر أفضل منه ولكن على من يظهر العمل وظيفتان احدهما أن يظهره حيث يعلم أنه يقتدى به أو يظن ذلك ظنا ورب رجل يقتدى به أهله دون جيرانه وربما يقتدى به جيرانه دون أهل السوق وربما يقتدى به أهل محله وانما العالم المعروف هو الذي يقتدى به الناس كافة فغير العالم اذا أظهر بعض الطامات ربما نسب الى الرءاء والنفاق وذموه ولم يقتدوا به فليس له الاظهار من غير فائدة وانما يصح الاظهار بنية القدوة ممن هو في محل القدوة على من هو في محل الاقتداء به والثانية أن يراقب قلبه فان لم يكن فيه حب الرياء الخفي فيدعوه الى الاظهار بعذر الاقتداء وانما شبهته التجمل بالعمل وبكونه يقتدى به وهذا حال كل من يظهر أعماله إلا الاقوياء المخلصين وقليل ما هم فلا ينبغي أن يندع الضعيف نفسه بذلك فيهلك وهو لا يشعر فان الضعيف مثاله مثال الفريق الذي يحسن سباحة ضعيفة فنظر الى جماعة من الفريق فرحمهم فأقبل عليهم حتى تشبثوا به فهلكوا وهلك والفرق بالماء في الدنيا ألم ساعة وليت كان الهلاك بالرياء مثله لا بل عذابه دائم مدة مديدة وهذه مزية أقدام العباد والعلماء فانهم يشبهون بالاقوياء في الاظهار ولا يقوى قلوبهم على الاخلاص فتعبط أجورهم بالرياء والتفطن لذلك غامض وعحك ذلك أن يعرض على نفسه أنه لو قيل له أخف العمل حتى يقتدى الناس بعابد آخر من أقرائك ويكون لك في السر مثل أجر الاعلام فان مال قلبه الى أن يكون هو المقتدى به وهو المظهر للعمل قباعته الرياء دون طلب الاجر واقتداء الناس به ورغبتهم في الخير فانهم قد رغبوا في الخير بالنظر الى غيره وأجره قد توفر عليه مع اسراره فما بال قلبه يميل الى الاظهار لولا ملاحظته لا عين الخلق ومراأتهم فليحذر العبد خدع النفس فان النفس خدوع والشيطان مترصد وحب الجاه على القلب غالب وقلما تسلم الاعمال الظاهرة عن الآفات فلا ينبغي أن يعدل بالسلامة شيئا والسلامة في الاخفاء وفي الاظهار من الاخطار ما لا يقوى عليه أمثالنا فالحذر من الاظهار أولى بنا وبجميع الضعفاء (القسم الثاني) أن يتحدث بما فعله بعد الفراغ وحكمه حكم اظهار العمل نفسه والخطر في هذا أشد لان مؤنة النطق خفيفة على اللسان وقد تجري في الحكاية زيادة ومبالغة وللنفس لذة في اظهار الدعاوى عظيمة إلا أنه لو تطرق إليه الرياء لم يؤثر في افساد العبادة الماضية بعد الفراغ منها فممن هذا الوجه أهون والحكم فيه أن من قوى قلبه وتم اخلاصه وصغر الناس في عينه واستوى عنده مدحهم وذمهم وذ كر ذلك عندهم من يرجو الاقتداء به والرغبة في الخير بسببه فهو جائز بل هو مندوب إليه ان صلت النية وسامت عن جميع الآفات لانه ترغيب في الخير والترغيب في الخير خير وقد نقل مثل ذلك عن جماعة من السلف الاقوياء قال سعد بن معاذ ما صليت صلاة منذ أسلمت فحدثت نفسي بغيرها ولا تبعت جنازة فحدثت نفسي بغير ما هي قائلة وما هو مقول لها وما سمعت النبي ﷺ يقول قولاً قط الا علمت أنه حق وقال عمر رضي الله عنه ما أبالي أصبحت على عسر أو يسر لاني لا أدري أيهما خير لي وقال ابن مسعود ما أصبحت على حال فتمنيت أن أكون على غير ما وقال عثمان رضي الله عنه (١) ما تمنيت ولا تمنيت ولا مسست ذكرى يميني منذ بايعت رسول الله ﷺ وقال شداد بن أوس ما تسكنت بكلمة منذ أسلمت حتى أذمها وأخطمها غير هذه وكان قد قال لغلامه اتنا بأسفرة لنبعث بها حتى ندرك الغداء وقال أبو سفيان لأهله حين حضره الموت لا تبكوا على قائي ما أحدثت ذنباً منذ أسلمت وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى ما قضى الله في قضاء قط فسرني أن يكون قضى لي بغيره وما أصبح لي هوى إلا في مواقع قدر الله فهذا كله اشهار لأحوال شريفة وفيها غاية المراآة اذا صدرت ممن يرأى بها وفيها غاية الترغيب اذا صدرت ممن يقتدى به فذلك على قصد الاقتداء جائز للاقوياء بالشروط التي ذكرناها فلا ينبغي أن يسد باب اظهار الأعمال والطباع مجبولة على حب التشبه والاقتداء بل اظهار المرأى للعبادة اذا لم يعلم الناس أنه رياء فيه خير كثير للناس ولكنه شر للمرأى فكم من مخلص كان سبب إخلاصه الاقتداء بمن هو مرءاه

(١) حديث عثمان قوله ما تمنيت ولا تمنيت ولا مسست ذكرى يميني منذ بايعت رسول الله ﷺ أبو يعلى الموصلي في معجمه باسناد ضعيف من رواية أنس عنه في أثناء حديث وان عثمان قال يا رسول الله قد ذكره بلفظ

عند الله وقدرى أنه كان يجتاز الإنسان في سكك البصرة عند الصبح فيسمع أصوات المصلين بالقرآن من البيوت فصنف بعضهم كتاباً في دقائق الرياء فتركوا ذلك وترك الناس الرغبة فيه فكانوا يقولون ليت ذلك الكتاب لم يصنف فإظهار المرائي فيه خير كثير لغيره إذ لم يعرف رياءه^(١) وإن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر وبأقوام لا خلاق لهم كما ورد في الأخبار وبعض المرائين ممن يقتدى به منهم والله تعالى أعلم

(بيان الرخصة في كتمان الذنوب وكرهية اطلاع الناس عليه وكرهية ذمهم له)

أعلم أن الأصل في الأخلاق استواء السريرة والعلائية كما قال عمر رضي الله عنه لرجل عليك بعمل العلانية قال يا أمير المؤمنين وما عمل العلانية قال ما إذا اطلع عليك لم تستحي منه وقال أبو مسلم الخولاني ما عملت عملاً أبالي أن يطلع الناس عليه إلا أتياني أهلي والبول والغائط إلا أن هذه درجة عظيمة لا ينالها كل واحد ولا يخلو الإنسان عن ذنوب بقلبه أو بجوارحه وهو يخفيها ويكره اطلاع الناس عليها لأسباباً مختلجة به الخواطر في الشهوات والأمانى والله مطلع على جميع ذلك فإرادة العبد لا خفاء عن العيّن بما يظن أنه رياء محذور وليس كذلك بل المحذور أنه يستر ذلك ليرى الناس أنه ورع خائف من الله تعالى مع أنه ليس كذلك فهذا هو ستر المرائي وأما الصادق الذي لا يراني فله ستر المعاصي ويصبح قصده فيه ويصبح اغتمامه باطلاع الناس عليه من ثمانية أوجه (الاول) أن يفرح بستر الله عليه وإذا افتضح اغتم بهتك الله ستره وخاف أن يهتك ستره في القيامة إذ ورد في الخبر^(٢) أن من ستر الله عليه في الدنيا نبأ ستره الله عليه في الآخرة وهذا غم ينشأ من قوة الإيمان (الثاني) أنه قد علم أن الله تعالى يكره ظهور المعاصي ويحب سترها كما قال ﷺ من ارتكب شيئاً من هذه القاذورات فليستر بستر الله فهو وإن عصي الله بالذنوب فلم يخل قلبه عن محبة ما أحبه الله وهذا ينشأ من قوة الإيمان بكرهية الله ظهور المعاصي وأثر الصدق فيه أن يكره ظهور الذنوب من غيره أيضاً ويقم بسببه (الثالث) أن يكره ذم الناس له به من حيث أن ذلك يغمه ويشغل قلبه وعقله عن طاعة الله تعالى فإن الطبع يتأذى بالذم وينازع العقل ويشغل عن الطاعة وهذه العلة أيضاً ينبغي أن يكره الحمد الذي يشغله عن ذكر الله تعالى ويستغرق قلبه ويصرفه عن الذكر وهذا أيضاً من قوة الإيمان إذ صدق الرغبة في فراغ القلب لأجل الطاعة من الإيمان (الرابع) أن يكون ستره ورغبته فيه لكرهية لذنم الناس من حيث يتأذى طبعه فإن الذم مؤلم للقلب كما أن الضرب مؤلم للبدن وخوف تألم القلب بالذم ليس بحرام ولا إكراه ولا مانع من بعضه إذا جزعت نفسه من ذم الناس ودعته إلى ما لا يجوز حذر من ذمهم وليس يجب على الإنسان أن لا يغم بدم الخلق ولا يغم به نعم كمال الصدق في أن تزول عنه رؤيته للخلق فيستوى عنده ذامه ومادحه لعلمه أن الضار والنافع هو الله وأن العباد كلهم عاجزون وذلك قليل جداً وأكثر الطباع تتألم بالذم لما فيه من الشعور بالنقصان وربوا تألم بالذم محمود إذا كان الذم من أهل البصيرة في الدين فانهم شهداء الله وذمهم يدل على ذم الله تعالى وعلى نقصان في الدين فكيف لا يغم به نعم الغم المذموم هو أن يغم لقوات الحمد بالورع كما أنه يجب أن يحمى بالورع ولا يجوز أن يجب أن يحمى بطاعة الله فيكون قد طلب بطاعة الله ثواباً من غيره فإن وجد ذلك في نفسه وجب عليه أن يقابلها بالكرهية والرد أو ما كراهية الذم بالمعصية من حيث الطبع فليس بمذموم فله الستر حذر من ذلك ويتصور أن يكون العبد بحيث لا يجب الحمد ولكن يكره الذم وإنما مراده أن يتركه الناس حمداً وذماً فكم من صابر عن لذة الحمد لا يصبر على ألم الذم إذا الحمد يطلب اللذة وعدم اللذة لا يؤلم وأما الذم فإنه مؤلم فحب الحمد على الطاعة طلب ثواب على الطاعة في الحال وأما كراهية الذم على المعصية فلا محذور فيه إلا أمر واحد وهو أن يشغله غمه باطلاع الناس على ذنبه عن اطلاع الله فإن ذلك غاية نقصان في الدين

منسنداً يمتك قال هو ذاك يا عثمان (١) حديث أن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر وبأقوام لا خلاق لهم ما حدثنان فلاول متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم في العلم والثاني رواه النسائي من حديث أنس بسند صحيح وتقدم أيضاً (٢) حديث أن من ستر الله عليه في الدنيا ستر الله عليه في الآخرة تقدم قبل هذا بورقة (٣) حديث من ارتكب من هذه القاذورات شيئاً فليستر بستر الله الحالك في المستدرك وقد تقدم

وخالفوا المجوس
ويستحب مسح
العين ببلل اليد
(وروى) أبو هريرة
قال قال رسول الله
ﷺ إذا توضأتم
فأشربوا أعينكم
الماء ولا تنفضوا
أيديكم فإنها مروح
الشياطين قبل أن ي
هريرة في الوضوء
وغیره قال نعم في
الوضوء وغیره وفي
غسل اليد يأخذ
الاشنان باليمين وفي
الخلال لا يزدرد
ما يخرج بالخلال
من الاسنان وأما
ما يلوكة باللسان
فلا بأس به
ويجتنب التصنع
في أكل الطعام
ويكون أكله بين
الجمع كأكله منفرداً
فإن الرياء يتدخل
على العبد في كل
شيء ووصف لبعض
العلماء بعض

بل ينبغي أن يكون غمه باطلاع الله وذمه له أكثر (الخامس) أن يكره الذم من حيث أن الذم قد عصى الله تعالى به وهذا من الإيمان وعلامته أن يكره ذمه لغيره أيضا فهذا التوجع لا يفرق بينه وبين غيره بخلاف التوجع من جهة الطبع (السادس) أن يستر ذلك كيلا يقصد بشر إذا عرف ذنبه وهذا وراء ألم الذم فإن الذم مؤلم من حيث يشعر القلب بنقصانه وخسته وإن كان ممن يؤمن شره وقد يخاف شر من يطلع على ذنبه بسبب من الأسباب فله أن يستر ذلك حذرا منه (السابع) مجرد الحياء فإنه نوع ألم وراء ألم الذم والقصد بالشر وهو خلق كريم يحدث في أول الصبامهما أشرق عليه نور العقل فيستحي من القبايح إذا شوهدت منه وهو وصف محمود إذ قال رسول الله ﷺ (١) الحياء خير كله وقال ﷺ (٢) الحياء شعبة من الإيمان وقال ﷺ (٣) الحياء لا يأتي إلا بخير وقال ﷺ (٤) أن الله يحب الحي الحليم فالذي يفسق ولا يبالي أن يظهر فسقه للناس جمع إلى الفسق النهك والوقاحة وفقد الحياء فهو أشد حالا ممن يستتر ويستحي إلا أن الحياء يخرج بالرياء ومشتبه به اشتباها عظيما قل من يفتطن له ويدعي كل مرأه أنه مستحي وإن سبب تحسينه العبادات هو الحياء من الناس وذلك كذب بل الحياء خلق ينبعث من الطبع الكريم وتبيح عقيب دعاية الرياء ودعاية الاخلاص ويتصور أن يخلص معه ويتصور أن يرأى معه ويأني أنه إن الرجل يطلب من صديق له قرضا ونفسه لا تسخو باقراضه إلا أنه يستحي من رده وعلم أنه لو راسله على لسان غيره لكان لا يستحي ولا يقرض رياء ولا لطلب الثواب فله عند ذلك أحوال أحدها أن يشافه بالرد الصريح ولا يبالي فينسب إلى قلة الحياء وهذا فعل لا حياء له فإن المستحي أما أن يعمل أو يقرض فإن أعطى فيتصور له ثلاثة أحوال أحدها أن يمزج الرياء بالحياء بأن يبيع الحياء فيقبح عنده الرد فيبيح خاطر الرياء ويقول ينبغي أن تعطى حق يثني عليك ويحمدك وينشر اسمك بالسخاء أو ينبغي أن تعطى حتى لا يذمك ولا ينسبك إلى البخل فإذا أعطى فقد أعطى بالرياء وكان المحرك للرياء هو هيجان الحياء الثاني أن يتعذر عليه الرد بالحياء ويبقى في نفسه البخل فيتعذر الإعطاء فيبيح داعي الاخلاص ويقول له إن الصدقة بواحدة والقرض ثمان عشرة فقيه أجر عظيم وأدخل سرور على قلب صديق وذلك محمود عند الله تعالى فتسخوا النفس بالإعطاء لذلك فهذا يخلص هيجان الحياء اخلاصه الثالث أن لا يكون له رغبة في الثواب ولا خوف من مذمته ولا حب لمحمد ته لانه لو طلبه مراسلة لكان لا يعطيه فاعطاه بمحض الحياء وهو ما يجده في قلبه من ألم الحياء ولولا الحياء لرده ولو جاءه من لا يستحي منه من الجانب أو الأراذل لكان يرده وإن كثرا الحمد والثواب فيه فهذا مجرد الحياء ولا يكون هذا إلا في القبايح كالبخل ومفارقة الذنوب والمرأى يستحي من المباحات أيضا حتى أنه يرى مستعجلا في المشي فيعود إلى الهدوء وضاحكا فيرجع إلى التقباض ويؤمن أن ذلك حياء وهو عين الرياء وقد قيل إن بعض الحياء ضعف وهو صحيح والمراد به الحياء بما ليس بقبيح كالحياء من وعظ الناس وإمامة الناس في الصلاة وهو في الصبيان والنساء محمود وفي العقلاء غير محمود وقد تشاهد معصية من شيخ فتستحي من شيبته أن تنكر عليه لأن من اجل الله اجلال ذي الشبهة المسلم وهذا الحياء حسن وأحسن منه أن تستحي من الله فلا تضيق الامر بالمعروف قال قوي يؤثر الحياء من الله على الحياء من الناس والضعيف قد لا يقدر عليه فهذه هي الأسباب التي يجوز لاجلها ستر القبايح والذنوب (الثامن) أن يخاف من ظهور ذنبه أن يستجري عليه غيره ويقتدي به وهذه الدالة الواحدة فقط هي الجارية في اظهار الطاعة وهو القدوة ويختص ذلك بالائمة أو بمن يقتدى به وهذه الدالة ينبغي أيضا أن يخفى العاصي معصيته من أهله وولده لأنهم يتعاسون منه ففى ستر الذنوب هذه الاعذار التمانية وليس في اظهار الطاعة عذر الا هذا العذر الواحد ومهما قصد ستر المعصية أن يخفى

(١) حديث الحياء خير كله مسلم من حديث عمران بن حصين وقد تقدم (٢) حديث الحياء شعبة من الإيمان متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم (٣) حديث الحياء لا يأتي إلا بخير متفق عليه من حديث عمران بن حصين وقد تقدم (٤) حديث أن الله يحب الحي الحليم الطيراني من حديث قاطمة واليزار من حديث أبي هريرة أن الله يحب الغنى الحليم المتعفف وفيه لث بن أبي سليم يختلف فيه

العباد فلم يثن عليه قيل له تعلم به بأسا قال نعم رأيته يصنع في الاكل ومن تصنع في الاكل لا يؤمن عليه التصنع في العمل وإن كان الطعام حلالا فليقل الحمد لله الذي بنعمته تم الصالحات وتنزل البركات اللهم صل على محمد وعلى آل محمد اللهم أطعنا طيبا واستعملنا صالحا وإن كان شبهة يقول الحمد لله على كل حال اللهم صل على محمد ولا تجعله عوننا على معصيتك وليكثر الاستغفار والحزن ويكي على كل الشبهة ولا يضحك فليس من يأكل وهو يبكي كمن يأكل وهو يضحك ويقرأ بعد الطعام قل هو الله أحد

الى الناس أنه ورع كان مرأيا كما اذا قصد ذلك باظهار الطاعة فان قلت فهل يجوز للعبد أن يحب حمد الناس له
بالصلاح وحبيبهم إياه بسببه وقد قال رجل للنبي ﷺ (١) دلي على ما يحبني الله عليه ويحبني الناس قال ازهد
في الدنيا يحبك الله وانبذ اليهم هذا الخطام يحبوك فتقول حبك حب الناس لك قد يكون مباحا وقد يكون محمودا
وقد يكون مذموما فالمحمود أن تحب ذلك لتعرف به حب الله لك فانه تعالى اذا أحب عبدا حبه في قلوب عباده
والمذموم أن تحب حبهم وحمدهم على حجبك وغزوك وصلاتك وعلى طاعة بعينها فان ذلك طلب عوض على طاعة الله
ما جل سوى ثواب الله والمباح أن تحب أن يحبوك لصفات محمودة سوى الطاعات المحمودة المعينة فبك ذلك تحبك
المال لأن ملك القلوب وسيلة الى الاغراض كملك الاموال فلا فرق بينهما

(باب ترك الطاعات خوفا من الرياء ودخول الآفات)

اعلم أن من الناس من يترك العمل خوفا من أن يكون مرأيا به وذلك غلط وموافقة للشيطان بل الحق فيما يترك
من الاعمال وما لا يترك خوفا الآفات ما نذكره وهو أن الطاعات تنقسم الى مالا لذة في عينه كالصلاة والصوم
والحج والغزو فانها مقاسات ومجاهدات إنما تصير لذية من حيث أنها توصل الى حمد الناس وحمد الناس لذية
وذلك عند اطلاع الناس عليه والى ما هو لذية وهو أكثر مالا يقتصر على البدن بل يتعلق بالخلق كالحلافة والقضاء
والولايات والحسبة وإمامة الصلاة والتدبير والنزيرس وإتفاق المال على الخلق وغير ذلك مما تعظم الآفة فيه
لتعلقه بالخلق ولما فيه من اللذة (في القسم) الأول الطاعات اللازمة للبدن التي لا تتعلق بالغير ولا لذة في عينها
كالصوم والصلاة والحج فخطرات الرياء فيها ثلاث إحداها ما يدخل قبل العمل فيبعث على الابتداء لرؤية الناس
وليس معه باعث الدين فهذا مما ينبغي أن يترك لأنه معصية لا طاعة فيه فانه تدرع بصورة الطاعة الى طلب المنزلة
فان قدرا لا انسان على أن يدفع عن نفسه باعث الرياء ويقول لها ألا تستحيين من مولائك لا تسخين بالعمل لأجله
وتسخين بالعمل لأجل عباده حتى يندفع باعث الرياء وتسخر النفس بالعمل لله عقوبة للنفس على خاطر الرياء
وكفارة له فليست تغل بالعمل الثانية أن يبعث لأجل الله ولكن يعترض الرياء مع عقد العبادة وأولها فلا ينبغي أن
يترك العمل لأنه وجد باعث دينيا فليسر في العمل وليجاهد نفسه في دفع الرياء وتحسين الاخلاص بالمعاجات
التي ذكرناها من الزام النفس كرهة الرياء والاباء على القبول الثالثة أن يعتد على الاخلاص ثم بطر الرياء ودواعيه
فيبني أن يجاهد في الدفع ولا يترك العمل لشي يرجع الى عقد الاخلاص ويرد نفسه اليه قهرا حتى ينضم العمل
لأن الشيطان يدعوك أولا الى ترك العمل فاذا لم تجب واشتغلت فيدعوك الى الرياء فاذا لم تجب ودفعت بقي بقول
لك هذا العمل ليس بخالص وأنت مرء وتبعك ضائع فأى فائدة لك في عمل لا اخلاص فيه حتى يحملك بذلك
ترك العمل فاذا تركته فقد حصلت غرضه ومثال من يترك العمل لخوفه أن يكون مرأيا كن سلم اليه مولاه
حنطة فيها زؤان وقال خلصها من الزؤان ونقها منه تنقية بالغة فيترك أصل العمل ويقول أخاف ان اشتغلت به لم
تخلص خلاصا صافيا نقيا فترك العمل من أجله هو ترك الاخلاص مع أصل العمل فلامعني له ومن هذا القبيل
أن يترك العمل خوفا على الناس أن يقولوا انه مرء فيعصون الله به فهذا مكيدة الشيطان لأنه أولا أساء الظن
بالمسلمين وما كان من حقه أن يظن بهم ذلك ثم ان كان فلا يضره قولهم وبقوته ثواب العبادة وترك العمل خوفا
من قولهم انه مرء عين الرياء فلو لا حبهم لحمدتهم وخوفه من ذمهم فماله ولقولهم قالوا انه مرء أو قالوا انه مخلص
وأى فرق بين أن يترك العمل خوفا من أن يقال انه مرء وبين أن يحسن العمل خوفا من أن يقال انه غافل مقصر
بل ترك العمل أشد من ذلك فهذه كلها مكيدة الشيطان على العبادة الجاهل ثم كيف يطمع في أن يتخلص من
الشيطان بأن يترك العمل والشيطان لا يخليه بل يقول له الآن يقول الناس انك تركت العمل ليقل ان مخلص
لا يشتبه الشهرة فيضطررك بذلك إلى أن تهرب فان هربت ودخلت سربا تحت الارض ألقي في قلبك حلاوة

(١) حديث قال رجل دلي على ما يحبني الله عليه ويحبني الناس قال ازهد في الدنيا يحبك الله الحديث ابن ماجه من

حديث سهل ابن سعد بلفظ واحد في أيدي الناس وقد تقدم

ولا يلاف قريش
ويجتنب الدخول
على قوم في وقت
أكلهم فقد ورد
من مشى الى طعام
لم يدع اليه مشى
فاسقا وكل حراما
وممعتا لفظا آخر
دخل سارقا وخرج
مغبرا إلا أن يتفق
دخوله على قوم
يعلم منهم فرحهم
بموافقته ويستحب
أن يخرج الرجل
مع ضيفه الى باب
الدار ولا يخرج
الضيف بغير إذن
صاحب الدار
ويجتنب المضيف
العكاف إلا أن
يكون له نية فيه
من كثرة الاتفاق
ولا يفعل ذلك
حياء وتكافا وإذا
أكل عند قوم
طعام فليقل عند
فراغه ان كان
بعد المغرب افطر
عندكم الصائمون
الابرار وصلت
عليكم الملائكة

معرفة الناس لترهكك وهربك منهم وتعظيمهم لك بقلوبك على ذلك فكيف تمخلص منه بل لا نجاة منه إلا بأن
تلتزم قلبك معرفة آفة الرياء وهو أنه ضرر في الآخرة ولا تنفع فيه في الدنيا لتلتزم الكراهة والاباء قلبك وتستمر مع
ذلك على العمل ولا تبالي وإن نزع العدو تازغ الطبع فان ذلك لا ينقطع وترك العمل لأجل ذلك يجرى إلى الباطالة
وترك الخيرات فإدعت تجرداً باعنا ديناً على العمل فلا ترك العمل وجاهد خاطر الرياء وألزم قلبك الحياء من الله
إذا دعيتك نفسك إلى أن تستبدل بحمدته حمد المخلوقين وهو مطلع على قلبك ولو أطلع الخاق على قلبك وأنت تريد
حمد لمقتولك بل إن قدرت على أن تزيد في العمل حياء من ربك وعقوبة لنفسك فافعل فان قال لك الشيطان أنت
مراء فاعلم كذبه وخدعه بما تصادف في قلبك من كراهة الرياء وإبائه وخوفه منه وحياتك من الله تعالى وإن لم
تجد في قلبك له كراهية ومنه خوفاً ولم يبق باعث ديني بل تجرد باعث الرياء فترك العمل عند ذلك وهو
بميدفن شرع في العمل لله فلا بد أن يبقى معه أصل قصد الثواب فان قلت فقد نقل عن أقوام ترك العمل مخافة
الشهرة روى أن أبا راهيم النخعي دخل عليه إنسان وهو يقرأ فأطبق المصحف وترك القراءة وقال لا يرى هذا
أنا نقرأ كل ساعة وقال أبا راهيم التيمي إذا أعجبك الكلام فاسكت وإذا أعجبك السكوت فتكلم وقال الحسن
إن كان أحدكم لير بالآذي ما يمنعه من دفعه إلا كراهة الشهرة وكان أحدكم يأتيه البكاء فيصرفه إلى الضحك
مخافة الشهرة وقد ورد في ذلك آثار كثيرة قلنا هذا يمارضه ما ورد من اظهار الطاعات ممن لا يحصى واظهار
الحسن البصري هذا الكلام في معرض الوعظ أقرب إلى خوف الشهرة من البكاء وإمالة الآذي عن الطريق ثم لم
يتركه وبالجملة ترك النوافل جائز والكلام في الأفضل والأفضل إنما يقدر عليه الأقوياء دون الضعفاء فالأفضل
أن يتم العمل ويجتهد في الإخلاص ولا يتركه وأرباب الأعمال قد يعالجون أنفسهم بخلاف الأفضل لشدة الخوف
فلا قتداء ينبغي أن يكون بالأقوياء وأما أطباق أبا راهيم النخعي المصحف فيمكن أن يكون لعلمه بأنه سيحتاج
إلى ترك القراءة عند دخوله واستثناؤه بعد خروجه للاشتغال بمكالمته فرأى أن لا يراء في القراءة بعد عن الرياء
وهو مازم على الترك للاشتغال به حتى يعود إليه بعد ذلك وأما ترك دفع الآذي فذلك ممن يخاف على نفسه آفة
الشهرة وأقبال الناس عليه وشغلهم إياه عن عبادة هي أكبر من رفع خشية من الطريق فيكون ترك ذلك للمحافظة
على عبادات هي أكبر منها لا بمجرد خوف الرياء وأما قول التيمي إذا أعجب الكلام فاسكت يجوز أن يكون قد
أراد به مباحات الكلام كالتفصاح في الحكايات وغيرها فان ذلك يورث العجب وكذلك العجب بالسكوت
المباح محذور فهو عدول عن مباح إلى مباح حذر من العجب فاما الكلام الحق المندوب إليه فلم ينص عليه على
أن الآفة مما تعظم في الكلام فهو واقع في القسم الثاني وإنما كلامنا في العبادات الخاصة ببدن العبد مما لا يتعلق
بالناس ولا تعظم فيه الآفات ثم كلام الحسن في تركهم البكاء وإمالة الآذي لخوف الشهرة ربما كان حكاية
أحوال الضعفاء الذين لا يعرفون الأفضل ولا يدركون هذه الدقائق وإنما ذكره نخوة للناس من آفة الشهرة
وزجر عن طلبها (القسم الثاني) ما يتعلق بالخلق وتعظم فيه الآفات والخطار وأعظمها الخلافة ثم القضاء ثم
التذكير والتدريس ثم اتفاق المال أما الخلافة والامارة فهي من أفضل العبادات إذا كان ذلك مع
العدل والإخلاص وقد قال النبي ﷺ (١) ليوم من أيام مادل خير من عبادة الرجل وحده ستين عاماً
فأعظم بعبادة يوازي يوم منها عبادة ستين سنة وقال ﷺ (٢) أول من يدخل الجنة ثلاثة الإمام المقسط
أحدهم وقال أبو هريرة قال رسول الله ﷺ (٣) ثلاثة لا ترد دعوتهم الإمام العادل أحدهم وقال ﷺ (٤)
أقرب الناس مني مجلساً يوم القيامة إمام مادل رواء أبو سعيد الخدري فالامارة والخلافة من أعظم العبادات

(وروى) أيضاً
عليكم صلاة قوم
أبرار ليسوا
بأئمين ولا فجار
يصلون بالليل
ويصومون بالنهار
كان بعض الصحابة
يقول ذلك * ومن
الادب أن لا
يستحقر ما يقدم
له من طعام وكان
بعض أصحاب
رسول الله ﷺ
يقول ما ندرى أيهم
أعظم وزراً الذي
يحتقر ما يقدم
إليه أو الذي يحتقر
ما عنده أن يقدمه
* ويكره كل طعام
المباهاة وما تكلف
به للأعراس
والتعازي لما عمل
للنوايح لا يؤكل
وما عمل لأهل
العزاء لا بأس به
وما يجري مجراه
وإذا علم الرجل
من حال أخيه أنه
يفرح بالانسياط

- (١) حديث أبيوم من أيام مادل خير من عبادة الرجل وحده ستين عاماً الطبراني والبيهقي من حديث ابن عباس
وقد تقدم (٢) حديث أول من يدخل الجنة ثلاثة الإمام المقسط مسلم من حديث عياض بن حماد أهل الجنة ثلاث
ذو سلطان مقسط الحديث ولم أرفيه ذكر الأول (٣) حديث أبي هريرة ثلاثة لا ترد دعوتهم الإمام العادل تقدم
(٤) حديث أبي سعيد الخدري أقرب الناس مني مجلساً يوم القيامة إمام مادل الإصمعي في الترغيب والترهيب

ولم يزل المتقون يتركونها ويحترزون منها ويربون من تقلدها وذلك لما فيه من عظيم الخطر اذ تتحرك بها الصفات الباطنة ويغلب على النفس حب الجاه ولذة الاستيلاء وشهواتها الا وهو أعظم ملاذ الدنيا فاذا صارت الولاية محبوبة كان الوالى ساعيا في حفظ نفسه ويوشك أن يتبع هواه فيمتنع من كل ما يقدح في جاهه وولايته وان كان حقا ويقدم على ما يريده في مكانه وان كان باطلا وعند ذلك يهلك ويكون يوم من سلطان جائر شر من فسق ستين سنة بمفهوم الحديث الذي ذكرناه ولهذا الخطر العظيم كان عمر رضي الله عنه يقول ما يأخذها بما فيها وكيف لا وقد قال النبي ﷺ (١) ما من والى عشرة الا جاء يوم القيامة مغلوله يده الى عنقه أطلقه عدله أو أو بقره جوره ورواه معقل بن يسار ورواه عمرو ولا ية فقال يا أمير المؤمنين أشعر على قال اجلس واكتبم على وروى الحسن أن رجلا ولاه النبي ﷺ (٢) فقال للنبي خرتي قال اجلس وكذلك حديث عبد الرحمن بن سمرة اذ قال له النبي ﷺ (٣) يا عبد الرحمن لا تسأل الامارة فانك ان أو تيتها من غير مسألة أعنت عليها وان أو تيتها عن مسألة وكلت اليها وقال أبو بكر رضي الله عنه لرافع بن عمر لا تأمر على اثنين ثمولى هو والخلافة فقام بها فقال لرافع ألم تقل لي لا تأمر على اثنين وأنت قد وليت امرأة عهد ﷺ فقال بلى وأنا أقول لك ذلك فمن لم يعدل فيها فعليه بهلة الله يعني لعنة الله ولعل القليل البصيرة يرى ما ورد من فضل الامارة مع ما ورد من النهي عنها متناقضا وليس كذلك بل الحق فيه ان الخواص الاقوياء في الدين لا ينبغي ان يمتنعوا من تقلد الولايات وان الضعفاء لا ينبغي ان يدوروا بها فيهلكوا وأعني بالقوى الذي لا تيمله الدنيا ولا يستغزه الطمع ولا تأخذه في الله لومة لائم وهم الذين سقط الخلق عن أعينهم وزهدوا في الدنيا وتبرموا بها وبمخالطة الخلق وقهرها أنفسهم وملكوها وقمعوا الشيطان فأيس منهم فهو لا لا يحر كم الا الحق ولا يسكنهم الا الحق ولو زهقت فيهم أرواحهم فهم أهل نيل الفضل في الامارة والخلافة ومن علم أنه ليس بهذه الصفة فيحرم عليه الخوض في الولايات ومن جرب نفسه فراها صابرة على الحق كافة عن الشهوات في غير الولايات ولكن خاف عليها أن تتغير اذا فاقت لذة الولاية وان تستعلى الجاه وتستلذ نفاذا لا صرف فكره العزل فيدها من خيفة من العزل فهذا اختلف العلماء في أنه هل يلزمه الهرب من تقلد الولاية فقال قائلون لا يجب لان هذا خوف أصرف المستقبل وهو في الحال لم يعمد نفسه الا قوية في ملازمة الحق وترك لذات النفس والصحيح ان عليه الاحتراز لان النفس خداعة مدعية للحق واعدة بالخير فلو وعدت بالخير جزا لمال كان يخاف عليها أن تتغير عند الولاية فكيف اذا أظهرت التردد والامتناع عن قبول الولاية أهون من العزل بعد الشروع فالعزل مؤلم وهو كاقيل العزل طلاق الرجال فاذا شرع لا تسمع نفسه بالعزل وتميل نفسه الى المداينة واهمال الحق وتهوى به في قعر جهنم ولا يستطيع النزوع منه الى الموت الا أن يعزل قهرا وكان فيه عذاب عاجل على كل محب للولاية ومهما ماتت النفس الى طلب الولاية وحملت على السؤال والطلب فهو امارة بشر ولذلك قال ﷺ

من رواية عطية العوفي وهو ضعيف عنه وفيه أيضا اسحاق بن ابراهيم الديلمي ضعيف أيضا (١) حديث ما من والى عشرة الا جاء يوم القيامة يده مغلوله الى عنقه لا يفكها الا عدله أحمد من حديث عباد بن الصامت ورواه أحمد والبخاري من رواية رجل لم يسم عن سعد بن عباد وفيه ما يريده بن أبي زياد مذكور فيه ورواه أحمد والبخاري وأبو يعلى والطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة ورواه البخاري والطبراني من حديث بريدة والطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس وثوبان وله من حديث أبي الدرداء ما من والى ثلاثة الا لقي الله مغلوله يمينه الحديث وقد عزي المصنف هذا الحديث لرواية معقل بن يسار والمعروف من حديث معقل بن يسار ما من عبد يسترعيه الله رعية لم يحطها بصيحة الا لم يرح رائحة الجنة متفق عليه (٢) حديث الحسن أن رجلا ولاه النبي ﷺ فقال للنبي ﷺ خرتي قال اجلس الطبراني موصولا من حديث عصمة هو ابن مالك وفيه الفضل بن المختار وأحاديثه منكورة يحدث بالباطل قاله أبو حاتم ورواه أيضا من حديث ابن عمر بلغة الظن يتك وفيه الغراب بن أبي الغراب ضعفه ابن معين وابن عدي وقال أبو حاتم صدوق (٣) حديث عبد الرحمن بن سمرة لا تسأل الامارة الحديث

اليه في التصرف
في شيء من طعامه
فلا حرج وان
يا كل من طعامه
بغير اذنه قال الله
تعالى أو صديقكم
* قيل دخل
قوم على سفيان
الثوري فلم يجدوه
فتفتحو الباب
وأزولوا السفرة
وأكلوا فدخل
سفيان ففرح وقال
ذكرتموني أخلاق
السلف هكذا كانوا
ومن دعي الى طعام
فلا جابة من السنة
وأوكذلك الوليمة
وقد يتخلف بعض
الناس عن الدعوة
تكبرا وذلك خطأ
وان عمل ذلك
تصنعا ورياء فهو
أقل من التكبر
* روى أن الحسن
ابن علي مر بقوم
من المساكين الذين
يسألون الناس
على الطرق وقد

(١) انا لا تولى امرنا من سألنا فاذا فهمت اختلاف حكم القوى والضعيف علمت أن نهى أي بكر رافعا عن الولاية ثم تقلده لها ليس بمتناقض وأما القضاء فهو وإن كان دون الخلافة والامارة فهو في معناها فإن كل ذي ولاية أمير أي له أمرنا فذوالامارة محبوب بالطبع والثواب في القضاء عظيم مع اتباع الحق والعقاب فيه أيضا عظيم مع العدول عن الحق وقد قال النبي ﷺ (٢) القضاء ثلاثة قاضيان في النار وقاض في الجنة وقال عليه السلام (٣) من استقضى فقد ذبح بغير سكين فحكمه حكم الامارة ينبغي أن يتركه الضعفاء وكل من للدنيا ولذاتها وزن في عينه وليقلده الأقوياء الذين لا تأخذهم في الله لومة لائم ومنها كان السلاطين ظالمة ولم يقدر القاضي على القاضي إلا بما هنتهم وإهمال بعض الحقوق لأجاءهم ولأجل المتعاقبين بهم إذ يعلم أنه لو حكم عليهم بالحق لعزلوه أو لم يطيعوه فليس له أن يتقلد القضاء وإن تقلده فعليه أن يطالبهم بالحقوق ولا يكون خوف العزل عذرا مخصصا له في الإهمال أصلا بل إذا عزل سقطت العهدة عنه فيبني أن يفرج بالعزل أن كان يقضى لله فإن لم تسمح نفسه بذلك فهو وإذا يقضى لا اتباع الهوى والشيطان فكيف يرتقب عليه ثوابه وهو مع الظلمة في الدرك الأسفل من النار وأما الوعظ والفتوى والتدريس ورواية الحديث وجمع الاسانيد العالية وكل ما يتبع بسببه الجاه ويعظم به القدر فافتته أيضا عظيمة مثل آفة الولايات وقد كان الخائفون من السلف يتدافعون الفتوى ما وجدوا إليه سبيلا وكانوا يقولون حدثنا باب من أبواب الدنيا ومن قال حدثنا فقد قال أو سعه والى ودفن بشرذا وكذا قطر من الحديث وقال يمتنع من الحديث أني أشتهي أن أحدث ولو اشتيت أن لا أحدث لحديث والواعظ يمد في وعظه ونأثر قلوب الناس به وتلاحق بكائهم وزعقاتهم وأقبالهم عليه لذة لا توارى لذة فاذا غاب ذلك على قلبه مال طبعه إلى كل كلام مزخرف يروج عند العوام وإن كان باطلا ويفر عن كل كلام يستثقله العوام وإن كان حقا ويصير مصروف المهمة بالكلية إلى ما يحرك قلوب العوام ويعظم منزلته في قلوبهم فلا يسمع حديثا وحكمة الا ويكون فرحه به من حيث أنه يصلح لأن يذكره على رأس المنبر وكان ينبغي أن يكون فرحه به من حيث أنه عرف طريق السعادة وطريق سلوك سبيل الدين ليعمل به أولا ثم يقول إذا أنعم الله على بهذه النعمة وتعني بهذه الحكمة فاقصها ليشاركني في نعمها اخواني المسلمون فهذا أيضا مما يعظم فيه الخوف والفتنة فحكم الولايات لمن لا باعث له الا طلب الجاه والمنزلة والا كل بالدين والتفاخر والتكاثف فيبني أن يترك ويخالف الهوى فيه إلى أن تراض نفسه وتقوى في الدين همته وبأمن على نفسه الفتنة وعند ذلك يعود إليه فان قلت مهما حكم بذلك أهل العلم تعطلت العلوم واندرست وعم الجهل كافة الخلق فنقول قد نهى رسول الله ﷺ (٤) عن طلب الامارة وتوعد عليها حتى قال (٥) انكم تحرصون على الامارة وانها حسرة وندامة يوم القيامة الا من أخذها بحقها وقال (٦) نعمت المرصعة وبشت الفاطمة ومعلوم أن السلطنة والامارة لو تعطلت لبطل الدين والدنيا جميعا وثار القتال بين الخلق وزال الامن وخربت البلاد وتعطلت المعاش فلم نهى عنها مع ذلك وضرب عمر رضي الله عنه أي بن كعب حين رأى قوما يتبعونه وهو في ذلك يقول أي سيد المسلمين وكان يقرأ عليه القرآن فنهى عن أن يتبعوه وقال ذلك فتنة على المتبوع ومذلة على التابع وعمر كان بنفسه يخطب ويخطب ولا يمتنع منه واستأذن رجل عمر أن يعظ الناس اذا فرغ من صلاة الصبح فنهى فقال أمتعني من نصيح الناس فقال أخشى أن تنتفع حتى تبلغ الثريا اذ رأى فيه غشايل الرغبة

متفق عليه (١) حديث انا تولى امرنا من سألنا متفق عليه من حديث أبي موسى (٢) حديث القضاء ثلاثة الحديث أصحاب السنن من حديث بريرة وتقدم في العلم واسناده صحيح (٣) حديث من استقضى فقد ذبح بغير سكين أصحاب السنن من حديث أبي هريرة بلفظ من جعل قاضيا وفي رواية من ولي القضاء واسناده صحيح (٤) حديث النهي عن طلب الامارة وهو حديث عبد الرحمن بن ميرة لا تسئل الامارة وقد تقدم قبله بثلاثة احاديث (٥) حديث انكم تحرصون على الامارة وانها حسرة وندامة يوم القيامة الا من أخذها بحقها البخاري من حديث أبي هريرة دون قوله الا من أخذها بحقها وزاد في آخره فتعنت المرصعة وبشت الفاطمة ودون قوله حسرة وهي في صحيح ابن حبان (٦) حديث نعمت المرصعة وبشت الفاطمة البخاري من حديث

نثروا كسرا على الارض وهو على بخلته فلما مر بهم سلم عليهم فردوا عليه السلام وقلوا لهم الضعاء يا ابن رسول الله فقال نعم ان الله لا يحب المتكبرين ثم نثروا ركب فنزل عن داجه وقعد معهم على الارض واقبل يأكل ثم سلم عليهم وركب وكان يقال الاكل مع الاخوان افضل من الاكل مع الضعاء (ودوى) أن هرون الرشيد دعا أبا معاوية الضير وأمر أن يقدم له طعام فلما سأل كل صب الرشيد على يده في الطست فلما فرغ قال يا أبا معاوية تدري من صب على يدك قال لا قال أمير المؤمنين قال يا أمير المؤمنين

في جاء الوعظ وقبول الخلق والقضاء والخلافة بما يحتاج الناس اليه في دينهم كالوعظ والتدريس والفتوى وفي كل واحد منهما فتنه ولذة فلا فرق بينهما فاما قول القائل نهيك عن ذلك يؤدي الى اندراس العلم فهو غلط إذ نهى رسول الله ﷺ^(١) عن القضاء لم يؤدي الى تعطيل القضاء بل الرياسة وجها يضطر الخلق الى طلبها وكذلك حب الرياسة لا يترك العلوم تتدريس بل لو حبس الخلق وقيدوا بالسلاسل والأغلال من طلب العلوم التي فيها القبول والرياسة لأفلتوا من الحبس وقطعوا السلاسل وطلبوها وقد وعد الله أن يؤيدهم هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم فلا تشغل قلبك بأمر الناس فإن الله لا يضيعهم وانظر لنفسك ثم إنني أقول مع هذا إذا كان في البلد جماعة يقومون بالوعظ مثلاً فليس في النهي عنه إلا امتناع بعضهم والافعل أن كلهم لا يمتنعون ولا يتركون لذة الرياسة فإن لم يكن في البلد إلا واحد وكان وعظه نافعا للناس من حيث حسن كلامه وحسن سمته في الظاهر وتخيله الى العوام أنه إنما يريد الله بوعظه وأنه تارك للناس ومعرض عنهم فلا تمنعه منه ونقول له اشتغل وجاهد نفسك فإن قال لست أقدر على نفسي فتقول اشتغل وجاهد لا تعلم أنه لو ترك ذلك لمالك الناس كلهم إذ لا قائم به غيره ولو اطلب وغرضه الجاه فهو الهالك وحده وسلامة دين الجميع أحب عندنا من سلامة دينه وخده فنجعله فداء للقوم ونقول لعل هذا هو الذي قال فيه رسول الله ﷺ^(٢) أن الله يؤيدهم هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم ثم الواعظ هو الذي يرغب في الآخرة ويؤم في الدنيا بكلامه وبظواهر سيرته فأما أحد هذه الوعاظ في هذه الأعصار من الكلمات المزخرفة والألفاظ المسجعة المقرونة بالأشعار مما ليس فيه تعظيم لأمر الدين وتخويف للمسلمين بل فيه الترجية والترجئة على المعاصي بطيارات النكت فيجب إخلاء البلاد منهم فانهم نواب الدجال وخلفاء الشيطان وإنما كلامنا في واعظ حسن الوعظ جميل الظاهر يطن في نفسه حب القبول ولا يقصد غيره وفيما أوردناه في كتاب العلم من الوعيد الوارد في حق علماء السوء ما يبين لزوم الحذر من فتن العلم وغوائله ولهذا قال المسيح عليه السلام يا علماء السوء تصومون وتصلون وتتصدقون ولا تفعلون ما تأمرون وتدرسون ما لا تعملون فياسوء ما تكون تنوبون بالقول والاماني وتعملون بالهوى وما يغني عنكم أن تتقوا جلودكم وقلوبكم دنسة بحق أقول لكم لا تكونوا كالمئذخل يخرج منه الدقيق الطيب ويبقى فيه النخاله كذلك أتم تخرجون الحكم من أفواهكم ويبقى الفل في همدوركم يا عبدة الدنيا كيف يدرك الآخرة من لا تنقضي من الدنيا شهوته ولا تنقطع منها رغبته بحق أقول لكم إن قلوبكم تبكي من أعمالكم جعلتم الدنيا تحت ألسنتكم والعمل تحت أقدامكم بحق أقول لكم أفسدت أختكم بصلاح دنياكم فصالح الدنيا أحب إليكم من صلاح الآخرة فأى ناس أخس منكم لو تعلدون وبلسكم حتى متى تصفون الطريق للمدحجين وتقيمون في عملة المتجبرين كأنكم تدعون أهل الدنيا ليتزكوا لكم مهلاً مهلاً ويلكم ماذا يغني عن البيت المظلم أن يوضع السراج فوق ظهره وجوفه وحش مظلم كذلك لا يغني عنكم أن يكون نور العلم بأفواهكم وأجوافكم منه وحشة معطلة يا عبدة الدنيا لا كعبيداً تقياء ولا كأحرار كرام توشك الدنيا أن تغلبكم عن أصولكم فتلقبكم على وجوهكم ثم تكبكم على مناخركم ثم تأخذ خطاياكم بنواصيبكم ثم يدفعكم العلم من خلفكم ثم يسألكم الى الملك الديان حفاة عراة فرادى فيوقفكم على سوا أنكم ثم يحزركم بسوء أعمالكم وقد روى الحارث المحاسبي هذا الحديث في بعض كتبه ثم قال هؤلاء علماء السوء شياطين الانس وفتنة على الناس رغبو في عرض الدنيا ورفعتها وآثروها على الآخرة وأذلوا الدين للدنيا فهم في العاجل عار وشين وفي الآخرة هم الخاسرون فإن قلت فهذه الآفات ظاهرة ولكن ورد في العلم والوعظ رغائب كثيرة حتى قال رسول الله ﷺ^(٣) لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من الدنيا وما فيها وقال ﷺ

أبي هريرة وهو بقية الحديث الذي قبله ورواه ابن حبان بلفظ فبئست الموضع وبئست الفاطمة (١) حديث النهي عن القضاء مسلم من حديث أبي ذر لا تؤمرن على اثنين ولا تلين مال يقيم (٢) حديث أن الله يؤيدهم هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم النسائي وقد تقدم قريباً (٣) حديث لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من الدنيا وما فيها متفق عليه من حديث سهل بن سعد بلفظ خير لك من حمر النعم وقد تقدم في العلم

إنما أكرمت العلم وأجلته فأجلك الله تعالى وأكرمك كما أكرمت العلم (الباب الرابع) والاربسون في ذكر أدبهم في اللباس ونبأهم ومقاصدهم فيه (اللباس من حاجات النفس وضرورتها لدفع الحر والبرد كما أن الطعام من حاجات النفس لدفع الجوع وكما أن النفس غير قانعة بقدر الحاجة من الطعام بل تطلب الزيادات والشهوات فكذا في اللباس تتفنن فيه ولها فيه أهوية متنوعة وما رب غفلة فالصوفي يرد النفس في اللباس الى متابعة صريح العلم (قيل) لبعض الصوفية ثوبك ممزق قال ولكنه من وجه

(١) أي ماداع دعا إلى هدى واتبع عليه كان له أجره وأجر من أتبعه إلى غير ذلك من فضائل العلم فينبغي أن يقال للعالم اشتغل بالعلم وترك ما أت الخلق كما يقال لمن خالجه الرياء في الصلاة لا ترك العمل ولكن أتم العمل وجاهد نفسه فاعلم أن فضل العلم كبير وخطره عظيم كفضل الخلافة والامارة ولا نقول لأحد من عباد الله ترك العلم إذ ليس في نفس العلم آفة وإنما الآفة في إظهاره بالتصدي للوعظ والتدريس ورواية الحديث ولا نقول له أيضا تركه مادام يجد في نفسه باعثا دينيا مزموجا يباعث الرياء أما إذا لم يحركه إلا الرياء فترك الإظهار نفع له وأسلم وكذلك نوافل الصلوات إذا تجرد فيها باعث الرياء وجب تركها أما إذا خطر له وسواس الرياء في أثناء الصلاة وهو لها كاره فلا يترك الصلاة لأن آفة الرياء في العبادات ضعيفة وإنما تعظم في الولايات وفي التصدي للمناصب الكبيرة في العلم وبالجملة فالمراتب ثلاث الأولى الولايات والآفات فيها عظيمة وقد تركها جماعة من السلف خوفا من الآفة الثانية الصوم والصلاة والحج والغزو وقد تعرض لها أقوياء السلف وضعفاؤهم ولم يؤثر عنهم ترك خوف الآفة وذلك لضعف الآفات الداخلة فيها والقدر على تفهيمها مع إتمام العمل لله بأدنى قوة الثالثة وهي متوسطة بين الرتبين وهو التصدي لمنصب الوعظ والفتوى والرواية والتدريس والآفات فيها أقل مما في الولايات وأكثر مما في الصلاة فالصلاة ينبغي أن لا يتركها الضعيف والقوي ولكن يدفع خاطر الرياء والولايات ينبغي أن يتركها الضعفاء وأسادون الأقوياء ومناصب العلم بينهما ومن جرب آفات منصب العلم علم أنه بالولاية أشبه وأن الحذر منه في حق الضعيف أسلم والله أعلم * وهي رتبة رابعة وهي جمع المال وأخذته للتفرقة على المستحقين فإن في الاتفاق وإظهار السخاء استجلابا للثناء وفي إدخال السرور على قلوب الناس لذة للنفس والآفات فيها أيضا كثيرة ولذلك سئل الحسن عن رجل طلب القوت ثم أمسك وأخر طلب فوق قوته ثم تصدق به فقال القاعد أفضل لما يعرفون من قلة السلامة في الدنيا وإن من الزهد تركها قربة إلى الله تعالى وقال أبو الدرداء ما سرني أني أقت على درج مسجد دمشق أصيب كل يوم بحسين ديناراً تصدق بها أما إنني لا أحرم البيع والشراء ولكني أريد أن أكون من الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وقد اختلف العلماء فقال قوم إذا طلب الدنيا من الحلال وسلم منها وتصدق بها فهو أفضل من أن يشتغل بالعبادات والنوافل وقال قوم الجلوس في دوام ذكر الله أفضل والأخذ والاعطاء يشغل عن ذكر الله وذكر الله أكبر وأفضل وهذا فيمن سلم من الآفات فاما من يتعرض لآفة الرياء فتركها أبرو والاشتغال بالذكر لا خلاف في أنه أفضل وبالجملة ما يتعلق بالخلق وللنفس فيه لذة فهو مثار الآفات والأحب أن يعمل ويدفع الآفات فإن عجز فليتنظر وليجتهد وليستغفر قلبه وليزني ما فيه من الخير بما فيه من الشر وليفعل ما يدل عليه نور العلم دون ما يميل إليه الطبع وبالجملة ما يجده أخف على قلبه فهو في الأكثر أضر عليه لأن النفس لا تشير إلا بالشر وقلما تستلذ الخير وتميل إليه وإن كان لا يبعد ذلك أيضا في بعض الأحوال وهذه أمور لا يمكن الحكم على تفاصيلها بنفي وإثبات فهو موكول إلى اجتهاد القلب لينظر فيه لدينه ويدع ما يريه إلى ما لا يريه ثم قد يقع مما ذكرناه غرور للجاهل فيمسك المال ولا ينفعه خيفة من الآفة وهو عين البخل ولا خلاف في أن تفرقة المال في المباحات فضلا عن الصدقات أفضل من إمساكه وإنما الخلاف فيمن يحتاج إلى الكسب أن الأفضل الكسب والاتفاق أو التجرد للذكر وذلك لما في الكسب من الآفات فاما المال الحاصل من الحلال فتفرقته أفضل من إمساكه بكل حال * فإن قلت فبأي علامة تعرف العالم والواعظ أنه صادق مخلص في وعظه غير مزيد رياء الناس * فاعلم أن لذلك علامات إحداها أنه لو ظهر من هو أحسن منه وعظا أو أغزر منه علماء والناس له أشد قبولا فرح به ولم يحسده ثم لا بأس بالنقطة وهو أن يمتني لنفسه مثل علمه والأخرى أن الأكابر إذا حضروا مجلسه لم يغير كلامه بل بقي كما كان عليه فينظر إلى الخلق بعين واحدة والأخرى أن لا يجب اتباع الناس له في الطريق والمشى خلفه في الأسواق ولذلك علامات كثيرة يطول إحصاؤها وقد روي عن سعيد

حلال وقيل له وهو وسخ قال ولكنه طاهر فنظر الصادق في ثوبه أن يكون من وجه حلال لا نه ورد في الخبر عن رسول الله ﷺ أنه قال من اشترى ثوبا بعشرة دراهم وفي ثمنه درهم من حرام لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا أي لا فريضة ولا نافلة ثم بعد ذلك نظره فيه أن يكون طاهرا لأن طهارة الثوب شرط في صحة الصلاة وما عدا هذين النظرين فنظره في كونه يدفع الحر والبرد لأن ذلك مصلحة النفس وبعد ذلك مآدعو النفس إليه فيكمله فضول وزيادة ونظر إلى الخلق والصادق لا

(١) حديث أي ماداع دعا إلى هدى واتبع عليه كان له أجره وأجر من أتبعه إلى غير ذلك من فضائل العلم فينبغي أن يقال للعالم اشتغل بالعلم وترك ما أت الخلق كما يقال لمن خالجه الرياء في الصلاة لا ترك العمل ولكن أتم العمل وجاهد نفسه فاعلم أن فضل العلم كبير وخطره عظيم كفضل الخلافة والامارة ولا نقول لأحد من عباد الله ترك العلم إذ ليس في نفس العلم آفة وإنما الآفة في إظهاره بالتصدي للوعظ والتدريس ورواية الحديث ولا نقول له أيضا تركه مادام يجد في نفسه باعثا دينيا مزموجا يباعث الرياء أما إذا لم يحركه إلا الرياء فترك الإظهار نفع له وأسلم وكذلك نوافل الصلوات إذا تجرد فيها باعث الرياء وجب تركها أما إذا خطر له وسواس الرياء في أثناء الصلاة وهو لها كاره فلا يترك الصلاة لأن آفة الرياء في العبادات ضعيفة وإنما تعظم في الولايات وفي التصدي للمناصب الكبيرة في العلم وبالجملة فالمراتب ثلاث الأولى الولايات والآفات فيها عظيمة وقد تركها جماعة من السلف خوفا من الآفة الثانية الصوم والصلاة والحج والغزو وقد تعرض لها أقوياء السلف وضعفاؤهم ولم يؤثر عنهم ترك خوف الآفة وذلك لضعف الآفات الداخلة فيها والقدر على تفهيمها مع إتمام العمل لله بأدنى قوة الثالثة وهي متوسطة بين الرتبين وهو التصدي لمنصب الوعظ والفتوى والرواية والتدريس والآفات فيها أقل مما في الولايات وأكثر مما في الصلاة فالصلاة ينبغي أن لا يتركها الضعيف والقوي ولكن يدفع خاطر الرياء والولايات ينبغي أن يتركها الضعفاء وأسادون الأقوياء ومناصب العلم بينهما ومن جرب آفات منصب العلم علم أنه بالولاية أشبه وأن الحذر منه في حق الضعيف أسلم والله أعلم * وهي رتبة رابعة وهي جمع المال وأخذته للتفرقة على المستحقين فإن في الاتفاق وإظهار السخاء استجلابا للثناء وفي إدخال السرور على قلوب الناس لذة للنفس والآفات فيها أيضا كثيرة ولذلك سئل الحسن عن رجل طلب القوت ثم أمسك وأخر طلب فوق قوته ثم تصدق به فقال القاعد أفضل لما يعرفون من قلة السلامة في الدنيا وإن من الزهد تركها قربة إلى الله تعالى وقال أبو الدرداء ما سرني أني أقت على درج مسجد دمشق أصيب كل يوم بحسين ديناراً تصدق بها أما إنني لا أحرم البيع والشراء ولكني أريد أن أكون من الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وقد اختلف العلماء فقال قوم إذا طلب الدنيا من الحلال وسلم منها وتصدق بها فهو أفضل من أن يشتغل بالعبادات والنوافل وقال قوم الجلوس في دوام ذكر الله أفضل والأخذ والاعطاء يشغل عن ذكر الله وذكر الله أكبر وأفضل وهذا فيمن سلم من الآفات فاما من يتعرض لآفة الرياء فتركها أبرو والاشتغال بالذكر لا خلاف في أنه أفضل وبالجملة ما يتعلق بالخلق وللنفس فيه لذة فهو مثار الآفات والأحب أن يعمل ويدفع الآفات فإن عجز فليتنظر وليجتهد وليستغفر قلبه وليزني ما فيه من الخير بما فيه من الشر وليفعل ما يدل عليه نور العلم دون ما يميل إليه الطبع وبالجملة ما يجده أخف على قلبه فهو في الأكثر أضر عليه لأن النفس لا تشير إلا بالشر وقلما تستلذ الخير وتميل إليه وإن كان لا يبعد ذلك أيضا في بعض الأحوال وهذه أمور لا يمكن الحكم على تفاصيلها بنفي وإثبات فهو موكول إلى اجتهاد القلب لينظر فيه لدينه ويدع ما يريه إلى ما لا يريه ثم قد يقع مما ذكرناه غرور للجاهل فيمسك المال ولا ينفعه خيفة من الآفة وهو عين البخل ولا خلاف في أن تفرقة المال في المباحات فضلا عن الصدقات أفضل من إمساكه وإنما الخلاف فيمن يحتاج إلى الكسب أن الأفضل الكسب والاتفاق أو التجرد للذكر وذلك لما في الكسب من الآفات فاما المال الحاصل من الحلال فتفرقته أفضل من إمساكه بكل حال * فإن قلت فبأي علامة تعرف العالم والواعظ أنه صادق مخلص في وعظه غير مزيد رياء الناس * فاعلم أن لذلك علامات إحداها أنه لو ظهر من هو أحسن منه وعظا أو أغزر منه علماء والناس له أشد قبولا فرح به ولم يحسده ثم لا بأس بالنقطة وهو أن يمتني لنفسه مثل علمه والأخرى أن الأكابر إذا حضروا مجلسه لم يغير كلامه بل بقي كما كان عليه فينظر إلى الخلق بعين واحدة والأخرى أن لا يجب اتباع الناس له في الطريق والمشى خلفه في الأسواق ولذلك علامات كثيرة يطول إحصاؤها وقد روي عن سعيد

ابن أبي مروان قال كنت جالسا الى جنب الحسن إذ دخل علينا الحجاج من بعض أبواب المسجد ومعه الحرس وهو على برذون أصفر فدخل المسجد على برذونه فجعل يلتفت في المسجد فلم ير حلقة أحفل من حلقة الحسن فتوجه نحوها حتى بلغ قريبا منها ثم نزل وركب فركب ومشي نحو الحسن فلما رآه الحسن متوجها اليه تجافى له عن ناحية مجلسه قال سعيد وتجافيت له أيضا عن ناحية مجلسي حتى صار بيني وبين الحسن فرجة ومجلس للحجاج فجاء الحجاج حتى جلس بيني وبينه والحسن يتكلم بكلام له يتكلم به في كل يوم فلما قطع الحسن كلامه قال سعيد فقلت في نفسي لا بلون الحسن اليوم ولا نظرن هل يحمل الحسن جلوس الحجاج اليه أن يزيد في كلامه يتقرب اليه أو يحمل الحسن هيئة الحجاج أن ينقص من كلامه فتكلم الحسن كلاما واحدا نحو ما كان يتكلم به في كل يوم حتى انتهى الى آخر كلامه فلما فرغ الحسن من كلامه وهو غير مكترث به رفع الحجاج يده فضرب بها على منكب الحسن ثم قال صدق الشيخ وبرفع ليكم بهذه الحجالس وأشباهها فاتخذوها حلقا ومادة فانه بلغني عن رسول الله ﷺ (١) أن مجالس الذي كرر يرض الجنة ولولا ما حملناه من أمر الناس ما غلبتمونا على هذه المجالس لمعرفتنا بفضلها قال ثم افتقر الحجاج فتكلم حتى عجب الحسن ومن حضر من بلاغته فلما فرغ طفق فقام فجاء رجل من أهل الشام الى مجلس الحسن حين قام الحجاج فقال عباد الله المسامين ألا تعجبون أني رجل شيخ كبير واني أغزو فأكلف فرسا وبغلا وأكلف فسطاطا واني ثلثمائة درهم من العطاء واني سبع بنات من العيال فشكا من حاله حتى رقق الحسن له وأصحا به والحسن مكب فلما فرغ الرجل من كلامه رفع الحسن رأسه فقال ما لهم قاتلهم الله اتخذوا عباد الله خولا ومال الله دولا وقتلوا الناس على الدينار والدرهم فاذا غزا غزا في الفساطيط المأبى وعلى البغال السباقة واذا أغزى أخاه أغزاه طوا وياراجلا فافتقر الحسن حتى ذكرهم بأقبح العيب وأشدّه فقام رجل من أهل الشام كان جالسا الى الحسن فسعى به الى الحجاج وحكى له كلامه فلم يلبث الحسن أن أتهرسل الحجاج فقالوا أجب الأمير فقام الحسن وأشفقنا عليه من شدة كلامه الذي تكلم به فلم يلبث الحسن أن رجع الى مجلسه وهو يتبسم وقلبا رأيتهم فأغراه يضحك إنما كان يتبسم فأقبل حتى قعد في مجلسه فعمم الأمانة وقال إنما تجالسون بالأمانة كما تظنون أن الخيانة ليست إلا في الدينار والدرهم ان الخيانة أشد الخيانة أن يجالسنا الرجل فنطمئن الى جانبهم ثم ينطلق فيسعى بنا الى شرارة من نار إنى أتيت هذا الرجل فقال أقصر عليك من لسانك وقولك اذا غزا عدو الله كذا وكذا واذا أغزى أخاه أغزاه كذا لا بالك تعرض علينا الناس أما نأعلى ذلك لا تهم نصيحتك فأقصر عليك من لسانك قال فدفعه الله عني وركب الحسن حمرا يريد المنزل فبينما هو يسير إذ التفت فرأى قوما يتبعونه فوقف فقال هل لكم من حاجة أو تسألون عن شيء وإلا فارجموا لما يتي هذا من قلب العبد فبهذه العلامات ومناها تقبين سريرة الباطن ومهما رأيت العلماء يتغايرون ويتحاسدون ولا يتعاونون ولا يتعاونون فاعلم أنهم قد اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فهم الخامسرون اللهم ارحمنا بلطفك يا أرحم الراحمين

(بيان ما يصح من نشاط العبد للعبادة بسبب رؤية الخلق وما لا يصح)

اعلم أن الرجل قد يبيت مع القوم في موضع فيقومون للتهجد أو يقوم بعضهم فيصلون الليل كله أو بعضهم وهو ممن يقوم في بيته ساعة قريبة فاذا رآهم انبعث نشاطه للموافقة حتى يزيد على ما كان يعتاده أو يصلي مع أنه كان لا يعتاد الصلاة بالليل أصلا وكذلك قد يقع في موضع يصوم فيه أهل الموضع فينبعث له نشاط في الصوم ولولا هم لما انبعث هذا النشاط فهذا ما يظن انه رياء وان الواجب ترك الموافقة وليس كذلك على الإطلاق بل له تفصيل لان كل مؤمن راغب في عبادة الله تعالى وفي قيام الليل وصيام النهار ولكن قد تعوقه العوائق ويمنعه الاشتغال ويغلبه التمكن من الشهوات أو تستهويه الغفلة فربما تكون مشاهدة الغير سبب زوال الغفلة أو تدفع العوائق والأشغال في بعض المواضع فينبعث له النشاط فقد يكون الرجل في منزله فتقطع الأسباب عن التهجد مثل تمكنه من النوم على فراش وثير أو تمكنه من التمتع بزوجته أو المحادثة مع أهله وأقاربه أو الاشتغال بأولاده

(١) حديث ان مجالس الذي كرر يرض الجنة تقدم في الأذكار والدعوات

ينبغي أن يلبس الثوب الا لله وهو ستر العورة أو لنفسه لدفع الحر والبرد (وحكى) أن سفيان الثوري رضى الله عنه خرج ذات يوم وعليه ثوب قد لبسه مقلوبا فقيل له ولم يعلم بذلك فهم أن يخلعه ويغيره ثم تركه وقال حيث لبسته نويت أني ألبسه لله والآن لما أغيره الا لنظر الخلق فلا أنقص النية الاولى بهذه الصوفية خصوا بطهارة الاخلاق وما رزقوا طهارة الاخلاق الا بالصلاحية والاهلية والاستعداد الذي هياه الله تعالى لنفوسهم وفي طهارة الاخلاق وتعاظدها تناسب واقع لوجود تناسب

أو مطالعة حساب له مع معامليه فاذا وقع في منزل غريب اندفعت عنه هذه الشواغل التي تفتقر رغبته عن الخير وحصلت له أسباب باعثة على الخير كشاهدته أيام وقد أقبلوا على الله وأعرضوا عن الدنيا فانه ينظر اليهم فينافسهم ويشق عليه أن يسبقوه بطاعة الله فتتحرك داعيته للدين لا للرياء أو ربما يفارقه النوم لاستنكاره أو وضع أو سبب آخر فيغتنم زوال النوم وفي منزله ربما يغلبه النوم وربما ينضاف اليه انه في منزله على الدوام والنفس لا تسمح بالتمجدد دائما وتسمح بالنجس وقتا قليلا فيكون ذلك سبب هذا النشاط مع اندفاع سائر العوائق وقد يهسر عليه الصوم في منزله ومع أطايب الاطعمة ويشق عليه الصبر عنها فاذا أعوزته تلك الاطعمة لم يشق عليه فتلبث داعية الدين للصوم فان الشهوات الحاضرة عوائق ودافع تغلب باعثة الدين فاذا سلم منها قوى الباعث فهذا وأمثاله من الأسباب يتصور وقوعه ويكون السبب فيه مشاهدة الناس وكونه معهم والشيطان مع ذلك ربما يصد عن العمل ويقول لا تعمل فانك تكون مرأيا اذ كنت لا تعمل في بيتك ولا تزدد على صلاتك المعتادة وقد تكون رغبته في الزيادة لأجل رؤيتهم وخوفهم من ذمهم ونسبتهم اياه إلى الكسل لا سيما إذا كانوا يظنون به أنه يقوم الليل فان نفسه لا تسمح بان يسقط من أعينهم فيريد أن يحفظ منزله وعند ذلك قد يقول الشيطان صل فانك مخلص ولست تصلي لأجلهم بل لله وإنما كنت لا تصلي كل ليلة لكثرة العوائق وإنما داعيتك لزوال العوائق لا لاطلاعهم وهذا أمر مشتبه الا على ذوي البصائر فاذا عرف أن المحرك هو الرياء فلا ينبغي أن يزيد على ما كان يعتاده ولا ركعة واحدة لأنه يعصى الله بطلب محمدة الناس بطاعة الله وان كان انبعث له لدفع العوائق وتحريك الغبطة والمنافسة بسبب عبادتهم فليوافق وعلامة ذلك أن يعرض على نفسه أنه لو رأى هؤلاء يصلون من حيث لا يرونه بل من وراء حجاب وهو في ذلك الموضع بعينه هل كانت نفسه تسخو بالصلاة وهم لا يرونه فان سخطت نفسه فليصل فان باعثة الحق وان كان ذلك يثقل على نفسه لو غاب عن أعينهم فليترك فان باعثة الرياء وكذلك قد يحضر الانسان يوم الجمعة في الجامع من نشاط الصلاة مالا يحضره كل يوم ويمكن أن يكون ذلك لحب حدم ويمكن أن يكون نشاطه بسبب نشاطهم وزوال غفلته بسبب إقبالهم على الله تعالى وقد يتحرك بذلك باعثة الدين ويقارنه نزوع النفس إلى حب الحمد فلهما علم ان الغالب على قلبه ارادة الدين فلا ينبغي أن يترك العمل بما يجده من حب الحمد بل ينبغي أن يرد ذلك على نفسه بالكرامية ويستغل بالعبادة وكذلك قد يبكي جماعة فينظر إليهم فيحضره البكاء خوفا من الله تعالى لا من الرياء ولو سمع ذلك الكلام وحده لما يبكي ولكن بكاء الناس يؤثر في ترقيق القلب وقد لا يحضره البكاء فينبأ كى تارة رياء وتارة مع الصدق اذ يخشى على نفسه قساوة القلب حين يكون ولا تدفع عينه فينبأ كى تكلفا وذلك مجود وعلامة الصدق فيه ان يعرض على نفسه انه لو سمع بكاءهم من حيث لا يرونه هل كان يخاف على نفسه القساوة فينبأ كى أم لا فان لم يجد ذلك عند تقدير الاختفاء عن أعينهم فانما خوفه من ان يقال انه قاسى القلب فينبغي ان يترك التباكى قال لقمان عليه السلام لا تبته لا ترى الناس أنك تخشى الله ليكرموك وقلبك فاجر وكذلك الصبيحة والتنفس والابن عند القرآن أو الذكر أو بعض مجارى الأحوال تارة تكون من الصدق والحزن والخوف والندم والتأسف وتارة تكون لمشاهدة حزن غيره وقساوة قلبه فيتكلف التنفس والابن ويتحازن وذلك مجود وقد تقرن به الرغبة فيه لدلالة على أنه كثير الحزن ليعرف بذلك فان تجردت هذه الداعية فهي الرياء وان اقترنت بداعية الحزن فان أباه ولم يقبلها وكرها سلم بكائه وتباكيه وان قبل ذلك وركن اليه بقلبه حبط أجره وضاع سعيه وتعرض لسخط الله تعالى به وقد يكون أصل الابن عن الحزن ولكن يمدد ويزيد في رفع الصوت فتلك الزيادة رياء وهو محظور لأنها في حكم الابتداء لمجرد الرياء فقد يهيج من الخوف مالا يملك العبد معه نفسه ولكن يسبقه خاطر الرياء فيقبله فيدعو إلى زيادة تحزين للصوت أو رفع له أو حفظ الدمة على الوجه حتى تبصر بعد أن استرسلت خشية الله ولكن يحفظ أثرها على الوجه لأجل الرياء وكذلك قد يسمع الذكركر فتضعف قواه من الخوف فيسقط ثم يستحي أن يقال له انه سقط من غير زوال عقل وحالة شديدة فيزعم ويتواجد تكلفا ليرى أنه سقط لكونه مغشيا عليه وقد كان ابتداء

هيئته النفس وتناسب هيئته النفس هو المشار اليه بقوله تعالى فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فالتناسب هو التسوية فمن المناسب أن يكون لباسهم مشاكلا لطعامهم وطعامهم مشاكلا لكلامهم وكلامهم مشاكلا لمناهم لان التناسب الواقع في النفس مقيد بالعلم والنشأ به والنمائل في الأحوال يحكم به العلم ومتصوفة الزمان ما زمون بشيء من التناسب مع مزج الهوى وما عندهم من التطالع إلى التناسب رشح حال سلفهم في وجود التناسب قال ابو سليمان الداراني يليس أحدهم عبادة بثلاثة دراهم

السفطة عن صدق وقد يزول عقله فيسقط ولكن يفيق سر يعا فتجزع نفسه أن يقال حاله غير ثابتة وإنما هي كبري خا طف فيستديم الزعقة والرقص ليرى دوام حاله وكذلك قد يفيق بعد الضعف ولكن يزول ضعفه سر يعا فيجزع أن يقال لم تكن غشيته صحيحة ولو كان لدام ضعفه فيستديم إظهار الضعف والالين فيتكى على غيره يرى أنه يضعف عن القيام ويتمايل في المشي ويقرب الخطأ ليظهر أنه ضعيف عن سرعة المشي فهذه كلها مكاييد الشيطان ونزغات النفس فإذا خطررت فعلاجها أن يتذكر أن الناس لو عرفوا نفاقه في الباطن وأطلعوا على ضميره مملقته وإن الله مطلع على ضميره وهوله أشد مقنا كما روى عن ذي النون رحمه الله أنه قام وزعق فقام معه شيخ آخر رأى فيه أثر التكلف فقال يا شيخ الذي يراك حين تقوم تجلس الشيخ وكل ذلك من أعمال المنافقين وقد جاء في الخبر تعوذوا (١) بالله من خشوع النفاق وإنما خشوع النفاق أن تخشع الجوارح والقلب غير خاشع ومن ذلك الاستغفار والاستعاذة بالله من عذابه وغضبه فإن ذلك قد يكون لحا طر خوف وتذكر ذنب وتندم عليه وقد يكون للمرا آة فهذه خوا طر ترد على القلب متضادة مترادفة متقاربة وهي مع تقاربها متشابهة فراقب قلبك في كل ما يخطر لك وانظر ما هو ومن أين هو فإن كان لله فامضه واحذر مع ذلك أن يكون قد خفي عليك شيء من الرياء الذي هو كد ييب النمل وكن على وجل من عبادتك أهي مقبولة أم لا لخوفك على الإخلاص فيها واحذر أن يتجدد لك خاطر الركون إلى حمدك بعد الشروع بالإخلاص فإن ذلك مما يكثر جذا إذا خطر لك فتفكر في اطلاع الله عليك ومقتته لك وتذكر ما قاله أحد الثلاثة الذين حاجوا يوب عليه السلام إذ قال يا يوب أما علمت أن العبد تفضل عنه علا نيته التي كان يخادع بها عن نفسه ويجزى سريره وقول بعضهم أعوذ بك أن يرى الناس إلى أخشاك وأنت لي ماقت وكان من دماء علي بن الحسين رضي الله عنهما اللهم اني أعوذ بك أن تحسن في لامة العيون علا نيته وتقبح لك فيما أخلو سريري محافظا على رياء الناس من نفسي ومضييها لما أنت مطلع عليه مني أبدى للناس أحسن أمرى وأفضى إليك بأسوأ عملي تقر إلى الناس بحسناتي وفرار منهم إليك بسييأتي فيحل بي مقتك ويحب على غضبك أعذني من ذلك يارب العالمين وقد قال أحد الثلاثة نفر لا يوب عليه السلام يا يوب ألم تعلم أن الذين حفظوا علا نيتهم وأضاعوا سر أئرم عند طلب الحاجات إلى الرحمن تسود وجوههم فهذه جملة آفات الرياء فليراقب العبد قلبه ليقف عليها في الخبر (٢) أن الرياء سبعين بابا وقد عرفت أن بعضه أغمض من بعض حتى أن بعضه مثل ديب النمل وبعضه أخفى من ديب النمل وكيف يدرك ما هو أخفى من ديب النمل إلا بشدة التفقد والمراقبة وليته أدرك بعد بدل المجهود فكيف يطمع في ادراكه من غير تفقد للقلب وامتحان للنفس وتفتيش عن خدعها نسال الله تعالى العافية بمنه وكرمه واحسانه

(١) بيان ما ينبغي للمريد أن يلزم نفسه قبل العمل وبعده وفيه)
اعلم أن أولى ما يلزم المريد قلبه في سائر أوقاته القناعة بعلم الله في جميع طاعاته ولا يتقنع بعلم الله إلا من لا يخاف إلا الله ولا يرجو إلا الله فاما من خاف غيره وارتجأه اشتغى اطلاعه على محاسن أحواله فإن كان في هذه الرتبة فليلزم قلبه كراهة ذلك من جهة العقل والابمان لما فيه من خطر التمرض للمقت وليراقب نفسه عند الطاعات العظيمة الشاقة التي لا يقدر عليها غيره فإن النفس عند ذلك تكاد تغفل حرصا على الإفشاء وتقول مثل هذا العمل العظيم

(١) حديث تعوذوا بالله من خشوع النفاق البيهقي في الشعب من حديث أبي بكر الصديق وفيه الحارث ابن عبيد الا يادى ضعفه أحمد وابن معين (٢) حديث الرياء سبعون بابا هكذا ذكر المصنف هذا الحديث هنا وكانه تصحيف عليه أو على من نقله من كلامه أنه الرياء بالمشاة وإنما هو الرياء بالوحدة والرسوم كتابته بالواو والحديث رواه ابن ماجه من حديث أبي هريرة بلفظ الرياء سبعون حوبا يسرها أن ينكح الرجل أمه وفي اسناده أبو معشر واسمه نجيب مختلف فيه وروى ابن ماجه أيضا من حديث ابن مسعود عن النبي ﷺ قال الرياء ثلاثة وسبعون بابا واسناده صحيح هكذا ذكر ابن ماجه الحديثين في أبواب التجارات وقد روى البزار

وشبهوته في بطله
بخمسة دراهم
أنكر ذلك لعدم
التناسب لمن خشن
ثوبه ينسعى أن
يكون ما كوله من
جنسه وإذا
اختلف الثوب
والمأكول يدل
على وجود انحراف
لوجود هوى كامن
في أحد الطرفين
أما في طرف الثوب
لموضع نظرا لخلق
وأما في طرف
المأكول لفسرط
الشهه وكلا
الوصفين مرض
يحتاج إلى المداواة
ليعود إلى حد
الاعتدال ليس
أبوسلمان الداراني
ثوبا غسلا فقال له
أحمد لو لبست ثوبا
أجود من هذا
فقال ليت قلبي في
القلوب مثل قيص
في الثياب فكان
الفقراء يلبسون

أو الخوف العظيم أو البكاء العظيم لوعرفه الخلق منك لسجدوا لك لما في الخلق من يقدر على مثله فكيف ترضى
 بانخفائه فيجهل الناس محلك وينكرون قدرك ويحرمون الاقتداء بك ففي مثل هذا الأمر ينبغي أن يثبت قدمه
 ويتذكر في مقابلة عظم عمله عظم ملك الآخرة ونعيم الجنة ودوامه أبدا لا يبادو عظم غضب الله ومقته على من
 طلب بطاعته ثوابا من عبادته ويعلم أن أظهاره لغيره محبب إليه وسقوط عند الله واجبا ط العمل العظيم فيقول
 وكيف أتبع مثل هذا العمل بحمد الخلق وهم عاجزون لا يقدر على رزق ولا أجل فيلزم ذلك قلبه ولا ينبغي
 أن يياس عنه فيقول إنما يقدر على الإخلاص الأقوياء فالما المخلطون فليس ذلك من شأنهم فيترك المجاهدة في
 الإخلاص لأن المخلط إلى ذلك أحوج من المتقي لأن المتقي ان فسدت نوافله بقيت فرائضه كاملة تامة والمخلط
 لا تخلو فرائضه عن النقصان والحاجة إلى الجبران بالنوافل فإن لم تسلم صار مأخوذا بالتراخي وهلاك به فالمخلط
 إلى الإخلاص أحوج * وقد روى تميم الداري عن النبي ﷺ (١) أنه قال يحاسب العبد يوم القيامة فإن نقص
 فرضه قيل انظر واهل له من تطوع فإن كان له تطوع أكمل به فرضه وإن لم يكن له تطوع أخذ بطرفه فالتقي في
 النار في المخلط يوم القيامة وفرضه ناقص وعليه ذنوب كثيرة فاجتهاده في جبر التراخي وتكفير السيئات
 ولا يمكن ذلك إلا بخلوص النوافل وأما الملتقي فجهده في زيادة الدرجات فإن حبط تطوعه بقي من حسناته
 ما يرجع على السيئات فيدخل الجنة فإذا ينبغي أن يلزم قلبه خوف اطلاع غير الله عليه لتصح نوافله ثم يلزم قلبه
 ذلك بعد الفراغ حتى لا يظهره ولا يتحدث به وإذا قل جميع ذلك فيلبي أن يكون وجلا من عمله خائفا أنه ربما
 داخله من الرياء الخفية ما لم يقف عليه فيكون شاكا في قبوله ورده مجوزا أن يكون الله قد أحصى عليه من نيته
 الخفية ما مقتته بها ورد عمله بسببها ويكون هذا الشك والخوف في دوام عمله وبعده إلا في ابتداء المقد بل ينبغي
 أن يكون متيقنا في الابتداء أنه مخلص ما يريد بعمله إلا الله حتى يصح عمله فإذا شرع ومضت لحظة يمكن فيها
 الغفلة والنسيان كان الخوف من الغفلة عن شائبة خفية أحبطت عمله من رياء أو عجب أولى به ولكن يكون
 رجاءه أغلب من خوفه لأنه استيقن أنه دخل بالإخلاص وشك في أنه هل أفسده رياء فيكون رجاء القبول
 أغلب وبذلك تعظم لذته في المناجاة والطاعات فلا خلاص يقين والرياء شك وخوفه لذلك الشك جدير بأن
 يكفر خاطر الرياء أن كان قد سبق وهو غافل عنه والذي يتقرب إلى الله بالسمي في حوائج الناس وإفادة العلم
 ينبغي أن يلزم نفسه رجاء الثواب على دخول السرور على قلب من قضى حاجته فقط ورجاء الثواب على عمل المتعلم
 بعلمه فقط دون شكر ومكافأة وجدو ثناء من المتعلم والمنعم عليه فإن ذلك يحبط الأجر فهما توقع من المتعلم
 مساعدة في شغل وخدمة أو مراعاة في المشي في الطريق ليستكثر باستتباعه أو تردها منه في حاجة فقد أخذ
 أجره فلا ثواب له غيره نعم أن لم يتوقع هو ولم يقصد إلا الثواب على عمله بعلمه ليكون له مثل أجره ولكن خدمه
 التلبيذ بنفسه فقبل خدمته وترجوا أن لا يحبط ذلك أجره إذا كان لا يتظره ولا يريد منه ولا يستبعده منه لو
 قطعه ومع هذا فقد كان العلماء يحذرون هذا حتى أن بعضهم وقع في بئرجاء قوم فادلوا حبلا ليرفعوه خلف عليهم
 أن لا يقف معهم من قرأ عليه آية من القرآن أو سمع منه حديثا خيفة أن يحبط أجره وقال شقيق البلخي أهديت
 لسفيان الثوري ثوبا فردده على فقالت له يا أبا عبد الله استأمن بسمي الحديث حتى ترد على قال علمت ذاك
 ولكن أخوك يسمع مني الحديث فإخاف أن يلين قلبي لأخيك أكثر مما يلين لغيره وجاء رجل إلى سفيان يسدرة
 أو بدرتين وكان أبوه صديقا لسفيان وكان سفيان يأتبه كثيرا فقال له يا أبا عبد الله في نفسك من أي شيء فقال
 يرحم الله أباك كان وكان وأتني عليه فقال يا أبا عبد الله قد عرفت كيف صار هذا المال إلى فأحب أن تأخذ هذه
 حديث ابن مسعود بالفظ الرابض وسبعون بابا والشرك مثل ذلك وهذه الزيادة قد يستدل بها على أنه الرياء
 بالثناء لا قترانه مع الشرك والله أعلم (١) حديث تميم الداري في الكمال فريضة الصلاة بالتطوع أبو داود وابن
 ماجه وتقدم في الصلاة

المرقع وربما كانوا
 يأخذون الخرق
 من المسزابل
 ويرقعون بها ثوبهم
 وقد فصل ذلك
 طائفة من أهل
 الصلاح وهؤلاء
 ما كان لهم معلوم
 يرجعون إليه
 فكما كانت رقاعهم
 من المزابل كانت
 لقمهم من
 الأبواب (وكان)
 أبو عبد الله
 الرافعي مشابرا
 على الفقر
 والتوكل ثلاثين
 سنة وكان إذا
 حضر للفقراء طعام
 لا يأكل معهم
 فيقال له في ذلك
 فيقول أنتم
 تأكلون بحق
 التوكل وأنا
 أكل بحق
 المسكنة ثم يخرج
 بين العشاء بين
 يطلب الكسر
 من الأبواب
 وهذا شأن من لا

تستعين بها على عيالك قال فقبل سفيان ذلك قال فلما خرج قال لولده يا مبارك الحق قد فرجه على فرج فقال أحب أن
 تأخذ مالك فلم يزل به حتى رده عليه وكأنه كانت أخوته مع أبيه في الله تعالى فكره أن يأخذ ذلك قال ولده فلما
 خرج لم أملك نفسي أن جئت إليه فقلت ويحك أي شيء قلبك هذا حجارة عد أنه ليس لك عيال أما ترحمي أما ترحم
 أخوتك أما ترحم عيالنا فأكثر عليه فقال لي يا مبارك تأكلها أنت هنيئاً مريئاً وأسئل عنها أنا فإذا يجب على العالم
 أن يلزم قلبه طلب الثواب من الله في اعتداء الناس به فقط ويجب على المتعلم أن يلزم قلبه حمد الله وطلب ثوابه ونيل
 المنزلة عنده لا عند المعلم وعند الخلق وما يظن أن له أن يراني بطاعته لينال عند المعلم رتبة فيتعلم منه وهو خطأ
 لأن أرادته بطاعته غير الله خسران في الحال والعلم ورب ما يفيد ورب ما لا يفيد فكيف ينحسر في الجبال عملاً نقداً على
 توم علم وذلك غير جائز بل ينبغي أن يعلم الله ويعبد الله ويخدم المعلم لا ليسكون له في قلبه منزلة أن كان يريد أن
 يكون تعلمه طاعة فإن العباد أمر وأن لا يعبدوا إلا الله ولا يريدوا بطاعتهم غيره وكذلك من يخدم أبوه لا ينبغي
 أن يخدمهما لطلب المنزلة عندهما إلا من حيث أن رضا الله عنه في رضا الوالدين ولا يجوز له أن يراني بطاعته لينال
 بها منزلة عند الوالدين فإن ذلك معصية في الحال وسيكشف الله عن ربهائه وتسقط منزلته من قلوب الوالدين أيضاً
 وأما الزاهد المعزل عن الناس فينبغي له أن يلزم قلبه ذكر الله والقناعة بعلمه ولا يخطر بقلبه معرفة الناس زهده
 واستعظامهم عله فإن ذلك يفرس الرياء في صدره حتى تتيسر عليه العبادات في خلوته به وإنما سكونه لمعرفة الناس
 باعتزاله واستعظامهم لحله وهو لا يدري أنه الخفيف للعمل عليه قال إبراهيم بن آدم رحمه الله تعالى تعلمت المعرفة من
 راهب يقال له سمعان دخلت عليه في صومعته فقلت يا سمعان منذ كم أنت في صومعتك قال منذ سبعين سنة قلت فما
 طعامك قال يا حنيئ وما دالك إلى هذا قلت أحببت أن أعلم قال في كل ليلة حصية قلت فما الذي يبيع من قلبك حتى
 تكفيك هذه الحصية قال ترى الدبر الذي بهذا لك قلت نعم قال انهم يأتون في كل سنة يوماً واحداً فيزبونون
 صومعتي ويطوفون حولها ويعظموني فكلما تناقلت نفسي عن العبادة ذكرتها عز تلك الساعة فانا أحتمل
 جهنم سنة لمر ساعة فاحتمل يا حنيئ جهنم ساعة لعز لا بد فوق في قلبي المعرفة فقال حسبك أو أزم ذلك قلت بلى
 قال انزل عن الصومعة فنزلت فأدلى لي ركوة فيها عشرون حصية فقال لي ادخل الدبر فقدر أو أماً أدليت إليك فلما
 دخلت الدبر اجتمع على النصاري فقالوا يا حنيئ ما الذي أدلى إليك الشيخ قلت من قوته قالوا فما تصنع به ونحن
 أحق به ثم قالوا ساوم قلت عشرون ديناراً فأعطوني عشرين ديناراً فرجعت إلى الشيخ فقال يا حنيئ ما الذي
 صنعت قلت بعته منهم قال بكم قلت بعشرين ديناراً قال أخطأت لو ساومتهم بعشرين ألف دينار لا أعطوك هذا
 عز من لا تعبده فانظر كيف يكون عز من تعبد به يا حنيئ أقبل على ربك ودع الذهاب والجئمة والمقصود أن
 استشعار النفس عز العظمة في القلوب يكون باعثاً في الخلوة وقد لا يشعر العبد به فينبغي أن يلزم نفسه الحذر منه
 وعلامة سلامته أن يكون الخلق عنده والبهايم بمثابة واحدة فلو تشرعوا عن اعتقادهم لم يجزع ولم يضيق به ذرعا
 إلا كراهة ضعيفة أن وجدها في قلبه فبردها في الحال بعقله وإيمانه فانه لو كان في عبادة واطلع الناس عليهم عليه لم
 يرده ذلك خشوياً ولم يداخله سرور بسبب اطلاعهم عليه فإن دخل سرور يسير فهو دليل ضعفه ولكن إذا قدر
 على رده بكرهه العقل والإيمان وبادر إلى ذلك ولم يقبل ذلك السرور بالركون إليه فيرجى له أن لا ينجيب سميه إلا
 أن يزيد عند مشاهدتهم في الخشوع والالتجاسر كي لا ينسبوا إليه فذلك لا بأس به ولكن فيه غرور إذ النفس
 قد تكون شهوتها الخفية اظهار الخشوع وتعمل بطلب الالتجاسر فيطالها في دعواها قصد الالتجاسر بهوثق
 من الله غليظ وهو أنه لو علم أن الالتجاسر عنهم إنما حصل بأن يعدوا كثيراً أو يضحك كثيراً أو يأكل كثيراً
 فتسمح نفسه بذلك فإذا لم تسمح وسمحت بالعبادة فيشبهه أن يكون مرادها المنزلة عندهم ولا ينجو من ذلك
 إلا من تقرر في قلبه أنه ليس في الوجود أحد سوى الله فيعمل عمل من لو كان على وجه الأرض وحده لكان
 يعمل فلا يلتفت قلبه إلى الخلق إلا لخطرات ضعيفة لا يشق عليه إزالتها فإذا كان كذلك لم يتغير بمشاهدة
 الخلق ومن علامة الصديق فيه أنه لو كان له صاحبان أحدهما غني والآخر فقير فلا يجد عند إقبال الغني زيادة

يرجع إلى معلوم
 ولا يدخل تحت
 منة * حكى أن
 جماعة من أصحاب
 المرقعات دخلوا
 على بشر ابن الحرث
 فقال لهم يا قوم
 اتقوا الله ولا
 تظهروا هذا الزنى
 فأنكم تعرفون به
 وتكرمون له
 فسكتوا كلهم
 فقال له غلام
 منهم الحمد لله الذي
 جعلنا ممن يعرف
 به ويكرم له والله
 ليظهرن هذا
 الزنى حتى يكون
 الدين كله لله
 فقال له بشر
 أحسنت يا غلام
 مثلك من يلبس
 المرقعة فكان
 أحدهم يبنى زمانه
 لا يطوى له ثوب
 ولا يملك غير
 ثوبه الذي عليه
 (وروى) أن أمير
 المؤمنين علياً رضي
 الله عنه ليس قميصاً
 اشتراه بثلاثة دراهم
 ثم قطع كسبه من

هزة في نفسه لا كراهه إلا إذا كان في الغنى زيادة علم أو زيادة ورع فيكون مكره له بذلك الوصف لا بالغنى فمن كان استرواحه إلى مشاهدة الأغنياء أكثر فهو مرء أو طماع وإلا فالنظر إلى الفقراء يزيد في الرغبة إلى الآخرة ويوجب إلى القلب المسكنة والنظر إلى الأغنياء بخلافه فكيف استروح بالنظر إلى الغنى أكثر مما يستروح إلى الفقير وقد حكي أنه لم ير الأغنياء في مجلس أذل منهم فيه في مجلس سفيان الثوري كان يجلسهم وراء الصف ويقدم الفقراء حتى كانوا يتمنون أنهم فقراء في مجلسه نعم لك زيادة إكرام للغنى إذا كان أقرب إليك أو كان بينك وبينه حق وصداقة سابقة ولكن يكون بحيث لو وجدت تلك العلاقة في فقير لكنت لا تقدم الغنى عليه في إكرام وتوقير البتة فإن الفقير أكرم على الله من الغنى فإياك لا يكون إلا طمعا في غناه ورياء له ثم إذا سويت بينهما في المجالسة فيخشى عليك أن تظهر الحكمة والخشوع للغنى أكثر مما تظهره للفقير وإنما ذلك رياء خفي أو طمع خفي كما قال ابن السماك لجارية له مالى إذا أتيت بغداد فتحت لي الحكمة فقلت الطمع بشحنك لسانك وقد صدقت فإن اللسان ينطلق عند الغنى بما لا ينطلق به عند الفقير وكذلك يحضر من الخشوع عنده ما لا يحضر عند الفقير ومكاييد النفس وخفاياها في هذا الفن لا تنحصر ولا يتجيك منها إلا أن تخرج ما سوى الله من قلبك وتتجرد بالشفقة على نفسك بقية عمرك ولا ترضى لها بالنار بسبب شهوات منقصة في أيام متقاربة وتكون في الدنيا كذلك من ملوك الدنيا قد أمكنته الشهوات وساعدته اللذات ولكن في بدنه سقم وهو يخاف الهلاك على نفسه في كل ساعة لو اتسع في الشهوات وعلم أنه لو احتمى وجاهد شهوته ماش ودام ملكه فلما عرف ذلك جالس الأطباء وحارف الصيادلة وعود نفسه شرب الأدوية المرة وصبر على بشاعة وأوجع جميع اللذات وصبر على مفارقتها فبدنه كل يوم يزداد نحولا لقله أكله ولكن سقمه يزداد كل يوم نقصا فبالشدة احتمائه فيها تازعته نفسه إلى شهوة تفكر في توالي الأوجاع والآلام عليه وأداه ذلك إلى الموت المفروق بينه وبين مملكته الموجب لشبهة الأعداء به ومهما اشتد عليه شرب دواء تفكر فيما يستفيدة منه من الشفاء الذي هو سبب التمتع بملكه ونعيمه في عيشه في بدن صحيح وقلب رخي وأمر نافذ فيخفف عليه مهاجرة اللذات ومصابرة المكروهات فكذلك المؤمن المريد للملك الآخرة احتمى عن كل مهلك له في آخرته وهى لذات الدنيا وزهرتها فاجتزى منها بالقليل واختار التحول والذبول والوحشة والحزن والخوف وترك الموائسة بالخلق خوفا من أن يحل عليه غضب من الله فيهلك ورجاء أن يتجوز من عذابه تخف ذلك كله عليه عند شدة يقينه وإيمانه بما فيه أمره وبما أعد له من النعيم المقيم في رضوان الله أبدا لا يباد ثم علم أن الله كريم رحيم لم يزل لعباده المردين لرضاه دعونا بهم رؤفا وعليهم عطوفا ولوشاء لا غناهم عن التعب ولكن أراد أن يلوهم ويعرف صدق أرادتهم حكمة منه وعدلا ثم إذا تحمل التعب في بدايته أقبل الله عليه بالمعونة والتيسير وحط عنه الأعباء وسهل عليه الصبر وحبب إليه الطاعة ورزقه فيها من لذة المناجاة ما يليه عن سائر اللذات ويقويه على إمارة الشهوات ويتولى سياسته وتقويته وأمدّه بمعونته فإن الكريم لا يضيع سعي الراجي ولا ينجيب أمل المحب وهو الذي يقول من تقرب إلى شبرا تقربت إليه ذراعا ويقول تعالى لقد طال شوق الأبرار إلى لقائي وإنى إلى لقائهم أشد شوقا فليظهر العبد في البداية جده وصدقه وإخلاصه فلا يعوزه من الله تعالى على القرب ما هو اللائق بمجوده وكرمه ورأفته ورحمته ثم كتاب ذم الجاه والرياء والجد لله وحده ﴿ كتاب ذم الكبر والعجب وهو الكتاب

التاسع من ربح المهلكات من كتب إحياء علوم الدين ﴾ ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله الخالق البارئ المصور العزيز الجبار المتكبر العلى الذى لا يقصده عن مجده وأضع الجبار الذى كل جبار له ذليل خاضع وكل متكبر في جناب عزه مسكين متواضع فهو القهار الذى لا يدفعه عن مراده دافع الغنى الذى ليس له شريك ولا منازع القادر الذى بهرأ بصر الخلاق جلالة وبهاؤه وقهر العرش المجيد استوائه واستعلاؤه واستيلاؤه وحصر ألسن الأنبياء وصفه وثناؤه وارتفع عن حد قدرتهم أحصاؤه واستقائه فاعترف بالعجز عن

﴿ كتاب ذم الكبر والعجب ﴾

رؤس أصابعه
ودوى عنه أنه قال
لعمر بن الخطاب
إن أردت أن تلقى
صاحبك فرقع
فيمصك واخصف
نعلك وقصر أملك
وكل دون الشبع
(وحكى) عن
الجرير قال كان
في جامع بغداد
رجل لا تكاد
تجده إلا في ثوب
واحد في الشتاء
والصيف فسئل
عن ذلك فقال قد
كنت ولدت بكثرة
لبس الثياب
فرايت ليلة فيما
يرى الناس كأنى
دخلت الجنة
فرايت جماعة من
أصحابنا من الفقراء
على مائدة فأردت
أن أجلس معهم
فاذا بجماعة من
الملائكة أخذوا
بيدي وأقاموني

وصف كنه جلاله ملائكتته وأنبياؤه وكسر ظهور الأكرسة عزه وعلاؤه وقصر أيدي القياصر عظمته وكبرياؤه
فالعظمة أزاره والكبرياء رداؤه ومن نازعه فيها قصمه بداء الموت فأعجزه دواؤه وجل جلاله وتقدس أسماءه
والصلوة على محمد الذي أنزل عليه النور المنشرف ضياءه حتى أشرقته بنوره أكناف العالم وأرجأه وعلى آله وأصحابه
الذين هم أحياء الله وأولياؤه وخيرته وأصفياؤه وسلم تسليما كثيرا (أما بعد) فقد قال رسول الله ﷺ (١) قال
الله تعالى الكبرياء رداؤه والعظمة أزاره فمن نازعني فيها قصمته وقال ﷺ (٢) ثلاث مهلكات شح مطاع
وهوى متبع وأعجاب المرء بنفسه كالكبر والعجب إذا نزل مهلكان والمتكبر والمعجب سقيان مريضان وهما عند
الله ممقوتان بغضبان وإذا كان القصد في هذا الربع من كتاب أحياء علوم الدين شرح المهلكات وجب إيضاح
الكبر والعجب قائمهما من قبائح المرديات ونحن نستقصي بيانهما من الكتاب في شطرين شطر في الكبر وشرط
في العجب (الشرط الأول) من الكتاب في الكبر وفيه بيان ذم الكبر وبيان ذم الاختيال وبيان فضيلة التواضع
وبيان حقيقة التكبر وأنه وبيان من يكبر عليه ودرجات التكبر وبيان ما به التكبر وبيان البواعث على التكبر
وبيان أخلاق المتواضعين وما فيه يظهر الكبر وبيان علاج الكبر وبيان امتحان النفس في خلق الكبر وبيان
المحمود من خلق التواضع والمذموم منه (بيان ذم الكبر)

قد ذم الله الكبر في مواضع من كتابه وذم كل جبار متكبر فقال تعالى سأصرف عن آياتي الذين يكبرون في
الأرض بغير الحق وقال عز وجل كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبارا وقال تعالى واستفتحوا وخاب كل
جبار عنيد وقال تعالى أنه لا يحب المستكبرين وقال تعالى لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا كبرا كبيرا وقال تعالى
إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين وذم الكبر في القرآن كثير وقد قال رسول الله
ﷺ (٣) لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال
حبة من خردل من إيمان وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ (٤) يقول الله تعالى الكبرياء
ردائي والعظمة أزاره فمن نازعني واحدا منهما ألقيته في جهنم ولا أبالي وعن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال أتني
عبد الله بن عمرو وعبد الله بن عمر قال الصفا فتواقفا فمضى ابن عمرو وأقام ابن عمر يسكي فقال ما يبكيك يا أبا
عبد الرحمن فقال هذا يعني عبد الله بن عمرو زعم أنه سمع رسول الله ﷺ (٥) يقول من كان في قلبه مثقال حبة
من خردل من كبر أكبه الله في النار على وجهه وقال رسول الله ﷺ (٦) لا يزال الرجل يذهب بنفسه حتى
يكتب في الجبارين فيصبيه ما أصابهم من العذاب وقال سليمان بن داود عليهم السلام يوما للطير والانس والجن
والبهائم أخرجوا فخرجوا في مائتي ألف من الانس ومائتي ألف من الجن فرفع حتى سمع زجل الملائكة بالتسبيح
في السموات ثم خفض حتى مست أقدامه البحر فسمع صوتا لو كان في قلب صاحبكم مثقال ذرة من كبر لحسفت

(١) حديث قال الله تعالى الكبرياء رداؤه والعظمة أزاره فمن نازعني فيها قصمته الحاكم في المستدرک دون ذكر
العظمة وقال صحيح على شرط مسلم وتقدم في العلم وسيأتي بعد حديثين بلفظ آخر (٢) حديث ثلاث مهلكات
الحديث البزار والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث أنس بسند ضعيف وتقدم فيه أيضا (٣) حديث لا
يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال حبة من إيمان مسلم
من حديث ابن مسعود (٤) حديث أبي هريرة يقول الله تعالى الكبرياء رداؤه والعظمة أزاره فمن نازعني
واحدا منهما ألقيته في جهنم مسلم وأبو داود وابن ماجه واللفظ له وقال أبو داود قد فقه في النار وقال مسلم عذبه
وقال رداؤه وأزاره بالقيية وزاد مع أبي هريرة بإسعيد أيضا (٥) حديث عبد الله بن عمرو من كان في قلبه مثقال
حبة من كبر كبه الله في النار على وجهه أحمد والبيهقي في شعب الإيمان من طريقه بإسناد صحيح (٦) حديث
لا يزال الرجل يذهب بنفسه حتى يكتب في الجبارين الحديث الترمذي وحسنه من حديث سلمة بن الأكوع
دون قوله من العذاب

وقالوا إلى هؤلاء
أصحاب ثوب واحد
وأنت لك قميصان
فلا تجلس معهم
فأنهيت ونذرت
أن لا ألبس إلا ثوبا
واحدا إلى أن أتى
الله تعالى (وقيل)
مات أبو يزيد ولم
يترك إلا قميصه
الذي كان عليه
وكان طرية فردوه
إلى صاحبه
وحكى لنا عن
الشيخ حماد شيخ
شيخنا أنه بقي زمانا
لا يلبس الثوب إلا
مستأجرا حتى أنه
لم يلبس على ملك
نفسه شيئا (وقال أبو
حفص الحداد)
إذا رأيت وضاعة
الفقير في ثوبه فلا
ترجو خيره وقيل
مات ابن الكرنبي
وكان أستاذ
الجنيد وعليه
مرقعة قيل كان
وزن فسردهم له
وتخارصه ثلاثة

به أبعدهما رفعتة وقال ﷺ ^(١) يخرج من النار عتق له أذن تسمعان وعينان تبصران ولسان ينطق بقول
وكلت بثلاثة بكل جبار عني وبكل من دعا مع الله إلها آخر وبالمصورين وقال ﷺ ^(٢) لا يدخل الجنة بخيل
ولا جبار ولا سيء الملكة وقال ﷺ ^(٣) تحاجت الجنة والنار فقالت النار أوثرت بالمتكبرين والمتجبرين
وقالت الجنة مالي لا يدخلني إلا ضعفاء الناس وسقاة طهم وعجزتهم فقال الله للجنة إنما أنت رحيمة أرحم بك من
أشياء من عبادي وقال للنار إنما أنت عذابي أعذب بك من أشياء ولكل واحدة منها ملؤها وقال ﷺ ^(٤) بشس
العبد عبد تجبر واعتدى ونسى الجبار الأمل بشس العبد عبد تجبر واختال ونسى الكبير المتعال بشس العبد عبد
غفل وسها ونسى المقابر والبلى بشس عبد عتا وبني ونسى المبدأ والمنتهى وعن ثابت أنه قال ^(٥) بلغنا أنه قيل
يا رسول الله ما أعظم كبر فلان فقال أليس بعده الموت وقال عبد الله بن عمرو أن رسول الله ﷺ ^(٦) قال إن
نوحا عليه السلام لما حضرته الوفاة دعا بنييه وقال إني أمرتكم بأثنين وأنها كجاء عن اثنين أنها كما من الشرك والكبر
وأمرتكم ببلال إلا الله فإن السموات والأرضين وما فيهن لو وضعت في كفة الميزان ووضع في كفة الميزان
الكفة الأخرى كانت أرجح منها ولو أن السموات والأرضين وما فيهن كانتا حلقة فوضعت لا إله إلا الله عليها
لقصبتها وأمرتكم بسبعان الله وبمحمد فأنها صلاة كل شيء وبها يرزق كل شيء وقال المسيح عليه السلام طوبى
لمن علمه الله كتابه ثم لم يتم جبارا وقال ﷺ ^(٧) أهل النار كل جعظري جواظ مستكبر جماع مناع وأهل
الجنة الضعفاء المفلون وقال ﷺ ^(٨) إن أحبك الينا وأقربكم مني في الآخرة أحسنكم أخلاقا وأفضلكم الينا
وأبعدكم منا الأثرياء المتشدقون المتفهبون قالوا يا رسول الله قد علمنا الأثرياء والمتشدقون فما المتفهبون
قال المتكبرون وقال ﷺ ^(٩) يحشر المتكبرون يوم القيامة في مثل صور الذر تطوهم الناس ذرا في مثل صور
الرجال معلوم كل شيء من الصغار ثم يساقون إلى سبعين في جهنم يقال له بولس يا قوم نار الينا يا يسقون من طين
الخبال عصارة أهل النار وقال أبو هريرة قال النبي ﷺ ^(١٠) يحشر الجبارون والمتكبرون يوم القيامة في صور
الذر تطوهم الناس لهم على الله تعالى وعن محمد بن واسع قال دخلت على بلال بن أبي بردة فقلت له يا بلال إن
أباك حدثنا عن أبيه عن النبي ﷺ

عشر طلاق فقد
يكون جمع من
الصالحين على هذا
الزى والتخشن
وقد يكون جمع من
الصالحين يتكلمون
لبس غير المرقع
وزى الفقراء
ويكون نيتهم في
ذلك ستر الحال أو
خوف عدم
النهوض بواجب
حق المرقعة
(وقيل) كان أبو
حفص الحداد
يلبس الناعم وله
بيت فرش فيه الرمل
لعله كان ينام عليه
بلاوطاء وقد كان
قوم من أصحاب
الصفوة يكرهون
أن يجعلوا بينهم وبين
الستراب حائلا
ويكون لبس أبي
حفص الناعم بعلم
ونية يلقي الله تعالى
بصحبتها وهكذا
العساقون أن
لبسوا غير الخشن
من الثواب لينة

(١) حديث يخرج من النار عتق له أذن تسمعان وعينان تبصران ولسان ينطق بقول
(٢) حديث لا يدخل الجنة جبار ولا بخيل ولا سيء الملكة تقدم في أسباب الكسب والمعاش والمعروف خائن
مكان جبار (٣) حديث تحاجت الجنة والنار فقالت النار أوثرت بالمتكبرين والمتجبرين الحديث متفق عليه من
حديث أبي هريرة (٤) حديث بشس العبد عبد تجبر واعتدى الحديث الترمذي من حديث أسماء بنت عيسى
بزيادة فيه مع تقديم وتأخير وقال غريب وإسناد أسناده بالقوى ورواه الحاكم في المستدرک وصححه ورواه البيهقي
في الشعب من حديث نعيم بن حمار وضعفه (٥) حديث ثابت بلغنا أنه قيل يا رسول الله ما أعظم كبر فلان فقال
أليس بعده الموت البيهقي في الشعب هكذا مر سلا بانه تجبر (٦) حديث عبد الله بن عمرو أن نوحا لما حضرته الوفاة
دعا بنييه وقال إني أمرتكم بأثنين وأنها كجاء عن اثنين أنها كما من الشرك والكبر الحديث أحمد والبخاري في
الأدب والحاكم بزيادة في نقله قال صحيح الإسناد (٧) حديث أهل النار كل جعظري جواظ مستكبر جماع
مناع وهذه الزيادة عندهما من حديث عبد الله بن عمرو في الصحيحين من حديث حارثة بن وهب الخزاعي ألا
أخبركم بأهل النار كل عتل جواظ مستكبر (٨) حديث إن أحبك الينا وأقربكم مني في الآخرة أحسنكم أخلاقا
الحديث أحمد من حديث أبي ثعلبة الخشني بلغنا إلى ومضى وفيه انقطاع ومكحول لم يسمع من أبي ثعلبة وقد
وقد تقدم في رياسة النفس أول الحديث (٩) حديث يحشر المتكبرون يوم القيامة ذرا في صور الرجال الحديث
الترمذي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وقال حسن غريب (١٠) حديث أبي هريرة يحشر
الجبارون والمتكبرون يوم القيامة في صور الذر الحديث البزار هكذا اختصره دون قوله الجبارون وإسناده حسن

(١) أنه قال إن في جهنم وادي يقال له هيب حق على الله أن يسكنه كل جبار فإياك يا بلال أن تكون ممن يسكنه وقال صلى الله عليه وسلم (٢) إن في النار قصر يجعل فيه المتكبرون ويطبق عليهم وقال صلى الله عليه وسلم (٣) اللهم اني أعوذ بك من نفخة الكبر يا وه وقال (٤) من فارق روحه جسده وهو برى من ثلاث دخل الجنة الكبر والدين والغلول (الآثار) قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه لا يحقرن أحد أحد من المسلمين فإن صغير المسلمين عند الله كبير وقال وهب لما خلق الله الجنة عسدين نظر إليها فقال أنت حرام على كل متكبر وكان الاحنف بن قيس يجلس مع مصعب ابن الزبير على نزيه فجاء يوما ومصعب ماذرجليه فلم يقبضهما وقعد الاحنف فرحمه بعض الرحمة فرأى أثر ذلك في وجهه فقال عجبا لابن آدم بتكبر وقد خرج من مجرى البول مرتين وقال الحسن العجيب من ابن آدم يغسل الخمر بيده كل يوم مرة أو مرتين ثم يعارض جبار السموات وقد قيل في وفي أنفسكم أفلا تبصرون هو سبيل الغائط والبول وقد قال محمد بن الحسين بن علي ما دخل قلب امرئ شيء من الكبر قط الا نقص من عقله بقدر ما دخل من ذلك قل أو كثر وسئل سليمان عن السيئة التي لا تنفع معها حسنة فقال الكبر وقال النعمان بن بشير على المنبر ان للشيطان مصالي ونفوخا وأن من مصالي الشيطان ونفوخه البطر بأنعم الله والمخرب أعطاء الله والكبر على عباد الله واتباع الهوى في غير ذات الله نسأل الله تعالى العفو والعافية في الدنيا والآخرة بمنه وكرمه ﴿ بيان ذم الاختيال واطهار آثار الكبر في المشي وجر الثياب ﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) لا ينظر الله إلى رجل يجر أزاره بطرا وقال صلى الله عليه وسلم (٦) بينما رجل يتبختر في برده إذ أعجبه نفسه فخسف الله به الأرض فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم من جر ثوبه خيلاء لا ينظر الله إليه يوم القيامة وقال زين بن أسلم دخلت على ابن عمر فرأى به عبد الله بن واقد وعليه ثوب جديد فسمعتة يقول أي بني ارفع أزارك فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (٧) يقول لا ينظر الله إلى من جرازاره خيلاء وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٨) بصق يوما على كفه ووضع أصبعه عليه وقال يقول الله تعالى ابن آدم أتعجزني وقد خلقتك من مثل هذه حتى إذا سويتك وعدلتك مشيت بين بردين وللارض منك وتيد جمعت ومنعت حتى إذا بلغت التراقي قلت أتصدق وأنى أو ان الصدقة وقال صلى الله عليه وسلم (٩) إذا مشيت أمي المطيع طاعة وخدمتهم فارس والروم سلط الله بعضهم على بعض

(١) حديث أبي موسى أن في جهنم وادي يقال له هيب حق على الله أن يسكنه كل جبار أبو يعلى والطبراني والحاكم وقال صحيح الاسناد قلت فيه أزهر بن سنان ضعفه بن معين وابن حبان وأورد له في الضعفاء هذا الحديث (٢) حديث أن في النار قصر يجعل فيه المتكبرون ويطبق عليهم البيهقي في الشعب من حديث أنس وقال توابت مكان قصر أو قال فيقفل مكان يطبق وفيه أبان ابن أبي عياش وهو ضعيف (٣) حديث اللهم اني أعوذ بك من نفخة الكبر يا وه بهذا اللفظ وروى أبو داود وابن ماجه من حديث جبير بن مطعم عن النبي صلى الله عليه وسلم في أثناء حديث أعوذ بالله من الشيطان من نفخة ونفته ومزقه قال نفخة الشعر ونفخة الكبر ومزقه الموتة ولا صحاب السنن من حديث أبي سعيد الخدري نحوه تكلم فيه أبو داود وقال الترمذي هو أشهر حديث في هذا الباب (٤) حديث من فارق روحه جسده وهو برى من ثلاثة دخل الجنة الكبر والدين والغلول الترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث ثوبان وذكر المصنف لهذا الحديث هنا موافق للمشهور في الرواية أنه الكبر بالوحدة والراء لكن ذكر ابن الجوزي في جامع المسانيد عن الدارقطني قال إنما هو الكبر بالنون والزأى وكذلك أيضا ذكر ابن مردويه الحديث في تفسيره والذين يكثرون الذهب والفضة (٥) حديث لا ينظر الله إلى من جرازاره بطرا متفق عليه من حديث أبي هريرة (٦) حديث بينما رجل يتبختر في برده قد أعجبه نفسه الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٧) حديث ابن عمر لا ينظر الله إلى من جرازاره خيلاء رواه مسلم مقتصر على المرفوع دون ذكره وروى عبد الله بن واقد على ابن عمر وهو رواية لمسلم أن المار رجل من بني ليث غير مسمى (٨) حديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بصق يوما على كفه ووضع أصبعه عليها وقال يقول ابن آدم أتعجزني وقد خلقتك من مثل هذه الحديث ابن ماجه والحاكم وصححه اسناده من حديث بشر بن حاش (٩) حديث إذا

تكون لهم في ذلك
فلا تعرض عليهم
غير أن لبس الخشن
والمرقع بصاح
لسائر الفقراء بنية
التقليل من الدنيا
وزهرتها وبهجتها
وقد ورد من ترك
ثوب جمال وهو قادر
على لبسه ألوسه الله
تعالى من حلال الجنة
وأما لبس الساعم
فلا يصلح إلا لعالم
بحاله بصير بصفات
نفسه متفقد خفي
شهوات النفس باقى
الله تعالى بحسن
النية في ذلك فالحسن
النية في ذلك
وجوه متعددة
يطول شرحها ومن
الناس من لا يقصد
لبس ثوب بعينه
لأنه شوشه ولا
لنعومته بل يلبس
ما يدخله الحق عليه

قال ابن الاعرابي هي مشية فيها اختيال وقال عليه السلام (١) من تعظم في نفسه واختال في مشيته لقي الله وهو عليه غضبان (الآثار) عن أبي بكر الهذلي قال بينما نحن مع الحسن اذ مر علينا ابن الاعمى يريد المقصورة وعليه جباب خز قد تضمد بعضها فوق بعض على ساقه وانفجر عنها قباؤه وهو يمشى يتبختر اذ نظر اليه الحسن نظرة فقال أف أف شاخ بانقه ثاني عطفه مصعرخده ينظر في عطفيه أي حقيق أنت تنظر في عطفيك في نعم غير مشكورة ولا مذكورة غير المأخوذ بأمر الله فيها ولا المؤدى حق الله منها والله أن يمشى أحد طبيعته يتخلى عن الحاج المجنون في كل عضو من أعضائه لله نعمة وللشيطان به لفة فسمع ابن الاعمى فرجع يعتذر اليه فقال لا تعذر الي وتب الى ربك أما سمعت قول الله تعالى (ولا تمس في الارض مرحا) انك ان تحرق الارض ولو ان تبلغ الجبال طولاً ومرا بالهسن شاب عليه بزة له حسنة فدماه فقال له ابن آدم معجب بشبابه يحب لشمائله كأن القبر قد وارى بدك وكأنت قد لا قيت عمالك ويحك داو قلبك فان حاجة الله الى العباد صلاح قلوبهم وروى أن عمر بن عبد العزيز حج قبل أن يستخلف فنظر اليه طاوس وهو يختال في مشيته فغمز جنبه بأصبعه ثم قال ليست هذه مشية من في بطنه خمره فقال عمر كالمعتذر ياعم لقد ضرب كل عضو مني على هذه المشية حتى تعلمتها وراى محمد بن واسع ولده يختال فدماه وقال أتدري من أنت أما أمك قاشتريها بما تني درهم وأما أبوك فلا كثر الله في المسلمين مثله وراى ابن عمر رجلا يجرأ زاره فقال ان للشيطان اخوانا كرهنا مرتين أو ثلاثا وروى أن مطرف بن عبد الله ابن الشخير راى الملب وهو يتبختر في جبة خز فقال يا عبد الله هذه مشية يغضبها الله ورسوله فقال له الملب أما تعرفني فقال بلى أعرفك أولك نطفة مذرة وآخرك جيفة مذرة وأنت بين ذلك تحمل العذرة فمضى الملب وترك مشيته تلك وقال مجاهد في قوله تعالى ثم ذهب الى أهله يتمطى أي يتبختر واذ قد ذكرنا ذم الكبر والاختيال فلنذكر فضيلة التواضع والله تعالى أعلم

(بيان فضيلة التواضع)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) ما زاد الله عبدا بعفو الا عزاً وما تواضع أحد لله الا رفعه الله وقال صلى الله عليه وسلم (٣) ما من أحد الا ومعه ملكان وعليه حكمة يسكانه بها فان هورفع نفسه بجذاهما ثم قال اللهم ضعه وان وضع نفسه قال اللهم ارفعه وقال صلى الله عليه وسلم (٤) طوبى لمن تواضع في غير مسكنة وأتقى ما لا جمعة في غير معصية ورحم أهل الذل والمسكنة وخاطأ أهل الفقه والحكمة وعن أبي سلمة عن أبيه عن جده قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) عندنا بقاء وكان صائماً فأتينا به عند افطاره بقدرح من لبن وجعلنا فيه شيئاً من عسل فلما ارفعه وذاقه وجد حلاوة العسل فقال ما هذا قلنا يا رسول الله جعلنا فيه شيئاً من عسل فوضعه وقال أما انى لا أحرمه ومن تواضع لله رفعه الله ومن تكبر وضعه الله ومن اقتصد أغناه الله ومن بذراً فقره الله ومن أكثر ذكراً الله أحبه الله وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم

فيكون بحكم الوقت وهذا حسن وأحسن من ذلك أنه يتفقد نفسه فيه فان رأى للنفس شرها وشهوة خفية أو جليلة في الثوب الذي أدخله الله عليه يخرجها الا أن يكون حاله مع الله ترك الاختيار فعند ذلك لا يسمع الا أن يلبس الثوب الذي ساقه الله اليه وقد كان شيخنا أبو النجيب السهروردي رحمه الله لا يتقيد بهيئة من الملبوس بل كان يلبس ما يتفق من غير تعمد تكلف واختيار وقد كان يلبس العمامة بعشرة دنانير في يلبس العمامة بدنانق وقد كان الشيخ عبد القادر رحمه الله يلبس هيئة

مشت أمتي المطيطاء الحديث الترمذي وابن حبان في صحيحه من حديث ابن عمر المطيطاء بضم الميم وفتح الطاء بن المهملتين بينهما مائة من تحت مصغرا ولم يستعمل مكبرا (١) حديث من تعظم في نفسه واختال في مشية لقي الله وهو عليه غضبان أحمد والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب من حديث ابن عمر (٢) حديث ما زاد الله عبدا بعفو الا عزاً الحديث مسلم من حديث أبي هريرة وقد تقدم (٣) حديث ما من أحد الا ومعه ملكان وعليه حكمة يسكانه بها الحديث العقيلي في الضعفاء والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة والبيهقي أيضا من حديث ابن عباس وكلاهما ضعيف (٤) حديث طوبى لمن تواضع في غير مسكنة الحديث البغوي وابن قانع والطبراني من حديث ركب المصري والبرار من حديث أنس وقد تقدم بعضه في العلم وبعضه في آفات اللسان (٥) حديث أبي سلمة المديني عن أبيه عن جده قال كان رسول الله عند بقاء وكان صائماً الحديث وفيه من تواضع رفعه الله الحديث رواه البزار من رواية طلحة بن يحيى بن طلحة بن عبيد الله عن أبيه عن جده طلحة فذكر نحوه دون قوله ومن أكثر من ذكر الله أحبه الله ولم يقل بقاء وقال الذهبي في الميزان أنه خبر منكر وقد تقدم ورواه الطبراني في الأوسط من حديث عائشة قالت أنى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدرح فيه لبن وعسل الحديث وفيه أما انى لا أزعم أنه حرام الحديث وفيه ومن أكثر ذكر الموت أحبه الله وروى المرفوع منه أحمد

(١) كان في نفر من أصحابه في بيته يأكلون فقام سائل على الباب و به زمانة يكره منها فأذن له فلما دخل
أجلسه رسول الله ﷺ على نخذه ثم قال له اطمع فكأن رجلا من قريش اشماز منه وتكره لمسامات
ذلك الرجل حتى كانت به زمانة مثلها وقال ﷺ (٢) خير في ربي بين أمرين أن أكون عبداً رسولاً أو
ملكاً نبياً فلم أدر أيهما أختار وكان صفي من الملائكة جبريل فرفعت رأسي إليه فقال تواضع لربك فقلت عبداً
رسولاً وأوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام إنما أقبل صلالة من تواضع لعظمي ولم يعظم على خلقي وألزم
قلبه خوفاً وقطع نهاره بذكرى وكف نفسه عن الشهوات من أجل وقال ﷺ (٣) الكرم التقوى والشرف
التواضع واليقين الغنى وقال المسيح عليه السلام طوبى للمتواضعين في الدنيا هم أصحاب المنابر يوم القيامة طوبى
للمصلحين بين الناس في الدنيا هم الذين يرون الفردوس يوم القيامة طوبى للمطهرة قلوبهم في الدنيا هم الذين
ينظرون إلى الله تعالى يوم القيامة وقال بعضهم بلغني أن النبي ﷺ (٤) قال إذا هدى الله عبداً للإسلام
وحسن صوريته وجعله في موضع غير شائن له ورزقه مع ذلك تواضعاً فذلك من صفوة الله وقال ﷺ (٥)
أربع لا يعطيهم الله إلى من أحب الصمت وهو أول العبادات والتوكل على الله والتواضع والزهد في الدنيا قال
ابن عباس قال رسول الله ﷺ (٦) إذا تواضع العبد رفعه الله إلى السماء السابعة وقال ﷺ (٧) التواضع لا يزيد
العبد إلا رفعة فتواضعوا يرحمكم الله ويروى أن رسول الله ﷺ (٨) صكان يطعم فجاء رجل أسود به جذري
قد تقشر فجعل لا يجلس إلى أحد إلا قام من جنبه فأجلسه النبي صلى الله عليه وسلم إلى جنبه وقال ﷺ (٩)
انه ليحبني أن يحمل الرجل الشيء في يده يكون مهنة لأهله يدفع به الكبر عن نفسه وقال النبي صلى الله
عليه وسلم (١٠) لا صحابة يومئذ لا أرى عليكم حلاوة العبادات قالوا وما حلاوة العبادات قال التواضع وقال
ﷺ (١١) إذا رأيت المتواضعين من أمتي فتواضعوا لهم وإذا رأيت المتكبرين فتنكروا عليهم فإن ذلك لهم مذلة لهم

وأبو يعلى من حديث أبي سعيد دون قوله ومن بذراً فقره الله وذكراً فيه قوله ومن أكثر ذكراً الله أحبه الله
وتقدم في ذم الدنيا (١) حديث السائل الذي كان به زمانة منكراً وأنه ﷺ أجلسه على نخذه ثم قال اطمع الحديث
لم أجده أصلاً والموجود حديث أكله مع مجذوم رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث جابر وقال
الترمذي غرب (٢) حديث خير في ربي بين أمرين عبد رسولاً وملكاً نبياً الحديث أبو يعلى من حديث مائشة
والطبراني من حديث ابن عباس وكلا الحديثين (٣) حديث الكرم التقوى والشرف التواضع واليقين الغنى ابن
أبي الدنيا في كتاب اليقين مرسلاً وأسندهما كما أوله من رواية الحسن عن سمرة وقال صحيح الإسناد (٤) حديث
إذا هدى الله عبداً للإسلام وحسن صوريته الحديث الطبراني موقوفاً على ابن مسعود نحوه وفيه المسعودي يختلف
فيه (٥) حديث أربع لا يعطيهم الله إلا من يحب الصمت وهو أول العبادات والتوكل على الله والتواضع والزهد
في الدنيا الطبراني والحاكم من حديث أنس أربع لا يعطيهم إلا بعجب الصمت وهو أول العبادات والتواضع وذكر
الله وقوله الشيء قال الحاكم صحيح الإسناد قلت فيه العوام بن جويرية قال ابن حبان يروى الموضوعات ثم روى
له هذا الحديث (٦) حديث ابن عباس إذا تواضع العبد رفع الله رأسه إلى السماء السابعة البيهقي في الشعب نحوه
وفيه زمعة بن صالح ضعفه الجمهور (٧) حديث أن التواضع لا يزيد العبد إلا رفعة الحديث الأصبهاني في الترغيب
والترهيب من حديث أنس وفيه بشر بن الحسين وهو ضعيف جداً ورواه ابن عدي من حديث ابن عمرو وفيه
الحسن بن عبد الرحمن الاحتياضي وخارجة بن ميمون وكلاهما ضعيف (٨) حديث كان يطعم فجاء رجل أسود
به جذري فجعل لا يجلس إلى أحد إلا قام من جنبه فأجلسه النبي ﷺ إلى جنبه لم أجده هكذا والمعروف أكله
مع مجذوم رواه أبو داود والترمذي وقال غرب (٩) وابن ماجه من حديث جابر كما تقدم (٩) حديث أنه ليحبني
أن يحمل الرجل الشيء في يده فيكون مهنة لأهله يدفع به الكبر عن نفسه غرب (١٠) حديث مالي لا أرى
عليكم حلاوة العبادات قالوا وما حلاوة العبادات قال التواضع غرب أيضاً (١١) حديث إذا رأيت المتواضعين
من أمتي فتواضعوا لهم وإذا رأيت المتكبرين فتنكروا عليهم فإن ذلك لهم مذلة وصغار غرب أيضاً

محبوسية
ويعطلس وكان
الشيخ علي بن
الهيثي يلبس أس
فقراء السواد وكان
أبو بكر الفراء
برنجان يلبس فروا
خشنا كاحاد
العوام ولكل في
لبسه وهيته نية
صاحبة وشرح
تفاوت الأقدام
في ذلك يطول
(وكان) الشيخ
ابن السعدي رحمه
الله حاله مع الله ترك
الاختيار وقد
يساق إليه الثوب
الناعم فيلبسه وكان
يقال له بما يسبق
إلى بواطن بعض
الناس الإنكار
عليك في لبسك هذا
الثوب فيقول لا ناني
إلا أحسن رجلين
رجل يطأنا
بظاهر حكم الشرع
فنقول له هل ترى
إن ثوبنا يكرهه

الشرع أو يحرمه
فيقول لا ورجل
يطالبنا بحقائق
القوم من أرباب
العزيمة فنقول له
هل ترى لنا فيما
لبسنا اختيارا أو
ترى عندنا فيه
شهوة فيقول لا
وقد يكون من
الناس من يقدر
على لبس الناعم
وليس الخشن
ولكن يجب أن
يختار الله له هيئة
مخصوصة فيكثر
اللجاء إلى الله
والافتقار إليه
ويسأله أن يريه
أحب الزى إلى الله
تعالى وأصلحه
لدينه ودينه
لكونه غير
صاحب غرض
وهوى في زى
بعينه فأن الله تعالى
يفتح عليه ويعرفه
زيًا مخصوصًا فيلزم
بذلك الزى فيكون
لبسه بالله ويكون
هذا أتم وأكمل
من يكون لبسه لله

وصغار (الآثار) قال عمر رضي الله عنه إن العبد إذا تواضع لله رفع الله حكمته وقال انتعش رفعك الله وإذا تكبر
وعدا طوره رخصه الله في الأرض وقال أخسأ أخسأ لك الله فهو في نفسه كبير وفي عين الناس حقير حتى أنه لأحققر
عندهم من الخنزير وقال جرير بن عبد الله تهمت مرة إلى شجرة تحتها رجل نائم قد استظل بنطع له وقد جاوزت
الشمس النطع فسويته عليه ثم إن الرجل استيقظ فإذا هو سلمان الفارسي قد كرت له ما صنعت فقال لي يا جرير
تواضع لله في الدنيا فإنه من تواضع لله في الدنيا رفعه الله يوم القيامة يا جرير أندرى ما ظلمة النار يوم القيامة قلت
لا قال أنه ظلم الناس بعضهم بعضا في الدنيا وقالت عائشة رضي الله عنها إنكم لتغفلون عن أفضل العبادات التواضع
وقال يوسف بن أسباط يجزى قليل الورع من كثير العمل ويجزى قليل التواضع من كثير الاجتهاد وقال
الفضيل وقد سئل عن التواضع ما هو فقال أن تخضع للحق وتتقاده ولو سمعته من صبي قبلته ولو سمعته من أجهل
الناس قبلته وقال ابن المبارك رأس التواضع أن تضع نفسك عند من دونك في نعمة الدنيا حتى تعلم أنه ليس
لك بدنيا لك عليه فضل وأن ترفع نفسك عن من فوقك في الدنيا حتى تعلم أنه ليس له بدنيا عليك فضل وقال قتادة
من أعطى مالا أو جمالا أو ثيابا أو علما ثم لم يتواضع فيه كان عليه وبال يوم القيامة وقيل أوحى الله تعالى إلى عيسى
عليه السلام إذا نعمت عليك بنعمة فاستقبلها بالاستكانة أتممها عليك وقال كعب ما أتم الله على عبد من نعمة في
الدنيا فشكرها لله وتواضع بها لله إلا أعطاه الله نعمها في الدنيا ورفع بها درجة في الآخرة وما أتم الله على عبد من
نعمة في الدنيا فلم يشكرها ولم يتواضع بها لله إلا منعه الله نعمها في الدنيا وفتح له طبقا من النار يعذبه إن شاء الله أو
يتجاوز عنه وقيل لعبد الملك بن مروان أي الرجال أفضل قال من تواضع عن قدرة وزهد عن رغبة وترك النصرة
عن قوة ودخل ابن السماك على هرون فقال يا أمير المؤمنين إن تواضعك في شرفك أشرف لك من شرفك فقال ما
أحسن ما قلت فقال يا أمير المؤمنين إن أمر آتاه الله جمالا في خلقته وموضعا في حسبه وبسط له في ذات يده نفع
في جماله ورواسي من ماله وتواضع في حسبه كتب في ديوان الله من خالص أولياء الله فدما هرون بدواة وقرطاس
وكتبه بيده وكان سليمان بن داود عليهما السلام إذا أصبح تصبغ وجوه الأغنياء والأشراف حتى يجرى إلى
المساكين فيقعد معهم ويقول مسكين مع مسكين وقال بعضهم كما نكره أن يراك الأغنياء في الثياب الدون
فكذلك فاكرك أن يراك الفقراء في الثياب المرتفعة وروى أنه خرج يونس وأيوب والحسن يتذاكرون التواضع
فقال لهم الحسن أندرون ما التواضع التواضع أن تخرج من منزلك ولا تلقى مسلما إلا رأيت له عليك فضلا وقال
مجاهد إن الله تعالى لما غرق قوم نوح عليه السلام شمخت الجبال وتطاولت وتواضع الجودي فرفع الله فوق
الجبال وجعل قرار السفينة عليه وقال أبو سليمان إن الله عز وجل أطلع على قلوب الأدميين فلم يجد قلبا أشد تواضعا
من قلب موسى عليه السلام فخصه من بينهم بالكلام وقال يونس بن عبيد وقد انصرف من عرفات لم أشك في الرحمة
لولا أني كنت معهم إني أخشى أنهم حرموا بسبي ويقال أرفع ما يكون المؤمن عند الله أو وضع ما يكون عند نفسه
وأوضع ما يكون عند الله أرفع ما يكون عند نفسه وقال زياد النمرى الزاهد غير تواضع كالشجرة التي لا تثمر وقال
مالك بن دينار لو أن مناديا يتأدى بياب المسجد ليخرج شر كم رجلا والله ما كان أحد يسبقني إلى الباب إلا رجلا
بفضل قوة أو سعي قال فلما بلغ ابن المبارك قوله قال بهذا صار مالك مالا وكأول الفضيل من أحب الرياسة لم يفلح
أبدا وقال موسى بن القاسم كانت عندنا زلزلة ورع حراء فذهبت إلى عبد بن مقاتل فقلت يا أبا عبد الله أنت إمامنا
فادع الله عز وجل لنا فبكي ثم قال ليتني لم أكن سبب هلاككم قال فرأيت النبي عليه السلام في النوم فقال إن الله عز وجل
رفع عنكم بدناء عبد بن مقاتل وجاء رجل إلى الشبلي رحمه الله فقال له ما أنت وكان هذا أبا به ومادته فقال أما النقطة
التي تحت الباء فقال له الشبلي أيا الله شاهدك أو تجعل لنفسك موضعا وقال الشبلي في بعض كلامه ذلي عطل ذل
اليهود ويقال من يرى لنفسه قيمة فليس له من التواضع نصيب وعن أبي الفتح بن شخرف قال رأيت علي بن أبي
طالب رضي الله عنه في المنام فقلت له يا أبا الحسن عظمي فقال لي ما أحسن التواضع بالأغنياء في مجالس الفقراء
رغبة منهم في ثواب الله وأحسن من ذلك تيه الفقراء على الأغنياء ثقة منهم بالله عز وجل وقال أبو سليمان لا يتواضع

العبد حتى يعرف نفسه وقال أبو يزيد ما دام العبد يظن أن في الخلق من هو شر منه فهو متكبر فقل له فليكن متواضعا قال إذا لم ير لنفسه مقاما ولا حالا وتواضع كل إنسان على قدر معرفته بربه عز وجل ومعرفته بنفسه وقال أبو سليمان لو اجتمع الخلق على أن يضعوني كاتضاحي عند نفسي ما قدروا عليه وقال عروة بن الورد التواضع أحد مصابيد الشرف وكل نعمة محسود عليها صاحبها إلا التواضع وقال يحيى بن خالد البرمكي الشريف إذا تنسك تواضع والسفيه إذا تنسك تعاظم وقال يحيى بن معاذ التكبر على ذوى التكبر عليك بما له تواضع ويقال التواضع في الخلق كلهم حسن وفي الأغنياء أحسن والتكبر في الخلق كلهم قبيح وفي الفقراء أقبح ويقال لا عز إلا لمن نذال الله عز وجل ولا رفعة إلا لمن تواضع لله عز وجل ولا أمن إلا لمن خاف الله عز وجل ولا ربح إلا لمن ابتاع نفسه من الله عز وجل وقال أبو علي الجوزجاني النفس معجونة بالكبر والحرص والحسد فمن أراد الله تعالى هلاكه منع منه التواضع والنصيحة والقناعة وإذا أراد الله تعالى به خيرا لطف به في ذلك فإذا حاجت في نفسه نار الكبر أدر كها التواضع مع نصرة الله تعالى وإذا حاجت نار الحسد في نفسه أدر كتها النصيحة مع توفيق الله عز وجل وإذا حاجت في نفسه نار الحرص أدر كتها الانعانة مع عون الله عز وجل وعن الجنيد رحمه الله أنه كان يقول يوم الجمعة في مجلسه لولا أنه روى عن النبي ﷺ أنه قال يكون في آخر الزمان زعيم القوم أرذلهم ما تكلمت عليكم وقال الجنيد أيضا التواضع عند أهل التوحيد تكبر ولعل مراده أن التواضع يثبت نفسه ثم يضعها والموحد لا يثبت نفسه ولا يراها شيئا حتى يضعها أو يرفعها وعن عمرو بن شيبة قال كنت بمكة بين الصفا والمروة فرأيت رجلا راكبا بغلة وبين يديه غلمان وإذا هم يعنفون الناس قال ثم عدت بعد حين فدخلت بغداد فكنيت على الجسر فإذا أنا برجل حاف حاسر طويل الشعر قال فجعلت أنظر إليه وأما له فقال لي مالك تنظر إلى فقلت له شبيهك برجل رأيته بمكة ووصفت له الصفة فقال له أنا ذلك الرجل فقلت ما فعل الله بك فقال لي ترفعت في موضع تواضع فيه الناس فوضعني الله حيث يرفع الناس وقال المغيرة كنا نهاب إبراهيم النخعي هيبته ألا مير وكان يقول إن زما ناصرت فيه فقيه الكوفة لزمان سوء وكان عطاء السلمي إذا سمع صوت الرعد قام وقعد وأخذ بطنه كأنه امرأة ما خض وقال هذا من أجلى بصيبيكم لو مات عطاء لاستراح الناس وكان بشر الحافي يقول سلموا على أبناء الدنيا بترك السلام عليهم ودمار رجل لعبد الله بن المبارك فقال أعطاك الله ما ترجوه فقال إن الرجاء يكون بعد المعرفة فأين المعرفة وتفاخرت قريش عند سلمان الفارسي رضي الله عنه يوم ما فقال سلمان لكنني خلقت من نطفة قدرة ثم أعود جيفة متنته ثم آتى الميزان فأنقل فأنا كريم وإن خفت فأنا نعيم وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه وجدنا الكرم في التقوى والغنى في اليقين والشرف في التواضع نسأل الله الكريم حسن التوفيق

(بيان حقيقة الكبر وآفته)

لما علم أن الكبر ينقسم إلى باطن وظاهر فالباطن هو خلق في النفس والظاهر هو أعمال تصدر عن الجوارح واسم الكبر بالخلق الباطن أحق وأما الأعمال فإثباتها ثمرات لذلك الخلق وخلق الكبر موجب للأعمال ولذلك إذا ظهر على الجوارح يقال تكبر وإذا لم يظهر يقال في نفسه كبر فالأصل هو الخلق الذي في النفس وهو الاسترواح والركون إلى رؤية النفس فوق المتكبر عليه فإن الكبر يستدعي متكبرا عليه ومتكبرا به وبه يتفصل الكبر عن العجب كما سيأتي فإن العجب لا يستدعي غير العجب بل لو لم يخلق الإنسان إلا وحده تصور أن يكون معجبا ولا يتصور أن يكون متكبرا إلا أن يكون مع غيره وهو يرى نفسه فوق ذلك الغير في صفات الكمال فمن ذلك يكون متكبرا ولا يكفي أن يستعظم نفسه ليكون متكبرا فإنه قد يستعظم نفسه ولكنه يرى غيره أعظم من نفسه أو مثل نفسه فلا يتكبر عليه ولا يكفي أن يستعظم غيره فإنه مع ذلك لو رأى نفسه أحقر لم يتكبر ولو رأى غيره مثل

(١) حديث يكون في آخر الزمان زعيم القوم أرذلهم الترمذي من حديث أبي هريرة إذا اتخذنا في دولنا الحديث وفيه كان زعيم القوم أرذلهم الحديث وقال غريب وله من حديث علي بن أبي طالب إذا فعلت أمتي خمس عشرة خصلة حل بها البلاء فذكر منها وكان زعيم القوم أرذلهم ولأبي نعيم في الحلية من حديث حذيفة من اقتراب

ومن الناس من يتوفر حظه من العلم وينبسط بما بسطه الله فيلبس الثوب عن علم وإيقان ولا يبالي بما لبسه فاعماله ليس أو خشنا وربما ليس ناعما ولنفسه فيه اختيار وحفظ وذلك الحفظ فيه يكون مكفرا له مردودا عليه موهوبا له يوافقه الله تعالى في إرادته نفسه ويكون هذا الشخص تام التزكية تام الطهارة محسوبا مرادا يسارع الله تعالى إلى مراده وعما به غير أن ههنا مزية قدم لكثير من المدعين (حكي) عن يحيى بن معاذ الرازي أنه كان يلبس الصوف والخلقان في ابتداء أمره ثم صار في آخر عمره

نفسه لم تكبر بل ينبغي أن يرى لنفسه مرتبة ولغيره مرتبة ثم يرى مرتبة نفسه فوق مرتبة غيره فعنده هذه الاعتقادات الثلاثة يحصل فيه خلق الكبر لا أن هذه الرؤية تنفي الكبر بل هذه الرؤية وهذه العقيدة تنفي فيه فيحصل في قلبه اعتداد وهزة وفرح وركون إلى ما اعتقده وعز في نفسه بسبب ذلك فتلك الهزة والركون إلى العقيدة هو خلق الكبر ولذلك قال النبي ﷺ (١) أعوذ بك من نخعة الكبرياء وذلك قال عمر أخشى أن تنتفخ حتى تبلغ الثريا للذي استأذنه أن يعظ بعد صلاة الصبح فكان أن لا إنسان مهابأى نفسه بهذه العين وهو الاستعظام كبروا تنفخ وتعزز قال كبر عبارة عن الحالة الحاصلة في النفس من هذه الاعتقادات وتسمى أيضا عزة وتعظما ولذلك قال ابن عباس في قوله تعالى (إن في صدورهم إلا كبر ما هم ببالغيه) قال عظمة لم يبلغوها ففسر الكبر بتلك العظمة ثم هذه العزة تقتضي أعمالا في الظاهر والباطن هي ثمرات ويسمى ذلك تكبرا فإنه مهما عظم عنده قدره بالإضافة إلى غيره حقر من دونه وازدراؤه وأقصاه عن نفسه وأبعده وترفع عن مجالسته ومؤاكلته ورأى أن حقه أن يقوم ما تلا بين يديه أن اشتد كبره فإن كان أشد من ذلك استنكف عن استخدامه ولم يجعله أهلا للقيام بين يديه ولا بخدمة عبيته فإن كان دون ذلك فإيا نف من مساواته وتقدم عليه في مضايق الطرق وارتفع عليه في المحافل وانظر أن يبدأه بالسلام واستبعد تقصيره في قضاء حوائجه وتوجب منه وإن حاج أو ناظرا أن يرد عليه وإن وعظ استنكف من القبول وإن وعظ عنف في النصيح وإن ردد عليه شيء من قوله غضب وإن علم لم يرفق بالتماسين واستذلهم واتهمهم واتن عليهم واستخدمهم وينظر إلى العامة كأنه ينظر إلى الخمر استعجها لاهم واستحقارها والأعمال الصادرة عن خلق الكبر كثيرة وهي أكثر من أن تحصى فلا حاجة إلى تعدادها فإنها مشهورة فهذا هو الكبر وأفته عظيمة وغائلته هائلة وفيه يهلك الخواص من الخلق وقلماء يهلك عنه العباد والزهاد والعلماء فضلاء عن عوام الخلق وكيف لا تعظم آفته وقد قال ﷺ (٢) لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر وإنما صار سجابا دون الجنة لأنه يحول بين العبد وبين أخلاق المؤمنين كلها وتلك الأخلاق هي أبواب الجنة والكبر وعزة النفس يعلق تلك الأبواب كلها لا أنه لا يقدر على أن يحب للمؤمنين ما يحب لنفسه وفيه شيء من العز ولا يقدر على التواضع وهو رأس أخلاق المتقين وفيه العز ولا يقدر على ترك الحق وفيه العز ولا يقدر على الصدق وفيه العز ولا يقدر على ترك الغضب وفيه العز ولا يقدر على كظم الغيظ وفيه العز ولا يقدر على ترك الحسد وفيه العز ولا يقدر على النصيح اللطيف وفيه العز ولا يقدر على قبول النصيح وفيه العز ولا يسلم من الأزاراء بالناس ومن اغتياهم وفيه العز ولا معنى للتعويل فأمن خاق ذمهم إلا وصاحب العز والكبر مضطرا إليه ليحفظ به عزه وما من خلق محمود إلا وهو عاجز عنه خوفا من أن يفوته عزه فمن هذا لم يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة منه والخلق الذميمة متلازمة واليهض منها داع إلى البعض لا محالة وشر أنواع الكبر ما يمتنع من استفادة العلم وقبول الحق والالتزام له وفيه وردت الآيات التي فيها ذم الكبر والتكبرين قال الله تعالى والملائكة باسطوا أيديهم إلى قوله وكنتم عن آياته تستكبرون ثم قال ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين ثم أخبر أن أشد أهل النار عذابا أشد هم عتيا على الله تعالى فقال ثم لنز عن من كل شيعة أيهم أشد على الرحمن عتيا وقال تعالى فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون وقال عز وجل يقول الذين استضعفوا الذين استكبروا والولا أتم لكننا مؤمنين وقال تعالى إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين وقال تعالى سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق قيل في التفسير سأرفع فهم القرآن عن قلوبهم وفي بعض التفاسير سأحجب قلوبهم عن المكوت وقال ابن جرير سأصرفهم عن أن يفكروا فيها ويعتبروا بها ولذلك قال المسيح عليه السلام إن الزرع يلبث في السهل ولا يلبث على الصفا كذلك الحكمة تعمل في قلب المتواضع ولا تعمل في قلب المتكبر ألا ترون أن من شخ برأسه إلى السفف شجبه ومن طأ طأ أخله وأكنه فهذا مثل ضربه للمتكبرين وأنهم

يلبس الناعم فليل
لأن يزد ذلك
فقال مسكين يحيي
لم يصبر على الدون
فكيف يصبر على
التحرف ومن الناس
من يسبق إليه علم ما
سوف يدخل عليه
من الملبوس فيلبسه
عمودا فيه وكل
أحوال الصادقين
على اختلاف
تنوعها مستحسنة
قل كل يعمل على
شاكله فربكم
أعلم من هو أهدي
سبيلا وليس
الخشن من الثياب
هو الأحب
والأولى والأسلم
للعبد والأبعد من
الآفات ثم قال
مسلمة بن عبد
الملك دخلت على
عمر بن عبد العزيز
أعوده في مرضه
فرايت قميصه
وسخا فقلت
لامراته قاطمة
اغسلوا ثياب

الساعة اثنان وسبعون خصلة فذكرها منها وفيها ما فرج بن فضالة ضعيف (١) حديث أعوذ بك من نخعة الكبرياء تقدم فيه (٢) حديث لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر تقدم فيه

كيف يحرمون الحكمة ولذلك ذكر رسول الله ﷺ بحود الحق في حدالكبر والكشف عن حقيقة وقال (١) من سفه الحق وغمص الناس (بيان المتكبر عليه ودرجاته وأقسامه وتمرات التكبر فيه) أعلم أن المتكبر عليه هو الله تعالى أو رسله أو سائر خلقه وقد خلق الإنسان ظلوما جهولا فتارة يتكبر على الخلق وتارة يتكبر على الخلق فإذا التكبير باعتبار المتكبر عليه ثلاثة أقسام * الأول التكبر على الله وذلك هو أخش أنواع الكبر ولا مثار له إلا الجهل المحض والظلمان مثل ما كان من نمرود فإنه كان يحدث نفسه بأن يقابل رب السماء ويكلمه عن جماعة من الجمل بل ما يحكى عن كل من ادعى الريوية مثل فرعون وغيره فإنه لتكبره قال أنا ربكم الأعلى إذا سئلكم أن يكون عبد الله ولذلك قال تعالى (إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين) وقال تعالى (إن يستنكف المسيح أن يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون) الآية وقال تعالى وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن أن سجدلنا ما نؤازرهم نورا * القسم الثاني التكبر على الرسل من حيث تعزز النفس وترفعها عن الانقياد لبشر مثل حائر الناس وذلك تارة يصرف عن الفكر والاستبصار فيبقى في ظلمة الجهل يكبره فيمتنع عن الانقياد وهو ظان أنه محق فيه وتارة يمتنع عن المعرفة ولكن لا تطاوعه نفس للانقياد للعق والتواضع للرسل كما حكى الله عن قولهم أنؤمن لبشرين مثلنا وقولهم أنتم إلا بشر مثلنا وإن أطعتم بشر أمثلكم انكم إذا تخاسروا وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا أو قالوا لولا أنزل عليه ملك وقال فرعون فيما أخبر الله عنه أو جاء معه الملائكة مقترنين وقال تعالى واستكبره ووجنوده في الأرض بغير الحق فتكبر هو على الله وعلى رسله جميعا قال وهب قال له موسى عليه السلام آمن ولك ملكك قال حتى أشاورها ما من فشاورها ما من فقال ها ما بيننا أنت رب تعبد إذا صرت عبدا تعبد فاستنكف عن عبودية الله وعن اتباع موسى عليه السلام وقالت قريش فيما أخبر الله تعالى عنهم لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم قال قتادة عظيم القريتين هو الوليد بن المغيرة وأبو مسعود السقي طلبوا من هو أعظم رياسة من النبي ﷺ إذا قالوا غلام يتيم كيف بعته الله إلينا فقال تعالى (أم يقسمون رحمة ربك) وقال الله تعالى ليقولوا هؤلاء من الله عليهم من بيننا أي استحققوا لهم واستبعدا لتقدمهم وقالت قريش لرسول الله ﷺ كيف تجلس إليك وعندك هؤلاء أشاروا إلى فقراء المسلمين فازدروهم بأعينهم لهقرهم وتكبروا عن مجالستهم فأمر الله تعالى ولا تطرد الذين الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي إلى قوله (ما عليك من حسابهم) وقال تعالى (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عينا عنهم تريد زينة الحياة الدنيا) ثم أخبر الله تعالى عن تعجبهم حين دخلوا جهم اذ لم يروا الذين ازدروهم فقالوا ما لنا لا نرى رجلا لا كنا نعدهم من الاشرار قيل يعنون عمارا وبلاا وصهيبا والمقداد رضي الله عنهم ثم كان منهم من منعه الكبر عن الفكر والمعرفة فجهل كونه ﷺ محقا ومنهم من عرف ومنعه الكبر عن الاعتراف قال الله تعالى يخبر عنهم فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به وقال وسجوا بها واستيقظها أنفسهم ظلما وعلوا وهذا الكبر قريب من التكبر على الله عز وجل وان كان دونه ولكنه تكبر على قبول أمر الله والتواضع لرسوله * القسم الثالث التكبر على العباد وذلك بأن يستعظم نفسه ويستحققر غيره فتأني نفسه عن الانقياد لهم وتدعوه إلى الترفع عليهم فيزدريهم ويستصغروهم ويأنف مساواتهم وهذا وان كان دون الاول والثاني فهو أيضا عظيم من وجهين * أحدهما أن الكبر والعزة والعظمة والعلاء لا يليق إلا بالملك القادر قاطبا العبد المملوك الضعيف

(١) حديث الكبر من سفه الحق وغمص الناس مسلم من حديث ابن مسعود في أثناء حديث وقال بطرالحق وغمص الناس ورواه الترمذي فقال من بطرالحق وغمص الناس وقال حسن صحيح ورواه احمد من حديث عتبة ابن مامر بلفظ المصنف ورواه البيهقي في الشعب من حديث ابي ربحا نه هكذا (٢) حديث قالت قريش لرسول الله ﷺ كيف تجلس إليك وعندك هؤلاء الحديث في نزول قوله تعالى (ولا تطرد الذين يدعون ربهم) مسلم من حديث سعد بن ابي وقاص إلا أنه قال فقال المشركون وقال ابن ماجة قالت قريش

أمير المؤمنين فقالت
نفسه ان شاء الله
قال ثم عدته فاذا
القميص على حاله
فقلت يا فاطمة لم أمركم
أن تغسلوه قالت
والله ما له قميص غير
هذا (وقال) سالم
كان عمي بن
عبد العزيز من أين
الناس لباسا من قبل
ان يسلم اليه الخلافة
فلما سلم اليه الخلافة
ضرب رأسه بين
ركبتيه وبكى ثم
دعا باطمار له رثة
فلبسها (وقيل) لما
مات أبو الدرداء
وجسد في ثوبه
اربسون رقعة وكان
عطاؤه اربعة
آلاف (وقال زيد
ابن وهب ليس على
ابن ابي طالب
قميصا رازبا وكان
إذا مسد كنه بلغ
اطراف اصابعه
فصاحبه الخوارج

العاجز الذي لا يقدر على شيء فمن أين يليق بحاله الكبر فلهما تكبر العبد فقد نازع الله تعالى في صفة لا يليق إلا
بجلاله ومثاله أن يأخذ الغلام قلنسوة الملك فيضعها على رأسه ويجلس على سريره فبأعظم استخفافه للمقت وما
أعظم تهديفة للخزي والنكال وما أشد استجراءه على مولاه وما أقبح ما تعاطاه والى هذا المعنى الإشارة بقوله تعالى
العظمة ازاري والكبرياء ردائي فمن نازعني فيها قصمته أي أنه خاص صفتي ولا يليق إلا بي والمنازع فيه منازع
في صفة من صفاتي وإذا كان الكبر على عباده لا يليق إلا به فمن تكبر على عباده فقد جنى عليه إذا الذي يستترذل
خواص غلمان الملك ويستخدمهم ويترفع عليهم ويستأثر بما حق الملك أن يستأثر به منهم فهو منازع له في بعض
أمره وإن لم تبلغ درجته درجة من أراد الجلوس على سريره والاستبداد بملكه فخلق كلهم عباد الله وله العظمة
والكبرياء عليهم فمن تكبر على عبده من عباد الله فقد نازع الله في حقه نعم الفرق بين هذه المنازعة وبين منازعة نمرود
وفرعون ما هو الفرق بين منازعة الملك في استصغار بعض عبيده واستخدامهم وبين منازعته في أصل الملك *
الوجه الثاني الذي تعظم به رذيلة الكبر أنه يدعو إلى مخالفة الله تعالى في أوامره لأن المتكبر إذا سمع الحق من عبد
من عباد الله استنكف عن قوله وتشمر لمخذه ولذلك ترى المناظرين في مسائل الدين يزعمون أنهم يتباحثون
عن أسرار الدين ثم أنهم يتجادلون بجاحد المتكبرين ومها انضج الحق على لسان واحد منهم أن الله لا يغفر من
قبوله وتشمر لمخذه واحتمال لدفعه بما يقدر عليه من التلبس وذلك من أخلاق الكافرين والمنافقين إذ وصفهم
الله تعالى فقال ﴿ وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون ﴾ فكل من يناظر الغلبة
والإخام لا يغتنم الحق إذا ظفر به فقد شار كهم في هذا الخلق وكذلك يحمل ذلك على النفس من قبول الوعظ
الوعظ كما قال الله تعالى وإذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم وروى عن عمر رضي الله عنه أنه قرأها فقال إن الله
وإن إليه راجعون قام رجل يأمر بالمعروف فقتل فقام آخر فقال تقتلون الذين يأمرُونَ بالقسط من الناس فقتل
المتكبر الذي خالفه والذي أمره كبر أو قال ابن مسعود كفى بالرجل إثما إذا قيل له اتق الله قال عليك نفسك وقال
ﷺ (١) لرجل كل يمينك فقال لا أستطيع فقال النبي ﷺ لا استطعت لما منعه إلا كبره قال فمرفها بعد
ذلك أي اعتدت يده فاذا تكبره على الخلق عظم لأن سيد عهده إلى التكبر على أمر الله وإما ضرب بالبليس مثله لهذا
وما حكاها من أحواله إلا ليعتبر به فانه قال أنا خير منه وهذا العكبر بالنسب لأنه قال أنا خير منه مخالفتي من نار
وخلقت من طين فحمله ذلك على أن يمتنع من السجود الذي أمره الله تعالى به وكان مبدؤه الكبر على آدم والحسد له
فجره ذلك إلى التكبر على أمر الله تعالى فكان ذلك سبب هلاكه أبا ذر فذه آفة من آفات الكبر على العباد
عظيمة ولذلك شرح رسول الله ﷺ الكبر بهاتين الآيتين إذ سأله ثابت بن قيس بن شماس فقال يا رسول الله
(٢) أني امرؤ قد حجب إلى الجمال ما ترى أفمن الكبر هو فقال ﷺ لا ولكن العكبر من بطر الحق وغمض
الناس وفي حديث آخر (٣) من أسفه الحق وقوله وغمض الناس أي ازدراهم واستحققهم وهم عباد الله أمثاله أو
خير منه وهذه الآفة الأولى وسفه الحق هو رده وهي الآفة الثانية فكل من رأى أنه خير من أخيه واحتقر أخاه
وازدراه ونظر إليه بعين الاستصغار وأورد الحق وهو يعرفه فقد تكبر فيما بينه وبين الخلق ومن أنف من أن ينضع
لله تعالى ويتواضع لله بطاعته واتباع رسوله فقد تكبر فيما بينه وبين الله تعالى ورسوله ﴿ بيان ما به التستبر ﴾
اعلم أنه لا يتكبر الا متى استعظم نفسه ولا يستعظمها الا وهو يعتقد لها صفة من صفات الكمال وجماع ذلك يرجع
إلى كمال ديني أو دنيوي قاله بنو العلم والعمل والدنيوي هو النسب والجمال والقوة والمال وكثرة الأتباع فهذه
سبعة أسباب (الأول) العلم وما أسرع الكبر إلى العلماء ولذلك قال ﷺ (٤) آفة العلم الخيلاء فلا يلبث العالم أن

بذلك فقال
اتعيبوني على لباس
هو أبعد من الكبر
واجدران يقتدى
بالمسلم (وقيل)
كان عمر رضي الله
عنه إذا رأى على
رجل ثوبين رقيقين
علاه بالدرة وقال
دعوا هذه البراقات
للنساء (وروى)
عن رسول الله
ﷺ أنه قال نوروا
قلوبكم بلباس
الصوف فانه مذهبه
في الدنيا ونور في
الآخرة وإياكم أن
تفسدوا دينكم
بمعد الناس
ونائمهم وروى أن
رسول الله ﷺ
احتذى نعلين فلما
نظر إليهما أعجبه
حسنهما فسجد لله
تعالى فقليل له في ذلك
فقال خشيت أن
يعرض عني ربي
فتواضعت له
لا جرم لا بيتان
في منزلي لما

(١) حديث قال لرجل كل يمينك قال لا أستطيع فقال لا استطعت الحديث مسلم من حديث سامة بن الأكوخ
(٢) حديث قول ثابت بن قيس بن شماس أني امرؤ قد حجب إلى الجمال ما ترى الحديث وفيه الكبر من بطر
الحق وغمض الناس مسلم والترمذي وقد تقدم قبله حديثين (٣) حديث الكبر من سفه الحق وغمض الناس تقدم
معه (٤) حديث آفة العلم الخيلاء قلت هكذا ذكره المصنف والمعروف آفة العلم النسيان وآفة الجمال الخيلاء
هكذا رواه القضاعي في مسند الشهاب من حديث علي بن مسند ضعيف وروى عنه أبو منصور الديلمي في مسند

يتعزز بعزة العلم ويستشعر في نفسه جمال العلم وكأله ويستعظم نفسه ويستحق الناس وينظر اليهم نظره الى البهائم ويستجملهم ويتوقع أن يبدؤا بالسلام فإن بدأه واحد منهم بالسلام أو ردد عليه بشر أو قام له أو أجاب له دعوة رأى ذلك صنيعة عنده ويداعليه يلزمه شكرها واعتقاد أنه أكرمهم وفعل بهم مالا يستحقون من مثله وأنه ينبغي أن يرقوا له ويخدموه شكر الله على صنيعة بل الغالب أنهم يرونه فلا يبرحهم ويرونه فلا يزورهم ويعودونه فلا يعودهم ويستخدم من خالطه منهم ويستسخره في حوائجه فان قصر فيه استنكره كما أنهم عبيده أو أجراؤه وكان تعليمه العلم صنيعة منه اليهم ومعروف لديهم واستحقاق حق عليهم هذا فيما يتعلق بالدين أما في أمور الآخرة فتكبره عليهم بأن يرى نفسه عند الله تعالى أعلى وأفضل منهم فيخاف عليهم أكثر مما يخاف على نفسه ويرجو لنفسه أكثر مما يرجو لهم وهذا بأن يسمى جاهلا أولى من أن يسمى عالما بل العلم الحقيقي هو الذي يعرف الانسان به نفسه وربه وخطر الخاتمة وحجة الله على العلماء وعظم خطر العلم فيه كاسيأتى في طريق معالجة الكبر بالعلم وهذا العلم يزيد خوفه وتواضعا وتحشعا ويقتضى أن يرى كل الناس خيرا منه لعظم حجة الله عليه بالعلم وتقديره في القيام بشكر نعمة العلم ولهذا قال أبو الدرداء من ازداد علما ازداد وجعا وهو كما قال * فان قلت فما بال بعض الناس يزاد بالعلم كبرا أو أمنا فاعلم ان لذلك سببين * أحدهما أن يكون اشتغاله بما يسمى علما وليس علما حقيقيا وإنما العلم الحقيقي ما يعرف به العبد ربه بنفسه وخطر أمره في لقاء الله والنجاة منه وهذا يورث الخشية والتواضع دون الكبر والأمين قال الله تعالى ﴿ انما يخشى الله من عباده العلماء ﴾ فاما ما وراء ذلك كعلم الطب والحساب واللغة والشعر والنحو وفصل الخصومات وطرق المجادلات فاذا تجردا لا انسان لها حتى امتلا منها امتلا بها كبرا ونفاقا وهذه بأن تسمى صناعات أولى من أن تسمى علوما بل العلم هو معرفة العبودية والربوبية وطريق العبادة وهذه تورث التواضع غالبا * السبب الثاني أن يخوض العبد في العلم وهو خبيث الدخلة ردى النفس سيئ الأخلاق فانه لم يشتغل أولا بهتذيب نفسه وتزكية قلبه بأنواع المجاهدات ولم يرض نفسه في عبادة ربه حتى خبيث الجوهر فاذا خاض في العلم أى علم كان صادف العلم من قلبه منزلا خبيثا فلم يطفئ نوره ولم يظهر في الحير أثره وقد صرب وهب لهذا مثلا فقال العلم كالغيث ينزل من السماء حلوا صافيا فشر به الاشجار بعروقها فتحو له على قدر طعمها فيزداد المرارة والحلو حلاوة فكذلك العلم تحفظه الرجال فتحو له على قدر هممها واهوائها فيزداد المتكبر كبرا والمتواضع تواضعا وهذا لان من كانت همته الكبر وهو جاهل فاذا حفظ العلم وجد ما يتكبر به فازداد كبرا واذا كان الرجل خائفا مع جهله فازداد علما علم ان الحجة قد تأكدت عليه فيزداد خوفا واشمقا واولا وتواضعا فالعلم من أعظم ما يتكبر به ولذلك قال تعالى لنبيه عليه السلام ﴿ واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين ﴾ وقال عز وجل ﴿ ولو كنت فظا غليظ القلب لا نعصوا من حولك ﴾ ووصف أوليائه فقال أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين وكذلك قال ﷺ فيما رواه العباس رضى الله عنه ^(١) يكون قوم يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم يقولون قد قرأنا القرآن فمن أقرأ منا ومن أعلم منا ثم التفت الى أصحابه وقال أولئك منكم أيها الامة أولئك هم وقود النار ولذلك قال عمر رضى الله عنه لا تكونوا جبابرة العلماء فلا ينفى عليكم بجهلكم ولذلك استأذن تميم الدارى عمر رضى الله عنه في القصص فأنى أن يأذن له وقال له انه الذبح واستأذنه رجل كان أمام قوم أنه إذا سلم من صلاته ذكرهم فقال انى أخاف أن تنتفخ حتى تبلغ الثريا وصلى حديثه يقوم فلياسلم من صلاته قال لتلتسن اماما غيرى أو لتصلن وحدا فانى رأيت فى نفسى انه ليس فى القوم أفضل منى فاذا كان مثل حديثه لا يسلم فكيف يسلم الضعفاء من متأخري هذه الامة لما أعز على بسيط

الفردوس آفة الجمال الخيلاء وفيه الحسن بن عبد الحميد الكوفي لا يدري من هو حدث عن أبيه بحديث موضوع قاله صاحب الميزان (١) حديث العباس يكون قوم يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم يقولون قد قرأنا القرآن فمن أقرأ منا الحديث ابن المبارك في الزهد والرفائق

تخوفت المقت من الله تعالى من أجلها فأخرجهما فدفعهما الى أول مسكين لقيه ثم أمر فاشترى له نعلان مخصوفتان وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ابس الصوف واحتذى المخصوف وأكل مع العبيد واذا كانت النفس عمل الآفات فالوقوف على دسائسها وخسب شهواتها وكأس هواها عسر جسدا قال ليق واللاجدر بالاحوط وبرك ما يرب إلى مالا يرب ولا يحور للعبد الدخول في السعة الا بعد اتقان علم السعة وكال تزكية النفس وذلك إذا غابت النفس بغية هواها المتبع وتخلصت النية ونسدت التصرف بعلم صريح

الأرض عالما يستحق أن يقال له عالم ثم إنه لا يحركه عز العالم وخيلاؤه فان وجد ذلك فهو صدق رمانه فلا معنى
أن يفارق من يكون النظر إليه عادة وصلا عن الاستفادة من أنفاسه وأحواله لو عرفنا ذلك ولو في أقصى الصين
لسمعنا البسه رجاء أن شملنا ركنه ونسرى التماسير تهو حبيته وهم ساء في سمع آخر الزمان يملهم بهم
أرباب الأقبال وأصحاب الدول قد انقرضوا في القرن الأول ومن يملهم بل عرف رمانا عالم يحتاج في بصره
الأسف والحزن على هوان هذه الخصلة وذلك أيضا ما معدوم واما عزه لولا إشارة رسول الله ﷺ بقوله
سبأني على الناس زمان من عسك فيه بعشر مائة ثم عليه لما كان حذرا ما أن يقتحم والعباد بالله تعالى ورطة
اليأس والقنوط مع ما يحسن عليه من سوء أعمالنا ومن لنا أيضا ما لمسك بعشر مائة كانوا عليه ولينا ما لمسكنا بعشر
عشرة فسد الله تعالى أبعاملنا عاهوا أهله ويستتر علينا قنائح أعمالنا كما يقتضيه كرمه وفضله (الثاني) العمل
والعبادة وليس مخلوع رذيلة العز والكبر واسمالة قلوب الناس الرهاد والعمادو يترشح الكبر منهم في الدين
والدينا أما في الدنيا فهو أهم رعون غيرهم يارتهم أولى منهم بزيارة غيرهم ويتوقعون قيام الناس بقضاء حوائجهم
ويوقرهم والتوسع لهم في العالس ودكرهم بالورع والتقوى ويقتد بهم على سائر الناس في الحظوظ إلى جميع
ماد كرماء في حق العلماء وكانهم بر ون عبادتهم منة على الخلق وأما في الدين فهو أن يرى الناس هالكين ويرى
نفسه ناجيا وهو الهالك بحقيقة ما رأى ذلك قال ﷺ (١) إذا سمعتم الرجل يقول هلك الناس فهو أهلكهم
وأما قال ذلك لأن هذا القول منه يدل على أنه مردد بخلق الله معتز بالله آمن من مكروه غير خائف من سطوته
وكيف لا يخاف ويكفيه شرا احتقاره لغيره قال ﷺ (٢) كفى بالمرء شرا أن يحقر أخاه المسلم وكم من
الفرق بينه وبين من عبد الله ويعظمه أعباده ويستعظمه ويرجوه مالا يرجوه لنفسه فالخلق يدر كونه النجاة
تتوهم إياه لله فهم يتقربون إلى الله تعالى بالدومنه وهو يتمقت إلى الله بالتزهد والتأدب منهم كانه مترفع عن
عماستهم فما أجدرهم إذا أحبوه لصلاحه أن ينقلهم الله إلى درجته في العمل وما أجدره إذا ارداهم فيه
أن ينقله الله إلى جلاله ما كان روى أن رجلا في بني إسرائيل كان يقال له خليع بن إسرائيل لكثرة فساده
مر برجل آخر يقال له مادي بن إسرائيل وكان على رأس العباد عمامة تظله فلما مر الخليع به فقال الخليع
في نفسه أنا خليع بن إسرائيل وهذا عادي بن إسرائيل فلو جاست إليه لعل الله يرحمي فجلس إليه فقال
العادي أنا عادي بن إسرائيل وهذا خليع بن إسرائيل فكيف يجلس إلي فأبى منه وقال له قم عني
فأوحى الله إلى بني ذلك الزمان مرها فليستأ نفا العمل فقد غفرت للخليع وأحببت عمل العادي ورواية أخرى
فتحوات العمامة إلى رأس الخليع وهذا يعرفك أن الله تعالى أعمير يدمر العبيد قلوبهم فالجاهل العاصي
إذا تواضع هيبة لله وذل خوفا منه فقد أطاع الله قلبه فهو أطوع لله من العالم المتكبر والعادي المعجب
وكذلك روى أن رجلا في بني إسرائيل أتى غادما من بني إسرائيل (٣) فوطى على رقبته وهو ساجد فقال ارفع
فوالله لا يغفر الله لك فأوحى الله إليه أيها المتألي على بل أنت لا يغفر الله لك وكذلك قال الحسن وحتى أن صاحب
الصوف أشد كبرا من صاحب المطر الخزاوي أن صاحب الخبز يذل لصاحب الصوف ويرى الفضل له وصاحب
الصوف يرى الفضل لنفسه وهذه الآفة أيضا قلما يترك عنها كثير من العباد وهو انه لو استخف به مستخف أو
آداه مؤذ استبعد أن يغفر الله له ولا يشك في أنه صار ممة وتاعند الله ولو آذى مسلما آخر لم يستنكر ذلك الاستنكار
وذلك لعظم قدر نفسه عنده وهو جهل وجمع بين الكبر والعجب والاعتزاز بالله وقد ينتهي الحق والعبادة ببعضهم

(١) حديث سبأني على الناس زمان من عسك بعشر مائة ثم عليه بما أحمد من رواية رجل عن أبي در (٢) حديث
إذا سمعتم الرجل يقول هلك الناس فهو أهلكهم مسلم من حديث أبي هريرة (٣) حديث كفى بالمرء شرا أن يحقر
أخاه المسلم مسلم من حديث أبي هريرة بلفظ امرؤ من الشر (٤) حديث الرجل من بني إسرائيل الذي وطي على
رقبة عادي من بني إسرائيل وهو ساجد فقال ارفع فوالله لا يغفر الله لك الحديث أبو داود والحاكم من حديث
أبي هريرة في قصة العادي الذي قال للعاصي والله لا يغفر الله لك أبدا وهو بغير هذه السياقة واسناده حسن

واصبح ولله راحة
أقوام يركونها
وراعونها الأبرار
الذين إلى الرخص
خسوف من صوب
ومسيلة الرهد في
الديار والساس
البناء من الديار
رق قد قيل من
رق ثوبه رقي دينه
وقد برخص في
ذلك أن لا يلتزم
بالهدو يقف على
رخصة الشرع
(روى) علقمة
عن عبد الله بن
مسعود رضى الله
عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم أنه
قال لا يدخل الجنة
من كان في قلبه
مثقال ذرة من الكبر
وقال رجل ان
الرجل يحب أن
يكون ثوبه حسنا
وبله حسنا فقال
النبي عليه السلام
ان الله جميل يحب
الجمال فتكون

إلى أن يتعدي ويقول سترون مليحري عليه وإذا أصيب بنكبة زعم أن ذلك من كراماته وأن الله ما أراد به إلا شفاء غليله ولا انتقام له منه مع أنه يرى طبقات من الكفار يسبون الله ورسوله وعرف جماعة آذوا الأنبياء صلوات الله عليهم فمنهم من قتلهم ومنهم من ضربهم ثم إن الله أمهل أكثرهم ولم يعاقبهم في الدنيا بل رجا أسلم بعضهم فلم يصيبه مكروه في الدنيا ولا في الآخرة ثم الجاهل المغرور يظن أنه أكرم على الله من أنبيائه وأنه قد انتقم له بما لا ينتقم له أنبيائه به ولعله في مقت الله بأعجابه وكبره وهو قافل عن هلاك نفسه فهذه عقيدة المغترين وأما الأكياس من العباد فيقولون ما كان يقوله عطاء الساسي حين كان تهب ريح أو تقع صاعقة ما يصيب الناس ما يصيبهم إلا بسببي ولومات عطاء لتلخصوا وما قاله الآخر بعد أن نصر أفعه من هزقات كنت أرجو الرحمة لجميعهم لولا كوني فيهم فأنظر إلى الفرق بين الرجلين هذا حتى الله ظاهر أو باطن وهو وجل على نفسه مزدرا لعله وسعيه وذلك ربما يضر من الرباء والكبر والحسد والغل ما هو ضحكة للشيطان به ثم انه يتن على الله بعمله ومن اعتقد جز ما نه فوق أحد من عباد الله فقد أحبط بجميع عمله فإن الجهل أخش المعاصي وأعظم شيء يبعد العبد عن الله وحكمه لنفسه بأنه خير من غيره وجعل محض وأمن من مكر الله ولا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون ولذلك روى أن رجلا ذكر بخير للنبي ﷺ (١) فأقبل ذات يوم فقالوا يا رسول الله هذا الذي ذكرناه لك فقال أنه أرى في وجهه سعة من الشيطان مسلم ووقف على النبي ﷺ فقال له النبي ﷺ أسألك بالله حدتك نفسك أن ليس في القوم أفضل منك قال اللهم نعم فرأى رسول الله ﷺ بنور النبوة ما استكن في قلبه سعة في وجهه وهذه آفة لا ينفك عنها أحد من العباد إلا من عصمه الله لكن العلماء والعباد في آفة الكبر على ثلاث درجات * الدرجة الأولى أن يكون الكبر مستقرا في قلبه يرى نفسه خيرا من غيره إلا أنه يمتدو ويواضع ويفعل فعل من يرى غيره خيرا من نفسه وهذا قدر سخي في قلبه شجرة الكبر ولكنه قطع أغصانها بالكبرية * الثانية أن يظهر ذلك على أفعاله بالترفع في الجاهل والتقدم على الأقران وإظهار الانكار على من يقصر في حقه وادعى ذلك في العالم أن يعبر خده للناس كأنه معرض عنهم وفي العبادان يعبر وجهه ويقطب جبينه كأنه متزه عن الناس مستعذر لهم أو غضبان عليهم وليس يعلم المسكين أن الورع ليس في الجبهة حتى تقطب ولا في الوجوه حتى يعبر ولا في الخد حتى يصعر ولا في الرقبة حتى تغطا ولا في الذيل حتى يضم إنما الورع في القلوب قال رسول الله ﷺ (٢) التقوى ههنا وأشار إلى صدره فقد كان رسول الله ﷺ (٣) أكرم الخلق وأتقاهم وكان أوسعهم خلقا وأكثرهم بشرا ونسما ونسبا ولذلك قال الحريث بن جزة الزبيدي صاحب رسول الله ﷺ يعجبني من القراء كل طابق مضجعاك فاما الذي تلقاه ببشر ويلقاك ببوس من عليك بعلمه فلا كثرة الله في المساكين مثله ولو كان الله سبحانه وتعالى يرضى ذلك لما قال لنبيه ﷺ واخضع جناحك لمن اتبعك من المؤمنين وهؤلاء الذين يظهر ان الكبر على ثماثلهم فاحوا لهم اخف سالا بمن هو في الرتبة الثالثة وهو الذي يظهر الكبر على لسانه حتى يدعو إلى الدعوى والمفاخرة والمبالاة وتزكية النفس وحكايات الأحوال والمقامات والتشهر لعلية الغير في العلم والعمل أما العابد فانه يقول في معرض التماخر لغيره من العباد من هو وما عمله ومن أين زهده في طول اللسان فيهم بالتفصيص ثم يثني على نفسه ويقول اني لم أفلر منذ كذا وكذا ولا أنام الليل وأختم القرآن في كل يوم وفلان ينام سحرار لا يكثر القراءة وما يجري مجراه وقد يركي نفسه ضمنا فيقول قعودي فلان بسوء فهلك ولده وأخذ ماله أو مرض أو ما يجري مجراه يدعي الكرامة لنفسه وأما ما هاته فهو أنه لو وقع مع قوم يصلون بالليل قام وصلى أكثر مما كان يصل وان كانوا يسبون على الجوع ويكف نفسه الصبر ليغلبهم ويظهر له قوته ويغرمهم وكذلك يشتد في العبادة خوفا من أن يقال غيره أعبد منه أو أقوى منه في دين الله وأما العالم فانه يتفاخر ويقول أنا متين في

(١) حديث أن رجلا ذكر بخير للنبي ﷺ فأقبل ذات يوم فقالوا يا رسول الله هذا الذي ذكرناه لك فقال أنه أرى في وجهه سعة من الشيطان أسند أحمد والبخاري والدارقطني من حديث أس (٢) حديث التقوى ههنا وأشار إلى صدره مسلم من حديث أبي هريرة وقد تقدم (٣) حديث كان أكرم الخلق وأتقاهم الحديث تقدم في كتاب أخلاق النبوة

هذه الرخصة في حق من يلبسه لا يهوى نفسه في ذلك غير مفتخر به ومختال فاما من لبس الثوب للتفاخر بالديسا والتكاثر بها فقد ورد فيه وعيد (روى) أبو هريرة أن رسول الله ﷺ قال أزرة المؤمن إلى نصف الساق فيما بينه وبين الكعبين وما كان أسفل من الكعبين فهو في النار من جر أزاره بطرا لم ينظر الله إليه يوم القيامة فينبأ رجل ممن كان قبلكم يفتخر في ردائه إذ اعجبه رداءه فغسف الله به الأرض فهو يتجمل فيها إلى يوم القيامة

العلوم ومطلع على الحقائق ورأيت من الشيوخ فلا ناو فلا ناو من أنت وما فضلك ومن لقيت وما الذي سمعت من الحديث كل ذلك ليصغره ويعظم نفسه وأما ماها ته فهو أنه يجتهد في المناظرة أن يغلب ولا يغلب وبسهر طول الليل والنهار في تحصيل علوم يجعل بها في المحافل كالمناظرة والجدل وتحسين العبارة وتسجيل الألفاظ وحفظ العلوم العربية لغرب بها على الأقران ويعظم عليهم ويحفظ الأحاديث ألفاظها وأسانيدها حتى يرد على من أخطأ فيها فيظهر فضله ونقصان أقرانه ويفرح بها أخطأ واحد منهم ليرد عليه ويسوء إذا أصاب وأحسن خيفة من أن يرى أنه أعظم منه فهذا كله أخلاق الكبر وأثاره التي يثمرها التعزز بالعلم والعمل وأين من يخلو عن جميع ذلك أو عن بعضه فليت شعري من الذي عرف هذه الأخلاق من نفسه وسمع قول رسول الله ﷺ (١) لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر كيف يستعظم نفسه ويتكبر على غيره ورسول الله ﷺ يقول أنه من أهل النار وإنما العظم من خلا عن هذا ومن خلا عنه لم يكن فيه تعظم وتكبر والعالم هو الذي فهم أن الله تعالى قال له إن لك عندنا قدراً أما لم تر لنفسك قدراً فإن رأيت لها قدراً فلا يدرك عندنا ومن لم يعلم هذا من الدين قاسم العالم عليه كذب ومن علمه لزمه أن لا يتكبر ولا يرى لنفسه قدراً فهذا هو التكبر بالعلم والعمل (الثالث) التكبر بالحسب والنسب والذي له نسب شريف يستحقر من ليس له ذلك النسب وإن كان أرفع منه عملاً وعلماً وقد يتكبر بعضهم فيرى أن الناس له أموال وعبيد ويألف من غناطتهم ومجااستهم وثمرته على اللسان التفاخر به فيقول لغيره يا بطل يا هندی ويا أرمني من أنت ومن أبوك قانا فلان بن فلان وأين لك أن يكلفني أو ينظر إلى ومع مثلي تكلم وما يجري مجراه وذلك عرق دفين في النفس لا ينفك عنه سبب وإن كان صالحاً وما قلا إلا أنه قد لا يترشح منه ذلك عند اعتدال الأحوال فإن غلبه غضب أطفأ ذلك نور بصيرته وترشح منه كجاري عن أبي ذر أنه قال قلت لرجل عند النبي ﷺ (٢) فقلت له يا ابن السوداء فقال النبي ﷺ يا أبا ذر طف الصبا طف الصبا ليس لابن البيضاء على ابن السوداء فضل فقال أبو ذر رحمته الله قاضطجعت وقلت للرجل قم قطعاً على خدي فانظر كيف نبه رسول الله ﷺ أنه رأى لنفسه فضلاً بكونه ابن بيضاء وإن ذلك خطأ وجهل وانظر كيف تاب وقلع من نفسه شجرة الكبر بالخص قدم من تكبر عليه إذ عرف أن العز لا يحميه إلا الذل ومن ذلك ما روي أن رجلين تفاخرا عند النبي ﷺ (٣) فقال أحدهما للآخر أنا فلان بن فلان فمن أنت لا أم لك فقال النبي ﷺ افتخر رجلاً عنده موسى عليه السلام فقال أحدهما أنا فلان بن فلان حتى عدت سمعة فأوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام قل للذي افتخر بل السمعة من أهل النار وأنت ما شرمهم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) ليدعن قوم الفخر بآبائهم وفدهباروا فخاف في جهنم أو ليكونن أهون على الله من الجعلان التي تدوف بآبائها القدر (الرابع) التفاخر بالجمال وذلك أكثر ما يجري بين النساء ويدعون ذلك إلى التنقص والتلبس الغيبة وذكر عيوب الناس ومن ذلك ما روي عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت دخلت امرأة على النبي ﷺ (٥) فقلت يدي هكذا أي أنها قصيرة فقال النبي ﷺ قد اغتبتها وهذا منشوء خفاء الكبر لا نهالو كانت أيضاً قصيرة لما ذكرتها بالقصر فكأنها أعجبت بقامتها واستقصرت المرأة في جنب نفسها فقالت ما قالت (الخامس) الكبر بالمال وذلك يجري بين الملوك في خزائنهم وبين التجار في

تصاريفه وفي كل الأحوال يستقيم ويتسدد باستقامة الباطن مع الله تعالى ويقدر ذلك تستقيم تصاريفه العبد كلها بحسن توفيق الله تعالى (الباب الخامس والأربعون في ذكر فضل قيام الليل) قال الله تعالى اذ يمشيكم النعاس أمنة منه وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان نزلت هذه الآية في المسلمين يوم بدر حيث نزلوا على كتب من الرمل تسوخ فيه الأقدام وحوافر الدواب وسبقهم المشركون إلى ماء بدر العظمى وغلبوهم عليها وأصبح المسلمون بين محدث وجنب وأصا بهم

(١) حديث لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر تقدم (٢) حديث أبي ذر قال قلت لرجل عند النبي ﷺ فقلت له يا ابن السوداء الحديث ابن المبارك في البر والصلة مع اختلاف ولا أحد من حديثه أن النبي ﷺ قال له انظر فإني لست بخير من أحمر ولا أسود إلا أن تفضله بتقوى (٣) حديث أن رجلين تفاخرا عند النبي ﷺ فقال أحدهما للآخر أنا فلان بن فلان فمن أنت لا أب لك الحديث عبد الله بن أحمد في زوائد المسند من حديث أبي بن كعب بإسناد صحيح ورواه أحمد وموقفاً على معاذ بقصة موسى فقط (٤) حديث ليدعن قوم الفخر بآبائهم وفدهباروا فخاف في جهنم أو ليكونن أهون على الله من الجعلان الحديث أبو داود والترمذي وحسنه وابن حبان من حديث أبي هريرة (٥) حديث عائشة دخلت امرأة على النبي ﷺ فقلت يدي هكذا أي أنها قصيرة الحديث تقدم في آفات اللسان

بضائهم وبين الدهاقين في أراضيتهم وبين المتجملين في لباسهم وخيولهم ومراكبهم فيستحق الغنى الفقير ويتكبر عليه ويقول له أنت مكند ومسكين وأنا لو أردت لا شريت مثلك واستخدمت من هو فوقك ومن أنت وما معك وأنتا بقي يساوي أكثر من جميع مالك وأنا أنفق في اليوم مالا تأكله في سنة وكل ذلك لاستعظامه للغنى واستحقاره للفقير وكل ذلك جهل منه بفضيلة الفقر وآفة الغنى وإليه الإشارة بقوله تعالى ﴿فقال لصاحبه وهو يحاوره أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا﴾ حتى أجابه فقال ان ترى أنا أقل منك مالا ولدا فعسى ربي أن يؤتيني خيرا من جنتك ويرسل عليها حسبانا من السماء فتصبح صعيدا زلقا أو يصبح ماؤها غورا فلن تستطيع له طلبا وكان ذلك منه تكبرا بالمال والولد ثم بين الله عاقبة أمره بقوله يا ليتني لم أشرك بربي أحدا ومن ذلك تكبر قارون إذ قال تعالى اخبر اعن تكبر فخرج على قومه في زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون انه لذو حظ عظيم ﴿السادس﴾ التكبر بالقوة وشدة البطش والتكبر به على أهل الضعف ﴿السابع﴾ التكبر بالاتباع والانصار والتلامذة والعلمان وبالعشيرة والاقارب والبنين ويجرى ذلك بين الملوك في المكائنة بالجنود وبين العلماء في المكائنة بالمستفيدين وبالجملة فكل ما هو نعمة وأمكن أن يعتقد كمالا وان لم يكن في نفسه كمالا أمكن أن يتكبر به حتى ان الخنثى ليتكبر على أقرانه بزيادة معرفته وقدرته في صنعة الخنثين لا نه يرى ذلك كمالا فيفتخر به وان لم يمكن فعله الا نكالا وكذلك الفاسق قد يفتخر بكثرة الشرب وكثرة الفجور بالنسوان والعلمان ويتكبر به لظنه ان ذلك كمال وان كان غططا فيه فهذه مجامع ما يتكبر به العباد بعضهم على بعض فيتكبر من يدلى بشيء منه على من لا يدلى به أو على من يدلى بما هو دونه في اعتقاده وربما كان مثله أو فوقه عند الله تعالى كالعالم الذي يتكبر بعلمه على من هو أعلم منه لظنه انه هو الأعلم ولحسن اعتقاده في نفسه نسأل الله العون بلفظه ورحمته انه على كل شيء قدير

﴿ بيان البواعث على التكبر وأسبابه المهيجة له ﴾

اعلم أن التكبر خلق باطن وأما ما يظهر من الاخلاق والافعال فهي ثمرة ونتيجة وينبغي أن تسمى تكبرا ويخص اسم التكبر بالمعنى الباطن الذي هو استعظام النفس ورؤية قدرها فوق قدر الغير وهذا الباطن له موجب واحد وهو العجب الذي يتعلق بالتكبر كما سيأتي معناه فانه اذا أعجب بنفسه وعلمه وبعمله أو بشيء من أسبابه استعظم نفسه وتكبر وأما التكبر الظاهر فأسابه ثلاثة سبب في التكبر وسبب في المتكبر عليه وسبب فيما يتعلق بغيرهما أما السبب الذي في المتكبر فهو العجب والذي يتعلق بالتكبر عليه هو الحقد والحسد والذي يتعلق بغيرهما هو الرياء فنصير الاسباب بهذا الاعتبار أربعة العجب والحقد والحسد والرياء * أما العجب فقد ذكرنا أنه يورث الكبر الباطن والكبر الباطن يثمر التكبر الظاهر في الاعمال والاقوال والاحوال * وأما الحقد فانه يحمل على التكبر من غير عجب كالذي يتكبر على من يرى انه مثله أو فوقه ولكن قد غضب عليه بسبب سبق منه فأورثه الغضب حقدًا ورسخ في قلبه بغضه فهو لذلك لا تطاوعه نفسه أن يتواضع له وان كان عنده مستحقا للتواضع فكم من رذل لا تطاوعه نفسه على التواضع لواحد من الاكابر لحقده عليه أو بغضه له ويحمل ذلك على رد الحق اذا جاء من جهته وعلى الأتفة من قبول نصحه وعلى أن يجتهد في النقد عليه وان علم أنه لا يستحق ذلك وعلى أن لا يستحله وان ظلمه فلا يعتذر إليه وان جنى عليه ولا يسأله عما هو جاهل به وأما الحسد فانه أيضا يوجب البغض للمحسود وان لم يكن من جهته ايداء وسبب يقتضي الغضب والحقد ويدعو الحسد أيضا الى جحد الحق حتى يمنع من قبول النصيحة وتعلم العلم فكم من جاهل يشاق الى العلم وقد بقي في رذيلة الجهل لاستنكافه أن يستفيد من واحد من أهل بلده أو أقر به حسدا ويغيا عليه فهو معرض عنه ويتكبر عليه مع معرفته بانه يستحق التواضع بفضل علمه ولكن الحسد يبعثه على أن يعامله باخلاق المتكبرين وان كان في باطنه ليس يرى نفسه فوقه * وأما الرياء فهو أيضا يدعو الى أخلاق المتكبرين حتى ان الرجل ليتناظر من يعلم أنه أفضل منه وليس بينه وبينه معرفة ولا محاسبة ولا حقد ولكن يمنع من قبول الحق منه ولا يتواضع له في الاستفادة خيفة من أن يقول الناس انه أفضل منه فيكون باعته على التكبر عليه الرياء المجرد ولو خلا معه بنفسه لكان لا يتكبر

الظما فوسوس لهم الشيطان انكم تزعمون انكم على الحق وفيكم نبي الله وقد غلب المشركون على الماء وأتم تصلون محدثين ومجننين فكيف ترجون الظفر عليهم فازل الله تعالى مطرا من السماء سال منه الوادي فشرب المسلمون منه واغتسلوا وتوضؤوا وسقوا الدواب وماؤا الاسقية ولبد الارض حتى ثبت به الاقدام قال الله تعالى ويثبت به الاقدام اذ يوحى ربك الى الملائكة اني معكم أمدكم الله تعالى بالملائكة حتى غلبوا المشركين ولكل آية من القرآن ظهور وبعثن وحدثوا مطلع والله تعالى كما جعل

عليه وأما الذي يتكبر بالعجب أو الحسد أو الحقد فإنه يتكبر أيضاً عند الخلوة به مهما لم يكن معهما ثالث وكذلك قد ينتمى إلى نسب شريف كاذباً وهو يعلم أنه كاذب ثم يتكبر به على من ليس ينتسب إلى ذلك الذنب ويرفع عليه في الجالس ويتقدم عليه في الطرق ولا يرضى بمساواته في الكرامة والتوقير وهو طام باطناً بأنه لا يستحق ذلك ولا كبر في باطنه لمعرفته بأنه كاذب في دعوى النسب ولكن يحمله الرياء على أفعال المتكبرين وكأن اسم المتكبر إنما يطلق في الأثر على من يفعل هذه الأفعال عن كبر في الباطن صادر عن العجب والنظر إلى الغير بعين الاحتقار وهو انتمى متكبراً فلاجل التشبه بأفعال الكبر نسأل الله حسن التوفيق والله تعالى أعلم

(بيان أخلاق المتواضعين ومجامع ما يظهر فيه أثر التواضع والتكبر)

اعلم أن التكبر يظهر في شمائل الرجل كصعري وجهه ونظر شرراً واطراقه رأسه وجلسه متربهاً أو متكناً وفي أقواله حق في صوته ونعمته وصيغته في الأيراد ويظهر في مشيته وتبخره وقياسه وجلسه وحركاته وسكناته وفي تعاطيه لأفعاله وفي سائر تقلباته في أحواله وأقواله وأعماله فمن المتكبرين من يجمع ذلك كله ومنهم من يتكبر في بعض ويتواضع في بعض فمنها التكبر بأن يجب قيام الناس له أو بين يديه وقد قال على كرم الله وجهه من أراد أن ينظر إلى رجل من أهل النار فليتنظر إلى رجل قاعد وبين يديه قوم قيام وقال أنس (١) لم يكن شخص أحب إليهم من رسول الله ﷺ وكانوا إذا رأوه لم يقوموا له لما يعلمون من كراهته لذلك * ومنها أن لا يمشي إلا ومعه غيره يمشي خلفه قال أبو الدرداء لا يزال العبد يزاد من الله بعدما مشى خافه وكان عبد الرحمن بن عوف لا يعرف من عبيده إذا كان لا يتميز عنهم في صورة ظاهرة ومشى قوم خلف الحسن البصري فمنهم وقال ما يبقى هذا من قلب العبد وكان رسول الله ﷺ في بعض الأوقات يمشي مع بعض الأصحاب فيأمرهم بالتقدم ويمشي في غارهم إما لتعليم غيره أو لينفي عن نفسه وساوس الشيطان بالكبر والعجب (٢) كما أخرج الثوب الجديد في الصلاة وأبدله بالخليع لا حذو هذين المعنيين * ومنها أن لا يزور غيره وإن كان يحصل من زيارته خير لغيره في الدين وهو ضد التواضع روى أن سفيان الثوري قدم الرملة فبعث إليه إبراهيم ابن آدم أن تعال فحدثنا سفيان فقبل له يا أبا إسحق تبعث إليه بمثل هذا فقال أردت أن أنظر كيف تواضعه ومنها أن يستنكف من جلوس غيره بالقرب منه إلا أن يجلس بين يديه والتواضع خلافه قال ابن وهب جلست إلى عبد العزيز بن أبي رواد فمس فخذي فخذه فتحييت نفسي عنه فأخذني بي فخري إلى نفسه وقال لي لم تفعلون بي ما تفعلون بالجبابرة وإنني لا أعرف رجلاً منكم شر مني وقال أنس (٣) كان الوليدة من ولائد المدينة تأخذ بيد رسول الله ﷺ فلا يزع يده منها حتى تذهب به حيث شاءت ومنها أن يتوقى من مجالسة المرضى والمعلولين ويتحاشى عنهم وهو من الكبر (٤) دخل رجل وعليه جدرى قد نقش على رسول الله ﷺ وعنده ناس من أصحابه يأكلون فما جلس إلى أحد إلا قام من جنبه فأجلسه النبي ﷺ إلى جنبه وكان عبد الله بن عمر رضى الله عنهما لا يجلس عن طعامه جندوماً ولا أبرص ولا مبتلى إلا أقعدهم على مائدته * ومنها أن لا يتعاطى بيده شغلاً في بيته والتواضع خلافه روى أن عمر بن عبد العزيز أراه ليلة ضيف وكان يكتب فكاد السراج يطفأ فقال الضيف أقوم إلى المصباح فأصلحه فقال ليس من كرم الرجل أن يستخدم ضيفه قال أبا به

(١) حديث أنس لم يكن شخص أحب إليهم من رسول الله ﷺ وكانوا إذا رأوه لم يقوموا له الحديث تقدم في آداب الصحبة وفي أخلاق النبوة (٢) حديث كان في بعض الأوقات يمشي مع الأصحاب فيأمرهم بالتقدم أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي أمامة بسند ضعيف جداً أنه خرج يمشي إلى البقيع فتبعه أصحابه فوقف فأمرهم أن يتقدموا وشمى خلفهم فسئل عن ذلك فقال أنى سمعت خفق نعالكم فأشفقت أن يقع في نفسي شيء من الكبر وهو منكرفيه جماعة ضعفاء (٣) حديث أخرجه الثوب الجديد في الصلاة وأبدله بالخليع قال المعروف نزع الشراك الجديد ورد الشراك الخلق أو نزع الخبيصة ولبس الأنبجانية وكلاهما تقدم في الصلاة (٤) حديث أنس كانت الوليدة من ولائد المدينة تأخذ بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث تقدم في آداب المعيشة (٥) حديث الرجل الذي به جدرى واجلسه إلى جنبه تقدم قريباً

الناس رحمة وأمنة
للصحابة خاصة
في تلك الواقعة
والحادثة فهو
رحمة نعم المؤمنين
والنعماس قسم
صالح من الأقسام
الماجلة للمريدين
وهو أمنة لقلوبهم
عن منازعات
النفس لأن النفس
بالنوم تستريح
ولا تشكو الكلال
والتعب إذ في
شكايتها وتعبها
تكدير القلب
وباحترامها بالنوم
بشرط العلم
والاعتدال راحة
القلب لما بين
القلب والنفس
من المواطأة عند
طما ينتها للمريدين
السالكين فقد
قيس بنغى أن
يكون ثلث الليل
والنهار نوماً حتى
لا يضطرب الجسد
فيكون ثمان
ساعات للنوم
ساعتين من ذلك

السلام فقال هي أول نومة نامها فقام وأخذ البطة وملاء الصباح زينا فقال الضيف قمت أنت بنفسك يا أمير المؤمنين فقال ذهبت وأنا عمر ورجعت وأنا عمر ما نقص من شيء وخير الناس من كان عند الله متواضعا ومنها أن لا يأخذ متاعه (١) ويحمله إلى بيته وهو خلاف عادة المتواضعين كان رسول الله ﷺ يفعل ذلك وقال على كرم الله وجهه لا ينقص الرجل الكامل من كماله ما حمل من شيء إلى عياله وكان أبو عبيدة بن الجراح وهو أمير يحمل سطلاله من خشب إلى الحمام وقل ثابت بن أبي مالك رأيت أبا هريرة أقبل من السوق يحمل حزمة حطب وهو يودع خليفة لروان فقال أوسع الطريق للأمير يا ابن أبي مالك وعن الأصمغيني رواية قال كأنني أنظر إلى عمر رضي الله عنه معلقا الحمار في يده اليسرى وفي يده اليمنى الدرة يدور في الأسواق حتى دخل رحله وقال بعضهم رأيت عليا رضي الله عنه قد اشترى لحما بدرهم فحمله في ماله فقلت له أحمل عنك يا أمير المؤمنين فقال لا أبو العيال أحق أن يحمل ومنها اللباس إذ يظهر به التكبر والتواضع وقد قال النبي ﷺ (٢) البذاذة من الإيمان فقال هرون سألت معن عن البذاذة فقال هو الدون من اللباس وقال زيد بن وهب رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه خرج إلى السوق ويده الدرة وعليه أزار فيه أربع عشرة رقعة بعضها من آدم وعوث على كرم الله وجهه في أزار مرفوع فقال يقتدي به المؤمن ويخشع له القلب وقال عيسى عليه السلام جودة الثياب خيلاء في القلب وقال طاوس أني لا غسل ثوبي هذين فأنا كركلي مادامتا نقيين ويروى أن عمر بن عبدالعزيز رحمه الله كان قبل أن يستخلف تشتري له الحلة بالف دينار فيقول ما أجوده لولا لا خشونة فيها فلما استخلف كان يشتري له الثوب بخمسة دراهم فيقول ما أجوده لولا لينة فليل له أين لباسك ومركبك وعطرك يا أمير المؤمنين فقال إن لي نفسا ذواقة وإنها لم تذق من الدنيا طيبة إلا تاقمت إلى الطبقة التي فوقها حتى إذا ذقت الخلافة وهي أرفع الطبقات تاقمت إلى ما عند الله عز وجل وقال سعيد بن سويد صلي بنا عمر بن عبدالعزيز الجمعة ثم جلس وعليه قميص مرفوع الحبيب من بين يديه ومن خلفه فقال له رجل يا أمير المؤمنين إن الله قد أعطاك فلو لم يست فترك رأسه مليا ثم رفع رأسه فقال إن أفضل القصد عند الجدة وإن أفضل الفؤاد عند القدرة وقال ﷺ (٣) من ترك زينة لله ووضع ثيابا حسنة تواضعا لله واجتاه لمرضاته كان حقا على الله أن يدخر له عبقرى الجنة فإن قلت فقد قال عيسى عليه السلام جودة الثياب خيلاء القلب وقد سئل نبينا ﷺ (٤) عن الجمال في الثياب هل هو من الكبر فقال لا ولكن من سفه الحق وغمص الناس فكيف طريق الجمع بينهما فاهل ان الثوب الجديد ليس من ضرورته أن يكون من التكبر في حق كل أحد في كل حال وهو الذي أشار إليه رسول الله ﷺ وهو الذي عرفه رسول الله ﷺ (٥) من حال ثابت بن قيس إذ قال أني امرؤ حبيب إلى من الجمال ما ترى فعرف أن ميله إلى النظافة وجودة الثياب لا ليتكبر على غيره فانه ليس من ضرورته أن يكون من الكبر وقد يكون ذلك من الكبر كما أن الرضا بالثوب الدون قد يكون من التواضع وعلامة المتكبر أن يطلب التجميل إذا رآه الناس ولا يبالي إذا انفرد بنفسه كيف كان وعلامة طالب الجمال أن يحب الجمال في كل شيء ولو في خلوته وحتى في سنوداره فذلك ليس من التكبر فإذا انقسمت الأحوال نزل قول عيسى عليه السلام على بعض الأحوال على أن قوله خيلاء القلب يعني قد تورث خيلاء في القلب وقول نبينا ﷺ أنه ليس من الكبر يعني أن الكبر لا بوجهه ويجوز أن لا بوجه الكبر ثم يكون هو مورد الكبر وبالجملة فالأحوال تختلف في مثل هذا والحبوب الوسط من اللباس الذي لا يوجب شهرة بالجودة ولا بالرداء وقد قال ﷺ (٦) كلوا واشربوا ولا تسوا وتصدقوا في غير سرف ولا

(١) حديث حملة متاعه إلى بيته أبو يعلى من حديث أبي هريرة في شرائه للسر اويل وحمله وتقدم (٢) حديث البذاذة من الإيمان أبو داود وابن ماجه من حديث أبي أمامة بن ثعلبة وقد تقدم (٣) حديث من ترك زينة لله ووضع ثيابا حسنة تواضعا لله الحديث أبو سعيد المصنف في مسند الصوفية وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن عباس من ترك زينة لله الحديث وفي أسناده نظر (٤) حديث سئل عن الجمال في الثياب هل هو من الكبر فقال لا الحديث تقدم غير مرة (٥) حديث أن ثابت بن قيس قال للنبي صلى الله عليه وسلم وسلم أني امرؤ حبيب إلى الجمال الحديث هو الذي قبله معي فيه السائل وقد تقدم (٦) حديث كلوا

يحملهما المريد
بالنهار وست
سامات بالليل ويزيد
في أحدهما وبنه نص
من الآخر على قدر
طول الليل وقصره
في الشتاء والضيف
وقد يكون بحسن
الأرادة وصدق
الطلب ينقص
النوم عن قدر الثالث
ولا يضر ذلك إذا
صار بالتدريج عادة
وقد يحمل ثقل
السهر وقلة النوم
وجسود الروح
والانس فان
النوم طبعه بارد
رطب ينفع الجسد
والدماغ ويسكن
من الحرارة
واليبس الحادث
في المزاج فان
نقص عن الثالث
يضر الدماغ
ويخشى منه
اضطراب الجسم
فإذا ناب عن النوم
روح القلب وانسه
لا يضر نقصانه
لان طبيعة الروح

غيلة (١) ان الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده وقال بكر بن عبد الله المزني البسوا ثياب الملوك وأميثوا قلوبكم
 بالخشية وانما خاطب بهذا قوم يطلبون التكبر بثياب أهل الصلاح وقد قال عيسى عليه السلام ما لكم تأتونني
 وعليكم ثياب الرهبان وقلوبكم قلوب الذئاب الضواري البسوا ثياب الملوك وأميثوا قلوبكم بالخشية ومنها ان
 يتواضع بالاحتمال اذا سب أو ذى وأخذ حقه فذلك هو الاصل وقد أوردنا ما نقل عن السلف من احتمال الاذى
 في كتاب الغضب والحسد والجمل في جامع حسن الاخلاق والتواضع سيرة النبي ﷺ فيه فينبغي ان يقتدى به
 ومنه يذنب ان يعلم وقد قال أبو سلمة قلت لأبي سعيد الخدري ما ترى فيما أحدث الناس من الملبس والمشراب
 والركب والمطعم فقال يا ابن أخي كل لله واشرب لله والبس لله وكل شيء من ذلك دخله زهو أو مباهاة أو رياء أو سمعة
 فهو معصية وسرف وما لج في بيتك من الخدمة (٢) ما كان يعالج رسول الله ﷺ في بيته كان يعلف الناضح ويسقل
 البعير ويقم البيت ويحلب الشاة ويخسف النعل ويرقع الثوب ويأكل مع خادمه ويطلعن عنه اذا أعياء يشترى
 الشيء من السوق ولا يمنع من الحياء أن يعقله بيده أو يجعله في طرف ثوبه وينقلب الى أهله يصافح الغني والفقير
 والكبير والصغير ويسلم مبتدئاً على كل من استقبله من صغير أو كبير أسود أو أحر حر أو عبد من أهل الصلاة
 ليست له حلة لمدخله وحلة لمخرجه لا يستحي من أن يجيب اذا دعي وان كان أشعث أغبر ولا يحقر ما دعي اليه وان
 لم يجد الا حشف الدقل لا يرفع غداء لعشاء ولا عشاء لغداء من المؤنة لين الخلق كريم الطبعه جميل المعاشرة
 طليق الوجه بسام من غير ضحك محزون من غير عبوس شديد في غير عنف متواضع في غير مذلة جواد من غير سرف
 رحيم لكل ذي قرى ومسلم رقيق القلب دائم الاطراق لم يشم قط من شبع ولا يمد يده من طمع قال أبو سلمة
 فدخلت على عائشة رضي الله عنها فحدثتها بما قال أبو سعيد في زهد رسول الله ﷺ فقال ما أخطأ منه عرقاً ولقد
 قصر اذا ما أخبرك أن رسول الله ﷺ لم يمتلئ قط شبعاً ولم يث إلى أحد شكوى وان كانت الفاقة لا حب اليه
 من اليسار والغنى وان كان ليظل جائعاً يلتوى ليلته حتى يصبح فما يمنعه ذلك عن صيام يومه ولو شاء ان يسأل
 ربه فيؤتي بكنوز الارض وثمارها ورغد عيشها من مشارق الارض ومقاربها لفعل وربما بكيت رحمة له مما أوتي
 من الجوع فامسح بطنه يدي وأقول نفسي لك الفداء لو بلغت من الدنيا بقدر ما يقوتك ويمنعك من الجوع
 فيقول يا عائشة اخواني من أولى العزم من الرسل قد صبروا على ما هو أشد من هذا فاضوا على حالهم وقد موأ على
 ربهم فأكرم ما بهم وأجزل نوابهم فاجدني استحي ان ترفعت في معيشتي ان يقصر بي دولهم فاصبر يا ما يسيرة
 أحب الي من أن ينقص حظي غدا في الآخرة وما من شيء أحب الي من الحقوق باخواني واخلائي قالت عائشة
 رضي الله عنها فوالله ما استكمل بعد ذلك جمعة حتى قبضه الله عز وجل لما نقل من أحواله ﷺ يجمع جملة
 اخلاق المتواضعين فمن طلب التواضع فليقتد به ومن رأى نفسه فوق محله ﷺ ولم يرض لنفسه بما رضي هو
 به فما أشد جهله فلقد كان أعظم خاق الله منصباً في الدنيا والدين فلا عز ولا رفعة الا في الاقتداء به ولذلك قال
 عمر رضي الله عنه انا قوم أعزنا الله بالاسلام فلا نطلب العز في غير ما عوتب في بذاته هيئته عند دخوله الشام وقال
 أبو الدرداء اعلم أن الله عبادا يقال لهم الابدال خلف من الانبياء هم أو تاد الارض فلما انقضت النبوة أبدل الله
 مكانهم قوماً من أمة محمد ﷺ لم يفضلوا الناس بكثرة صوم ولا صلاة ولا حسن حلية ولكن بصدق الورع
 وحسن النية وسلامة الصدر لجميع المسلمين والنصيحة لهم ابتغاء مرضاة الله بصبر من غير تحجب وتواضع في غير
 مذلة وهم قوم اصطفاهم الله واستخلصهم لنفسه وهم أربعون صديقاً أو ثلاثون رجلاً قلوبهم على مثل يمين ابراهيم
 واثربوا بالبسوا وتعبدوا غير اسراف ولا غيلة النسائي وابن ماجه من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه
 عن جده (١) حديث ان الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده الترمذي وحسنه من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه
 عن جده أيضاً وقد جعلهما المصنف حديثاً واحداً (٢) حديث أبي سعيد الخدري وعائشة قال الخدري لأبي
 سلمة ما لج في بيتك من الخدمة ما كان رسول الله ﷺ يعالج في بيته كان يعلف الناضح الحديث وفيه قال أبو
 سلمة فدخلت على عائشة فحدثتها بذلك عن أبي سعيد فقالت ما أخطأ ولقد قصر أو ما أخبرك أنه لم يمتلئ قط شبعاً
 الحديث بطوله لم أقف لهما على اسناد

والانس باردة
 رطبة كطبيعة
 النوم وقد تقصر
 مدة طول الليل
 بوجود الروح
 فتصير بالروح
 اوقات الليل
 الطويلة كالقصيرة
 كما يقال سنة الوصل
 سنة وسنة المجر
 سنة فيقصر الليل
 لاهل الروح
 (نقل) عن علي
 ابن بكار انه قال
 منذ اربعين سنة
 ما حزني الا طلوع
 الفجر وقيل
 لبعضهم كيف
 أنت والليل قال
 مراعيته قط
 يرفى وجهه ثم
 ينصرف وما تأمله
 وقال أبو سليمان
 الداراني اهل
 الليل في ليلهم اشد
 لذة من اهل اللهو
 في لهوهم وقال
 بعضهم ليس في
 الدنيا شيء يشبه
 نعم اهل الجنة

خليل الرحمن عليه السلام لا يموت الرجل منهم حتى يكون الله قد أنشأ من خلقه واعلم يا أخي أنه لا يلعنون شيئا ولا يؤذونه ولا يحقرونه ولا يخطأ ولول عليه ولا يحسدون أحدا ولا يحرصون على الدنيا هم أطيب الناس خيرا وألينهم عريكة وأسفهم تقسا علامتهم السخاء وسجيتهم البشاشة وصفتهم السلامة ليسوا اليوم في خشية وغد في غفلة ولكن مداومين على حلقهم الظاهر وهم فيما بينهم وبين ربه لا تدركهم الرياح الفواصف ولا الخيل المجرة قلوبهم تصعدارتياحالي الله واشتياقاليه وقدمافي استباق الخيرات أولئك حزب الله ألا إن حزب الله هم المفلحون قال الراوي فقلت يا أبا الدرداء ما سمعت بصفة أشد على من تلك الصفة وكيف لي أن أبلغها فقال ما بينك وبين أن تكون في أوسعها إلا أن تكون تبغض الدنيا فإذا أبغضت الدنيا أقبلت على حب الآخرة وبقدر حبك للآخرة تزد في الدنيا وبقدر ذلك تبصر ما ينفعك وإذا علم الله من عبد حسن الطلب أفرغ عليه السداد واكتنفه بالمصيبة واعلم يا ابن أخي أن ذلك في كتاب الله تعالى المنزل أن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون قال يحيى بن كثير فنظرنا في ذلك فما تلهذا المتلذذون بمثل حب الله وطلب مرضاته اللهم اجعلنا من محبي المحبين لك يا رب العالمين فإنه لا يصلح لحبك إلا من ارتضى به وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

(بيان الطريق في معالجة الكبر واكتساب التواضع له)

اعلم أن الكبر من المهلكات ولا يغلو أحد من الخلق عن شيء منه وازالته فرض عين ولا يزول بمجرد التمني بل بالمعالم واستعمال الأدوية القامعة له وفي معالجته مقامان أحدهما استئصال أصله من سنخه وقمع شجرته من مفرسها في القلب الثاني دفع العارض منه بالأسباب الخاصة التي بها يتكبر الإنسان على غيره (المقام الأول) في استئصال أصله وعلاجه علمي وعملي ولا يتم الشفاء إلا بمجموعهما أما العلمي فهو أن يعرف نفسه ويعرف ربه تعالى ويصكفيه ذلك في إزالة الكبر فإنه مهما عرف نفسه حق المعرفة علم أنه أذل من كل ذليل وأقل من كل قليل وأنه لا يليق به إلا التواضع والذلة والمهانة وإذا عرف ربه علم أنه لا يليق العظمة والكبرياء إلا بالله أما معرفته ربه وعظمته ومجده قال قول فيه بطول وهو منتهى علم المكاشفة وأما معرفته نفسه فهو أيضا بطول ولكننا نذكر من ذلك ما ينفع في إثارة التواضع والذلة ويكفيه أن يعرف معنى آية واحدة في كتاب الله فإن في القرآن علم الأولين والآخرين لمن فتحت بصيرته وقد قال تعالى قتل الإنسان ما أ كفره من أي شيء خلقه من نطفة خلقه فقدره ثم السبيل يسره ثم أماته فأقبره ثم إذا شاء أنشره فقد أشارت الآية إلى أول خلق الإنسان وإلى آخر أمره وإلى وسطه فليستظر الإنسان ذلك ليفهم معنى هذه الآية أما أول الإنسان فهو أنه لم يكن شيئا مذكورا وقد كان في حيز العدم دهورا بل لم يكن لعدم أول شيء أخس وأقل من المحو والعدم وقد كان كذلك في القدم ثم خلقه الله من أرذل الأشياء ثم من أقدرها إذ قد خلقه من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة ثم جعله عظما ثم كسا العظم لحما فقد كان هذا بداية وجوده حيث كان شيئا مذكورا فلما صار شيئا مذكورا إلا وهو على أخس الأوصاف والنعمت إذ لم يخلق في ابتدائه كاملا بل خلقه جادا ميتا لا يسمع ولا يبصر ولا يحس ولا يتحرك ولا ينطق ولا يبسط ولا يدرك ولا يعلم فبدأ بموته قبل حياته وبضعفه قبل قوته وبجهله قبل علمه وبعماه قبل بصره وبصممه قبل سمعه وبكبره قبل نطقه وبضلالته قبل هدايه وبفقره قبل غناه وبعجزه قبل قدرته فهذه معنى قوله من أي شيء خلقه من نطفة خلقه فقدره ومعنى قوله هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا إنما خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبتليه كذلك خلقه أولا ثم امتن عليه فقال ثم السبيل يسره وهذا إشارة إلى ما تيسر له في مدة حياته إلى الموت وكذلك قال من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه جميعا بصيرا إنما هدينا السبيل إماما كرا وإماما كفورا ومعناه أنه أحياه بعد أن كان جادا ميتا ترابا أولا ونطفة ثانيا وأسما بعد أن كان أصم وبصره بعدما كان فاقدا للبصر وقواه بعد الضعف وعلمه بعد الجهل وخلق له الأعضاء بما فيها من العجائب والآيات بعد الفقد لها وأغناه بعد الفقر وأشبعه بعد الجوع وكساه بعد العري وهداه بعد الضلال فانظر كيف دبره وصوره وإلى السبيل كيف يسره وإلى طغيان الإنسان ما أ كفره وإلى جهل الإنسان كيف أظهره فقال أولم ير الإنسان أننا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أنتم بشر

الاما يجده اهل
الخلق في قلوبهم
الليل من حلاوة
المناجاة في حلاوة
المناجاة ثواب
ماجل لاهل الليل
(وقال) بعض
العارفين ان الله
تعالى يطلع على
قلوب المستيقظين
في الاسرار
فيماؤها نورا
فتد الفوائد على
قلوبهم فتستدير
ثم تنتشر من قلوبهم
الفوائد الى قلوب
الغافلين وقد ورد
ان الله تعالى اوحى
في بعض ما اوحى
الى بعض انبيائه
ان لي عبادا يحيونني
واحبههم ويشاققون
الي واشتقاق
اليهم ويذكرونني
واذكركم
وينظرون الي
وانظر اليهم فان
حدوث طريقهم
احببتك وان
عدلت عن ذلك
مقتك قال يارت
وما علامتهم قال

تنتشرون فانظر الى نعمة الله عليه كيف نقله من تلك الذلة والقلّة والخسة والقذارة الى هذه الرفعة والكرامة فصار
 موجودا بعد العدم وتوحيا بعد الموت وناطقا بعد البكم وبصيرا بعد العمى وقويا بعد الضعف وطالما بعد الجهل ومهديا
 بعد الضلال وقادرا بعد العجز وغنيا بعد الفقر فكان في ذاته لا شيء وأى شيء أحسن من لا شيء وأى قلة أقل من
 العدم المحض ثم صار بالله شيئا وانما خلقه من التراب الذليل الذي يوطأ بالأقدام والنطفة القذرة بعد العدم المحض
 أيضا ليعرفه خسة ذاته فيعرف به نفسه وانما أكل النعمة عليه ليعرف بهار به ويعلم بها عظمتها وجلاله وان لا
 يليق الكبرياء إلا به جل وعلا ولذلك امتن عليه فقال ألم نجعل له عينين ولسانا وشفتين وهدينا له النجدين وعرف
 خسته أولا فقال ألم يك نظمته من منى بمنى ثم كان عاقبة ثم ذكره الله عليه فقال فخلق فسوى فجعل منه الزوجين الذكر
 والانثى ليدوم وجوده بالتناسل كما حصل وجوده أولا بالاختراع فمن كان هذا بداهة وهذه أحواله فمن أين له
 البطور والكبرياء والفخر والخيلاء وهو على التحقيق أحسن الأشخاص وأضعف الضعفاء ولكن هذه مادة
 الخسب إذا رفع من خسته شمع بانته وتعلم وذلك لدلالة خسة أوله ولا حول ولا قوة إلا بالله نعم لو أكله وفوض
 إليه أمره وأدام له الوجود باختياره لجاز أن يطحن وينسى المبدأ والمنتهى ولكنه سلط عليه في دوام وجوده
 الأمراض المائلة والأقسام العظيمة والآفات المختلفة والطباع المتضادة من المرة والبلغم والريح والدم بهدم
 البعض من أجزائه البعض شاء أم أي رضى أم سخط فيجوع كرها ويعطش كرها ويمرض كرها ويموت كرها
 لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا ولا خيرا ولا شريرا يريد أن يعلم الشيء فيجهله ويريد أن يذكر الشيء فينساه ويريد أن
 ينسى الشيء ويغفل عنه فلا يغفل عنه ويريد أن يصرف قلبه الى ما يهيمه فيجول في أودية الوسوس والافكار
 بالاضطرار فلا يملك قلبه قلبه ولا نفسه نفسه ويشتهى الشيء وربما يكون هلاكا فيه ويكره الشيء وربما تكون
 حياته فيه يستلذ الأطعمة وتهلك وترديه ويستبشع الأدوية وهي تنفعه وتحببه ولا يأمن في لحظة من ليله او
 نهاره أن يسلب سمه وبصره وتفلج أعضاؤه ويختلس عقله ويختطف روحه ويسلب جميع ما يهواه في دنياه فهو
 مضطرب ذليل إن ترك بقاء وان اختطف في عبد مملوك لا يقدر على شيء من نفسه ولا شيء من غيره فأى شيء أذل
 منه لو عرف نفسه وأنى يليق الكبر به لولا جهله فهذا أوسط أحواله فليتأمل ما له وما آخره ومورده فهو الموت المشار
 اليه بقوله تعالى ثم أماته فأقبره ثم إذا شاء أنشره ومعناه أنه يسلب روحه وسمه وبصره وعقله وقدرته وحسه
 وأدراكه وحر كته فيعود جثاذا كما كان أول مرة لا يبقى إلا شكل أعضائه وصورته لا خس فيه ولا حركة ثم
 يوضع في التراب فيصير جيفة متنتنة قدرة كما كان في الأول نطفة مذرة ثم تبلى أعضاؤه وتنفتت أجزاؤه وتنخر
 عظامه ويصير رميا رافانا يأكل الدود أجزاءه فيبتدى بحرقته فيفعلها بها وبخديها فيقطعها وبسائر أجزائه
 فيصير روثا في اجواف الدبدان ويكون جيفة يهرب منه الحيوان ويستقذره كل إنسان ويهرب منه لشدة الأذى
 وأحسن أحواله أن يعود الى ما كان فيصير ترابا يعمل منه الكيزان ويعمر منه البنيان فيصير مفقودا بعدما كان
 موجودا وصار كأن لم يكن بالأمس حصيدا كما كان في أول أمره أمدا مديدا وليته بقي كذلك فما أحسنه لو ترك
 ترابا لا بل يحببه بعد طول البلى ليقامى شديد البلاء فيخرج من قبره بعد جمع أجزائه المتفرقة ويخرج الى أهوال
 القيامة فينظر الى قيامة قائمة وسما مشقة ممزقة وأرض مبدلة وجبال مسيرة ونجوم منكذرة وشمس منكسة
 وأحوال مظلمة وملائكة غلاظ شداد وجنهم ترفروجة ينظر اليها المحرم فيتحسر ويرى صحائف منشورة فيقال
 له اقرأ كتابك فيقول وما هو فيقال كان قد وكل بك في حياتك التي كنت تفرح بها وتتكبر بنعيمها وتفتخر بأسبابها
 ما كان رقيبان يكتبان عليك ما كنت تنطق به أو تعمله من قليل وكثير ونقيير وقطمير وأكل وشرب وقيام
 وقعود قد نسيت ذلك وأحصاه الله عليك فثم الى الحساب واستعد للجواب وتساق الى دار العذاب فينقطع قلبه
 فزعان هول هذا الخطاب قبل أن تنتشر الصبح في شاهدها فيها من مخازيه فإذا شاهدته قال يا ويلتنا ما لهذا
 الكتاب لا يفاد رصغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها فهذا آخر أمره وهو معنى قوله تعالى ثم إذا شاء أنشره فما لمن هذا
 حاله والتكبر والتعظيم بل ماله وللفرح في لحظة واحدة فضلا عن البطور والأشرف فقد ظهر له أول حاله ووسطه ولو
 ظهر آخره والعياذ بالله تعالى ربما اختار أن يكون كلبا أو خنزيرا ليصير مع البهايم ترابا ولا يكون إنسانا يسمع

يراعون الظلال
 بالنهار كما يراعي
 الراعي غنمه
 ويحنون الى غروب
 الشمس كما تحن
 الطير الى أوكارها
 فإذا جنهم الليل
 واختلط الظلام
 وخلا كل حبيب
 بحبيبه نصبوا الى
 أقدامهم وافتروا
 الى وجوههم
 وناجوا بكلامى
 وتملقوا الى بانعاسى
 فبين صاخر وباك
 وبين متأوه وشاك
 يعنى ما يتحملون
 من أجلى وبسمى
 ما يشكون من حبي
 أول ما أعطيهم
 أن أقذف من
 نوري في قلوبهم
 فيخبرون عنى كما
 أخبر عنهم والثاني
 لو كانت السموات
 السبع والأرضون
 وما فيهما في
 موازينهم
 لاستقللتها لهم
 والثالث أقبل

خطايا أو ياتي عذابا وان كان عند الله مستحقا للنار فالنار خير أشرف منه وأطيب وأرفع إذا أوله التراب وآخره التراب وهو مهزل عن الحساب والعذاب والسكب والخزير لا يهرب منه الخلق ولورأى أهل الدنيا العبد المذنب في النار لصعقوا من وحشة خلقته وقبح صورته ولو وجدوا ربحه لما توانوا من تنه ولو وقعت قطرة من شرا به الذي يستحق منه في بحار الدنيا لصارت أن تن من الجيفة فمن هذا حاله في العاقبة إلا أن يعفو الله عنه وهو على شك من العفو كيف يفرح ويبتعد وكيف يتكبر ويتعبر وكيف يرى نفسه شيئا حتى يعتقده فضلا وأي عبد لم يذنب ذنبا استحق به العقوبة إلا أن يعفو الله الكريم بفضله ويجبر الكسر منه والرجاء منه ذلك لكرمه وحسن الظن به ولا قوة إلا بالله أرأيت من جني على بعض الملوك فاستحق بجنايته ضرب الف سوط فحس في السجن وهو ينتظر أن يخرج إلى العرض وتقام عليه العقوبة على ملا من الخلق وليس يدري أي معنى عنه أم لا كيف يكون ذلك في السجن أفترى أنه يتكبر على من في السجن وما من عبد مذنب إلا والدنيا سجنه وقد استحق العقوبة من الله تعالى ولا يدري كيف يكون آخر أمره فيكفيه ذلك حزنا وخوفا وإشفاقا ومهانة وذلك هو العلاج العلي القامع لأصل التكبر وأما العلاج العملي فهو التواضع لله بالفعل ولسائر الخلق بالموظبة على أخلاق المتواضعين كما وصفناه وحكيانه من أحوال الصالحين ومن أحوال رسول الله ﷺ (١) حتى أنه كان يأكل على الأرض ويقول إنما أنا عبد آكل كما يأكل الصديق لسان لم لا تلبس ثوبا جديدا فقال إنما أنا عبد فإذا اعتقت يوما لبست جديدا أشار به إلى المتق في الآخرة ولا يتم التواضع بعد المعرفة إلا بالعمل ولذلك أمر العرب الذين تكبروا على الله ورسوله بالإيمان وبالصلاة جميعا وقيل الصلاة عماد الدين وفي الصلاة أسرار لا جلها كانت عمادا ومن جعلها ما فيها من التواضع بالمثل قائما وبالركوع والسجود وقد كانت العرب قد بما ينفون من الانحناء فكان يسقط من يد الواحد سوطه فلا ينحني لأخذه وينقطع شره فلا ينكسر رأسه لا صلاحه حتى (٢) قال حكيم بن حزام يا عت النبي ﷺ على أن لا آخر إلا قائما فبايعه النبي ﷺ عليه ثم فقه وكل إيمانه بعد ذلك فلما كان السجود عندهم هو منتهى الذلة والضعف أمروا به لتكسر بذلك خيالهم ويذل كبرهم ويستقر التواضع في قلوبهم وبه أمر سائر الخلق فان الركوع والسجود والمثل قائما هو العمل الذي يقتضيه التواضع فكذلك من عرف نفسه فليست كل ما يقتضيه التكبر من الأفعال فليواظب على تقيضه حتى يصير التواضع له خلقا فان القلوب لا تتخلق بالأخلاق المحمودة إلا بالعلم والعمل جميعا وذلك الخفاء العلاقة بين القلب والجوارح وسر الارتباط الذي بين عالم الملك وعالم الملكوت والقلب من عالم الملكوت (المقام الثاني) فيما عرض من التكبر بالأسباب السبعة المذكورة وقد ذكرنا في كتاب ذم الجاه أن الكمال الحقيقي هو العلم والعمل فأما ما عده مما يفتي بالموت فكمال وهمي فمن هذا يعسر على العالم أن لا يتكبر ولكننا نذكر طريق العلاج من العلم والعمل في جميع الأسباب السبعة * الأول النسب فمن يعتريه التكبر من جهة النسب فليداو قلبه بمعرفة أمرين أحدهما أن هذا جهل من حيث أنه تعزز بكمال غيره ولذلك قيل

لئن نفرت بأباه ذوى شرف * لقد صدقت ولكن بشئ ما ولدوا

فالتكبر بالنسب ان كان شخصيا في صفات ذاته فمن أين يجبر خسته بكمال غيره بل لو كان الذي ينسب إليه حيا لكان له أن يقول انفض لي ومن أنت وإنما أنت دودة خلقت من بولي أفترى أن الدودة التي خلقت من بول إنسان أشرف من الدودة التي من بول فرس هيئات بل هما متساويان والشرف للإنسان لا للدودة * الثاني أن يعرف نسبه الحقيقي فيعرف أباه وجده فان أباه القريب نطفة قدرة وجده البعيد تراب ذليل وقد عرفه الله تعالى نسبه فقال الذي أحسن كل شيء خلقه وبدأ خلق الإنسان من طين ثم جعل نسله من سلاله من ماء مهين فمن أصله التراب الماهين الذي يداس بالأقدام ثم غمر طينه حتى صار حمأ مسنونا كيف يتكبر وأخس الأشياء ما إليه تنسأ به إذ يقال يا أذل من التراب ويا أذل من الحماة ويا أقدر من المضغة فان كونه من أيه أقرب من كونه من التراب فنقول افترى بالتكبر دون البعيد فانطفئة والمضغة أقرب إليه من الأب فليحقر نفسه بذلك ثم ان كان ذلك يوجب رفعة

(١) حديث كان يأكل على الأرض ويقول إنما أنا عبد آكل كما يأكل الصديق لسان لم لا تلبس ثوبا جديدا فقال إنما أنا عبد فإذا اعتقت يوما لبست جديدا أشار به إلى المتق في الآخرة ولا يتم التواضع بعد المعرفة إلا بالعمل ولذلك أمر العرب الذين تكبروا على الله ورسوله بالإيمان وبالصلاة جميعا وقيل الصلاة عماد الدين وفي الصلاة أسرار لا جلها كانت عمادا ومن جعلها ما فيها من التواضع بالمثل قائما وبالركوع والسجود وقد كانت العرب قد بما ينفون من الانحناء فكان يسقط من يد الواحد سوطه فلا ينحني لأخذه وينقطع شره فلا ينكسر رأسه لا صلاحه حتى (٢) قال حكيم بن حزام يا عت النبي ﷺ على أن لا آخر إلا قائما فبايعه النبي ﷺ عليه ثم فقه وكل إيمانه بعد ذلك فلما كان السجود عندهم هو منتهى الذلة والضعف أمروا به لتكسر بذلك خيالهم ويذل كبرهم ويستقر التواضع في قلوبهم وبه أمر سائر الخلق فان الركوع والسجود والمثل قائما هو العمل الذي يقتضيه التواضع فكذلك من عرف نفسه فليست كل ما يقتضيه التكبر من الأفعال فليواظب على تقيضه حتى يصير التواضع له خلقا فان القلوب لا تتخلق بالأخلاق المحمودة إلا بالعلم والعمل جميعا وذلك الخفاء العلاقة بين القلب والجوارح وسر الارتباط الذي بين عالم الملك وعالم الملكوت والقلب من عالم الملكوت (المقام الثاني) فيما عرض من التكبر بالأسباب السبعة المذكورة وقد ذكرنا في كتاب ذم الجاه أن الكمال الحقيقي هو العلم والعمل فأما ما عده مما يفتي بالموت فكمال وهمي فمن هذا يعسر على العالم أن لا يتكبر ولكننا نذكر طريق العلاج من العلم والعمل في جميع الأسباب السبعة * الأول النسب فمن يعتريه التكبر من جهة النسب فليداو قلبه بمعرفة أمرين أحدهما أن هذا جهل من حيث أنه تعزز بكمال غيره ولذلك قيل

بوجهي عليهم
أفترى من أقبلت
بوجهي عليه أعلم
أحد ما أريد أن
أعطيه فالصادق
المريد إذا خلا
ليسه بمناجاة ربه
انتشرت أنوار ليله
على جميع أجزاء
نهاره ويصير نهاره
في حيا ليله وذلك
لامتلاء قلبه
بالأنوار فتكون
حركاته وتصاريه
بالنهار تصد من
منبع الأنوار
المجمعة من الليل
ويصير قلبه في قبة
من قباب الحق
مسددا حركاته
موفرة سمكاته
* وقد ورد من
صلى بالليل حسن
وجهه بالنهار
ويجوز أن يكون
لمعنيين أحدهما
أن المشكاة تستنير
بالمصباح فإذا صار
سراج اليقين في
القلب تزهو بكثرة

لقر به قلوب الأعل من التراب فمن أين رفعت واذ لم يكن له رفعة فمن أين جاءت الرفعة لولده قاذأ أصله من التراب
وفصله من النطفة فلا أصل له ولا فصل وهذه غاية خسة النسب فلا أصل يوطأ بالأقدام والفصل تفصل منه
الأبدان فهذا هو النسب الحقيقي للانسان ومن عرفه لم يتكبر بالنسب ويكون مثله بعد هذه المعرفة وانكشف
الغطاء له عن حقيقة أصله كرجل لم يزل عند نفسه من بني هاشم وقد أخبره بذلك والداه فلم يزل فيه نخوة الشرف
فبينما هو كذلك إذا أخبره عدول لا يشك في قولهم انه ابن هندی حجام يعاطى القاذورات وكشفوا له وجهه التلييس
عليه فلم يبق له شك في صدقهم أفترى ان ذلك يبتى شيئا من كبره لا بل يصير عند نفسه احقر الناس واذ لم فهو من
استشعار الخزي خسته في شغل عن ان يتكبر على غيره فهذا حال البصير اذا تفكر في أصله وعلم انه من النطفة
والفضة والتراب إذ لو كان ابوه ممن يعاطى ثقل التراب او يعاطى الدم بالجحامة او غيرها لكان يعلم به خسة نفسه
لماسة أعضاء ابيه للتراب والدم فكيف اذا عرف انه في نفسه من التراب والدم والاشياء القذرة التي يتزده عنها هو
في نفسه * السبب الثاني التكبر بالجمال ودواؤه أن ينظر الى باطنه نظر العقلاء ولا ينظر الى الظاهر نظر البهائم
ومهما نظر الى باطنه رأى من القبايح ما يكدر عليه تمززه بالجمال فانه وكل به الاقدار في جميع أجزائه الرجيع في
أمعائه والبول في مثانته والمخاط في أنفه والبراق في فيه والوسخ في أذنيه والدم في عروقه والصد يد تحت بشرته
والصنان تحت إبطه يغسل الغائط بيده كل يوم دفعة أو دفتين ويردد كل يوم الى الخلاء مرة أو مرتين ليخرج
من باطنه ما لو رآه بعينه لاستقذره فضلا عن أن يمسه أو يشمه كل ذلك ليصرف قذارته وذهله هذا في حال توسطه
وفي أول أمره خلق من الأقدار الشديدة المصير من النطفة ودم الحيض وأخرج من مجرى الأقدار إذ خرج من
الصلب ثم من الذكر مجرى البول ثم من الرحم مفيض دم الحيض ثم خرج من مجرى القدر قال أنس رحمه الله كان
أبو بكر الصديق رضي الله عنه يخطبنا فيقذرنا لينا أنفسنا ويقول خرج احدكم من مجرى البول مرتين وكذلك قال
طاووس لعمر بن عبد العزيز ما هذه مشية من في بطنه خمر إذ رآه يتبختر وكان ذلك قبل خلافة وهذا أوله ووسطه
ولوترك نفسه في حياته يوما لم يتعمدها بالتنظيف والغسل لثارت منه الأتقان والأقدار وصار أثنى وأقدر من
الدواب المهمة التي لا تتعمد نفسها قط فاذا نظر انه خالق من اقدار وأسكن في اقدار وسيموت فيصير جيفة
اقدار من سائر الاقدار لم يتفخر بجماله الذي هو كخضراء الدمن وكون الازهار في البوادي فبينما هو كذلك
إذ صار هشما تذروه الرياح كيف ولو كان جماله باقيا وعن هذه القبايح خاليا لسكان يجب ان لا يتكبر به على
القيح إذ لم يكن قبح القبيح اليه فينفيه ولا كان جمال الجليل اليه حتى يحمد عليه كيف ولا بقاء له بل هو في كل
حين يتصور أن يزول بمرض أو جدرى أو قرحة أو سبب من الأسباب فكم من وجوه جميلة قد سجدت بهذه
الاسباب فمعرفة هذه الامور تنزع من القلب داء التكبر بالجمال لمن أكثر تأملها * السبب الثالث التكبر بالقوة
والأيدي ويمنه من ذلك أن يعلم ماسلط عليه من الملل والأمراض وأنه لو ترجع عرق واحد في يده لصار أعجز
من كل طائر وأذل من كل ذليل وأنه لو سلطه الذباب شيئا لم يستقذره منه وان بقعة لودخلت في أنفه أو نملة دخلت
في أذنه اقتلته وان شوكة لودخلت في رجله لا أعجزه وأن حمى يوم تحلل من قوته مالا يتجبر في مدة فمن لا يطيق
شوكة ولا يقاوم بقعة ولا يقدر على أن يدفع عن نفسه ذبابة فلا ينبغي أن يتجبر بقوته ثم ان قوى الانسان فلا يكون
أقوى من حمار أو بقرة أو فيل أو جمل وأي افتخار في صفة يسبقك فيها البهائم * السبب الرابع والغامس الغنى
وكثرة المال وفيه مناه كثرة الاتباع والانصار والتكبر بولاية السلاطين والتمسك من جهتهم وكل ذلك تكبر
بمعنى خارج عن ذات الانسان لا كالجبال والقوة والعلم وهذا أقبح أنواع الكبر فان المتكبر بماله كانه متكبر
بفرسه وداره ولومات فرسه وانهدمت داره لعاد ذليلا والمتكبر بتمكين السلطان ولا يتدلا بعنفه في نفسه بنى
أمره على قلب هو أشد غليا ناه من القدر فانه تغير عليه كان أذل الخلق وكل متكبر بأمر خارج عن ذاته فهو ظاهر
الجهل كيف والمتكبر بالغنى لو تأمل رأى في اليهود من يزيد عليه في الغنى والثروة والتعجل قاف لشرف يسبقك
به اليهود وأف لشرف يأخذه السارق في لحظة واحدة فيعود صاحبه ذليلا فمنا هذه أسباب ليست في ذاته
وما هو في ذاته ليس اليه دوام وجوده وهو في الآخرة وبالونكال قاتلنا خربة غاية الجهل وكل ما ليس اليك

زيت العمل بالليل
فيزداد المصباح
إشراقا وتكتسب
مشكاة القلب
نورا وضياء كان
يقول سهل بن عبد
الله اليقين نار
والاقرار فتيلة
والعمل زيت وقد
قال الله تعالى سيام
في وجوههم من أثر
السجود وقال
تعالى مثل نوره
كمشكاة فيها
مصباح فنور
اليقين من نور الله
في زجاجة القلب
يزداد ضياء بزيت
العمل فتبقى زجاجة
القلب كالنوكب
الدرى وتنعكس
انوار الزجاجة على
مشكاة القلب
وأضيا يلين القلب
بتار النور ويسرى
لينه الى القلب
فيلين القلب للين
القلب فيتشابهان
لوجود اللين
الذي عنهما قال
الله تعالى ثم تلين

فليس لك شيء من هذه الامور ليس اليك بل الى واهبه ان ابقاء لك وإن استرجعه زال عندك وما أنت إلا عبد
مملوك لا تقدر على شيء ومن عرف ذلك لا بد وأن يزول كبره ومثاله أن يفتخر الغافل بقوته وجماله وماله وحرجه
واستقلاله وسعة منازله وكثرة خيوله وغلبا نه إذ شهد عليه شاهدان عدلان عند حاكم منصف بأنه رقيق لفلان
وان أبويه كانوا مملوكين له فعل ذلك وحكم به الحاكم فجاء مالكه فأخذه وأخذ جميع ما في يده وهو مع ذلك يخشى
أن يعاقبه ويتكل به لتفريطه في أمواله وتقصيره في طلب مالكه ليعرف أن له مالكاً ثم نظر العبد قرأى نفسه
محبوساً في منزل قد أحقت به الحيات والمقارب والموام وهو في كل حال على وجل من كل واحدة منها وقد
بقي لا يملك نفسه ولا ماله ولا يعرف طريقاً في الخلاص ألبتة أفترى من هذا حاله هل يفخر بقدرته وثروته
وقوته وكاله أم تذلل نفسه ويخضع وهذا حال كل طافل بصير فإنه يرى نفسه كذلك فلا يملك رقبته ويدنه وأعضائه
وماله وهو مع ذلك بين آفات وشهوات وأمراض وأسقام هي كالمقارب والحيات يخاف منها الهلاك فمن هذا
حاله لا يتكبر بقوته وقدرته إذ يعلم أنه لا قدرة له ولا قوة فهذا طريق علاج التكبر بالاسباب الخارجية وهو
أهون من علاج التكبر بالعلم والعمل فإنها كالآل في النفس جديران بأن يفرح بهما ولكن التكبر بهما ينوع
من الجهل خفي كما ستذكره * السبب السادس الكبر بالعلم وهو اعظم الآفات واغلب الأدوية وابعدها عن
قبول العلاج إلا بشدة شديدة وجهد جهيد وذلك لأن قدر العلم عظيم عند الله عظيم عند الناس وهو اعظم من قدر
المال والجمال وغيرهما بل لا قدر له ما أصلاً إلا اذا كان معهما علم وعمل ولذلك قال كعب الاحبار ان للعلم طغياناً
كطغيان المال وكذلك قال عمر رضي الله عنه العالم إذا زلزل برأيه طم في مجز العالم عن ان لا يستعظم نفسه
بالإضافة الى الجاهل بكثرة ما نطق الشرع بفضائل العلم ولن يقدر العالم على دفع الكبر إلا بمعرفة امرين احدهما
ان يعلم ان حجة الله على اهل العلم آكدوا انه يحتمل من الجاهل ما لا يحتمل عشرة من العالم فان من عصي الله تعالى
عن معرفة وعلم فجاءه الخش إذ لم يقض حق نعمة الله عليه في العلم ولذلك قال عليه السلام (١) يؤتى بالعالم يوم القيامة
فيلقى في النار فتندلق اقبابه فيدور بها كما يدور الحمار بالرحا فيطيف به اهل النار فيقولون مالك فيقول كنت
أمر بالخير ولا آتية وأنهي عن الشر وآتية وقد مثل الله سبحانه وتعالى من يعلم ولا يعمل بالحمار والكلب فقال
عز وجل مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا أراد به علماء اليهود وقال في بلم بن
باغوراء وائل عليهم نبأ الذي آتينا آياتنا فانسأ منها حتى بلغ فثله كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث أو تتركه
يلهث قال ابن عباس رضي الله عنهما أو في بلم كتباً فأنفذ الى شهوات الارض أي سكن حبه اليها فثله بالكلب
ان تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث أي سواء آتيته الحكمة أو لم آتية لا يدع شهوته ويكفي العالم هذا الخطر فأى
طالم يتبع شهوته وأي طالم يأمر بالخير الذي لا يأتيه فيها خطر للعالم عظم قدره بالإضافة الى الجاهل فليتكفر في
الخطر العظيم الذي هو بصددده فان خطره أعظم من خطره غيره كما أن قدره أعظم من قدر غيره فهذا بذالك وهو
كالملك الخاطى بروجه في ملكه لكثرة أعداءه فانه اذا أخذ وقهر اشتى أن يكون قد كان فقير افكم من عالم يشتهى
في الآخرة سلامة الجاهل والعياذ بالله منه فهذا الخطر يمنع من التكبر فانه ان كان من اهل النار فالحذر من افضل منه
فكيف يتكبر من هذا حاله فلا ينبغي أن يكون العالم عند نفسه أكبر من الصحابة رضوان الله عليهم وقد كان
بعضهم يقول يا ليتني لم تلدني أمي ويأخذ الآخرة ثبته من الأرض ويقول يا ليتني كنت هذه التبتة ويقول الآخر
ليتني كنت طيراً أو كلاً ويقول الآخر ليتني لم أكن شيئاً مذكوراً كل ذلك خوفاً من خطر العاقبة فكانوا يرون
أنفسهم أسوأ حالاً من الطير ومن التراب ومهما طال فكره في الخطر الذي هو بصددده زال بالسكينة كبره ورأى
نفسه كأنه بشر الخلق ومثاله مثال عبد أمره سيده بأمر فشرع فيها فترك بعضها وأدخل النقصان في بعضها وشك
في بعضها أنه هل أداها على ما يرتضيه سيده أم لا فأخبره بخبر أن سيده أرسل اليه رسولا يخرج منه من كل ما هو فيه
عرباً نادى لويلقيه على بابه في الحرو الشمس زماناً طويلاً حتى اذا ضاق عليه الأمر وباع به اليهود أمر برفع

(١) حديث يؤتى بالعالم يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق اقبابه الحديث متفق عليه من حديث اسامة بن زيد
بلفظ يؤتى بالرجل وتقدم في العلم

جلودهم وقلوبهم
الى ذكر الله وصف
الجلود بالبين كما
وصف القلوب
باللين فاذا امتلأ
القلب بالنور ولان
القلب بمبايسرى
فيه من الانس
والسرور يتدرج
الزمان والمكان في
نور القلب ويتدرج
فيه الكلم والآيات
والسور وتشرق
الأرض أرض
القلب بنور ربها
إذ يصير القلب
سما والقلب أرضاً
ولذة تلاوة كلام
الله في محل المناجاة
تسترون الكائنات
والكلام المجيد
بكونه ينوب عن
سائر الوجود في
مزاجية صفو
الشهود فلا يبقى
حينئذ للنفس
حديث ولا يسمع
للهاجس حسيس
وفي مثل هذه الحالة
يتصور تلاوة
القرآن من فاعته الى

حسباً به وقدش عن جميع أعمالها قليلاً وكثيراً ثم أمر به إلى سجن ضيق وعذاب دائم لا يروخ عنه ساعة وقد علم أن سيده قد فعل بطوائف من عبيده مثل ذلك وغنا عن بعضهم وهو لا يدري من أي الفريقين يكون فإذا تكبر في ذلك انكسرت نفسه وذل وبطل عزه وكبره وظهر حزنه وخوفه ولم يتكبر على أحد من الخلق بل تواضع رجاء أن يكون هو من شفعاؤه عند نزول العذاب فكذلك العالم إذا تكبر فيما ضيعه من أوامر ربه بجنات على جوارحه وبذنوب في باطنه من الرياء والحقد والحسد والعجب والتفاق وغيره وعلم بما هو بصدد من الخطر العظيم فارق كبره لا محالة * الأمر الثاني أن العالم يعرف أن التكبر لا يليق إلا بالله عز وجل وحده وأنه إذا تكبر صار ممقوتاً عند الله بغيضاً وقد أحب الله عنه أن يتواضع وقال له إن لك عندي قدراً ما لم تر لنفسك قدراً فإن رأيت لنفسك قدراً فلا قدر لك عندي فلا بد وأن يكلف نفسه ما يحبه مولاه منه وهذا ينزل التكبر عن قلبه وإن كان يستيقن أنه لا ذنب له مثلاً أو تصور ذلك وبهذا زال التكبر عن الأنبياء عليهم السلام إذ علموا أن من تازع الله تعالى في رداء الكبرياء قصمه وقد أمرهم الله بأن يصغروا أنفسهم حتى يعظم عند الله محلهم فهذا أيضاً مما يبعثه على التواضع لا محالة * فإن قلت فكيف يتواضع للفاسق المتظاهر بالنسق والمبتدع وكيف يرى نفسه دونهم وهو عالم لا عابد وكيف يجمل بفضل العلم والعبادة عند الله تعالى وكيف يغنيه أن يخطر بباله خطر العلم وهو يعلم أن خطر الفاسق والمبتدع أكثر * فاعلم أن ذلك إنما يمكن بالثقة كبر في خطر الخاتمة بل لو نظر إلى كافر لم يمكنه أن يتكبر عليه إذ يتصور أن يسلم الكافر فيختم بالإيمان ويضل هذا العالم فيختم له بالكبر والكبر هو الكبر عند الله في الآخرة والكلب والخنزير على رتبة ممن هو عند الله من أهل النار وهو لا يدري ذلك فكم من مسلم نظر إلى عمر رضي الله عنه قبل إسلامه فاستحققه وازدراه لكفره وقد رزقه الله الإسلام وفاق جميع المسلمين إلا أباً بكر وحده قالوا قب مطوية عن العباد ولا ينظر العاقل إلا إلى العاقبة وجميع الفضائل في الدنيا تراد إلى العاقبة فإذا من حق الصبر أن لا يتكبر على أحد بل أن ينظر إلى جاهل قال هذا عصى الله بجهل وأنا عصيته بعلم فهو أحمق مني وإن نظر إلى عالم قال هذا قد علم ما لم أعلم فكيف أكون مثله وإن نظر إلى كبير هو أكبر منه سناً قال هذا أقدا طاع الله قبلي فكيف أكون مثله وإن نظر إلى صغير قال أنا عصيت الله قبله فكيف أكون مثله وإن نظر إلى مبتدع أو كافر قال ما يدريني لعله يختم له بالإسلام ويختم لي بما هو عليه الآن فليس دوام الهداية إلى كمال يكن ابتداءها إلى قبلا لحظة الخاتمة يقدر على أن ينفي الكبر عن نفسه وكل ذلك بأن يعلم أن السكال في سعادة الآخرة والقرب من الله لا فيما يظهر في الدنيا مما لا بقاء له ولعمري هذا الخطر مشترك بين المتكبر والمتكبر عليه ولكن حق على كل واحد أن يكون مصروف الطمة إلى نفسه مشغول القلب بخوفه لما قبلته لا أن يشتغل بخوف غيره فإن الشقيق بسوء الظن مولع وشفقة كل إنسان على نفسه فإذا حبس جماعة في جناية ووعدا بأن تضرب رقابهم لم يفرغوا التكبر بعضهم على بعض وإن عظم الخطر إذ شغل كل واحد منهم نفسه عن الالتفات إلى هم غيره حتى كأن كل واحد هو وحده في مصيبيته وخطره * فإن قلت فكيف أبعض المبتدع في الله وأبعض الفاسق وقد أمرت بغيضهما ثم مع ذلك أتواضع لهما والجمع بينهما متناقض * فاعلم أن هذا أمر مشتهر يلتبس على أكثر الخلق إذ يمزج غضبك لله في انكار البدعة والفاسق بكبر النفس والادلال بالعلم والورع فكم من طابع جاهل وطام مغرور إذا رأى فاسقاً جالساً بجنبه أزعجه من عنده وتزده عنه بكبر باطن في نفسه وهو ظان أنه قد غضب الله كما وقع لعابد بنى إسرائيل مع خليفهم وذلك لأن الكبر على المعاصي ظاهر كونه شراً والحذر منه ممكن والكبر على الفاسق والمبتدع يشبه الغضب لله وهو خير فإن الغضب إن أيضاً يتكبر على من غضب عليه والتكبر بغضب واحد مما يثمر الآخرة وبوجبه وما يثمران ملتبساً لا يميز بينهما إلا الموفقون والذي يخلصك من هذا أن يكون الحاضر على قلبك عند مشاهدة المبتدع أو الفاسق أو عند أمرهما بالمعروف ونهيهما عن المنكر ثلاثة أمور أحدها التفاتك إلى ما سبق من ذنوبك وخطاياك ليصير عند ذلك قدرك في عينك والثاني أن تكون ملاحظتك لما أنت متميز به من العلم واعتقاد الحق والعمل الصالح من حيث إنها نعمة من الله تعالى عليك فله المنة فيه لا لك فترى ذلك منه حتى لا تعجب بنفسك وإذا لم تعجب لم تتكبر والثالث ملاحظة إيهام عاقبتك وعاقبته أنه ربما يختم لك بالسوء ويختم له باليسر حتى يشغلك

خاتمته من غير
وسوسة وحديث
نفس وذلك هو
الفضل العظيم *
الوجه الثاني لقوله
عليه السلام من
صلى بالليل حسن
وجهه بالنهار معناه
أن وجوه أموره التي
يتوجه إليها تحسن
وتتداركها المعونة
من الله الكريم في
تصاريقه ويكون
معاناً في مصدرة
ومورده فيحسن
وجهه مقاصده
وأفعاله وينتظم في
سلك السداد مسدداً
أقواله لأن الأقوال
تستقيم باستقامة
القلب

باب السادس
والاربعون في ذكر
الاسباب المعينة على
قيام الليل وادب
النوم * فمن
ذلك أن العبد
يستقبل

الليل عند غروب
الشمس بتجدد
الوضوء ويقعد
مستقبل القبلة
منتظرا مجيء
الليل وصلاة
المغرب مقبلا في
ذلك على أنواع
الأذكار ومن
أولها التسبيح
والاستغفار قال
الله تعالى لنبيه
واستغفر لذنبك
وسبح بحمد
ربك بالمشي
والابكار ومن
ذلك ان يواصل
بين العشائين
بالصلاة أو بالتلاوة
أو بالدكروا فضل
ذلك الصلاة فانه
اذا واصل بين
العشائين ينصل
عن باطنه آثار
الكدورة الجاذنة
في اوقات النهار
من رؤية الخلق
وغالطتهم وسماع
كلامهم فان ذلك
كله اثر وخذش
في القلوب حتى
النظر اليهم يعقب
كدرا في القلب

الخوف عن التكبر عليه فان قلت فكيف اغضب مع هذه الاحوال فاقول تغضب لمولايك وسيدك اذا امرك
ان تغضب له لا لنفسك وانت في غضبك لا ترى نفسك ناجيا وصاحبك بالكليل يكون خوفك على نفسك بما
علم الله من خفايا ذنوبك أكثر من خوفك عليه مع الجهل بالغاية وأعرفك ذلك بمثال لعلم انه ليس من ضرورة
الغضب لله ان تتكبر على المغضوب عليه وترى قدرك فوق قدره فاقول اذا كان للملك غلام وولده وقرعة عينه
وقد وكل الغلام بالولد ليراقبه وأمره أن يضرب به مهما أساء أدبه واشتغل بما لا يليق به ويغضب عليه فان كان
الغلام محبا مطيعا لمولاه فلا يجد بدا أن يغضب مهما رأى ولده قد أساء الأدب وانما يغضب عليه لمولاه ولا نه أمره
به ولا نه ير يد التقرب بمثال أمره اليه ولا نه جرى من ولده ما يكرهه ولا نه فيضرب ولده ويغضب عليه من غير
تكبر عليه بل هو متواضع له يرى قدره عند مولاه فوق قدر نفسه لان الولد أعز لا محالة من الغلام فاذن ليس من
ضرورة الغضب التكبر وعدم التواضع فكذلك يمكنك ان تنظر الى المبتدع والفاسق وتظن أنه ربما كان
قدره ما في الآخرة عند الله أعظم لما سبق لهما من الحسن في الازل ولما سبق لك من سوء القضاء في الازل وانت
غافل عنه ومع ذلك فتغضب بحكم الامر بحجة لمولايك اذ جرى ما يكرهه مع التواضع لمن يجوز أن يكون عنده أقرب
منك في الآخرة فكذلك يكون بغض العلماء الاكياس فينضم اليه الخوف والتواضع وأما المغرور فانه يتكبر
ويرجو لنفسه أكثر مما يرجوه لغيره مع جهله بالعاقبة وذلك غاية الغرور فهذا سبيل التواضع لمن عصى الله أو
اعتقد البدعة مع الغضب عليه ومجانته بحكم الامر (السبب السابع) التكبر بالورع والعبادة وذلك أيضا فتنة
عظيمة على العباد وسبيله أن يلزم قلبه التواضع لسائر العباد وهو أن يعلم أن من يتقدم عليه بالعلم لا ينبغي أن
يتكبر عليه كيفما كان لما عرفه من فضيلة العلم وقد قال تعالى (هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون)
وقال عليه السلام (١) فضل العالم على العابد كفضل علي أدنى رجل من أصحابي الى غير ذلك مما ورد في فضل العلم فان
قال العابد ذلك لما لم يحمل بعلمه وهذا عالم فاجر فيقال له أما عرفت أن الحسنات يذهبن السيئات وكما أن العلم يمكن
أن يكون حجة على العالم فكذلك يمكن أن يكون وسيلة له وكفارة لذنوبه وكل واحد منهما ممكن وقد وردت
الاخبار بما يشهد لذلك واذا كان هذا الامر غائبا عنه لم يجزله أن يحتقر طالما بل يجب عليه التواضع له فان
قلت فان صبح هذا فينبغي أن يكون للعالم أن يرى نفسه فوق العابد لقوله عليه السلام فضل العالم على العابد
كفضل علي أدنى رجل من أصحابي فاعلم ان ذلك كان ممكنا لو علم العالم عاقبة أمره وخاتمة الامر مشكوك فيها
فيحتمل أن يموت بحيث يكون حاله عند الله أشد من حال الجاهل الفاسق لذنب واحد كان يحسبه هينا وهو عند
الله عظيم وقدمته به واذا كان هذا ممكنا كان على نفسه خاتما فاذا كان كل واحد من العابد والعالم خاتما على نفسه
وقد كلف امر نفسه لا امر غيره فينبغي أن يكون الغالب عليه في حق نفسه الخوف وفي حق غيره الرجاء وذلك
يمنعه من التكبر بكل حال فهذا حال العابد مع العالم فاما مع غير العالم فهم منقسمون في حقهم الى مستورين والى
مكتشوفين فينبغي ان لا يتكبر على المستور فله أقل منه ذنوبا وأكثر منه عبادة وأشد منه حبا لله وأما المكتشوف
حاله ان لم يظلم لك من الذنوب الا ما يزيد عليه ذنوبك في طول عمرك فلا ينبغي ان تتكبر عليه ولا يمكن أن تقول
هو أكثر مني ذنبا لان عدد ذنوبك في طول عمرك وذنوب غيرك في طول العمر لا تقدر على احصائها حتى تلم
الكثرة نعم يمكن ان تعلم ان ذنوبه أشد كما لو رأيت منه القتل والشرب والزنا ومع ذلك فلا ينبغي أن تتكبر عليه
اذا ذنوب القلوب من الكبر والحسد والرياء والغفل واعتقاد الباطل والوسوسة في صفات الله تعالى وتخييل الخطأ
في ذلك كل ذلك شديد عند الله فربما جرى عليك في باطنك من خفايا الذنوب ما صرت به عند الله بمقوتات وقد جرى
للفاسق الظاهر الفسق من طاعات القلوب من حب الله واخلاص وخوف وتعظيم ما أنت خال عنه وقد كفر الله
بذلك عنه سيئاته فيكشف الغطاء يوم القيامة فتراه فوق نفسك بدرجات فهذا ممكن والامكان البعيد فيما عليك
ينبغي أن يكون قريبا عندك ان كنت متشفقا على نفسك فلا تنفكر فيما هو ممكن لغيرك بل فيما هو مخوف في

(١) حديث فضل العالم على العابد كفضل علي أدنى رجل من أصحابي الترمذي من حديث أبي أمامة وتقدم في العلم

يدركه من يرزق
صفاء القلب فيكون
أثر النظر إلى الخلق
للبصيرة كالقذى
في العين للبصر
وبالمواصله بين
العشاءين يرجى
ذهاب ذلك الأثر
ومن ذلك ترك
الحديث بعد العشاء
الآخرة فإن
الحديث في ذلك
الوقت يذهب
طراوة النور
الحادث في القلب
من مواصله
العشاءين ويقيد
عن قيام الليل
سيما إذا كان
عربا عن يقظة
القلب ثم تجديد
الوضوء بعد العشاء
الآخرة أيضا معين
على قيام الليل *
حكى لي بعض
الفقراء عن شيخ له
بخراسان أنه كان
يغتسل في الليل
ثلاث مرات
مرة بعد العشاء

حقك فانه لا ترزق وزرا أخرى وعذاب غيرك لا يخفف شيئا من عذابك فاذا تفكرت في هذا الخطر كان
عندك شغل شاغل عن التكبر وعن أن ترى نفسك فوق غيرك وقد قال وهب بن منبه ماتم عقل عبد حتى يكون فيه
عشر خصال فعد تسعة حتى يبلغ العاشر فقال العاشر وما العاشر بها ساد مجده وبها علا ذكره أن يرى الناس
كلهم خيرا منه وإنما الناس عنده فرقتان فرقة هي أفضل منه وأرفع وفرقة هي شر منه وأدني فهو يتواضع
للفرقتين جميعا بقلبه أن رأى من هو خير منه سره ذلك وتمنى أن يلحق به وأن رأى من هو شر منه قال لعل هذا
ينجوا هلك أنا فلا تراها إلا خاتما من العاقبة ويقول لعل بر هذا باطن فذلك خير له ولا أدري لعل فيه خلقا كريما
بينه وبين الله خير حمد الله ويتوب عليه ويحتمل له باحسن الاعمال ويرى ظاهرا فذلك شر لي فلا يأمن فيما أظهره من
الطاعة أن يكون دخلها الآفات فاحبطتها ثم قال غيظت كل عقله وساد أهل زمانه فهذا كلامه وبالجملة فمن جوز
أن يكون عند الله شقيا وقد سبق القضاء في الأزل بشقوته فلما له سبيل إلى أن يكبر بحال من الأحوال نعم إذا
غلب عليه الخوف رأى كل أحد خيرا من نفسه وذلك هو الفضيلة كما روى أن مابداً وى إلى جبل فقيل له في النوم
أنت فلا نا الاسكاف فسله أن يدعو لك فاتاه فأسأله عن عمله فأخبره أنه يصوم النهار ويكتسب فيتعبد في بعضه
ويطعم عياله ببعضه فرجع وهو يقول ان هذا الحسن ولكن ليس هذا كالتفرغ لطاعة الله فاني في النوم ثانيا
فقيل له أنت فلا نا الاسكاف فقل له ما هذا الصغار الذي بوجهك فاتاه فأسأله فقال له ما رأيت أحدا من الناس إلا
وقع لي أنه سينجوا هلك أنا فقال العا بد بهذه والذي يدل على فضيلة هذه الفضيلة قوله تعالى يؤتون ما آتوا
وقلوبهم وجلة أنهم إلى ربهم راجعون أي أنهم يؤتون الطاعات وهم على وجل عظيم من قبولها وقال تعالى ان
الذين هم من خشية ربهم مشفقون وقال تعالى انا كنا قبل في أهلنا مشفقين وقد وصف الله تعالى الملائكة عليهم
السلام مع تقدسهم عن الذنوب ومواظبتهم على العبادات على الدؤب بالاشفاق فقال تعالى غفر عنهم يسبحون
الليل والنهار لا يغفرون وهم من خشية مشفقون فتزال الاشفاق والحذر مما سبق به القضاء في الأزل
وينكشف عند خاتمة الأجل غلب الأمان من مكر الله وذلك يوجب الكبر وهو سبب الهلاك فالكبر دليل
الأمان والأمان مهلك والتواضع دليل الخوف وهو مسعد فاذن ما يفسده العابد باضممار الكبر واحتقار الخلق
والنظر إليهم بعين الاستصغار أكثر مما يصلحه بظواهر الاعمال فهذه معارف بها يزال داء الكبر عن القلب
لا غير إلا أن النفس بعد هذه المعرفة قد تضمير التواضع وتدعي البراءة من الكبر وهي كاذبة فاذا وقعت الواقعة
عادت إلى طبيعتها ونسيت وعد ما فمن هذا لا ينبغي أن يكتفى في المداواة بمجرد المعرفة بل ينبغي أن تكل بالعمل
وتجرب بأفعال المتواضعين في مواقع هيجان الكبر من النفس ويأمنه أن يمتحن النفس بتمحيص امتحانات هي
أدلة على استخراج ما في الباطن وإن كانت الامتحانات كثيرة الامتحان الأول أن يناظر في مسألة مع واحد
من أقرانه فإن ظهر شيء من الحق على لسان صاحبه فنقل عليه قبوله والا نقياد له والاعتراف به والشكر له على
تذنيه وتعرضه واخراجه الحق فذلك يدل على أن فيه كبرا فينا فليترك الله فيه ويشغل بعلاجه أما من حيث
العلم فبأن يذكر نفسه خسة نفسه وخطر عاقبته وأن الكبر لا يليق إلا بالله تعالى وأما العمل فبأن يكلف نفسه
ما ثقل عليه من الاعتراف بالحق وأن يطلق اللسان بالحمد والثناء ويقر على نفسه بالعجز ويشكره على الاستفادة
ويقول ما أحسن ما فطنت له وقد كنت غافلا عنه فجز الله خيرا كما نهيتني له فالحكمة ضالة المؤمن فاذا وجدها
ينبغي أن يشكر من دله عليها فاذا واظب على ذلك مرات متوالية صار ذلك له طبيعا وسقط ثقل الحق عن قلبه
وطاب له قبوله ومهما ثقل عليه الثناء على أقرانه بما فيهم فقيه كبر فإن كان ذلك لا يثقل عليه في الخلوة ويثقل عليه
في الملا فليس فيه كبر وإنما فيه رياء فليعالج الرياء بما ذكرناه من قطع الطمع عن الناس ويدكر القلب بأن منفعته
في كماله في ذاته وعند الله لا عند الخلق إلى غير ذلك من أدوية الرياء وإن ثقل عليه في الخلوة والملا جميعا فقيه
الكبر والرياء جميعا ولا ينفعه الخلاص من أحدهما ما لم يتخلص من الثاني فليعالج كلا الداءين فانهما جميعا مهلكان
* الامتحان الثاني أن يجتمع مع الأقران والامثال في المحافل ويقدمهم على نفسه ويمشي خلفهم ويجلس في
في الصدور تحتهم فإن ثقل عليه ذلك فهو متكبر فليواظب عليه تكلما حتى يسقط عنه ثقله فذلك يزيله الكبر

وههنا للشيطان مكيدة وهو أن يجلس في صف النعال أو يجعل بينه وبين الاقران بعض الارذال فيظن أن ذلك تواضع وهو عين الكبر فان ذلك يخف على نفوس المتكبرين اذ يوهمون انهم تركوا مكانهم بالاستحقاق والتفضل فيكون قد تكبر وتكبر باظهار التواضع أيضا بل ينبغي أن يقدم أقرانه ويجلس بينهم بجنبهم ولا ينحط عنهم الى صف النعال فذلك هو الذي يخرج خبث الكبر من الباطن * الامتحان الثالث أن يجيب دعوة الفقير ويمر الى السوق في حاجة الرفقاء والا قارب فان ثقل ذلك عليه فهو كبر فان هذه الافعال من مكارم الاخلاق والشواب عليها جزيل فتقور النفس عنها ليس الا لحث في الباطن فليستغل بازالته بالمواظبة عليه مع تذكريه ما ذكرناه من المعارف التي تزيد داء الكبر * الامتحان الرابع أن يحمل حاجة نفسه وحاجة أهله ورفقائه من السوق الى البيت فان أتت نفسه ذلك فهو كبر أو رياء فان كان يثقل ذلك عليه مع خلو الطريق فهو كبر وان كان لا يثقل عليه الامع مشاهدة الناس فهو رياء وكل ذلك من أمراض القلب وعاله المهلكة له ان لم تدارك وقد أهمل الناس طب القلوب واشتغلوا بطب الاجساد مع أن الاجساد قد كسب عليها الموت لا محالة والقلوب لا تدرك السعادة الا بسلامتها اذ قال تعالى ﴿الامن أنى الله بقلب سليم﴾ وروى عن عبدالله بن سلام انه حمل حزمة حطب فقيل له يا أبا يوسف قد كان في غلبتك وبتك ما يكفيك قال أجل ولكن أردت أن أجرب نفسي هل تشكر ذلك فلم يقنع منها بما أعطته من العزم على ترك الانفة حتى جربها هي صادقة أم كاذبة وفي الخبر (١) من حمل الفاكهة أو الشيء فقد برىء من الكبر * الامتحان الخامس أن يلبس ثيابا بذله فان تقور النفس عن ذلك في الملا رياء وفي الخلو كبر وكان عمر بن عبدالعزيز رضي الله عنه له مسح يلبسه بالليل وقد قال صلى الله عليه وسلم (٢) من اعتقل البعير ولبس الصوف فقد برىء من الكبر وقال عليه السلام (٣) انما أنا عبد آكل بالارض واللبس الصوف وأعتل البعير وألقى أصحابي وأجيب دعوة المملوك فمن رغب عن سنتي فليس مني وروى أن أبا موسى الأشعري قيل له ان أقواما يتخلفون عن الجمعة بسبب ثيابهم فلبس عباءة فصلي فيها بالناس وهذه مواضع يجتمع فيها الرياء والكبر فما يختص بالملا فهو الرياء وما يكون في الخلو فهو الكبر فاعرف فان من لا يعرف الشر لا يتقيه ومن لا يدرك المرض لا يداويه ﴿بيان غاية الرياضة في خلق التواضع﴾

اعلم أن هذا الخلق كسائر الأخلق له طرفان وواسطة فطرفه الذي يميل الى الزيادة يسمى تكبرا وطرفه الذي يميل الى النقصان يسمى تخاسسا ومذلة والوسط يسمى تواضعا والحمدود أن يتواضع في غير مذلة ومن غير تخاسس فان كلا طرفي الأمور ذميمة وأحب الأمور الى الله تعالى أو ساطها فمن تقدم على أمثاله فهو متكبر ومن يتأخر عنهم فهو متواضع أو وضع شيئا من قدره الذي يستحقه والعالم اذا دخل عليه اسكاف فنحنى له عن مجلسه وأجلسه فيه ثم تقدم وسوى له نعله وغدا الى باب الدار خلفه فقد تخاسس وتذل وهذا أيضا غير محمود بل الحمدود عند الله العدل وهو أن يعطى كل ذي حق حقه فينبغي أن يتواضع بمثل هذا الاقرانه ومن يقرب من درجته فاما تواضعه للسوق فبالقيام والبشر في الكلام والرفق في السؤال واجابة دعوته والسعي في حاجته وأمثال ذلك وأن لا يرى نفسه خيرا منه بل يكون على نفسه أخوف منه على غيره فلا يمتقره ولا يستصغره وهو لا يعرف خاتمة أمره فاذا سبيله في اكتساب التواضع أن يتواضع للاقران ولن دونهم حتى يخف عليه التواضع الحمدود في محاسن العادات لزول به الكبر عنه فان خف عليه ذلك فقد حصل له خلق التواضع وان كان يثقل عليه وهو يفعل ذلك فهو متكلف لا متواضع بل الخلق ما يصدر عنه الفعل بسهولة من غير ثقل ومن غير روية فان خف ذلك وصار بحيث يثقل عليه رعاية قدره حتى أحب التماق والتخاسس فقد خرج الى طرف النقصان فليدفع نفسه اذ ليس للمؤمن

(١) حديث من حمل الشيء والنفا كفة فقد برىء من الكبر البيهقي في الشعب من حديث أبي أمامة وضعفه بلفظ من حمل بضاعته (٢) حديث من اعتقل البعير ولبس الصوف فقد برىء من الكبر البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة بزيادة فيه وفي اسناده القاسم اليمري ضعيف جدا (٣) حديث انما أنا عبد آكل بالارض وألبس الصوف الحديث تقدم بعضه ولم أجد بقيته

الآخرة ومرة في أثناء الليل بعد الاتباه من النوم ومرة قبل الصبح فللوضوء والغسل بعد العشاء الآخرة أثر ظاهر في تسير قيام الليل ومن ذلك التعود على الذكر والقيام بالصلاة حتى يغلب النوم فان التعود على ذلك يعين على سرعة الاتباه الا أن يكون وانقاس نفسه وعادته فيتعلم للنوم ويستجلبه ليقوم في وقته المعهود والا فالنوم عن الغلبة هو الذي يصلح للمريدين والطلابين وبهذا وصف المحبون قيل نومهم نوم الغرقى وأكلهم أكل المرضى وكلامهم ضرورة فمن نام عن غلبة بهم مجتمع متعلق

أن تذلل نفسه الى أن يعود الى الوسط الذي هو الصراط المستقيم وذلك تامض في هذا الخلق وفي سائر الأخلق والميل عن الوسط الى طرف النقصان وهو التخليق اهون من الميل الى طرف الزيادة بالتكبر كما أن الميل الى طرف التبذير في المال أجد عند الناس من الميل الى طرف البخل فنهاية التبذير ونهاية البخل مذمومان وأحدهما فحش وكذلك نهاية التكبر ونهاية التنتهص والتذلل مذمومان وأحدهما أقبح من الآخر والمحمود المطلق هو العدل ووضع الأمور مواضعها كما يجب وعلى ما يجب كما يعرف ذلك بالشرع والعادة ولنفقصر على هذا القدر من بيان أخلاق الكبر والتواضع

في المعجب وفيه بيان ذم المعجب وآفته وبيان حقيقة المعجب والادلال وحدها وبيان علاج المعجب على الجملة وبيان أقسام ما به المعجب وتفصيل علاجه (بيان ذم المعجب وآفته)

اعلم أن المعجب مذموم في كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ قال الله تعالى (ويوم نحني إذا عجبتكم كثير منكم فلم نقن عنكم شيئا) ذكر ذلك في معرض الإنكار وقال عز وجل (وظنوا أنهم ما منهم حصونهم من الله فأنام الله من حيث لم يحتسبوا) فرد على الكفار في أعجابهم بحصونهم وشوكنهم وقال تعالى (وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا) وهذا أيضا يرجع الى المعجب بالعمل وقد يجب لآسان بعمل هو مخفى فيه كما يجب بعمل هو معصية فيه وقال ﷺ (١) ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع وأعجاب المرء بنفسه وقال لآبي ثعلبة حيث ذكر آخر هذه الامة فقال (٢) إذا رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً وأعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك بنفسك وقال ابن مسعود الملاك في الثنتين القنوط والمعجب وإنما جمع بينهما لأن السعادة لا تنال إلا بالسعي والطلب والجد والنشور والقانط لا يسعى ولا يطلب والمعجب يعتقد أنه قد سعد وقد ظن برأيه فلا يسعى فالوجود لا يطلب والحال لا يطلب والسعادة موجودة في اعتقاد المعجب حاصلة له ومستحيلة في اعتقاد القانط فمن هنا جمع بينهما وقد قال تعالى (فلا تزكوا أنفسكم) قال ابن جرير معناه إذا عملت خيراً فلا تنقل عملك وقال زيد بن أسلم لا تبروها أي لا تعتقدوا أنها بارة وهو معنى المعجب وفي طائفة رسول الله ﷺ (٣) يوم أحد بنفسه فأكب عليه حتى أصيبت كفه فكأنه أعجبه فعلة العظم أذفده بروحه حتى جرح فتفرس ذلك عمر فيه فقال ما زال يعرف في طلحة نأ ومنذ أصيبت أصبعه مع رسول الله ﷺ والنأ وهو المعجب في اللغة ألا أنه لم ينقل فيه أنه أظهره واحتقر مسلماً ولما كان وقت الشورى قال له ابن عباس أين أنت من طلحة قال ذلك رجل فيه نخوة فإذا كان لا يتخلص من العجب أمثالهم فكيف يتخلص الضعفاء إن لم يأخذوا حذرهم وقال مطرف لأن أيت نأماً وأصبح نادماً أحب الى من أيت قائماً وأصبح معجبا وقال ﷺ (٤) لو لم تذنبوا لخشيت عليكم ما هو أكبر من ذلك العجب العجيب فجعل العجب أكبر الذنوب وكان بشر بن منصور من الذين أذروا ذكر الله تعالى والدار الآخرة لمواظبته على العبادة فأطال الصلاة يوماً ورجل خنقه ينظر فقطن له بشر فلما انصرف عن الصلاة قال له لا يعجبك ما رأيت مني فإن إبليس لعنه الله قد عبد الله تعالى مع الملائكة مدة طويلة ثم صار الى ما صار اليه وقيل لما أشته رضى الله عنها متى يكون الرجل مسيئاً قالت إذا ظن أنه محسن وقد قال تعالى (لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والاذى) والمن نتيجة استعظام الصدقة واستعظام العمل هو المعجب فظهر بهذا أن العجب مذموم جداً (بيان آفة العجب) اعلم أن آفات العجب كثيرة فإن العجب يدعو الى الكبر لأنه أحد أسبابه كما ذكرناه في تولد من العجب الكبر ومن الكبر الآفات الكثيرة التي لا تحصى هذا مع العبادة وأما مع الله تعالى فالعجب يدعو الى نسيان الذنوب وإهمالها فبعض ذنوبه لا يذكرها ولا يتفقد لها لظنه أنه مستغن عن تفقد ما فيلساها وما يتذكره منها فيستصغره ولا يستعظمه فلا يجتهد في تداركه وتلافيه بل يظن أنه يغفر له وأما العبادات والأعمال فإنه يستعظمها ويتجسس بها

بقيام الليل يوفق
لقيام الليل وإنما
النفس إذا طمعت
ووطنت على النوم
استرسلت فيه وإذا
ازعجت بصدق
العزيمة لا تسترسل
في الاستمرار
وهذا الالتزام في
النفس بصدق
العزيمة هو التجافي
الذي قال الله تعالى
تجافي جنوبهم
عن المضاجع لأن
الهم بقيام الليل
وصدق العزيمة
يجعل بين الجنب
والمضجع نبواً
وتجافياً وقد قيل
للنفس نظران نظر
الى تحت لاستيفاء
الاقسام البدنية
ونظر الى فوق
لاستيفاء الاقسام
العلوية الروحية
فأرباب العزيمة
تجافت جنوبهم
عن المضاجع
لنظرم الى فوق

(١) حديث أنما نأ عبد آكل بالارض واللبس العروف الحديث تقدم بعضه ولم أجد بقيته (٢) حديث ثلاث مهلكات الحديث تقدم غير مرة (٣) حديث أبي ثعلبة إذا رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً وأعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك بنفسك أو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه وقد تقدم (٤) حديث وفي طائفة رسول الله ﷺ بنفسه وأكب عليه حتى أصيبت كفه البخاري من رواية قيس بن أبي حازم قال رأيت يد طلحة شلاء وفي بها

ويعلم على الله بفعلها وينسى نعمة الله عليه بالتوفيق والنسكين منها ثم اذا أعجب بها عسى عن آفاتنا ومن لم يتفقد آفات الاعمال كان أكثر سعيه ضائعا فان الأعمال الظاهرة اذا لم تكن خالصة نقية عن الشوائب قلما تنفع وانما يتفقد من يغلب عليه الاشفاق والخوف دون العجب والمعجب يغتر بنفسه ويرأيه ويرأى من مكر الله وعذا به ويظن انه عند الله بمكان وأن له عند الله منة وحقا بأعماله التي هي نعمة من نعمه وعطية من عطاياه ويخرج العجب الى أن يثنى على نفسه ويحمد ما ويزكيها وان أعجب برأيه وعمله وعقله منع ذلك من الاستفادة ومن الاستشارة والسؤال فيستبد بنفسه ورأيه ويستعكف من سؤال من هو أعلم منه ويرى ما يجب بالرائى الخطأ الذي خطر له فيفرح بكونه من خواطره ولا يفرح بخواطر غيره فيصر عليه ولا يسدح ناصح ولا وعظ واعظ بل ينظر الى غيره بعين الاستجهاال ويصر على خطئه فان كان رأيه في أمر ديني فيحقق فيه وان كان في أمر دني لا سيما فيما يتعلق باصول العقائد فيهلك به ولواتهم نفسه ولم يثق برأيه واستضاء بنور القرآن واستعان بهما بالدين وواظب على مدارسة العلم وتابع سؤال أهل البصيرة لكان ذلك يوصله الى الحق فهذا أو مثاله من آفات العجب فلذلك كان من المهلكات ومن أعظم آفاته أن يفترى السعي لظنه انه قد فاز وانه قد استغنى وهو الهلاك الصريح الذي لا شبهة فيه نسأل الله تعالى العظيم حسن التوفيق لطاعته ﴿بيان حقيقة العجب والادلال وحدهما﴾

اعلم ان العجب انما يكون بوصف هو كمال لا محالة وللعالم بكمال نفسه في علم وعمل ومال وغيره حالتان احدهما أن يكون خائفا على زواله ومشققا على تكدره أو سلبه من أصله فهذا ليس بمعجب والاخرى أن لا يكون خائفا من زواله لكن يكون فرحا به من حيث انه نعمة من الله تعالى عليه لا من حيث اضافته الى نفسه وهذا أيضا ليس بمعجب وله حالة ثالثة هي العجب وهو أن يكون غير خائف عليه بل يكون فرحا به مطمئنا اليه ويكون فرحه به من حيث انه كمال ونعمة وغير ورفعة لا من حيث انه عطية من الله تعالى ونعمة منه فيكون فرحه به من حيث انه صفة ومنسوب اليه بانه لا من حيث انه منسوب الى الله تعالى بانه منه فلهما غلب على قلبه انه نعمة من الله مهما شاء سلبها عند زوال العجب بذلك عن نفسه فاذا العجب هو استعظام النعمة والركون اليها مع نسيان اضافتها الى المنعم فان انضاف الى ذلك أن غلب على نفسه أن له عند الله حقا وأنه منه بمكان حتى يتوقع بعلمه كرامة في الدنيا واستبعد أن يجرى عليه محكروه استبعادا يزيد على استبعاد ما يجرى على الناساق ممي هذا ادلالا بالعمل فكأنه يرى لنفسه على الله دالة وكذلك قد يعطى غيره شيئا فيستعظمه ويمن عليه فيكون معجبا فان استخذه أو اقترح عليه الاقتراحات أو استبدع تخلفه عن قضاء حقوقه كان مدلا عليه وقال قتادة في قوله تعالى ولا تمنن تستكثر رأى لا تدل بعملك وفي الخبر (٢) ان صلاة المدل لا ترفع فوق رأسه ولا تضحك وأنت معترف بذلك خير من أن تبكى وأنت مدل بعملك والادلال وراء العجب فلا مدل إلا وهو معجب ورب معجب لا يدل اذ العجب يحصل بالاستعظام ونسيان النعمة دون توقع جزاء عليه والادلال لا يتم إلا مع توقع جزاء فان توقع إجابة دعوته واستنكر ردها بباطنه وتعجب منه كان مدلا بعمله لا بانه لا يتعجب من ردها الفاسق ويتعجب من ردها نفسه لذلك فهذا هو العجب والادلال وهو من مقدمات الكبر والسباب والله تعالى أعلم ﴿بيان علاج العجب على الجملة﴾

اعلم أن علاج كل علة هو مقابلة سببها بضده وعلة العجب الجهل المحض فمعالجة المعرفة المضادة لذلك الجهل فقط فلنفرض العجب بفعل داخل تحت اختيار العبد كالعبادة والصدقة والعز ووسااسة الخلق واصلاحهم فان العجب بهذا أغلب من العجب بالجمال والقوة والنسب ومالا يدخل تحت اختياره ولا يراه من نفسه فنقول الورع والتقوى والعبادة والعمل الذي به يعجب انما يعجب به من حيث انه فيه فهو محله ومجراه أو من حيث انه منه ويسببه وبقدرته وقوته فان كان يعجب به من حيث انه فيه وهو محله ومجراه يجرى فيه وعليه من جهة غيره فهذا

النبي ﷺ (١) حديث لولم تذنبوا خشيت عليكم ما هو أكبر من ذلك العجب العجيب البزار وابن حبان في الضعفاء والبيهقي في الشعب من حديث أنس وفيه سلام بن أبي الصبياء قال البخاري منكر الحديث وقال أحمد حسن الحديث ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد بسند ضعيف جدا

(١) حديث ان صلاة المدل لا ترفع فوق رأسه الحديث لم أجده اصلا

الى الاقسام
المالية الرحمانية
فأعطوا أنفسهم
حقها من النجوم
ومصونها جظها
فالتفليس بها فيها
من يكون من التزلية
والخلافية ترهب
وتستعظم
وتستعظم للنوم قال
الله تعالى هو الذي
خلقكم من تراب
واللاد دمي بكل
أجل من أطول
خلقته طيلة
لا زواله والربوب
صنفة الهرب
والكسل والتقاعد
والتناوم بسبب
ذلك خلية متعبة في
الآنيان قار باب
الجنة أهل العالم
الذين حكم الله
تعالى لهم بالعلم في
قوله تعالى آمن هو
قالت آلاء الليل
شاخدا وقاتلما حتى
قال قل هل يستوى
الذين يغفلون
والذين لا يعملون

حكم هؤلاء الذين
قاموا بالليل بالعالم
فهم لموضع علمهم
أزعموا النفوس عن
مقار طيبتهم
ورقوها بالنظر إلى
الذات الروحية
ذرا حقيقتها فصافت
جنوبهم عن
المضاجع وخرجوا
عن صفة الغافل
الحاج () ومن
ذلك () أن يغير
المادة فإن كان ذا
وسادة يترك
الوسادة وإن كان ذا
وطاء يترك الوطاء
وقد كان بعضهم
يقول لأن أرى
في يتي شيطانا
أحب إلى أن أرى
وسادة قاتنا تدعوني
إلى النوم ولتفسير
المادة في الوسادة
والقطاء والوطاء
تأثير في ذلك ومن
ترك شيئا من ذلك
والله عالم بنيت به

جهل لأن المحل مستخرو مجرى لا مدخل له في الإيجاد والتحصيل فكيف يعجب بما ليس إليه وإن كان يعجب به
من حيث إنه هو منه وإليه وباختياره حصل وبقدرته تم فيليني أن يتأمل في قدرته وإرادته وأعضائه وسائر
الأسباب التي بها يتم عمله أنها من أين كانت له فإن كان جميع ذلك نعمة من الله عليه من غير حق سبق له ومن غير وسيلة
يدلى بها فينبغي أن يكون أعجابه بوجود الله وكرمه وفضله إذا فاض عليه مالا يستحق وآثره به على غيره من غير
سابقة ووسيلة فها برز الملك لغلبته ونظر إليهم وخلع من جلتهم على واحد منهم لا لصفة فيه ولا لوسيلة ولا لجمال
ولا لخدمة فيليني أن يعجب المنعم عليه من فضل الملك وحكمه وإثاره من غير استحقاق وأعجابه بنفسه من أين وما
سببه ولا ينبغي أن يعجب هو بنفسه ثم يجوز أن يعجب العبد فيقول الملك حكم عدل لا يظلم ولا يقدم ولا يؤخر
إلا لسبب فالولا أنه تفضل في صفة من الصفات المحمودة الباطنة لما اقتضى الإيثار بالخلعة ولما آثرني بها فيقال وتلك
الصفة أفضاهي من خلعة الملك وعطيته التي خصصك بها من غير لك من غير وسيلة أو هي عطية غيره فإن كانت من
عطية الملك أفضاهي بكن لك أن تعجب بها بل كان كالوا عطاك فرسا فلم تعجب به فأعطاك غلاما فصرت تعجب به
وتقول إنما أعطاني غلاما لاني صاحب فرس قداما غيري فلا فرس له فيقال وهو الذي أعطاك الفرس فلا فرق بين
أن يعطيك الفرس والغلام معا أو يعطيك أحدهما بعد الآخر فإذا كان الكل منه فلا ينبغي أن يعجبك وجوده
وفضله لا نفسك وأما إن كانت تلك الصفة من غيره فلا يبعد أن تعجب بذلك الصفة وهذا يتصور في حق المالك ولا
يتصور في حق الجبار القاهر ملك المالك المنفرد باختراع الجميع المنفرد بإيجاد المصروف والصفة فأنك إن أعجبت
بعبادتك وقلت وفقني للعبادة لحي له فيقال ومن خلق الحب في قلبك فستقول هو فيقال فالحب والعبادة وكلها
أعنتان من عنده ابتداءك بهما من غير استحقاق من جنتك إذ لا وسيلة لك ولا علاقة فيكون الإعجاب بحجده
إذا تم بوجودك ووجود صفاتك وبوجود أعمالك وأسباب أعمالك فإذا لا معنى لمعجب العابد بعبادته وتعجب
العالم بعباده وتعجب الجليل بجماله وتعجب الغني بغناه لأن كل ذلك من فضل الله وإنما هو محل لفيضه من فضل الله تعالى
وجوده والمحل أيضا من فضله وجوده * فإن قلت لا يمكنني أن أجعل أعمالى وإني أنا عملها فاني أنظر عليها
ثوابا ولولا أنها عملى لما انتظرت ثوابا فإن كانت الأعمال مخلوقة لله على سبيل الاختراع فمن أين لي الثواب وإن كانت
الأعمال منى وبقدرتي فكيف لا أعجب بها * فاعلم أن جوابك من وجهين أحدهما هو صريح الحق والآخريه
مساعدة أما صريح الحق فهو أنك وقدرتك وإرادتك وحركتك وجميع ذلك من خالق الله واختراعه فما عملت إذ
عملت وما صليت إذ صليت وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى فهذا هو الحق الذي انكشف لأرباب القلوب بمشاهدة
أوضح من أبصار العين بل خلقك وخلق أعضائك وخلق فيها القوة والقدرة والصحة وخلق لك العقل والعلم
وخلق لك الإرادة ولو أردت أن تنفي شيئا من هذا عن نفسك لم تقدر عليه ثم خلق الحركات في أعضائك مستقبدا
باختراعها من غير مشاركة من جنتك معه في الاختراع إلا أنه خلقه على ترتيب فلم يخلق الحركة مالم يخلق في النفس
قوة في القلب أرادة ولم يخلق أرادة مالم يخلق علما بالمراد ولم يخلق علما مالم يخلق القلب الذي هو محل العلم فتدريج
في الخلق شيئا بعد شيئا هو الذي خيل لك أنك أوجدت عملك وقد غلطت وإيضاح ذلك وكيفية الثواب على عمل
هو من خلق الله شيئا تقرر به في كتاب الشكر فانه أليق به فأرجع إليه ونحن الآن نزيل إشكالك بالجواب الثاني
الذي فيه مساعدة ما هو أن تحسب أن العمل حصل بقدرتك فمن أين قدرتك ولا يتصور العمل إلا بوجودك
ووجود عملك وإرادتك وقدرتك وسائر أسباب عملك وكل ذلك من الله تعالى لا منك فإن كان العمل بالقدرة
فالقدرة مفاتيحه وهذا المفتاح بيد الله ومهما لم يعطك المفتاح فلا يمكنك العمل فالعبادات خزائن بها يتوصل إلى
السموات ومفاتيحها القدرة والإرادة والعلم وهي بيد الله لا محالة أرايت لورايت خزائن الدنيا مجموعة في قلعة
حضينة ومفتاحها بيد خازن ولو جلست على بابها وحول خيطانها ألف سنة لم يمكنك أن تنظر إلى دينار مما فيها ولو
أعطاك المفتاح لأخذته من قريب بأن تبسط يدك إليه فتأخذه فقط فإذا أعطاك الخازن المفاتيح وسلطك عليها
ومكنت منها فددت يدك وأخذتها كان إعجابك بإعطاء الخازن المفاتيح أو بما إليك من مديده وأخذها فلا تشك
في أنك ترى ذلك نعمة من الخازن لأن المؤنة في تحريك اليد بأخذ المال قريبة وإنما الشأن كله في تسليم المفاتيح

فكذلك مهابخت القدرة وسلطت الارادة الجازمة وحركت الدواعي والبواعث وصرف عنك الموانع والصوارف حتى لم يبق صارق إلا دفع ولا باعث إلا وكل بك قالمعل من عليك وتحريك البواعث وصرف العوائق وتبيته الأسباب كلها من الله ليس شيء منها إليك فمن العجائب ان تعجب بنفسك ولا تعجب بمن اليه الأمر كله ولا تعجب بجوده وفضله وكرمه في إشارته إليك على الفساق من عباده إذ سلط دواعي الفساق على الفساق وصرفها عنك وسلط اخدان السوء ودعاة الشر عليهم وصرفهم عنك ومكنهم من أسباب الشهوات واللذات وزواها عنك وصرف عنهم بواعث الخير ودواعيه وسلطها عليك حتى تيسر لك الخير وتيسر لهم الشر فعمل ذلك كله بك من غير وسيلة سابقة منك ولا جريمة سابقة من الفاسق العاصي بل آثرك وقدمك واصطفاك بفضله وأبعد العاصي واشقاه بعده فما أعجبه إعجابك بنفسه اذا عرفت ذلك فاذا لا تنصرف قدرتك الى المقدور إلا بتسليط الله عليك داعية لا تجد سبيلا إلى مخالفتها فكأنه الذي اضطررك إلى الفعل ان كنت فاعلا تحقيقا فله الشكر والمثنة لا لك وسيأتي في كتاب التوحيد والتوكل من بيان تسلسل الأسباب والمسببات ما تستبين به انه لا فاعل إلا الله ولا خالق سواه والعجب ممن يتعجب اذا رزقه الله عقلا وافقره ممن افاض عليه المال من غير علم فيقول كيف منعتي قوت يومى وانا العاقل الفاضل وافاض على هذا نعيم الدنيا وهو العاقل الجاهل حتى يكاد يرى هذا ظاهرا ولا يدري المغرور انه لو جمع له بين العقل والمال جميعا لكان ذلك بالظلم اشبه في ظاهر الحال إذ يقول الجاهل الفقير يارب لم جمعت له بين العقل والغنى وحرمتني منها فهل اجمعته الي او هلا رزقتني احدهما والى هذا اشار على رضى الله عنه حيث قيل له ما بال عقلاء فقراء فقال ان عقل الرجل محسوب عليه من رزقه والعجب ان العاقل الفقير ربما يرى الجاهل الغنى احسن حالا من نفسه ولو قيل له هل تؤثر جهله وغناه عوضا عن عقلك وفقرك لا تمتنع عنه فاذا ذلك يدل على ان نعمة الله عليه اكبر فلم يتعجب من ذلك والمرأة الحسنة الفقيرة ترى الحلى والجوهر على الذميمة الفبيحة فتتعجب وتقول كيف يحرم مثل هذا الجمال من الزينة ويخصص مثل ذلك القبيح ولا تدري المغرورة ان الجمال محسوب عليها من رزقها وانها لو خيرت بين الجمال وبين القبيح مع الغنى لا ثرت الجمال فاذا نعمة الله عليها اكبر وقول الحكيم الفقير العاقل بقلبه يارب لم حرمتني الدنيا واعطيتها الجمال كقول من اعطاه الملك فرسا فيقول ايها الملك لم لا تعطيني الفيلام وانا صاحب الفرس فيقول كنت لا تتعجب من هذا لو لم اعطك الفرس فهب انى ما اعطيتك فرسا اصارت نعمتي عليك وسيلة لك وحجة تطلب بها نعمة أخرى فهذه او هام لا تخلو الجاهل عنها ومنشأ جميع ذلك الجهل ويزال ذلك بالعلم المحقق بان العبد وعمله وأوصافه كل ذلك من عند الله تعالى نعمة ابتداء بها قبل الاستحقاق وهذا ينفي العجب والادلال ويورث الخضوع والشكر والخوف من زوال النعمة ومن عرف هذا لم يتصور ان يعجب بعلمه وعمله اذ يعلم أن ذلك من الله تعالى ولذلك قال داود عليه السلام يارب ما تاتى ليلة الا وانا من آل داود قائم ولا يأتى يوم الا وانا من آل داود صائم وفي رواية ما تمر ساعة من ليل او نهار الا واطمئنت لداود يهدك اما يصلي واما يصوم واما يذكرك فأوحى الله تعالى اليه يا داود ومن أين لهم ذلك ان ذلك لم يكن الا بى ولولا عوني اياك ما قويت وسأكلك الى نفسك قال ابن عباس انما اصاب داود ما اصاب من الذنب بعجبه بعمله اذ اضافه الى آل داود مدلا به حتى وكل الى نفسه فأذنب ذنبا أورثه الحزن والتدم وقال داود يارب ان بنى اسرائيل يسألونك يا ابراهيم واسحق ويعقوب فقال انى ابتليتهم فصبروا فقال يارب وانا ان ابتليتني صبرت فادل بالعمل قبل وقته فقال الله تعالى فانى لم أخبرهم بأى شيء ابلتهم ولا فى أى شهر ولا فى أى يوم وانا أخبرك فى سنتك هذه وشرك هذا ابتليك غدا يا امرأة فاحذر نفسك فوقع فيما وقع فيه وكذلك لما اتكل أصحاب رسول الله ﷺ يوم حنين على قوتهم وكثرتهم ونسوا فضل الله تعالى عليهم وقالوا لا تغلب اليوم من قلة وكلوا الى أنفسهم فقال تعالى ويوم حنين اذا عجبتمكم كثيرتمكم فلم تغن

(١) حديث قولهم يوم حنين لا تغلب اليوم من قلة البيهقي فى دلائل النبوة من رواية الربيع بن أنس مرسلان رجلا قال يوم حنين لن تغلب اليوم من قلة فشق ذلك على رسول الله ﷺ فانزل الله عز وجل ويوم حنين اذا عجبتمكم كثيرتمكم ولا بن مردويه فى تفسيره من حديث انس لما التقوا يوم حنين اعجبهم كثيرتهم فقالوا اليوم

وعزيمته يثيبه على ذلك بتيسير مرام (و من ذلك) خفة المعدة من الطعام ثم تناول ما يأكل من الطعام اذا اقترن بذكر الله وبقطة الباطن امان على قيام الليل لأن بالذكر يذهب دأؤه فان وجد للطعام نفلا على المعدة ينبغي ان يعلم ان ثقله على القلب اكثر فلا ينام حتى يذيب الطعام بالذكر والتلاوة والاستغفار (قال) بعضهم لان انقص من عشائى لقمة احب الى من ان اقوم ليلة والأحوط ان يوتر قبل النوم فانه لا يدري ماذا يحدث ويعسد طهره وسوا كه عنده ولا يدخل النوم إلا وهو

على الطهارة (قال)
رسول الله ﷺ
إذا نام العبد وهو
على الطهارة عرج
بروحه إلى العرش
فكانت رؤياه
صادقة وإن لم يرم
على الطهارة
قصرت روحه عن
البلوغ فتكون
المنامات أضغاث
أحلام لا تصدق
والمريد المتأهل
إذا نام في الفراش
مع الزوجة يلتقط
وضوؤه باللمس
ولا يفوته بذلك
قائدة النوم على
الطهارة ما لم
يسترسل في التذاذ
النفس باللمس
ولا يمدم يقظة
القلب فأما إذا
استرسل في
التذاذ وغفل
فتنحجب الروح
أيضا لمكان
صلافته ومن
الطهارة التي تثمر
صدق الرؤيا

عنكم شيئا وضاعت عليكم الأرض بما رحبت ثم ولتم مدبرين * وروى ابن عيينة أن أيوب عليه السلام قال الهى
أنك ابتليتني بهذا البلاء وما ورد على أمر إلا أثرت هوائى فنودى من غمامة بعشرة آلاف صوت يا أيوب
أنى لك ذلك أى من أين لك ذلك قال فاحذر ما دأب ووضعه على رأسه وقال منك يا رب منك يا رب فرجع من نسيانه
إلى إضافة ذلك إلى الله تعالى ولهذا قال الله تعالى ﴿ولو لا فضل الله عليكم ورحمته ما زكاكم من أحد أبدا﴾ وقال
النبي ﷺ لا صحابته وهم خير الناس (١) ما منكم من أحد ينجي عمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن
يتغمدنى الله برحمته ولقد كان أصحابه من بعده يتمنون أن يكونوا ترابا وتينا وطيرا مع صفاء أعمالهم وقلوبهم
فكيف يكون لذي بصيرة أن يعجب بعمله أو يدل به ولا يخاف على نفسه فاذا هذا هو العلاج القامع لمادة العجب
من القلب ومهما غلب ذلك على القلب شغله خوف سلب هذه النعمة عن الإعجاب بها بل هو ينظر إلى الكفار
والفساق وقد سلبوا نعمة الإيمان والطاعة بغير ذنب أذنبوه من قبل فيخاف من ذلك فيقول ان من لا يبالي أن يحرم
من غير جناية وبعطى من غير وسيلة لا يبالي أن يعود ويسترجع ما وهب فكم من مؤمن قد ارتد ومطيع قد
فسق وختم له بسوء وهذا لا يفتى عجب بحال والله تعالى أعلم ﴿بيان أقسام ما به العجب وتفصيل علاجه﴾
اعلم أن العجب بالأسباب التي بها يتكبر كذا ذكرناه وقد يصعب بالإلتفات إليه كعجبه بالرائى الخطأ الذي يزين له
بجهله فما به العجب ثمانية أقسام * الأول أن يعجب بيدنه في جماله وهيبته وصحته وقوته وتناسب أشكاله وحسن
صورته وحسن صوته وبالجملة تفصيل خلقته فيلقت إلى جمال نفسه وينسى أنه نعمة من الله تعالى وهو معرضة
الزوال في كل حال وعلاجه ما ذكرناه في الكبر بالجمال وهو التفكير في أقدار باطنه وفي أول أمره وفي آخره وفي
الوجوه الجلية والابدان الناعمة أنها كيف تمزقت في التراب وأنت في القبور حتى استقدرتم الطباع الثاني البطش
والقوة كما حكى عن قوم مادحين قالوا فيما أخبر الله عنهم من أشد مناقرة وكما تكل عوج على قوته وعجب بها فاقطع
جبل لا يعلقه على عسكر موسى عليه السلام فنقب الله تعالى تلك القطعة من الجبل بنقر هدهد ضعيف المنقار حتى
صارت في عنقه وقد يتكل المؤمن أيضا على قوته كما روى عن سليمان عليه السلام (٢) لا طوفن الليلة على مائة امرأة
ولم يقل أن شاء الله تعالى فحرم ما أراد من الولد وكذلك قول داود عليه السلام أن ابتليتني صبرت وكان أعجابا منه بالقوة
فلما أتى بالمرأة لم يصبر ويورث العجب بالقوة الهجوم في الحروب والقضاء النفس في التهلكة والمبادرة إلى الضرب
والقتل لكل من قصده بالسوء وعلاجه ما ذكرناه وهو أن يعلم أن حى يوم تضعف قوته وأنه إذا أعجب بهار بما سلبها
الله تعالى بأدنى آفة يسلمها عليه * الثالث العجب بالعقل والكياسة والتفطن لدقائق الأمور من مصالح الدين
والدنيا وممراته الاستبذاد بالرأى وترك المشورة واستجبال الناس الخالفين له ولرأيه ونخرج إلى قلة الأصغاء إلى
أهل العلم اعراضا عنهم بالاستغناء بالرأى والعقل واستحقارهم وإهانة وعلاجه أن يشكر الله تعالى على ما رزق من
العقل ويتفكر أنه بآدنى مرض يصيب دماغه كيف يوسوس ويخون بحيث يضحك منه فلا يأمن أن يسلب عقله أن
أعجب به ولم يحم بشكره وليس تقصر عقله وعلمه وليعلم أنه ما أوتي من العلم الا قليلا وأن تسع علمه وأن ماجهله مما
عرفه الناس أكثر مما عرفه فكيف بما لم يعرفه الناس من علم الله تعالى وأن يتهم عقله وينظر إلى الحق كيف يعجبون
بمقولهم ويضحك الناس منهم فيحذر أن يكون منهم وهو لا يدري فإن القاصر العقل قطلا يعلم قصور عقله فيلجئ
أن يعرف مقدار عقله من غيره لا من نفسه ومن أعدائه لا من أصدقائه فإن من يداهنه يثنى عليه فيزده عجا و هو
لا يظن بنفسه الا الخير ولا يظن لجهل نفسه فزاد به عجا * الرابع العجب بالنسب الشريف كعجب الهاشمية
حتى يظن بعضهم أنه ينجو بشرف نسبه ونجات آبائه وأنه مغفور له ويتخيل بعضهم أن جميع الخلق له موال وعبيد
وعلاجه أن يعلم أنه ما خالف آباءه في أفعاله وأخلاقهم وظن أنه ملحق بهم فقد جهل وأن اقتدى بآبائه فما كان
من أخلاقهم العجب بل الخوف والازراء على النفس واستعظام الخلق ومذمة النفس ولقد شرفوا بالطاعة والعلم
والاحصاء الحميدة لا بالنسب فليتشرف بما شرفوا به وقد ساءوا في النسب وشاركهم في القبائل من لم يؤمن بالله واليوم

نقاتل ففروا فيه الفرخ بن فضالة ضعفه الجمهور (١) حديث ما منكم من أحد ينجي عمله الحديث متفق عليه من
حديث أبي هريرة (٢) حديث قال سليمان لا طوفن الليلة بمائة امرأة الحديث البخارى من حديث أبي هريرة

الآخر وكانوا عند الله شرا من الكلاب واخس من الجناز يروى ذلك قال تعالى يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر
 وأشيء أي لا تفاوت في أنسابكم لا جنما عكم في أصل واحد ثم ذكر قاعدة النسب فقال وجمعناكم شعوبا وقبائل
 لتعارفوا ثم بين أن الشرف بالتقوى لا بالنسب فقال ان أكرمكم عند الله أتقاكم ولما قيل لرسول الله ﷺ (١) من
 أكرم الناس من أكيس الناس لم يقل من ينتمي الى نسي ولكن قال أكرمهم أكثرهم للموت ذكرا وأشداهم
 استعدادا وانما زلت هذه الآية حين أذن بلال يوم القتح على الكعبة فقال الحارث بن هشام وسهيل بن عمرو وخالد
 ابن أسيد هذا العبد الاسود يؤذن فقال تعالى ان أكرمكم عند الله أتقاكم وقال النبي ﷺ (٢) ان الله قد
 أذهب عنكم عيبة الجاهلية أي كبرها كلكم بنو آدم وآدم من تراب وقال النبي ﷺ (٣) يا معشر قریش
 لا تأتوني الناس بالاعمال يوم القيامة وتأتون بالدينا تحملونها على رقابكم تقولون يا عبد يا عبد فاقول هكذا أي أعرض
 عنكم فبين انهم ان مالوا الى الدنيا لم ينفعهم نسب قریش ولما نزل قوله تعالى (٤) وأندر عشرتك الاقربين ناداهم
 بطنا بعد بطن حتى قال يا فاطمة بنت محمد يا صفية بنت عبد المطلب صمة رسول الله ﷺ اعمالا لا نفسا كما فاني لا
 أغني عنكم من الله شيئا فمن عرف هذه الامور وعلم ان شرفه بقدر تقواه وقد كان من مادة آباءه التواضع اقتدى بهم
 في التقوى والتواضع والا كان طاعنا في نسب نفسه بلسان حاله هما انتمى اليهم ولم يشبههم في التواضع والتقوى
 والخوف والاشفاق فان قلت فقد قال ﷺ (٥) بعد قوله لفاطمة وصفية اني لا أغني عنكم من الله شيئا الا
 أن لكم رجاسا بلها يبلها وقال عليه الصلاة والسلام (٦) أرجو سليم شفاعتي ولا يرجوها بنو عبد المطلب فذلك
 يدل على انه سيخص قرايته بالشفاعة فاعلم ان كل مسلم فهو منتظر شفاعته رسول الله ﷺ والنسب أيضا جدير
 بأن يرجوها لكن بشرط أن يبقى الله أن يغضب عليه فانه ان يغضب عليه فلا يأذن لاحد في شفاعته لان الذنوب
 منقسمة الى ما يوجب الموت فلا يؤذن في الشفاعة له والى ما يعفى عنه بسبب الشفاعة كالذنوب عند ملوك الدنيا
 فان كل ذي مكانة عند الملك لا يقدر على الشفاعة فيما اشتد عليه غضب الملك فمن الذنوب ما لا تنجى منه الشفاعة
 وعنه العبارة بقوله تعالى ولا يشفعون الا لمن ارتضى وبقوله من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه وبقوله ولا تنفع
 الشفاعة عنده الا لمن أذن له وبقوله لما تنفعهم شفاعتنا الشافعين واذا انقسمت الذنوب الى ما يشفع فيه والى ما لا
 يشفع فيه وجب الخوف والاشفاق لا محالة ولو كان كل ذنب تقبل فيه الشفاعة لما أمر قرش بالطاعة ولما نهى رسول
 الله ﷺ فاطمة رضي الله عنها عن المعصية وكان يأذن لها في اتباع الشهوات لتكمل لذاتها في الدنيا ثم يشفع لها
 في الآخرة لتكمل لذاتها في الآخرة فالله في الذنوب وترك التقوى انكالا على رجاء الشفاعة يضاهي انهمالك
 المريض في شهوراته اعتمادا على طبيب حاذق قريب مشفق من أب أو أخ أو غيره وذلك جهل لان سعى الطبيب
 وهمة وحذقه تنفع في ازالة بعض الامراض لا في كلها فلا يجوز ترك الحمية مطلقا اعتمادا على مجرد الطلب بل
 للطبيب أثر على الحمية ولكن في الامراض الخفيفة وعند غلبة اعتدال المزاج فكم كذا ينبغي أن تفهم عناية الشفاعة
 من الانبياء والصالحين الاقارب والاجانب فانه كذلك قطعا وذلك لا يزال الخوف والحذر وكيف يزبل وخير

(١) حديث لما قيل له من أكرم الناس من أكيس الناس قال أكثرهم للموت ذكرا الحديث ابن
 ماجه من حديث ابن عمر دون قوله وأكرم الناس وهو بهذه الزيادة عند ابن أبي الدنيا في ذكر الموت آخر
 الكتاب (٢) حديث ان الله قد أذهب عنكم عيبة الجاهلية الحديث أبو داود والترمذي وحسنه من حديث
 أبي هريرة ورواه الترمذي أيضا من حديث ابن عمر وقال غريب (٣) حديث يا معشر قریش لا تأتوني الناس
 بالاعمال يوم القيامة وتأتون بالدينا تحملونها على رقابكم الحديث الطبراني من حديث عمران بن حصين
 الا انه قال يا معشر بني هاشم وسند ضعيف (٤) حديث لما نزل قوله تعالى وأندر عشرتك الاقربين ناداهم
 بطنا بعد بطن حتى قال يا فاطمة بنت محمد يا صفية بنت عبد المطلب الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة ورواه
 مسلم من حديث عائشة (٥) حديث قوله بعد قوله المتقدم لفاطمة وصفية الا ان لكم رجاسا بلها يبلها مسلم
 من حديث أبي هريرة بلفظ غير أن لكم رجاسا بلها يبلها (٦) حديث أرجو سليم شفاعتي ولا يرجوها بنو عبد
 المطلب الطبراني في الأوسط من حديث عبد الله بن جعفر وفيه اصبرم بن حوشب عن اسحاق بن واصل وكلاهما

طهارة الباطن عن
 خدش الهوى
 وكدورة محبة
 الدنيا والتزهد عن
 انجاس الفل
 والحقد والحسد
 وقد ورد من أوى
 الى فراشه لا ينوي
 ظلم أحد ولا يحقد
 على أحد غفر له
 ما اجترم واذا
 طهرت النفس عن
 الرذائل انجست
 صرآة القلب وقابل
 اللوح المحفوظ في
 النوم وانتقشت
 فيه عجائب الغيب
 وغرائب الأنبياء
 ففي الصديقين
 من يكون له في
 منامه مكلمة
 ومحادثة فيأمره
 الله تعالى وينهاه
 ويفهمه في المنام
 ويعرفه ويكون
 موضع ما يفتح له
 في نومه من الأمر
 والنهي كالأمر
 والنهي الظاهر
 يعصى الله تعالى

الخلق بعد رسول الله ﷺ أصحابه وقد كانوا يتمنون أن يكونوا بها ثم من خوف الآخرة مع كمال تقواهم وحسن أعمالهم وصفاء قلوبهم وما سمعوه من وعيد رسول الله ﷺ أيام بالجنة خاصة وسائر المسادين بالشفاعة طامة ولم يتكلموا عليه ولم يفارق الخوف والخشوع قلوبهم فكيف يعجب بنفسه ويكل على الشفاعة من ليس له مثل محبتهم وسابقتهم الخامس العجب بنسب السلاطين الظلمة وأعوانهم دون نسب الدين والعلم وهذا غاية الجهل وعلاجه أن يتفكر في مخازنهم وما جرى لهم من الظلم على عباد الله والفساد في دين الله وأنهم الممة وتون عند الله تعالى ولو نظر إلى صورهم في النار وأناتهم وأقذارهم لاستنكف منهم ولتبرأ من الانسباب إليهم ولأنكر على من نسبهم إليهم استهذارا واستحقار لهم ولأن كشف له ذلهم في القيامة وقد تعلق الخلق بهم والملائكة آخذون بنواصيرهم يجرؤونهم على وجوههم إلى جهنم في مظالم العباد لتبرأ إلى الله منهم ولكان انتسابه إلى الكلب والخنزير أحب إليه من الانسباب إليهم فحق أولاد الظلمة أن عصمهم الله من ظلمهم أن يشكروا الله تعالى على سلامة دينهم ويستغفروا لأنهم ان كانوا مسلمين قلنا العجب بنسبهم فحل محض السادس العجب بكثرة العدد من الأولاد والخدم والغلمان والعشيرة والأقارب والأقارب والاتباع كما قال الكفار نحن أكثر أموالا وأولادا وكما قال المؤمنون يوم حنين لا تغلب اليوم من قلة وعلاجه ما ذكرناه في الكبر وهو أن يتفكر في ضعفه وضعفه وان كلهم عبيد عجزة لا يملكون لأنفسهم ضرا ولا نفعا وكم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله ثم كيف يعجب بهم وأنهم سيفترقون عنه إذا مات فيدفن في قبره ذليلا مهينا وحده لا يرافقه أهل ولا ولد ولا قريب ولا حم ولا عشير فيسلمونه إلى البلي والحيات والعقارب والديدان ولا يغنون عنه شيئا وهو في أحوج أوقانه إليهم وكذلك يهربون منه يوم القيامة يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه الآية فأى خير فيمن يفارقك في أشد أحوالك ويهرب منك وكيف تعجب به ولا ينفعك في القبر والقيامة وعلى الصراط الاعمالك وفضل الله تعالى فكيف تتكلم على من لا ينفعك وتنسى نعم من يملك نعمك وضررك وموتك وحياتك السابع العجب بالمال كما قال تعالى اخبارا عن صاحب الجنة اذ قال انا أكثر منك مالا وأعز نفرا ورأى رسول الله ﷺ (١) رجلا غنيا جالس بجانبه فقير فانبض عنه وجمع ثيابه فقال عليه السلام أخشيت أن يعدوا إليك فقره وذلك له عجب بالغى وعلاجه أن يتفكر في آفات المال وكثرة حقه وقده وعظم غوائله وينظر إلى فضيلة الفقراء وسبقهم إلى الجنة في القيامة وإلى أن المال زادورائح ولا أصل له وإلى أن في اليوم ومن يز يد عليه في المال وإلى قوله عليه الصلاة والسلام (٢) بينا رجل يتبختر في حلة له قد أعجبهته نفسه اذ أمر الله الأرض فأخذته فهو يدجأجل فيما إلى يوم القيامة أشار به إلى عوبة أعجابه بما له ونفسه وقال أبو ذر كنت مع رسول الله ﷺ (٣) فدخل المسجد فقال لي يا بأذر ارفع رأسك فرفعت رأسي فاذا رجل عليه ثياب جياذ ثم قال ارفع رأسك فرفعت رأسي فاذا رجل عليه ثياب خلقة فقال لي يا بأذر هذا عند الله خير من قراب الأرض مثل هذا وجميع ما ذكرناه في كتاب الزهد وكتاب ذم الدنيا وكتاب ذم المال بين حقارة الأغنياء وشرف الفقراء عند الله تعالى فكيف يتصور من المؤمن أن يعجب بثروته بل لا يخلو المؤمن عن خوف من تقصيره في القيام بحقوق المال في أخذه من حله ووضع في حقه ومن لا يمل ذلك فمعيه إلى الخزى والبوار فكيف يعجب بما له الثامن العجب بالرأى الخطأ قال الله تعالى (٤) أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا وقال تعالى (وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا) وقد أخبر رسول الله ﷺ (٥) أن ذلك يغلب على آخر هذه الأمة وبذلك

ضعيف جدا (١) حديث رأى النبي ﷺ رجلا غنيا جالس بجانبه فقير فانبض منه الحديث رواه أحمد في الزهد (٢) حديث بينا رجل في حلة قد أعجبهته نفسه الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم (٣) حديث أبى ذر كنت مع النبي ﷺ فدخل المسجد فقال لي يا بأذر ارفع رأسك فرفعت رأسي الحديث وفيه هذا عند الله خير من قراب الأرض مثل هذا ابن حبان في صحيحه (٤) حديث أنه يغلب على آخر هذه الأمة الا عجب بالرأى هو حديث أبى نعيم المتقدم فاذا رايت شعاعا عاوهى متبعا وعجايب كل ذى رأى برأيه فعليك بخاصة نفسك وهو عند أبى داود والترمذى

ان أخل بهما بل تكون هذه الأوامر أكد وأعظم وقعا لأن المخالفات الظاهرة بمعومها التوبة والتائب من الذنب كمن لا ذنب له وهذه أوامر خاصة تتعلق بحاله فيما بينه وبين الله تعالى فاذا أخل بها يخشى أن ينقطع عليه طريق الإرادة ويكون في ذلك الرجوع عن الله واستدراجات مقام المقت فان اجلى العبد في بعض الأحيان بكسل وفقر عزيمة يمنع من تجديد الطهارة عند النوم بعد الحداث يسمح أعضائه بالماء مسحا حتى يخرج بهذا القدر عن زمرة الغافلين حيث تقاعد عن فعل

هلكت الامم سالفة اذا فترقت فرقاً كل معجب برأيه وكل حزب بما لديهم فرحون وجميع اهل البدع والضلال
اتماأصر واعليها لعجبهم بارائهم والمعجب بالبدعة هو استحسان ما يسوق اليه الهوى والشهوة مع ظن كونه حقاً
وعلاج هذا العجب أشد من علاج غيره لان صاحب الرأي الخطأ جاهل بخطئه ولوعرفه لركه ولا يعالج الداء
الذي لا يعرف والجهل داء لا يعرف فتعسر مداواته جدا لان العارف بقدر على أن يبين للجاهل جهله ويزيله عنه
الا اذا كان معجباً برأيه وجهله فانه لا يصني الى العارف ويتممه فقد سلب الله عليه بليته لمكده وهو يظنها نعمة
فكيف يمكن علاجه وكيف يطلب الحرب بما هو سبب سعادته في اعتقاده وانما علاجه على الجملة أن يكون متبهما
لرأيه أبدا لا يفتقر به الا أن يشهد له قاطع من كتاب أو سنة أو دليل عقلي صحيح جامع لشروط الأدلة ولن يعرف
الا انسان أدلة الشرع والعقل وشروطها ومكان الغلط فيها الا بقريحة نامة وعقل ثاقب وجدو تشمر في الطلب
وممارسة للكتاب والسنة ومجاولة أهل العلم طول العمر ومداولة للعلوم ومع ذلك فلا يؤمن عليه الغلط في بعض
الامور والصواب لن لم يتفرغ لاستغراق عمره في العلم أن لا يخوض في المذاهب ولا يصني اليها ولا يسمعها ولكن
يعتقد أن الله تعالى واحد لا شريك له وأنه ليس كنهه شيء وهو السميع البصير وأن رسوله صادق فيما أخبر به
ويتبع سنة السلف ويؤمن بحملة ما جاء به الكتاب والسنة من غير بحث وتنقيح وسؤال عن تفصيل بل يقول آمنا
وصدقنا ويشتغل بالتقوى واجتناب المعاصي وأداء الطاعات والشفقة على المسلمين وسائر الاعمال فان غاض في
المذاهب والبدع والتمصيب في العقائد هلك من حيث لا يشعر هذا حق كل من عزم على أن يشتغل في عمره بشيء غير
العلم فاما الذي عزم على التجرد للعلم فأول مهم له معرفة الدليل وشروطه وذلك بما يطول الامر فيه والوصول الى
اليقين والمعرفة في أكثر المطالب شديدا لا يقدر عليه الا اقوياء المؤبدون بنور الله تعالى وهو عزيز الوجود جدا
فلسأل الله تعالى العصمة من الضلال ونعوذ به من الاغترار بخيالات الجهال ثم كتاب ذم الكبر والعجب والحمد
لله وحده وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه
وسلم (كتاب ذم الغرور وهو الكتاب الماشر من ربع المهلكات من كتب احياء علوم الدين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي بيده مقاليد الأمور وبقدرته مفاتيح الخيرات والشرور يخرج أوليائه من الظلمات الى النور
ومورداً أعدائه وورطات الغرور والصلاة على محمد يخرج الخلائق من الديجور وعلى آله وأصحابه الذين لم تغرم
الحياة الدنيا ولم يفرم بالله الغرور صلاة توالي على عمر الدهور ومكر الساعات والشهور (أما بعد) فمفتاح السعادة
التيقظ والمطنة ومنع الشقاوة والغرور والغفلة فلا نعمة لله على عباده أعظم من الايمان والمعرفة ولا وسيلة اليه
سوى انشراح الصدر بنور البصيرة ولا نعمة أعظم من الكفر والمعصية ولا داعي اليهما سوى عمى القلب بظلمة
الجهالة فلا كياس وأرباب البصائر قلوبهم كشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاج كأيها كوكب دري
يوقد من شجرة مباركة تبتون لا شرقية ولا غربية يكادزيتها يضيء ولو لم تمسسه نار نور على نور والمغترون قلوبهم
كظلمات في بحر لجي يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض اذا أخرج يده لم يكد
يراه ومن لم يجعل الله له نورا فاما له من نور فلا كياس هم الذين أراد الله أن يهديهم فشرح صدورهم للإسلام
والهدى والمغترون هم الذين أراد الله أن يضلهم فجعل صدورهم ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء والمغرور هو
الذي لم تنتفع بصيرته ليكون بهداية نفسه كفيلا وبقي في العمى فاتخذ الهوى قائدا والشيطان دليلا ومن كان في
هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا واذا عرف أن الغرور هو أم الشقاوات ومنع المهلكات فلا بد من
شرح مداخله ومخارجيه وتفصيل ما يكثر وقوع الغرور فيه ليحذر المرء بعد معرفته فيتقيه فالوقوف من العباد
من عرف مداخل الآفات والفساد فأخذ منها حذر ونهى على الحزم والبصيرة أمره ونهى شرح أجناس مجاري
الغرور وأصناف المغترين من القضاة والعلماء والمصلحين الذين اغتروا بمبادئ الأمور الجلية ظواهرها الفبيحة
سرائرها ونشروا وجه اغترارهم بها وغفلت عنهم فان ذلك وان كان أكثر مما يحصى ولكن يمكن التنبيه على أمثلة

(كتاب ذم الغرور)

المتيقظين وهكذا
اذا كسل عن
القيام عقيب
الانتباه يجتهد
أن يستاك
ويمسح أعضائه
بالماء مسحا حتى
يخرج في ثيابه
واثباته عن
زمرة الغافلين في
ذلك فضل كثير لن
كثر نومه وقل
قيامه وروى أن
رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان
يستاك في كل ليلة
مرارا عند كل نوم
وعند الانتباه منه
ويستقبل القبلة
في نومه وهو على
نوعين قاما على جنبه
الايمن كالمسحوق
وأما على ظهره
مستقبلا للقبلة
كاليت المسجي
ويقول بأسمك
اللهم وضعت
جنبي و بك أرفعه
اللهم أن أمسكت

تغنى عن الاستقصاء و الفرق المغترين كثيرة ولكن يجمعهم أربعة أصناف الصنف الأول من العلماء الصنف الثاني من العباد الصنف الثالث من المتصوفة الصنف الرابع من أرباب الأموال والمغتر من كل صنف فرق كثيرة وجہات غرورهم مختلفة فمنهم من رأى المنكر معروفا كالذى يتخذ المسجد ويخرقها من المال الحرام ومنهم من لم يميز بين ما يسعى فيه لنفسه وبين ما يسعى فيه لله تعالى كالواغظ الذى غرضه القبول والجاه ومنهم من يترك الأهم ويستغل بغيره ومنهم من يترك الغرض ويستغل بالنافلة ومنهم من يترك الباب ويستغل بالقشر كالذى يكون همه الصلاة مقصورا على تصحيح مخارج الحروف الى غير ذلك من مداخل لا تتضح الا بتفصيل الفرق وضرب الأمثلة ولنبدأ أولا بذكر غرور العلماء ولكن بعد بيان ذم الغرور وبيان حقيقة وحده

(بيان ذم الغرور وحقيقته وأمثلة)

اعلم ان قوله تعالى (فلا تفرنكم الحياة الدنيا ولا يفرنكم بالله الغرور) وقوله تعالى (ولكنكم فتنتم أنفسكم) وتر بصتم وارتبتم وغرنكم الأمانى) الآية كافى في ذم الغرور وقد قال رسول الله ﷺ (١) حبذا نوم الأكياس وفطرم كيف يغبنون سهر الحق واجتهادهم ولثقال ذرة من صاحب تقوى ويقين أفضل من ملء الأرض من المخترين وقال ﷺ (٢) الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله وكل ما ورد في فضل العلم وذم الجهل فهو دليل على ذم الغرور لان الغرور عبارة عن بعض أنواع الجهل اذا الجهل هو أن يعتقد الشيء ويراه على خلاف ما هو به والغرور هو جهل الا ان كل جهل ليس بغرور بل يستدعي الغرور مغرورا فيه مخصوصا ومغرورا به وهو الذى يغره فمهما كان الجهول المعتقد شيئا يوافق الهوى وكان السبب الموجب للجهل شبهة ومغيلة فاسدة يظن انها دليل ولا تكون دليلا تسمى الجهل الحاصل به غرورا فالغرور هو سكون النفس الى ما يوافق الهوى ويميل اليه الطبع عن شبهة وخدعة من الشيطان فمن اعتقد انه على خير اما في العاجل او في الآجل عن شبهة فاسدة فهو مغرور واكثر الناس يظنون بأنفسهم الخير وهم غلطون فيه فأكثر الناس اذا مغرورون وان اختلفت أصناف غرورهم واختلفت درجاتهم حتى كان غرور بعضهم أظهر وأشد من بعض وأظهرها وأشد ها غرور الكفار وغرور العصاة والفاسق فنورد لهما أمثلة لحقيقة الغرور (المثال الأول) غرور الكفار فمنهم من غرته الحياة الدنيا ومنهم من غره بالله الغرور أما الذين غرتهم الحياة الدنيا فهم الذين قالوا النقد خير من النسبة والدين نقدوا والآخرة نسبة فهي إذا خير فلا بد من إثباتها وقالوا اليقين خير من الشك ولذا اتوا بالدين اليقين ولذا اتوا بالآخرة شك فلا تترك اليقين بالشك وهذه أقبيسة فاسدة تشبه قياس إبليس حيث قال أما خير من خلقته من نار وخلقته من طين والى هؤلاء الاشارة بقوله تعالى أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون وعلاج هذا الغرور إما بتصديق الايمان وإما بالبرهان أما التصديق بمجرد الايمان فهو أن يصدق الله تعالى في قوله ما عندكم يتعد وما عند الله باق وفي قوله عز وجل وما عند الله خير وقوله والآخرة خير وأبقى وقوله وما الحياة الدنيا الا لمتاع الغرور وقوله فلا تفرنكم الحياة الدنيا وقد أخبر رسول الله ﷺ (٣) بذلك طوائف من الكفار فقلدوه وصدقوه وآمنوا به ولم يعالوا به بالبرهان ومنهم من قال (٤) نشدتك الله أبعثك الله رسولا فكان يقول نعم فيصدق وهذا إيمان العامة وهو يخرج من الغرور

(١) حديث حبذا نوم الأكياس وفطرم الحديث ابن أبي الدنيا في كتاب اليقين من قول أبي الدرداء بنحوه وفيه انقطاع وفي بعض الروايات أبي الورد موضع أبي الدرداء ولم أجده مرفوعا (٢) حديث الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت الحديث الترمذي وابن ماجه من حديث شداد بن أوس (٣) حديث تصديق بعض الكفار بما أخبر به رسول الله ﷺ وإيمانهم من غير مطالبة بالبرهان هو مشهور في السنن من ذلك قصة اسلام الأنصار وبيعهم وهي عند أحمد من حديث جابر وفيه حتى بعثنا الله اليه من يثرب فأويناوه وصدقناه فيخرج الرجل منافق من بهو يقرئه القرآن فيقلب الى أهله فيسلمون باسلامه الحديث وهي عند أحمد باسناد جيد (٤) حديث قول من قال له نشدتك الله أبعثك رسولا فيقول نعم فيصدق متفق عليه من حديث أنس في قصة ضمام بن

نفسى فاغفر لها وارحمها وان أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين اللهم انى أسألت نفسى اليك ووجهى وجهى اليك وفوضت أمري اليك وألجأت ظهري اليك رهبة منك ورغبة اليك لا ملجأ ولا منجى منك الا اليك آمنت بعصيانك الذى أنزلت ونبيك الذى أرسلت اللهم قنى عذابك يوم تبعث عبادك الحمد لله الذى حكم فقهر الحمد لله الذى بطن فخير الحمد لله الذى ملك فقدر الحمد لله الذى هو يحيى الموتى وهو على كل شىء قدير اللهم انى أعوذ بك من غضبك وسوء عقابك

ويزل هذا منزلة تصديق الصبي والده في أن حضور المكتب خير من حضور الملعب مع أنه لا يدري وجه كونه
 خير أو أوال المعرفة بالبيان والبرهان فهو أن يعرف وجه فساد هذا القياس الذي نظمه في قلبه الشيطان فإن كل
 مغرور فلغوره سبب وذلك السبب هو دليل وكل دليل فهو نوع قياس يقع في النفس ويورث السكون إليه وإن
 كان صاحبه لا يشعر به ولا يقدر على نظمه بألفاظ العلماء قال قياس الذي نظمه الشيطان فيه أصلاً أن أحدهما أن
 الدنيا نقد والآخرة نسيئة وهذا صحيح والآخرة قوله أن النقد خير من النسيئة وهذا محل التلبس فليس الأمر
 كذلك بل إن كان النقد مثل النسيئة في المقدار والمقصود فهو خير وإن كان أقل منها فالنسيئة خير فإن الكافر
 المغرور يبذل في تجارته درهماً لياخذ عشرة نسيئة ولا يقول النقد خير من النسيئة فلا أتركه وإذا حذر به الطبيب
 الفواكه ولذا أئداً طعمة ترك ذلك في الحال خوفاً من ألم المرض في المستقبل فقد ترك النقد ورضى بالنسيئة
 والتجار كلهم يركبون البحار ويتبعون في الأسفار نقد الأجل الراحة والريح نسيئة فإن كان عشرة في ثانی الحال
 خير من واحد في الحال فانسب لذة الدنيا من حيث مدتها إلى مدة الآخرة فإن أقصى عمر الإنسان مائة سنة
 وليس هو عشر عشر من جزء من ألف ألف جزء من الآخرة فكأنه ترك واحداً لياخذ ألف ألف بل لياخذ
 ما لا نهاية له ولا حد وإن نظر من حيث النوع رأى لذات الدنيا مكيدة مشوبة بأنواع المنفعات ولذات الآخرة
 صافية غير مكيدة فإذا قد غلب في قوله النقد خير من النسيئة فهذا غرور منشؤه قبول لفظ طام مشهوراً أطلق
 وأريد به خاص فغفل به المغرور عن خصوص معناه فإن قال النقد خير من النسيئة أراد به خير من نسيئة هي
 مثله وإن لم يصرح به وعند هذا يفرع الشيطان إلى القياس الآخر وهو أن اليقين خير من الشك والآخرة شك
 وهذا القياس أكثر فساداً من الأول لأن كلا أصليه باطل إذ اليقين خير من الشك إذا كان مثله وإلا فالناجر
 في تبعه على يقين وفي ربحه على شك والمتفقه في اجتهاده على يقين وفي ادراكه رتبة العلم على الشك والصياد في ترده
 في المقتنص على يقين وفي الظفر بالعبيد على شك وكذا الحزم دأب العقلاء بالانفاق وكل ذلك تركه اليقين بالشك
 ولكن الناجر يقول إن لم أنجر بقيت بجائعا وعظم ضرري وإن أنجرت كان تعبي قليلاً وربيحي كثيراً وكذلك
 المريض يشرب الدواء البشع الكريه وهو من الشفاء على شك ومن مرارة الدواء على يقين ولكن يقول ضرر
 مرارة الدواء قليل بالاضافة إلى ما أخافه من المرض والموت فكذلك من شك في الآخرة فواجب عليه بحكم الحزم
 أن يقول أيام الصبر قلائل وهو منتهى العمر بالاضافة إلى ما يقال من أمر الآخرة فإن كان ما قيل فيه كذباً فما
 يفوتني إلا النعم أيام حياتي وقد كنت في العدم من الأزل إلى الآن لا أتم فأحسب أني بقيت في العدم وإن كان
 ما قيل صدقاً فأتى في النار أبداً لا يطاق ولهذا قال على كرم الله وجهه لبعض الملحدين إن كان ما قلته
 حقاً فقد تخلصت وتخلصنا وإن كان ما قلناه حقاً فقد تخلصنا وخلصت وما قال هذا عن شك منه في الآخرة ولكن
 كالم الملحدين على قدر عقله وبين له أنهما لم يكن شيئاً فهو مغرور وأما الأصل الثاني من كلامه وهو أن الآخرة
 شك فهو أيضاً خطأ بل ذلك يقين عند المؤمنين وليقين مدرك كان أحدهما الإيمان والتصديق بتلايد الأنبياء
 والعلماء وذلك أيضاً يزيل المغرور وهو مدرك يقين التوابع وكثيراً ما حوّلوا من مضاهيهم مثال مريض لا يعرف دواء
 علمه وقبالتقى الأطباء وأهل الصناعة من عند آخرهم على أن دواء النبت القلاء فإنه تعلم أن نفس المريض إلى
 تصديقهم ولا يطالبهم بتصحيح ذلك بالبراهين الطبية بل يثق بقولهم ويعمل به ولو بقي سوادى أو معتوه
 يكذبهم في ذلك وهو يعلم بالتوازن وقرائن الأحوال أنهم أكثر منه عدداً وأغزر منه فضلاً وأعلم منه بالطب بل
 لا علم له بالطب فيعلم كذبهم بقولهم ولا يعتقد كذبهم بقوله ولا يفترق في علمهم بسببه ولو اعتمد قوله وترك قول
 الأطباء كان معتواً مغروراً فكذلك من نظر إلى المقرين بالآخرة والمخبرين عنها والقائلين بأن التقوى هو الدواء
 النافع في الوصول إلى سعادتها وجد من خير خلق الله وأعلام رتبة في البصيرة والمعرفة والعقل وهم الأنبياء

تعلية وقوله للنبي ﷺ الله أرسلك للناس كلهم فقال اللهم نعم وفي آخره فقال الرجل آمنت بما جئت به والله ليبراني
 من حديث ابن عباس في قصة ضمام قال نشدك به أم وأرسالك بما أتينا كتبك وأنتارسالك أن نشهد أن لا إله
 إلا الله وإن ندع اللات والعزى قال نعم الحديث

وشر عبادك وشر
 الشيطان وشر كه
 ويقرأ خمس آيات
 من البقرة الأربع
 من الأول والآية
 الخامسة أن في خلق
 السموات والأرض
 وآية الكرسي وآمن
 الرسل وإن ربكم
 الله وقل ادعوا الله
 وأول سورة الحديد
 وآخر سورة الحشر
 وقل يا أيها
 الكافرون وقل هو
 الله أحد والمعوذتين
 وينت من في يده
 ويمسح بها وجهه
 وجسده وإن
 أضاف إلى ما قرأ
 عشر من أول
 الكهف وعشر من
 آخرها فحسن
 ويقول اللهم
 أيقظني من أحب
 السمات إليك
 واستعملني بأحب

والأولياء والحكام والعلماء واتباعهم عليه الخلق على أصنافهم وشذ منهم آحاد من البطالين غلبت عليهم الشهوة ومالت نفوسهم إلى التمتع فعظم عايم ترك الشهوات وعظم عليهم الاعتراف بأنهم من أهل النار فحدوا الآخرة وكذبوا الأنبياء فكأن قول الصبي وقول السوادى لا يزال طمأينة القلب إلى ما تنق عليه الأطباء فكذلك قول هذا الغبي الذي استرقته الشهوات لا يشكك في صحة أقوال الأنبياء والأولياء والعلماء وهذا القدر من الإيمان كاف لجملة الخلق وهو يقين جازم يستحث على العمل لا محالة والغرور يزول به * وأما المدرك الثاني لمعرفة الآخرة فهو الوحي للأنبياء والألهم للأولياء ولا تظن أن معرفة النبي عليه السلام لأمر الآخرة ولا أمور الدين تقليد لجبريل عليه السلام بالسماح منه كما أن معرفتك تقليد للنبي ﷺ حتى تكون معرفتك مثل معرفته وإنما يختلف المقلد فقط وهيئات فإن التقليد ليس بمعرفة بل هو اعتقاد صحيح والآنبياء عارفون ومعنى معرفتهم أنه كشف لهم حقيقة الأشياء كما هي عليها فشاهدوها بالبعيرة الباطنة كما شاهدت المحسوسات بالبصر الظاهر فيخبرون عن مشاهدة لا عن سماع وتقليد وذلك بأن يكشف لهم عن حقيقة الروح وأنه من أمر الله تعالى وليس المراد بكونه من أمر الله الأمر الذي بقا بل النهى لأن ذلك الأمر كلام والروح ليس بكلام وليس المراد بالأمر الشأن حتى يكون المراد به أنه من خلق الله فقط لأن ذلك عام في جميع المخلوقات بل العالم طالم الأمر والمخلق والله الخلق والأمر فالأجسام ذوات الكمية والمقادير من طالم الخلق إذا خلق عبارة عن التقدير في وضع اللسان وكل موجود مفرد عن الكمية والمقدار فانه من طالم الأمر وشرح ذلك سر الروح ولا رخصة في ذكره لا ستضار أكثر الخلق بسماحه كسر القدر الذي منع من إفشائه فمن عرف سر الروح فقد عرف نفسه وإذا عرف نفسه فقد عرف ربه وإذا عرف نفسه وبه عرف أنه أمر رباني بطبعه وفطرته وأنه في العالم الجسماني غريب وأن هبوطه إليه لم يمكن بمقتضى طبعه في ذاته بل بأمر طارض غريب من ذاته وذلك العارض الغريب ورد على آدم ﷺ وعبر عنه بالمعصية وهي التي حطته عن الجنة التي هي أليق به بمقتضى ذاته قانها في جوار الرب تعالى وأنه أمر رباني وحينئذ إلى جوار الرب تعالى له طبعي ذاتي إلا أن يصرفه عن مقتضى طبعه عوارض العالم الغريب من ذاته فينسى عند ذلك نفسه وربه ومهما نعل ذلك فقد ظلم نفسه إذ قيل له ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون أي الخارجون عن مقتضى طبعهم ومظنة استحقاقهم يقال فسقت الرطبة عن كاهها إذا خرجت عن معدنها الفطري وهذه إشارة إلى أسرارهم لا تستشاق روايحها العارفون وتشتت من سماع ألقاظها القاصرون قانها تضربهم كأنهم رباح الورد بالجمال وتبهر أعينهم الضعيفة كأنهم الشمس أبصار الخفافيش وأفتاح هذا الباب من سر القلب إلى عالم الملكوت يسمى معرفة وولاية ويسمى صاحبها ولياً وطارقاً وهي مبادئ مقامات الأنبياء وآخر مقامات الأولياء أول مقامات الأنبياء * ولترجع إلى الغرض المطلوب فالقصود أن غرور الشيطان بأن الآخرة شك يدفع إياهم يقين تقليدي وإما بعيرة ومشاهدة من جهة الباطن والمؤمنون بألسنتهم وبعقائدهم إذا ضيعوا وأمر الله تعالى وهجروا الأعمال الصالحة ولا بسوا الشهوات والمعاصي فهم مشاركون للكفار في هذا الغرور لأنهم أثروا الحياة الدنيا على الآخرة نعم أمرهم أخف لأن أصل الإيمان بمصممهم عن عقاب الأبد فيخرجون من النار ولو بعد حين ولكنهم أيضاً من الغرورين قانهم اعترفوا بأن الآخرة خير من الدنيا ولكنهم مالوا إلى الدنيا وأثروا وعجزوا لايمان لا يكفي للفوز قال تعالى (والذين كفروا لن تابو آمن وعمل صالحاً ثم اهتدى) وقال تعالى (إن رحمة الله قريب من المحسنين) ثم قال النبي ﷺ (١) إلا أحسان أن تعبد الله كأنك تراه وقال تعالى (والعصر إن الإنسان لفي خسر إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر) فوعد المغفرة في جميع كتاب الله تعالى منوط بالإيمان والعمل الصالح جميعاً لا بالإيمان وحده فهو لاء أيضاً مغرورين أعنى المطمئنين إلى الدنيا الفرحين بها المترفين بنعيمها المحبين لها الكارهين للموت خيفة فوات لذات الدنيا دون الكارهين له خيفة لما بعده فهذا مثال الغرور بالدينام من الكفار والمؤمنين جميعاً * ولندكر للغرور بالله مثالين من غرور الكافرين والعاصين فأما غرور الكفار بالله فمثاله قول بعضهم في أنفسهم

الأعمال اليك التي
تقربني إليك زاني
وتباعدني من
سخطك بعدا
أسألك فتعطيني
وأستغفرك فتغفر لي
وأدعوك فتستجيب
لي اللهم لا تؤمسي
مكره ولا تولني
غيرك ولا ترفع عني
سرك ولا تنسني
ذكرك ولا تجعلني
من الغافلين (ورد)
أن من قال هذه
الكلمات بعث الله
تعالى إليه ثلاثة
أملاك بوقظونه
للعصاة فان صلى ودعا
آمنوا على دمانه
وان لم يقم تعبدت
الأملاك في

(١) حديث الأحسان أن تعبد الله كأنك تراه متفق عليه من حديث ابن عمر وقد تقدم

وبألسنتهم انه لو كان لله من معاد فنحن أحق به من غيرنا ونحن أوفر حظا فيه وأسعد حالا كما أخبر الله تعالى عنه من قول الرجلين المتحاورين إذ قال ﴿وما أظن الساعة قائمة وإن رددت إلي ربي لأجدن خيرا منها من قبلي﴾ وجملة أمرهما كما نقل في التفسير أن الكافر منهما بنى قصرًا بألف دينار واشترى بستًا بألف دينار وخدمًا بألف دينار وتزوج امرأة على الف دينار وفي ذلك كله يغفل المؤمن ويقول اشترت قصرًا بنى ويخرب ألا اشترت قصرًا في الجنة لا يفني واشترت بستًا ما يخرب ويفني ألا اشترت بستًا نافي الجنة لا يفني وخدمًا لا يفنون ولا يموتون وزوجة من الحور العين لا تموت وفي كل ذلك يرد عليه الكافر ويقول ما هنالك شيء وما قيل من ذلك فهو كاذب وإن كان فليكون لي في الجنة خير من هذا وكذلك وصف الله تعالى قول العاص بن وائل إذ يقول لأوتين مالا وولدا فقال الله تعالى ردًا عليه ﴿أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهدًا﴾ وروى عن خباب بن الارت أنه قال (١) كان لي على العاص بن وائل دين فحُت أنقاض فلم يقض لي فقلت إني أخذه في الآخرة فقال لي إذا صرت إلى الآخرة فان لي هنالك مالا وولدا أقضيك منه فأزل الله تعالى قوله ﴿أفأريت الذي كفر﴾ يا تينا وقال لأوتين مالا وولدا وقال الله تعالى ﴿وإن أذقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته ليقولن هذا لي وما أظن الساعة قائمة وإن رجعت إلى ربي إن لي عنده للحسنى﴾ وهذا كله من الغرور بالله وسببه قياس من أقيسه إبليس نعوذ بالله منه وذلك أنهم ينظرون مرة إلى نعم الله عليهم في الدنيا فيقيسون عليها نعمة الآخرة وينظرون مرة إلى تأخير العذاب عنهم فيقيسون عليه عذاب الآخرة كما قال تعالى ﴿ويقولون في أنفسهم لو لا يعد بنا الله بما نقول﴾ فقال تعالى جوابًا لقولهم ﴿حسبهم جحيم﴾ يصلونها فبئس المعصير ﴿ومرة ينظرون إلى المؤمنين وهم فقراء شعث غير فيزدرونهم ويستعقرونهم فيقولون أهؤلاء من الله عليهم من بيننا ويقولون لو كان خير مما سبقونا إليه وترتيب القياس الذي نظم في قلوبهم أنهم يقولون قد أحسن الله إلينا بنعم الدنيا وكل محسن فموجب وكل محب فانه يحسن أيضا في المستقبل كما قال الشاعر

الهواء وكتب لهم
ثواب عبادتهم
ويسبح ويحمد
ويكبر كل واحد
ثلاثا وثلاثين
ويحسم المائة
بلا إله إلا الله والله
أكبر ولا حول ولا
قوة إلا بالله العلي
العظيم
في الباب السابع
والأربعون في
أدب الاتقاء من
النوم والعمل
بالليل
إذا فرغ المؤمن من
أذان المغرب
يصل ركعتين
خفيفتين بين
الأذان والاقامة
وكان العلماء
يصلون هاتين
الركعتين في البيت
يعجلون بهما
قبل الخروج إلى

لقد أحسن الله فيما مضى * كذلك يحسن فيما بقي

وإنما يقبل المستقبل على الماضي بواسطة الكرامة والحب إذ يقول لولا أني كريم عند الله ومحبوب لما أحسن إلي والتبليس تحت ظنه أن كل محسن محب لا بل تحت ظنه أن إنعامه عليه في الدنيا إحسان فقد اغتر بالله إذ ظن أنه كريم عنده بدليل لا يدل على الكرامة بل عند ذوي البصائر يدل على الهوان ومثاله أن يكون للرجل هبدان صغيران ينفض أحدهما ويحب الآخر فالذي يحبه يمنعه من اللب ويلزمه المكتب ويحبسه فيه إيمانه الأدب ويمنعه من الفواكه وملاذ الآطعمة التي تضره ويسقيه الأدوية التي تنفعه والذي ييغضه يهمله لعبش كيف يريد فيلب ولا يدخل المكتب ويأكل كل ما يشتهي فيظن هذا العبد الملهمل أنه عند سيده محبوب كريم لأنه يمكنه من شهوته ولذاته وساعده على جميع أغراضه فلم يمنعه ولم يحجر عليه وذلك محض الغرور وهكذا نعيم الدنيا ولذاتها فانها مهلكات ومبعدات من الله (٢) فإن الله يحمي عبده من الدنيا وهو يحبه كما يحمي أحدكم مريضه من الطعام والشراب وهو يحبه هكذا ورد في الخبر عن سيد البشر وكان أرباب البصائر إذا أقبلت عليهم الدنيا حزنوا وقالوا ذنب عجلت عقوبته ورأوا ذلك علامة الموت والاهمال وإذا أقبل عليهم الفقراء قالوا مرحبا بشعار الصالحين والمغرور إذا أقبلت عليه الدنيا ظن أنها كرامة من الله وإذا ضرفت عنه ظن أنها هوان كما أخبر الله تعالى عنه إذ قال ﴿يا مالا لانا إذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعمه فيقول ربي أكرم من وأما إذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول ربي أهانني﴾ فأجاب الله عن ذلك كلاً أي ليس كما قال إنما هو ابتلاء نعوذ بالله من شر البلاء ونسأل الله التثبيت فبين أن ذلك غرور قال الحسن كذبهما جميعاً بقوله كلاً يقول ليس هذا بأكرام ولا هذا بهوان ولكن الكريم من أكرمه بطاعته غنياً كان أو فقيراً والمهان من أهنته بمعصيته غنياً كان أو فقيراً وهذا الغرور علاج معرفته دلائل الكرامة والهوان إما بالبصيرة أو بالتقليد أما البصيرة فبأن يعرف وجهه ككون الانفسات

(١) حديث خباب بن الارت قال كان لي على العاص بن وائل دين فحُت أنقاض الحديث في نزول قوله تعالى

أفأريت الذي كفر يا تينا الآية البخاري ومسلم (٢) حديث أن الله يحمي عبده من الدنيا وهو يحبه

الحديث الترمذي وحسنه والحاكم وصححه من حديث قتادة بن النعمان

الى شهوات الدنيا بعد ان الله ووجه كون التباعدهنهما مقربا الى الله ويدرك ذلك بالالهام في منازل
 العارفين والاولياء وشرحه من جملة علوم المكاشفة ولا يليق بعلم العامة وامام معرفته بطريق التقليد والتصديق
 فهو ان يؤمن بكتاب الله تعالى ويعتقد رسوله وقد قال تعالى ﴿ ايعسبون ان ما نمدحهم به من مال وبنين نسا وعلمهم
 في الخيرات بل لا يشعرون ﴾ (وقال تعالى) سئستدرجهم من حيث لا يعلمون (وقال تعالى) فتحننا عليهم ابواب كل
 شيء حتى اذا فرحوا بما اوتوا اخذناهم بغتة فاذا هم اباسون ﴿ وفي تفسير قوله تعالى ﴿ سئستدرجهم من حيث
 لا يعلمون ﴾ انهم كانوا اعدوا نيا احدثناهم نعمة ليزيد غرورهم وقال تعالى ﴿ انما نعلمهم ليزدادوا اثما ﴾ وقال
 تعالى ﴿ ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار ﴾ الى غير ذلك مما ورد
 في كتاب الله تعالى وسنة رسوله فمن آمن به وتخلص من هذا الغرور فان منشأ هذا الغرور الجهل بالله وبصفاته فان
 من عرفه لا يأمن مكره ولا يغتر بمثال هذه الخيالات الفاسدة وينظر الى فرعون وهامان وقارون والى ملوك
 الارض وما جرى لهم كيف احسن الله اليهم ابتداء ثم دمرهم تدميرا فقال تعالى هل تحس منهم من احد الآية
 وقد حذر الله تعالى من مكره واستدراجه فقال فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون وقال تعالى ومكروا مكرا
 ومكرنا مكرا وهم لا يشعرون وقال عز وجل ﴿ ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين ﴾ وقال تعالى ﴿ انهم يكيدون
 كيدا واكيد كيدا فهل الكافرين امهلهم رويذا ﴾ فكما لا يجوز للعبد الماهل ان يستدل باهال السيد باهه ويمكنه من
 النعم على حب السيد بل ينبغي ان يحذر ان يكون ذلك مكرامته وكيداع ان السيد لم يحذره مكر نفسه فبان يجب ذلك
 في حق الله تعالى مع تحذيره استدراجه اولى فاذا من آمن مكر الله فهو مغتر ومنشأ هذا الغرور انه استدل بنعم الدنيا
 على انه كريم عند ذلك المنعم واحتمل ان يكون ذلك دليل الهوان ولكن ذلك الاحتمال لا يوافق الهوى فالشيطان
 بواسطة الهوى يميل بالقلب الى ما يوافقوه والتصديق بدلائله على الكرامة وهذا هو حد الغرور (المثال الثاني)
 غرور العصاة من المؤمنين بقولهم ان الله كريم وانما ترجوه غفوه وانكالمهم على ذلك واهالمهم الاعمال وتحسين ذلك
 بتسمية تميمهم واغترارهم رجاء وظنهم ان الرجاء مقام محمود في الدين وان نعمة الله واسعة ورحمته شاملة وكرمه
 عظيم واين معاصي العباد في بحر رحمته وانما موحدون ومؤمنون فترجوه بوسيلة الايمان وربما كان مستند رجاءهم
 التمسك بسلاح الآباء وعلمور تديتهم كاعتقار العلوية بنسبهم ونحافة سيرة آباءهم في الخوف والتقوى والورع وظنهم
 انهم اكرم على الله من آباءهم اذ آباؤهم مع غاية الورع والتقوى كانوا خائفين وهم مع غاية الفسق والنجور آمنون
 وذلك نهاية الاغترار بالله تعالى فقياس الشيطان للعلوية ان من احب انسانا احب اولاده وان الله قد احب
 آباكم فيحبكم فلا تحتاجون الى الطاعة وينسى المغرور ان نوحا عليه السلام اراد ان يستعصم ولده معه في
 السفينة فلم يرد فكان من المفرقين فقال رب ان ابني من اهلي فقال تعالى يا نوح انه ليس من اهلك انه عمل غير
 صالح وان ابراهيم عليه السلام استغفر لاهله فلم ينفعه وان نبينا عليه السلام (١) وعلى كل عبد مصطفي استاذن ربه في
 ان يزور قبر امه ويستغفر لها فاذا في الزيارة ولم يؤذن له في الاستغفار فجلس يبكي على قبر امه لرقته لها بسبب
 القرابة حتى ابكى من حوله فهذا ايضا اغترار بالله تعالى وهذا لان الله تعالى يحب المطيع ويبغض العاصي فكما
 انه لا يبغض الاب المطيع يبغضه للولد العاصي فكذلك لا يحب الولد العاصي يحبه للاب المطيع ولو كان الحب
 يسرى من الاب الى الولد لا وشك ان يسرى البغض ايضا بل الحق ان لا تزور اوزرة وزرا اخرى ومن ظن انه ينجو
 بتقوى ابيه كن ظن انه يشبع باكل ابيه ويروي شرب ابيه ويصير طالما تعلم ابيه ويصل الى الكعبة ويراه
 بمشى ابيه فالتقوى فرض عين فلا يجزى فيه والد عن ولده شيئا وكذا العكس وعند الله جزاء التقوى يوم يفر المرء
 من اخيه وامه واهله الا على سبيل الشفاعة لمن لم يشتد غضب الله عليه فياذا في الشفاعة له كما سبق في كتاب
 الكبر والمعجب فان قلت فاین الغلط في قول العصاة والتجار ان الله كريم وانما ترجوه رحمته ومغفرته وقد قال انا
 عند ظن عبدي بي فليظن بي خيرا فما هذا الا كلام صحيح مقبول الظاهر في القلوب فاعلم ان الشيطان لا يخفى
 الا انسان الا بكلام مقبول الظاهر مردود الباطن ولولا حسن ظاهرها لما اتخذت به القلوب ولكن النبي عليه السلام
 (١) حديث انه عليه السلام استاذن ان يزور قبر امه ويستغفر لها فاذا في الزيارة ولم يؤذن له في الاستغفار الحديث

الجماعة كيلا يظن
 الناس انهم اسنة
 مرتبة فيقتدي بهم
 ظنا منهم انهم اسنة
 واذا صلى المغرب
 يصلي ركعتي السنة
 بعد المغرب يعجل
 بهما فانهما يرفعان
 مع الفريضة يقرأ
 فيها بقل يا ايها
 الكافرون وقل
 هو الله احد ثم
 يسلم على ملائكة
 الليل والكرام
 الكائنين فيقول
 مرحبا بملائكة
 الليل مرحبا
 بالمكين الكريمين
 الكائنين اكثرا
 في صحيفتي اني
 اشهد ان لا اله الا
 الله واشهد ان

محمد رسول الله
وأشهد أن الجنة
حق والنار حق
والخوض حق
والشفاعة حق
والصراط والميزان
حق وأشهد أن
الساعة آتية
لا ريب فيها وأن
الله يبعث من في
القبور اللهم أودع
هذه الشهادة ليوم
حاجتي إليها اللهم
احطط بها وزري
واغفر بها ذنبي
وثقل بها ميزاني
وأوجب لي بها
أمانتي وتجاوز عني
يا أرحم الراحمين
قان وأصل بين
العشاة بين في
مسجد جماعته
يكون جامعاً بين
الاعتساف
ومواصلة العشاء بين
وان رأى انصرافه
الى منزله وأن
المواصلة بين
العشاء بين في يتسه
أسلم لدينه وأقرب
الى الاخلاص
وأجمع اللهم ليفعل
* وسئل رسول الله
عليه السلام عن
قوله تعالى تتجافى

كشفت عن ذلك فقال (١) الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحق من اتبع نفسه هواها وتمنى على
الله وهذا هو التمنى على الله تعالى غير الشيطان اسمه فسماء رجا حتى خدع به الجمال وقد شرح الله الرجا فقال (ان
الذين آمنوا والذين هاجروا واجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله) يعنى ان الرجا بهم أليق وهذا لانه
ذكر ان ثواب الآخرة أجرو جزاء على الأعمال قال الله تعالى (جزاء بما كانوا يعملون) وقال تعالى (وانما
توفون أجوركم يوم القيامة) أفترى أن من استؤجر على اصلاح أو ان وشرط له أجره عليها وكان الشارط
كرهاً في الوعد بهما وعد ولا يخلف بل يزيد فجاء الأجير وكسر الأواني وأفسد جميعها ثم جالس ينتظر الأجر
ويزعم أن المستأجر كريم أفتراه العسلاء في انتظاره متمنيا مغروراً أو راجياً وهذا الجهل بالفرق بين الرجا
والغرة قيل للحسن قوم يقولون ترجوا الله ويضيعون العمل فقال هيهات هيهات تلك أمانيتهم يترجون فيها
من رجا شيئاً طلبه ومن خاف شيئاً هرب منه وقال مسلم بن يسار لقد سجدت البارحة حتى سقطت ثنيتاي فقال له
رجل انا لارجو الله فقال مسلم هيهات هيهات من رجا شيئاً طلبه ومن خاف شيئاً هرب منه وكما أن الذي يرجو في
الدنيا ولد أو هو بعد لم ينكح أو نكح ولم يجمع أو جامع ولم ينزل فهو معتوه فكذلك من رجا رحمة الله وهو لم يؤمن
أو آمن ولم يعمل صالحاً أو عمل ولم يترك المعاصي فهو مغرور فكما انه اذا نكح ووطى وانزل بقي متردداً في الولد
يخاف ويرجو افضل الله في خلق الولد دفع الآفات عن الرحم وعن الأم الى أن يتم فهو كيس فكذلك اذا آمن
وعمل الصالحات وترك السيئات وبقي متردداً بين الخوف والرجاء يخاف أن لا يقبل منه وأن لا يدوم عليه وأن
يختم له بالسوء ويرجو من الله تعالى أن يثبت له بالقول الثابت ويحفظ دينه من صواعق سكرات الموت حتى يموت
على التوحيد ويحرس قلبه عن الميل الى الشهوات بقية عمره حتى لا يميل الى المعاصي فهو كيس ومن عدا هؤلاء
فهم المغرورون بالله وسوف يملكون حين يرون العذاب من أضل سبيلاً ولطعن نباه بعد حين وعند ذلك يقولون
كما أخبر الله عنهم ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحاً انما موقنون أى علمنا أنه كما لا يولد إلا بوقاع ونكاح
ولا يذبت روح الابحاراة وبث بذرف فكذلك لا يحصل في الآخرة ثواب وأجر إلا بعمل صالح فارجعنا نعمل
صالحاً فقد علمنا الآن صدقك في قولك وأن ليس للانسان إلا ما سعى وأن سعيه سوف يرى وكلما ألقى فيها فوج
سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير قالوا بلى قد جاءنا نذير رأى ألم نسئكم سنة الله في عباده وأنه توفى كل نفس ما كسبت
وان كل نفس بما كسبت رهينة لما الذي غركم بالله بعد أن سمعتم وعلقتم قالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في
أصحاب السعير فاعتز فواذبذنيهم فسحقاً لأصحاب السعير * فان قلت فأين مظنة الرجا وموضعه المحمود * فاعلم أنه
محمود في موضعين أحدهما في حق العاصي المنهك اذا خطرت له التوبة فقال له الشيطان وأنى تقبل توبتك فيقنطه
من رحمة الله تعالى فيجب عنده هذا أن يسمع القنوط بالرجاء ويتذكر أن الله يغفر الذنوب جميعاً وان الله كريم
يقبل التوبة عن عباده وان التوبة طاعة تكفر الذنوب قال الله تعالى (قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم
لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعاً انه هو الغفور الرحيم) وأنبأ الى ربكم * أمرهم بالانابة وقال
تعالى وانى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى فاذا توقع المغفرة مع التوبة فهو راج وان توقع المغفرة مع
الاصرار فهو مغرور كما أن من ضاق عليه وقت الجمعة وهو في السوق فخطر له أن يسعي الى الجمعة فقال له الشيطان
انك لا تدرك الجمعة فأقم على موضعك فكذب الشيطان وهرعد وهو يرجو أن يدرك الجمعة فهو راج وان
استمر على التجارة وأخذ يرجو تأخير الامام للصلاة لاجله الى وسط الوقت أولاً لجل غيره أو لسبب من
الاسباب التي لا يعرفها فهو مغرور الثاني أن تغتر نفسه عن فضائل الأعمال ويقتصر على الفرائض فيرجى نفسه
بهم الله تعالى وما وعد به الصالحين حتى يبعث من الرجا نشاط العبادة فيقبل على الفضائل ويتذكر قوله تعالى
(قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون) الى قوله أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها
خالدون * فالرجاء الاول يجمع القنوط المانع من التوبة والرجاء الثاني يجمع الفتور المانع من النشاط والتشمر
فكل توقع حدث على توبة أو على تشمر في العبادة فهو رجا وكل رجا أو واجب فتور في العبادة وكونا الى البطالة

مسلم من حديث أبي هريرة (١) حديث الكيس من دان نفسه تقدم قرياً

جنوبهم عن
المضاجع فقال
هي الصلاة بين
العشاءين وقال
عليه السلام
عليكم بالصلاة
بين العشاءين
فانها تذهب
بملاغة النهار
وتذهب آخره
ويجمل من الصلاة
بين العشاءين
ركعتين بسورة
البروج والطارق
ثم ركعتين بعد
ركعتين يقرأ في
الاولى عشر آيات
من اول سورة
البقرة والآيتين
والحكم واحد
الى آخر الآيتين
وخمس عشرة
مرة قل هو الله
أحد وفي الثانية آية
العكرسي وآمن
الرسول وخمس
عشرة مرة قل
هو الله أحد ويقرأ
في الركعتين
الأخيرتين من
سورة الزمر
والواقعة ويصلي
بعد ذلك ماشاء
فان أراد أن يقرأ
شيئاً من حزيه
في هذا الوقت
في الصلاة أو غيرها

فهو غرة كما اذا خطر له أن يترك الذنب ويستغل بالعمل فيقول له الشيطان مالك ولا يذاه نفسك وتحذيرها ولك
رب كريم غفور رحيم فيفتر بذلك عن التوبة والعبادة فهو غرة وعند هذا واجب على العبد أن يستعمل الخوف
فيخوف نفسه بغضب الله وعظم عقابه ويقول انه مع انه غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب وان مع انه
كريم خلده الكفار في النار بدأ بالأباعد مع انه لم يضره كفرهم بل سلب المذايب والمحن والامراض والممل والفقر
والجوع على جملة من عبادته في الدنيا وهو قادر على ازالته فان هذه سنة في عبادته وقد خوفني عقابه فكيف لا
أخافه وكيف اغتر به بالخوف والرجاء قاله ان وسائقا يبعثان الناس على العمل فما لا يبعث على العمل فهو تمن
وغرور ورجاء كافة الخلق هو سبب فتورهم وسبب اقبالهم على الدنيا وسبب اعراضهم عن الله تعالى واهلهم
السمي للآخرة فذلك غرور فقد أخبر عليه السلام (١) وذكر ان الغرور سيفلب على قلوب آخر هذه الامة وقد كان
ما وعده به عليه السلام فقد كان الناس في الاغصار الاول يواظبون على العبادات ويؤتون ما آتوا وقلوبهم ورجلهم أنهم
إلى ربهم راجعون يخافون على أنفسهم ومطول الليل والنهار في طاعة الله يبالغون في التقوى والحذر من الشبهات
والشهوات ويكفون على أنفسهم في الخطوات وأما الآن فترى الخلق آمنين مسرورين مطمئنين غير خائفين مع
اكتبابهم على المعاصي وانهم في الدنيا واعراضهم عن الله تعالى زاعمين انهم واتقون بكرم الله تعالى وفضله
راجون لمغفوه ومغفرتهم كما أنهم يزعمون انهم عرفوا من فضله وكرمه ما لم يعرفه الانبياء والصالحين والسلف
الصالحون فان كان هذا الامر يدرك بالحق وينال الهوى في فعلام ذا كان بكاء أولئك وخوفهم وحزنهم وقد ذكرنا
تحقيق هذه الامور في كتاب الخوف والرجاء وقد قال رسول الله عليه السلام (٢) فها هو معقل ابن يساري ياتي على
الناس زمان يخلق فيهم القرآن في قلوب الرجال كما تخلق الثياب على الابدان أمرهم كله يكون طمعاً لا خوف معه ان
أحسن أحدهم قال يتقبل مني وان أساء قال يغفر لي فاخير أنهم يضعون الطمع موضع الخوف لجهلهم بخوفاً
القرآن وما فيه وبمثله أخبر عن النصاري إذ قال تعالى غلف من بدم خلف ورتوا الكتاب ياخذون عرض هذا
الادنى ويقولون سيفغفر لنا ومعناه انهم ورتوا الكتاب أي هم علماء وياخذون عرض هذا الادنى أي شهواتهم
من الدنيا حراماً كان أو حلالاً وقد قال تعالى ولن يخاف مقام رب جنتان ذلك لمن خاف مقامى وخاف وعبد
والقرآن من أوله الى آخره تحذير وتغوي لا يتفكر فيه متفكراً لا يطول حزنه ويعظم خوفه ان كان مؤمناً
بما فيه وترى الناس يهدونه هذا يخرجون الحروف من فمهم ويطناظرون على خفضها ورفعها ونصبها وكانهم
يقرؤون شعراً من أشعار العرب لا يفهمون الا لثغات الى معانيه والعمل بما فيه وهل في العالم غرور يزد على هذا فهذه
أمثلة الغرور بالله وبيان الفرق بين الرجاء والغرور طوائف لهم طامات ومعاصي الا ان
معاصيهم أكثر وهم يتوقعون المغفرة ويظنون أنهم ترجح كفة حسناتهم مع أن ما في كفة السيئات أكثر وهذا
غاية الجهل فتري الواحد يتصدق بدراهم معدودة من الحلال والحرام ويكون ما يتناول من أموال المسلمين
والشبهات أضعافه واهل ما تصدق به من أموال المسلمين وهو يحس كل عليه ويظن ان كل ألف درهم حرام
يقاومه التصديق بعشرة من الحرام أو الحلال وما هو الا كمن وضع عشرة دراهم في كفة ميزان وفي الكفة
الأخرى ألفاً وأراد أن يرفع الكفة الثقيلة بالكفة الخفيفة وذلك غاية جهله نعم ومنهم من يظن ان طاماته أكثر
من معاصيه لا نه لا يحاسب نفسه ولا يتفقد معاصيه واذا عمل طاعة حفظها واعتد بها كالذي يستغفر الله بلسانه
أو يسبح الله في اليوم مائة مرة ثم يغتاب المسلمين ويمزق أعراضهم ويحكم بما لا يرضاه الله طول النهار من غير
حصر وعدد ويكون نظره الى عبد سبحتة انه استغفر الله مائة مرة وغفل عن هذيانه طول نهاره الذي لو كتبه
لكان مثل تسبيحه مائة مرة أو ألف مرة وقد كتبه الكرام الكاتبون وقد أوعده الله بالعقاب على كل كلمة فقال
ما يلفظ من قول الا لده رقيب عتيد فهذا بدايتاً مل في فضائل التسبيحات والتلهيلات ولا يلتفت الى ما ورد من
عقوبة المغتابين والكذابين والنمامين والمنافقين يظهر من الكلام ما لا يضررونه الى غير ذلك من آفات

(١) حديث ان الغرور يغلب على آخر هذه الامة تقدم في آخره من الكبر والعجب وهو حديث أبي ثعلبة في اعجاب
كل ذي رأي برأيه (٢) حديث معقل بن يساري ياتي على الناس زمان يخلق فيه القرآن في قلوب الرجال الحديث

وان شاء ضلي
عشرين ركعة
خفيه بسورة
الاخلاص
والفاتحة ولو
واصل بين
العشاءين ركعتين
يطيلهما خسن وفي
هاتين الركعتين
يطيل القيام تألياً
للقرآن حز به أو
مكرراً آية فيها
الدعاء والتلاوة
مثل أن يقرأ مكرراً
ربنا عليك توكلنا
واليك أنبتنا واليك
المصير أو آية
أخرى في معناها
فيكون جامعاً بين
التلاوة والصلاة
والدعاء ففي ذلك
جمع لهم وظفر
بالفضل ثم يصلي
قبل العشاء أربعاً
وبعد ركعتين ثم
ينصرف إلى منزله
أو موضع خلوته
فيصلي أربعاً
أخرى وقد كان
رسول الله ﷺ
يصلي في بيته أول
ما يدخل قبل أن
يجلس أربعاً ويقرأ
في هذه الأربع
سورة لقمان وبس
وحسن الدخان
وتبارك الملك وان

وذلك محض الضرر ولعمري لو كان السكرام الكاتبون يطلبون منه أجره النسخ لما يكتبونه من هدياته الذي زاد على تسبيحه لكان عند ذلك يكف لسانه حتى عن جملة من مهماته وما نطق به في فتراته كان يعبه ويحسبه ويوازنه بتسبيحاته حتى لا يفضل عليه أجره نسخه فيا عجباً لمن يحاسب نفسه ويحتاط خوفاً على قبره يفوته في الأجر على النسخ ولا يحتاط خوفاً من فوت الفردوس الأعلى ونعيمه ما هذه المصيبة عظيمة لمن تفكر فيها فقد دفعنا إلى أمران شككنا فيه كنا من الكفرة الجاحدين وإن صدقنا به كنا من الحق المفرورين فما هذه أعمال من يصدق بما جاء به القرآن وإنا نبرأ إلى الله أن نكون من أهل الكفران فسبحان من صدقنا عن التوبة واليقين مع هذا البيان وما أجدر من يقدر على تسليط مثل هذه الغفلة والفرور على القلوب أن يخشى ويتق ولا يختر به اتكالا على أباطيل المني وتمايل الشيطان والهوى والله أعلم

(بيان أصناف المغترين وأقسام فرق كل صنف وهم أربعة أصناف)

(الصنف الأول) أهل العلم والمغترين منهم فرق (فرقة) أحكوا العلوم الشرعية والعقلية وتعمقوا فيها واشتغلوا بها وأملوا فضل الجوارح وحفظها عن المعاصي والزاموا الطاعات واغترروا بعلمهم وظنوا أنهم عند الله بمكان وأنهم قد بلغوا من العلم مبلغاً لا يعذب الله مثله بل يقبل في الخلق شفاعتهم وأنه لا يطالبهم بذنوبهم وخطاياهم لكرامتهم على الله وهم ضرورن قانهم لو نظروا بعين البصيرة علموا أن العلم علان علم معاملة وعلم كاشفة وهو العلم بالله وبصنائه المسمى بالمعزة فالعلم بالمعاملة كعرفة الحلال والحرام ومعرفة أخلاق النفس المذمومة والمحمودة وكيفية علاجها والفرار منها فهي علوم لا تراد إلا للعمل ولولا الحاجة إلى العمل لم يكن لهذه العلوم قيمة وكل علم يراد للعمل فلا قيمة له دون العمل فتعال هذا كريض به علة لا يزيلها الدواء مركب من أخلاط كثيرة لا يعرفها إلا حذاق الأطباء فيسعى في طلب الطبيب بعد أن هاجر عن وطنه حتى عثر على طبيب حاذق فعلمه الدواء وفصل له الأخلاط وأنواعها ومقاديرها وما دنا التي منها تجتلب وعلمه كيفية دق كل واحد منها وكيف خلطه وعجنه ففعل ذلك وكتب منه نسخة حسنة بخط حسن ورجع إلى بيته وهو يكررها ويأمرها المريض ولم يشتغل بشربها واستعملها أقرى أن ذلك يعني عنه من مرضه شيئاً هيئات هيئات لو كتب منه ألف نسخة وعلمه ألف مريض حتى شفي جميعهم وكرره كل ليلة ألف مرة لم يغنه ذلك من مرضه شيئاً إلا أن يزن الذهب ويشتري الدواء ويخلطه كما تعلم ويشر به ويصير على مرارته ويكون شر به في وقته وبعد تقديم الاحتماء وجميع شروطه وإذا فعل جميع ذلك فهو على خطر من شفاؤه فكيف إذا لم يشر به أصلاً فما ظن أن ذلك يكفيه ويشفيه فقد ظهر غروره وهكذا الفقيه الذي أحكم علم الطاعات ولم يعملها وأحكم علم المعاصي ولم يجتنبها وأحكم علم الأخلاق المذمومة وما زكى نفسه منها وأحكم علم الأخلاق الحمودة ولم يتصف بها فهو مغرور إذا قال تعالى (قد أفلح من زكاهها) ولم يقل قد أفلح من تعلم كيفية تركها أو كتب علم ذلك وعلمه الناس وعند هذا يقول له الشيطان لا يترك هذا المثال فإن العلم بالدواء لا يزيل المرضي وإنما عليك القرب من الله ونوابه والعلم بحجاب الثواب ويدل عليه الأخبار الواردة في فضل العلم فإن كان المسكين مريضاً ومغترراً وافق ذلك مراده وهو ما قاطعاً أن إليه وأهل العمل وإن كان كيساً فيقول للشيطان أنت كوفي في هذا العلم وتنسني ما ورد في العالم الفاجر الذي لا يعمل بعلمه كقوله تعالى ثملة كمثل الكلب وكقوله تعالى مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا فأي خزي أعظم من التمثيل بالكلب والحمار وقد قال ﷺ (١) من ازداد علماً ولم يزد دهمي لم يزد دهم من الله إلا بعداً وقال أيضاً (٢) يأتي العالم في النار فتندلق أقتابه فيدور بها في النار كما يدور الحمار في الرحى وكقوله عليه الصلاة والسلام (٣) شر الناس العلماء السوء وقول أبي الدرداء ويل للذي لا يعلم مرة ولو شاء الله لعلمه وويل للذي يعلم ولا يعمل سبع مرات أي إن العلم حجة عليه إذا يقال له ماذا أنت في أعانت وكيف قضيت شكر الله وقال ﷺ (٤) أشد الناس عذاباً يوم القيامة ظالم لم ينفعه الله بعلمه

أبو بصير في مستند الفردوس من حديث ابن عباس نحوه بسند فيه جهالة ولم أره من حديث معقل (١)
حديث من ازداد علماً ولم يزد دهمي الحديث تقدم في العلم (٢) حديث يلقى العالم في النار فتندلق أقتابه الحديث
تقدم في مودة (٣) حديث شر الناس علماء السوء تقدم في العلم (٤) حديث أشد الناس عذاباً يوم القيامة

أراد أن يخفف
فيقرأ فيها آية
الحكسي وآمن
الرسول وأول
سورة الحديد
وآخر سورة الحشر
ويصل بعد الأربع
أحدى عشرة
ركعة يقرأ فيها
ثلثمائة آية من
القرآن من والسماء
والطارق إلى آخر
القرآن ثلثمائة
آية هكذا ذكر
الشيخ أبو طالب
المكي رحمه الله
وان أراد قراً
هذا القدر في
أقل من هذا العدد
من الركعات وان
قرأ من سورة الملك
إلى آخر القرآن
وهو ألف آية فهو
خير عظيم كثير
وان لم يحفظ القرآن
يقرأ في كل ركعة
خمس مرات قل هو
الله أحد إلى عشر
مرات إلى أكثر
ولا يؤخر الوتر إلى
آخر التهجد إلا أن
يكون واثقاً من
نفسه في عاداتها
بالانتباه للتهجد
فيكون تأخير الوتر
إلى آخر التهجد
جائزاً أفضل

فهذا وأمثاله مما أوردناه في كتاب العلم في باب علامة علماء الآخرة أكثر من أن يحصى إلا أن هذا فيما لا يوافق
هو العالم الفاجز وما ورد في فضل العلم يوافق فيميل الشيطان قلبه إلى ما يهواه وذلك عين الغرور فانه إن نظر
بالبصيرة فثاله ما ذكرناه وان نظر بعين الإيمان فالذي أخبره بفضيلة العلم هو الذي أخبره بدم العلماء السوء وان
حالم عند الله أشد من حال الجهال فبعد ذلك اعتقاده أنه على خير مع تآكد حجة الله عليه غاية الغرور وأما الذي
يدعي علوم المكاشفة كالعلم بالله وبصفاته وأسمائه وهو مع ذلك يهمل العمل ويضيع أمر الله وحدوده فغروره أشد
ومثاله مثال من أراد خدمة ملك فعرف الملك وعرف أخلاقه وأوصافه ولو نه وشكاه وطوله وعرضه وطافته
ومجاسه ولم يعرف ما يحبه ويكرهه وما يغضب عليه وما يرضى به أو عرف ذلك إلا أنه قصد خدمته وهو ملابس
جميع ما يغضب به وعليه وما طل عن جميع ما يحبه من زى وهبة وكلام وحركة وسكون فورد على الملك وهو يريد
التقرب منه والاختصاص به متلخصاً بجميع ما يكرهه الملك ما طل عن جميع ما يحبه متوسلاً إليه بمعرفة له ولنسبه
واسمه وبلده وصورته وشكاه وطافته في سياسة غلبانه ومعاملته رعيته فهذا مغرور جداً إذ لو ترك جميع ما عرفه
واشتغل بمعرفة الله فقط ومعرفة ما يكرهه ويحبه لكان ذلك أقرب إلى غلبه المراد من قربه والاختصاص به بل
تقصيره في التقوى واتباعه للشهوات يدل على أنه لم ينكشف له من معرفة الله إلا اسمى دون المعاني إذ لو عرف
الله حق معرفته لحشيه واتقاه فلا يتصور أن يعرف إلا سداً قل ثم لا يتقيه ولا يخافه وقد أوحى الله تعالى إلى داود
عليه السلام خفي كما تخاف السبع الضاري نعم من يعرف من الأسد لو نه وشكاه واسمه قد لا يخافه وكما أنه ما عرف
الأسد فمن عرف الله تعالى عرف من صفاته أنه يملك العالمين ولا يبالي ويعلم أنه مسخر في قدرة من لو أهلك مثله
ألا قامؤلفه وأبد عليهم العذاب أبداً لم يؤثر ذلك فيه أترأولم تأخذه عليه رقة ولا اعتراه عليه جزع ولذلك
قال الله تعالى (أما يخشى الله من عباده العلماء) وقائمة الزبور رأس الحكمة خشية الله وقال ابن مسعود كفى بخشية
الله علماً وكفى بالاعتزاز بالله جهلاً واستغنى الحسن عن مسألة فأجاب فقليل له أن فقهاء نالا يقولون ذلك فقال
وهل رأيت فقيهاً قط الفقيه القائم ليله الصائم نهاره الزاهد في الدنيا وقال مرة الفقيه لا يدارى ولا يمارى ينشر
حكمة الله فان قبلت منه حمد الله وان ردت عليه حمد الله فإذا الفقيه من فقه عن الله أمره ونهيه وعلم من صفاته ما أحبه
وما كرهه وهو العالم ومن يرد الله به خير أبغى في الدين وإذا لم يكن بهذه الصفة فهو من المغرورين (وفرقة
أخرى) أحكوا العلم والعمل فواظبوا على الطاعات الظاهرة وتركوا المعاصي إلا أنهم لم يتفقدوا قلوبهم ليحوا عنها
الصفات المذمومة عند الله من الكبر والحسد والرياء وطلب الرياسة والغلاء واردة السوء للآقران والنظراء
وطلب الشهوة في البلاد والعبادور عالم يعرف بعضهم أن ذلك مذموم فهو مكب عليها غير متحيز عنها ولا يلتفت
إلى قوله عليه السلام (١) أدنى الرياء شرك والى قوله عليه السلام (٢) لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر والى
قوله عليه الصلاة والسلام (٣) الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب والى قوله عليه الصلاة والسلام (٤)
حب الشرف والمال يبتليان النفاق كما يبتلي الماء البقل إلى غير ذلك من الأخبار التي أوردناها في جمع ربيع المهلكات
في الأخلاق المذمومة فهو لا يزال يواظب عليها ويواظب عليها ونسوا قوله عليه السلام (٥) إن الله لا ينظر إلى صوركم ولا
إلى أموالكم وإنما ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم فتصدوا بالأعمال وما تعبدوا القلوب والقلب هو الأصل إذا
ينجوا لا من أتى الله بقلب سليم ومثال هؤلاء كبر الحش ظاهراً جص وباطناً نفاق أو كقبور الموتى ظاهراً
مزين وباطناً جيفة أو كبيت مظلم باطنه وضع سراج على سطحه فاستنار ظاهراً وباطنه مظلم أو كرجل قصد الملك
ضياً فنه إلى داره فخصص باب داره وترك المزابل في صدر داره ولا يخفى أن ذلك غرور بل أقرب مثال إليه رجل
زرع زرعاً فنبت ونبت معه حشيش يفسده فامر بتنقية الررع عن الحشيش بقلعه من أصله فأخذ يجزؤه
وأطرافه فلا تزال تقوى أصوله فنبت لأن مغارس المعاصي هي الأخلاق الذميمة في القلب فمن لا يظهر القلب

عالم ينفعه الله تعالى بعلمه تقدم فيه (١) حديث أدنى الرياء شرك تقدم في ذم الجاه والرياء (٢) حديث لا يدخل
الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر تقدم غير مرة (٣) حديث الحسد يأكل الحسنات الحديث تقدم في العلم وغيره
(٤) حديث حب المال والشرف يبتليان النفاق في القلب الحديث تقدم (٥) حديث إن الله لا ينظر إلى صوركم

(وقد كان بعض العلماء) إذا أوتر قبل النوم ثم قام يتعبد يصلي ركعة يشفع بها وتره ثم يتنفل ماشاء ويوتر في آخر ذلك وإذا كان الوتر من أول الليل يصلي بعد الوتر ركعتين جالسا يقرأ فيهما بأذان ولت وألهاكم وقيل فعل الركعتين قاعدة بمنزلة الركعة قائما يشفع له الوتر حتى إذا أراد التعبد يأتي به ويوتر في آخر تعبد ونية هاتين الركعتين نية التفل لا غير ذلك وكثيرا ما رأيت الناس يتفاوضون في كيفية نيتهم وان قرأ في كل ليلة المسبحات وأضاف إليها سورة الأعي فتعبد ستا فقد كان العلماء يقرؤون هذه السور ويرقبون بركتها فإذا استيقظ من النوم فمن أحسن الأدب عند الالتفات أن يذهب بباطنه إلى الله ويصرف فكره إلى أمر الله

منها لا تتم له الطامحات الظاهرة إلا مع الآفات الكثيرة بل هو كريض ظهر به الجرب وقد أمر بالطلاء وشرب الدواء فالطلاء ليزيل ما على ظاهره والدواء ليقطع مادته من باطنه فقتل بالطلاء وترك الدواء وتبقى يتناول ما يزيل في المادة فلا يزال يطل الظاهر والجرب دائم به يتفجر من المادة التي في الباطن (وقرقة أخرى) جعلوا أن هذه الأخلاق الباطنية مذمومة من جهة الشرع إلا أنهم لعجبهم بانفسهم يظنون أنهم منفسكون عنها وأنهم أرفع عند الله من أن يتعليهم بذلك وإنما يتلى به العوام دون من بلغ مبلغهم في العلم فإمام قاعظم عند الله من أن يتعليهم ثم إذا ظهر عليهم عجايل الكبر والرياسة وطلب العلو والشرف قالوا ما هذا كبر وإنما هو طلب عز الدين وإظهار شرف العلم ونصرة دين الله وإرغام أنف المخالفين من المبتدعين وإني لو لبست الديون من الثياب وجلست في الدون من المجالس لشميت في أعداء الدين وفرحوا بذلك وكان ذلي ذلا على الإسلام ونسي المغرور أن عدوه الذي جذره منه مولاه هو الشيطان وأنه يفرح بما يظنه ويسخر به ونسي أن النبي ﷺ بما إذا نصر الدين وبما إذا أرغم الكافرين ونسي ما روى عن الصحابة من التواضع والتبذل والقناعة بالقبر والمسكنة حتى عوب عمر رضي الله عنه في زيادة زيه عند قدمه إلى الشام فقال أنا قوم أعزنا الله بالإسلام فلا نطلب العز في غيره ثم هذا المغرور يطلب عز الدين بالثياب الرقيقة من القصب والديبقي والابريسم المحرم والخيول والمراكب ويرغم أنه يطلب به عز العلم وشرف الدين وكذلك مهابا طاق اللسان بالحسد في أقرانه أو فيمن رده عليه شيئا من كلامه لم يظن بنفسه أن ذلك حسد ولكن قال إنما هذا غضب للحق ورد على المبطل في عدوانه وظلمه ولم يظن بنفسه الحسد حتى يعتقد أنه لو طعن في غيره من أهل العلم أو منع غيره من رياسة وزوجم فيها هل كان غضبه وعداوته مثل غضبه الآن فيكون غضبه الله أم لا يغضب مهابا طمن في طام آخر ومنع بل ربما يفرح به فيكون غضبه لنفسه وحسده لا قرانه من خبث باطنه وهكذا يراني بأعماله وعلومه وإذا خطر له خاطر الرياء قال هيات إنما غرضي من إظهار العلم والعمل اقتداء الخلق في ليهتدوا إلى دين الله تعالى فيتخلصوا من عقاب الله تعالى ولا يتأمل المغرور أنه ليس يفرح باقتداء الخلق بغيره كما يفرح باقتدائه به ولو كان غرضه صلاح الخلق لفرح بصلاحهم على يد من كان كمن له عبيد مرضى يزيد معالجتهم فإنه لا يفرق بين أن يحصل شفاؤهم على يده أو على يد طبيب آخر وربما يذكر هذا فلا يخله الشيطان أيضا ويقول إنما ذلك لأنهم إذا اهتموا بي كان الأجر لي والثواب لي فأتوا فرحي ثواب الله لا يقول الخلق قولي هذا ما يظنه بنفسه والله مطلع من ضميره على أنه لو أخيرة نبي بأن ثوابه في الخمول وإخفاء العلم أكثر من ثوابه في الإظهار وحسب مع ذلك في سجن وقيد بالسلسل لا حتمال في هدم السجن وحل السلسل حتى يرجع إلى موضعه الذي به تظهر رياسته من تدريس أو وعظ أو غيره وكذلك يدخل على السلطان ويتودد إليه ويثنى عليه ويتواضع له وإذا خطر له أن التواضع للسلطان الظلمة حرام قال له الشيطان هيات إنما ذلك عند الطمع في ما لهم فإما أنت فغرضك أن تشفع للمسلمين وتدفع الضرر عنهم وتدفع شر أعدائك عن نفسك والله يعلم من باطنه أنه لو ظهر لبعض أقرانه قبول عند ذلك السلطان فصار يشفعه في كل مسلم حتى دفع الضرر عن جميع المسلمين ثقل ذلك عليه ولو قدر على أن يقبح حاله عند السلطان بالظعن فيه والكذب عليه لفعل وكذلك قد ينتهي غرور بعضهم إلى أن يأخذ من ما لهم وإذا خطر له أنه حرام قال له الشيطان هذا مال لا مالك له وهو لمصالح المسلمين وأنت إمام المسلمين واطمأن بك قوام الدين أفلا يحمل لك أن تأخذ قدر حاجتك فيفتقر بهذا التلبس في ثلاثة أمور أحدها في أنه مال لا مالك له فإنه يعرف أنه يأخذ الخراج من المسلمين وأهل السواد والذين أخذ منهم أحياء وأولادهم وورثتهم أحياء وغاية الأمر وقوع الخلط في أموالهم ومن غصب مائة دينار من عشرة أنفس وخالفها فلا خلاف في أنه مال حرام ولا يقال هو مال لا مالك له ويجب أن يقسم بين العشرة ويرد إلى كل واحد عشرة وإن كان مال كل واحد قد اختلط بالآخر الثاني في قوله أنك من مصالح المسلمين وبك قوام الدين ولعل الذين فسد دينهم واستحلوا أموال السلاطين ورغبوا في طلب الدنيا والاقبال على الرياسة والأعراض عن الآخرة بسببه أكثر من الذين زهدوا في الدنيا ورفضوها وأقبلوا على الله فهو على التحقيق دجال الدين وقوام مذهب الشياطين لا إمام الدين إذا الإمام هو الذي يقتدى به في الأعراض عن الدنيا والاقبال على الله كالأنبيا عليهم السلام والصحابة وعلماء السلف والدجال هو الذي يقتدى به في الأعراض

في شيء سوى الله
ويشغل اللسان
بالذكر فالصديق
كالطفل الكف
بالشيء اذا نام ينام
على حبة الشيء واذا
انتبه يطلب ذلك
للشيء الذي كان
كف به وعلى
حسب هذا
الكف والشغل
يكون الموت
والقيام الى الحشر
فلينظر وليعتبر
عند انتباهه من
النوم ما همه فانه
هكذا يكون عند
القيام من القبر ان
كان همه الله فهمه
هو والا فهمه غير
الله والعبد اذا انتبه
من النوم فباطنه
مائد الى طهارة
القطرة فلا يدع
الباطن يتغير
بغير ذكر الله تعالى
حتى لا يذهب عنه
نور القطرة الذي
انتبه عليه ويكون
قارا الى ربه
يباطنه مخوفا من
ذكر الاغيار ومهما
وفي الباطن بهذا
المعيار فقد اتقى
طريق الانوار
وطرق التفحات

عن الله والاقبال على الدنيا قلل موت هذا أرفع للمسلمين من حياته وهو يزعم أنه قوام الدين ومنه كما
قال المسيح عليه السلام للعالم السوء أنه كصخرة وقعت في فم الوادي فلا هي تشرب الماء ولا هي تترك الماء يخلص
الى الزرع واصناف غرور أهل العلم في هذه الأعصار المتأخرة خارجة عن الحصر وفيما ذكرناه تلبيه بالقليل على
الكثير (وفرقة أخرى) أحكوا العلم وطهروا الجوارح وزينوها بالطاعات واجتنبوا ظواهر المعاصي وتفقدوا
أخلاق النفس وصفات القلب من الرياء والحسد والحقد والكبر وطلب الملو وجاهدوا أنفسهم في التبري منها
وقلوا من القلوب متانتها الجليلة القوية ولكنهم بعد مغرورون إذ بقيت في زوايا القلب من مخفيا مكاييد الشيطان
وخبايا خداع النفس مادي وغرض مدركه فلم يقطنوا لها وأملوها وانما مثاله من يريد تنقية الزرع من الحشيش
فدار عليه وقتش عن كل حشيش رآه فقلعه إلا أنه لم يفتش على ما لم يخرج رأسه بعد من تحت الأرض وظن أن
الكل قد ظهر وبرز وكان قد نبت من أصول الحشيش شمع لطاف فانبسطت تحت التراب فأهلها وهو يظن أنه
قد اقتلعها فإذا هو بها في غفلة وقد نبت وقويت وأفسدت أصول الزرع من حيث لا يدري فكذلك العالم قد
يفعل جميع ذلك ويذهل عن المراقبة للخفايا والتفقد للقائن قراء يسهر ليله ونهاره في جمع العلوم وترتيبها وتحسين
الفاظها وجمع النصايف فيها وهو يرى أن باعته الحرص على إظهار دين الله ونشر شريعه ولعل باعته الخفي هو
طلب الذكروا تشار العيب في الأطراف وكثرة الرحلة اليه من الآفاق وانطلاق الألسنة عليه بالثناء والمدح
بالزهد والورع والعلم والتقديم له في المهمات وإثاره في الأغراض والاجتماع حوله للاستفادة والتلذذ بحسن
الاصغاء عند حسن اللفظ والابراد والتمتع بتجريك الرأس الى كلامه والبكاء عليه والتعجب منه والفرح بكثرة
الاصحاب والاتباع والمستفيدين والسرور بالتخصيص بهذه الخاصية من بين سائر الأقران والأشكال للجمع بين
العلم والورع وظاهر الزهد والتمكين به من إطلاق لسان الطعن في الكافة المقبلين على الدنيا لا عن تنجس بمصيبة
الدين ولكن عن إدلال بالتميز واعتداد بالتخصيص ولعل هذا المسكين المغرور حياته في الباطن بما انتظم له من
أمر وامرارة وعزوا نقياد وتوقير وحسن ثناء فلو تغيرت عليه القلوب واعتقدوا فيه خلاف الزهد بما يظهر من أعماله
فعساه يتشوش عليه قلبه وتختلط أوراده ووظائفه وعساه يعتذر بكل حيلة لنفسه ويرى ما يحتاج الى أن يكذب في
تغطية عيبه وعساه يؤثر بالكرامة والمرامة من اعتدقيه الزهد والورع وان كان قد اعتدقيه فوق قدره ويلبوا نه
قلبه عن عرف حد فضله وورعه وان كان ذلك على وفق حاله وعساه يؤثر بمضامعها به على بعض وهو يرى أنه
يؤثره لتقدمه في الفضل والورع وانما ذلك لانه اطوع له وأتبع لمراده وأكثر ثناء عليه وأشد إصغاء اليه وأحرص
على خدمته ولعلهم يستفيدون منه ويرغبون في العلم وهو يظن أن قبولهم له لا خلاصه وصدقه وقيامه بحق علمه
فيحمد الله تعالى على ما يسر على لسانه من منافع خلقه ويرى أن ذلك مكفر لذنوبه ولم يتفقد مع نفسه تصحيح
النية فيه وعساه لو وعد بمثل ذلك الثواب في إثارة الجول والعزلة وإخفاء العلم لم يرغب فيه لفقدته في العزلة ولا اختفاء
لذة القبول وعزة الرياسة ولعل مثل هذا هو المراد بقول الشيطان من زعم من بني آدم أنه بعلمه امتنع مني فجهله وقع
في حياثي وعساه يصنف ويجهل في ظاننا أنه يجمع علم الله لينتفع به وانما يريد به استطارة اسمه بحسن التصنيف
فلو ادعى مدح تصنيفه وعما عنه اسمه ونسبه الى نفسه ثقل عليه ذلك مع علمه بأن ثواب الاستفادة من التصنيف إنما
يرجع الى المصنف والله يعلم بأنه هو المصنف لا من ادعاه ولعل في تصنيفه لا يخلو من الثناء على نفسه إماما صريحا
بالدعوى الطويلة المريضة وإما ضمنا بالعلم في غيره ليستبين من طعنه في غيره أنه أفضل ممن طعن فيه وأعظم
منه علما ولقد كان في غنية عن الطعن فيه ولعله يحكي من الكلام المزيف ما يزيد تزييفه فيعز به الى قائله وما يستحسنه
قلعه لا يعز به اليه ليظن أنه من كلامه فينقله بعينه كالسارق له أو يغيره أدنى تغيير كالذي يسرق قيصا فيتخذ قباة
حتى لا يعرف أنه مسروق ولعله يجتهد في تزيين ألفاظه وتسجيعة وتحسين نظمه كيلا ينسب الى الركاكة ويرى أن
غرضه ترويح الحكمة وتحسينها وتزيينها ليكون أقرب الى نفع الناس وعساه غافلا عما روى أن بعض الحكماء وضع
ثلثمائة مصحف في الحكمة فأوحى الله الى نبي زمانه قل له قد ملأت الأرض ثقا قوا ، لا أقبل من ثقاك شيئا ولعل
جماعة من هذا المصنف من المغترين اذا اجتمعوا ظن كل واحد بنفسه السلامة عن عيوب القلب وخفاياه فلو افترقوا

تنصب اليه أقسام
الليل انصبأبا
ويصير جناب
القرب له مؤثلا
وما بأويقول
باللسان الحمد لله
الذي أحيانا بعد ما
أماننا واليسر
النشور ويقرأ
الشعر الأواخر
من سورة آل
عمران ثم يقصد
الماء الطهور قال
الله تعالى وينزل
عليكم من السماء
ماء ليطهركم به
وقال عز وجل
أنزل من السماء
ماء فسأت أودية
بقدرها قال عبد
الله ابن عباس
رضي الله عنهما
الماء القرآن
والأودية القلوب
فسأت بقدرها
واجملت ما
وسعت والماء
مطهر والقرآن مطهر
والقرآن بالتطهير
أجدر فالماء يقوم
غيره مقامه والقرآن
والعلم لا يقوم غيره
مقامه ولا يسد
مسده فالماء الطهور
يطهر الظاهر والعلم
والقرآن يطهر

وانتفع كل واحد منهم فرقة من أصحابه نظر كل واحد الى كثرة من يتبعه وأنه أكثر تبعا أو غيره فيفرح ان كان
أتباعه أكثر وان علم أن غيره أحق بكثرة الاتباع منه ثم اذا تفرقوا واشتغلوا بالقيادة تبايروا وتحاسدوا ولعل
من يختلف الى واحد منهم اذا انقطع عنه الى غيره نقل على قلبه ويجدى نفسه تفرقة عنه فيبعد ذلك لا يهتز باطنه
لا كرامه ولا يتشمر لقضاء حوائجه كما كان يتشمر من قبل ولا يحرس على الشناء عليه كما أننى مع علمه بأنه مشغول
بالاستفادة ولعل التحيز منه الى فئة أخرى كان أنفع له في دينه لآفة من الآفات كانت تلحقه في هذه الفئة وسلامته
عن باقي تلك الفئة ومع ذلك لا نزول التفرقة عن قلبه ولعل واجدا منهم اذا تحركت فيه مبادئ الجسد لم يقدر على
إظهاره فيعمل بالظن في دينه وفي ورعه ليحتمل غضبه على ذلك ويقول إنما غضبت لدين الله لا لنفسى ومهما
ذكرت عيوبه بين يديه وما فرح له وان أنى عليه مما ساءه وكرهه وزجما قطب وجهه اذا ذكرت عيوبه يظهر أنه
كاره لنبيه المسلمين وضر قلبه راض به ومريد له والله مطلع عليه في ذلك فهذا أمانته من خفايا القلوب لا يقطن له
إلا الاكياس ولا يهزه عنه إلا الأقوياء ولا مطمع فيه إلا مثالا من الضعفاء إلا أن أقل الدرجات أن يعرف
الإنسان عيوب نفسه ويسوءه ذلك ويكرهه ويحرس على إصلاحه فإذا أراد الله بعد خيرا بصره بعيوب نفسه
ومن سر به حسنته وساءت سيئته فهو مرجو الحال وأمره أقرب من المغرور المزكى لنفسه الممتن على الله بعمله
وعليه الظان أنه من خيار خلقه فتعوذ بالله من الغفلة والاعتزاز من المعرفة بخبايا العيوب مع الإهمال هذا غرور
الذين حصلوا العلوم المهمة ولكن قصروا في العمل بالعلم ولذا ذكر الآن غرور الذين قنعوا من العلوم بما لم يهتكم
وتركوا المهم وهم به مشغولون إلاما لا يستغنوا عنهم عن أصل ذلك العلم وإلاما لا يقتصروا على فهم فرقة اقتصر على علم
العتاوى في الحكومات والمصنوعات وتفاصيل المعاملات الدنيوية الجارية بين الخلق لمصالح العباد وخصصوا
اسم الفقه بها ومحموا الفقه وعلم المذهب ورما ضيعوا مع ذلك الأعمال الظاهرة والباطنة فلم ينفقوا الجوارح ولم
يخرسوا اللسان عن النية ولا البطن عن الحرام ولا الرجل عن المشي الى السلاطين وكذا سائر الجوارح ولم
يخرسوا قلوبهم عن الكبر والحسد والرياء وسائر المهلكات فهؤلاء مغرورون من وجهين أحدهما من حيث
العمل والآخر من حيث العلم أما العمل فقد ذكرنا وجه الغرور فيه وان مثاهم مثال المريض اذا تعلم نسخة الدواء
واشتغل بذكره وتسلية لا بل مثاهم مثال من به علة البواسير والبرسام وهو مشرف على الهلاك ويحتاج الى تعلم
الدواء واستعماله فاشتغل بجمع دواء الاستحاضة وتكرار ذلك ليلا ونهارا مع علمه بأنه رجل لا يبيض ولا
يستحاض ولكن يقول بما تقع علة الاستحاضة لا مرة أو تسألى عن ذلك وذلك غاية الغرور فكذلك المتفقه
المسكين قد يسلط عليه حب الدنيا واتباع الشهوات والحسد والكبر والرياء وسائر المهلكات الباطنة وربما
يخطئه الموت قبل الجوبة والتلاقي فيلنى الله وهو عليه غضبان فترك ذلك كله واشتغل بعلم السلم والأجارة
والظهار والعتان والجراحات والديات والديات والبيئات وبكتاب الحيض وهو لا يحتاج الى شيء من ذلك
قطر في عمره لنفسه واذا احتاج غيره كان في المتعين كثرة فيشتغل بذلك ويحرس عليه لما فيه من الجاه والرياسة
والمال وقد دهاه الشيطان وما يشمر إذ يظن المغرور بنفسه أنه مشغول بفرض دينه وليس يدري ان الاشتغال
بفرض الكفاية قبل الفراغ من فرض العين معصية هذا لو كانت نيته صحيحة كما قال وقد كان قصد بالفقه وجه
الله تعالى فإنه وان قصد وجه الله فهو باشتغاله به معرض عن فرض عينه في جوارحه وقلبه فهذا غروره من حيث
العمل وأما غروره من حيث العلم فحيث اقتصر على علم العتاوى وظن أنه علم الدين وترك علم كتاب الله وسنة
رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما ظن في المحدثين وقال انهم قلة أخبار وحيلة أسفار لا يفقهون وترك أيضا
علم تهذيب الأخلاق وترك الفقه عن الله تعالى بأدراك جلاله وعظمته وهو العلم الذي يورث الخوف والهيبة
والخشوع ويحمل على التقوى فتراه آمنا من الله مغترا به متكلا على أنه لا بد وأن يرحمه فإنه قوام دينه وأنه لو لم
يشتغل بالعتاوى لتعطل الحلال والحرام فقد ترك العلوم التي هي أمم وهو غافل مغرور وسبب غروره ما سمع في
الشرع من تعظيم الفقه ولم يدرك أن ذلك الفقه هو الفقه عن الله ومعرفته صفاته الخوفة والمرجوة ليستشعر القلب
الخوف ويلزم التقوى إذ قال تعالى (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا

الباطن ويزهبا
رجز الشيطان
قالنوم غفلة وهو
من آثار الطبع
وجندير أن يكون
من رجز الشيطان
لما فيه من الغفلة عن
الله تعالى وذلك أن
الله تعالى أمر
بقبض القبضة من
التراب من وجه
الأرض فكانت
القبضة جلدة
الأرض والجسدة
ظاهرها بشرة
وباطنها أدمة قال
الله تعالى اني خالق
بشر من طين
قال بشرة والبشر
عبارة عن ظاهره
وصورته والأدمة
عبارة عن باطنه
وآدمية والآدمية
بمعنى الاخلاق
الحميدة وكان التراب
موطنه أقدم
ابليس ومن ذلك
اكتسب ظلمة
وصارت تلك الظلمة
معجونة في طينة
الآدمي * ومنها
الصفات المذمومة
والاخلاق الرديئة
ومنها الغفلة والسهو
فاذا استعمل الماء
وقرأ القرآن أتى
بالمطهرين جميعا

رجعوا اليهم لعلمهم يحذرون (والذي يحصل به الا نذار غير هذا العلم فان مقصود هذا العلم حفظ الاموال بشروط
المعاملات وحفظ الابان بالاموال وبدفع القتل والجراحات والمال في طريق الله آلة والبدن مركب وانما العلم
المهم هو معرفة سلوك الطريق وقطع عقبات القلب التي هي الصفات المذمومة فهي الحجاب بين العبد وبين الله تعالى
واذا مات ملوثا بتلك الصفات كان محجوبا عن الله فثاله في الاقتصار على علم الفقه مثال من اقتصر من سلوك طريق
الحج على علم خرز الزاوية والخف ولا شك في أنه لو لم يكن لتعطل الحج ولكن المقتصر عليه ليس من الحج في شيء
ولا سبيله وقد ذكرنا شرح ذلك في كتاب العلم ومن هؤلاء من اقتصر من علم الفقه على الخلافات ولم يهتمه الا تعلم
طريق المجادلة والالزام والافحام المصنوع ودفع الحق لأجل الغلبة والمباهاة فهو طول الليل والنهار في التفتيش عن
مناقضات أرباب المذاهب والتفقد لعيوب الأقران والتلف لآنواع التسيبيات المؤذية وهؤلاء هم سباع الانس
طبعهم الا يذاهوهمهم السفه ولا يقصدون العلم الا للضرورة ما يلزمهم لمباهاة الأقران فكل علم لا يحتاجون اليه
في المباهاة كعلم القلب وعلم سلوك الطريق الى الله تعالى بمحو الصفات المذمومة وتبديلها بالحمودة فانهم
يستحقرونه ويسمونونه اتزويق وكلام الوفاظ وانما التحقيق عندهم معرفة تفاصيل العريضة التي تجري بين
المتصارعين في الجدل وهؤلاء قد جمعوا ما جمعه الذين من قبلهم في علم الفتاوى لكن زادوا اذا اشتغلوا بما ليس
من فروض الكفايات أيضا بل جميع دقائق الجدل في الفقه بدعة لم يعرفها السلف وأما أدلة الاحكام فيشتمل
عليها علم المذهب وهو كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ وفهم معانيهما وأما حيل الجدل من الكسر والقلب
وفساد الوضع والتركيب والتعدي فاما أبدعت لظهور الغلبة والافحام واقامة سوق الجدل بها فغرورها أشد
كثيرا وأقبح من غرورها من قبلهم * وفرقة أخرى اشتغلوا بعلم الكلام والمجادلة في الاهواء والرد على المخالفين
وتتبع مناقضاتهم واشكروا من معرفة المقالات المختلفة واشتغلوا بتعلم الطرق في مناظرة أولئك وافحامهم
وافترقا في ذلك فرقا كثيرة واعتقدوا أنه لا يكون لعبد عمل الا بآمان ولا يصح ايمان الا بأن يعلم جدلهم وما
يموه أدلة عقائدهم وظنوا أنه لا أحد أعرف بالله وبصفاته منهم وأنه لا ايمان لمن لم يعتقد مذهبهم ولم يعلم علمهم
ودعت كل فرقة منهم الى نفسها ثم فرقنا ضالة وعقبة فالضالة هي التي تدعو الى غير السنة والحقة هي التي تدعو
الى السنة والغرور شامل لجميعهم أما الضالة فلغفلتها عن ضلالها وظننها بنفسها النجاة وهم فرق كثيرة يكفر بعضهم
بعضا وانما اتيت من حيث انهم رأوا ولم يحكموا ولا شروط الادلة ومنها جها ف رأى احدهم الشبهة دايلا والليل
شبهة * وأما الفرقة الحقة فانما اغترارها من حيث انها ظنت بالجدل أنه أهم الامور وأفضل القربات في دين الله
وزعمت أنه لا يتم لأحد دينه ما لم يفحص ويبحث وأن من صدق الله ورسوله من غير بحث وتحري دليل فليس
بمؤمن أو ليس كامل الايمان ولا مقرب عند الله فلماذا الظن الفاسد قطعت أعمارها في تعلم الجدل والبحث عن
المقالات وهذيانا مبتدعة ومناقضاتهم وأهملوا أنفسهم وقلوبهم حتى عميت عليهم ذنوبهم وخطاياهم الطاهرة
والباطنة وأحدهم يظن ان اشتغاله بالجدل أولى وأقرب عند الله وأفضل ولكنه لا يندأه بالغلبة والافحام
ولذة الرياسة وعز الانباء الى الذب عن دين الله تعالى عميت بصيرته فلم يلتفت الى القرن الاول فان النبي ﷺ شهد
لهم بأنهم خير الخلق وأنهم قد أدركوا كثير من أهل البدع والهوى فأجعلوا أعمارهم ودينهم غرضا للخصومات
والمجادلات وما اشتغلوا بذلك عن تفقد قلوبهم وجوارحهم وأحوالهم لم يتكلموا فيه الا من حيث رأوا حاجة
وتوهموا تخايل قبول فذكروا بقدر الحاجة ما يدل الضال على ضلاله واذاروا وأمضوا على ضلالة هجروا وأعرضوا
عنه وأبغضوه في الله ولم يلزموا الملاحة معه طول العمر بل قالوا ان الحق هو الدعوة الى السنة ومن السنة
ترك الجدل في الدعوة الى السنة أذروى أبو امامة الباهلي عن النبي ﷺ أنه قال (١) ما ضل قوم قط بعد
هدى كانوا عليه الا أتوا الجدل (٢) وخرج رسول الله ﷺ يوما على أصحابه وهم يجادلون ويختصمون

الحديث تقدم (١) حديث ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه الا أتوا الجدل تقدم في العلم وفي آفات اللسان (٢)
حديث خرج يوما على أصحابه وهم يجادلون ويختصمون فغضب حتى كأنه فنى في وجهه حسب الرمان الحديث تقدم

ويذهب عنه رجز
الشیطان وأثر
وطأته ويحكم له
بالعلم والخروج من
حيز الجهل فاستعمال
الظهور أمر شرعي
له تأثير في تنوير
القلب بأزاء النوم
الذي هو الحكم
الطبيعي الذي له
تأثير في تكدير
القلب فيذهب نور
هذا بظلمة ذلك
ولهذا رأى بعض
العلماء الضوء مما
مست النار وحكم
أبو حنيفة رحمه الله
بالوضوء من
الفقهية في الصلاة
حيث رآها حكا
طبيعيًا جالبًا للآثم
والآثم رجز من
الشیطان والماء
يذهب رجز
الشیطان حتى كان
بعضهم يتوضأ
من الغيبة
والكذب وعند
الغضب لظهور
النفس وتصرف
الشیطان في هذه
المواطن ولو أن
المتحفظ المراعي
المراقب المحاسب
كلما انطلقت
النفس في مباح من
كلام أو مساكنة

فغضب عليهم حتى كأنه فني في وجهه حب الرمان حمرة من الغضب فقال لهذا بعثم بهذا أمرتم أن تضربوا
كتاب الله بفضه ببعض انظروا إلى ما أمرتم به فاعملوا وما نهيتهم عنه فاتموا فقد جرم عن ذلك وكانوا أولى خلق
الله بالحجاج والجدال ثم انهم رأوا رسول الله ﷺ وقد بحث إلى كافة أهل الملل فلم يقدم معهم في مجلس مجادلة
لازام وإفحام وتحقيق حجة ودفع سؤال وإيراد الزام فاجادلهم الا بتلاوة القرآن المنزل عليهم ولم يزد في المجادلة
عليه لأن ذلك يشوش القلوب ويستخرج منها الاشكالات والشبه ثم لا يقدر على عموها من قلوبهم وما كان يعجز
عن مجادلتهم بالتقسيمات ودقائق الاقيسة وأن يعلم أصحابه كيفية الجدل والالزام ولكن الاكياس وأهل الحزم لم
يفتروا بهذا وقالوا لو نجأ أهل الأرض وملكناهم تنفعنا نجاتهم ولو نجونا وملكوا لم يضرنا هلاكهم وليس علينا في
المجادلة أكثر مما كان على الصحابة مع اليهود والنصارى وأهل الملل وما ضيعوا العمر بتجريح مجادلتهم فما لنا
نضيع العمر ولا نصره إلى ما ينفعنا في يوم فقرنا وفاقتنا ولم نخوض فيها لأننا من على أنفسنا الخطأ في تفاهيله ثم نرى
أن المبتدع ليس بترك بدعته بمجداله بل يزيد التعصب والخصومة تشددًا في بدعته فاشتغالى بمخاصمة نفسه
ومجادلتها ومجاهدتها لتترك الله نيا للآخرة أولى هذا لو كنت لم أنه عن الجدل والخصومة فكيف وقد نهيت عنه
وكيف أدعوا إلى السنة بترك السنة قالا أولى أن تفقد نفساً وأظهر من صفاتها ما يفضله الله تعالى وما يحبه لا تتركه
لها يفضله وأمسك بما يحبه (وفرقة أخرى) اشتغلوا بالوعظ والتذكير وأعلام رتبة من يحكم في أخلاق النفس
وصفات القلب من الخوف والرجاء والصبر والشكر والتوكل والزهد واليقين والاخلاص والصدق ونظائره
وهم مفرورون بظنون بأنفسهم أنهم اذا تكلموا بهذه الصفات ودعوا الخلق إليها فقد صاروا موصوفين بهذه
الصفات وهم منفسكون عنها عند الله الا عن قدر يسير لا ينفك عنه عوام المسلمين وغرور هؤلاء أشد الغرور لأنهم
يحبون بأنفسهم غاية الإعجاب ويطنون أنهم ما تبجروا في علم المحبة الا وهم محبون لله وما قدروا على تحقيق دقائق
الاخلاص الا وهم مخلصون وما وقفوا على خفايا عيوب النفس الا وهم عنها متزهون ولولا أنه مقرب عند الله لما
عرفه معنى القرب والبعد وعلم السلوك إلى الله وكيفية قطع المنازل في طريق الله فالمسكين بهذه الظنون يرى أنه
من المتقنين وهو آمن من الله تعالى ويرى أنه من الراجين وهو من المختارين المضمين ويرى أنه من الراضين
بتفضله الله وهو من الساعطين ويرى أنه من المتوكلين على الله وهو من المتكئين على العز والجاه والمال والأسباب
ويرى أنه من المخلصين وهو من المرائين بل يصف الاخلاص فيترك الاخلاص في الوصف ويصف الرياء
ويذكره وهو يرأى بذكره ليعتقد فيه أنه لولا أنه مخلص لما اهتدى إلى دقائق الرياء ويصف الزهد في الدنيا
لشدة حرصه على الدنيا وقوة رغبته فيها فهو يظهر الدماء إلى الله وهو منه فارو يخوف بالله تعالى وهو منه آمن ويذكر
بالله تعالى وهو له ناس ويقترب إلى الله وهو منه متباعد ويحث على الاخلاص وهو غير مخلص ويذم الصفات
المذمومة وهو بها متعصب ويصرف الناس عن الخلق وهو على الخلق أشد حرصا لو منع عن مجلسه الذي يدعو
الناس فيه إلى الله لضاعت عليه الأرض بما رحبت ويزعم أن غرضه اصلاح الخلق ولو ظهر من أقرانه من أقبل
الخلق عليه وصاحوا على يديه لمات غما وحسدا ولو أني أحد من المتردين إليه على بعض أقرانه لكان انقض خلق
الله إليه فهو لاء أعظم الناس غرة واجدم عن التلبه والرجوع إلى السداد لأن المرغب في الاخلاق الحمودة والمنفر
عن المذمومة هو العلم بغوائلها وفوائدها وهذا قد علم ذلك ولم ينفعه وشغله حب دعوة الخلق عن العمل به فيمد ذلك
بما ذاب ما لج وكيف سبيل تخويفه وانما الخوف ما يلوه على عباد الله فيخافون وهو ليس بخائف ثم ان ظن نفسه
أنه موصوف بهذه الصفات الحمودة يمكن أن يدل على طريق الامتحان والتجربة وهو أن يدعي مثلاً حب الله
فما الذي تركه من محاب نفسه لأجله ويدعي الخوف لما الذي امتنع منه بالخوف ويدعي الزهد لما الذي تركه مع
القدرة عليه لوجه الله تعالى ويدعي الانس بالله فليطابت له الخلوة ومضى استوحش من مشاهدة الخلق لا بل يرى
قلبه يمتلىء بالخلوة اذا أحرق به المرديد و تراه يستوحش إذا خلا بالله تعالى قبل رأيت محبا يستوحش من
محبوبه ويستروح منه إلى غيره قالا كياس يمتحنون أنفسهم بهذه الصفات ويطلبونها بالحقيقة ولا يقنعون منها

بالزويق بل يوثق من الله غليظ والمفترون محسنون بأقسامهم النظمون وإذا كشف الغطاء عنهم في الآخرة
يفتضحون بل يطرحون في النار فتندلق أفتابهم فيدور بها أحدهم كما يدور الحمار بالرحى كما ورد به الخبر لا أنهم
يأمرون بالخير ولا يأتونه ويثبون عن الشر ويأتونه وإنما وقع الغرور لهؤلاء من حيث أنهم بصادفون في قلوبهم
شيأ ضعيفا من أصول هذه المعاني وهو حب الله والخوف منه والرضا بفعله ثم قد رواع ذلك على وصف المنازل
العالية في هذه المعاني فظنوا أنهم ما قدروا على وصف ذلك وما رزقهم الله عليه وما نفع الناس بكلامهم فيها إلا
لا تصافهم بها وذهب عليهم أن القبول للكلام والكلام للمعرفة وجريان اللسان والمعرفة للعلم وأن كل ذلك غير
الاتصاف بالصفة فلم يقارق أحد المسلمين في الاتصاف بصفة الحب والخوف بل في القدرة على الوصف بل ربما
زاد منه وقل خوفه وظهر إلى الخلق ميله وضعف في قلبه حب الله تعالى وإنما مثاله مثال من يقض بصف المرض
ويصف داءه بصفاحتته ويصف الصحة والشفاء وغيره من المرض لا يقدر على وصف الصحة والشفاء وأسبابه
ودرجاته وأصنافه فهو لا يقارقه في صفة المرض والاتصاف به وإنما يفارقه في الوصف والعلم بالطب فظنه عند
علمه بحقيقة الصحة أنه صحيح غاية الجهل فكذلك العلم بالخوف والحب والتوكل والزهد وسائر هذه الصفات
غير الاتصاف بمقتضاها ومن التمس عليه وصف الحقائق بالاتصاف بالحقائق فهو مغرور فلهذا حالة الوفاظ الذين
لا عيب في كلامهم بل منهاج وعظم منهاج وعظ القرآن والأخبار وعظ الحسن البصري وأمثاله رحمة الله عليهم
(وفوقه أخرى) منهم عدلوا عن المنهاج الواجب في الوعظ وهم وعاظ أهل هذا الزمان كافة إلا من عصمه الله على التدور
في بعض أطراف البلاد أن كان ولنا نعرفه فاشتغلوا بالعلماء والشيوخ وتلقى كلمات خارجة عن قانون الشرع
والعقل طلبا للأغراب وطائفة شغفوا بطيارات النكت وتسجيع الألفاظ وتلقية ما فاق كثير منهم بالاسجاع
والاستشهاد بأشعار الوصال والفراق وغرضهم أن تكثر في مجالستهم الزعقات والتواجد ولو على أغراض
قاسدة فهو لا شيئا طين إلا نس ضلوا أو ضلوا عن سواء السبيل فإن الأولين وإن لم يصلحوا أنفسهم فقد أصلحوا
غيرهم وصححوا كلامهم وعظمهم وأما هؤلاء فأنهم يمدون عن سبيل الله ويمجرون الخلق إلى الغرور بالله بل يفظ
الرجاء فيزيدم كلامهم جراءة على المعاصي ورغبة في الدنيا لا سيما إذا كان الواعظ متزينا بالثياب والغيل والمراكب
قانه تشهد هيئته من فرقة إلى قدمه بشدة حرصه على الدنيا لما يفسده هذا الغرور أكثر مما يصلحه بل لا يصلح
أصلا ويضل خلقا كثيرا ولا يخفى وجه كونه مغرورا (وفرقه أخرى) منهم قنعوا بحفظ كلام الزهاد وأحاديثهم
في ذم الدنيا فهم يحفظون الكلمات على وجهها ويؤدونها من غير إحاطة بما فيها فيعطيهم بفعل ذلك على المنابر
وبعضهم في المحارب وبعضهم في الأسواق مع الجلوس وكل منهم يظن أنه إذا تميز بهذا القدر عن السوق والخطبة
أدخفظ كلام الزهاد وأهل الدين دونهم فقد أفلح ونال الغرض وصار مغفورا له ومن عقاب الله أن من غير أن يحفظ
ظاهره وباطنه عن الآثام ولكنه يظن أن حفظه لكلام أهل الدين بكفيه وغرور هؤلاء أظهر من غرور من
قبلهم وفرقة أخرى استغرقوا أوقاتهم في علم الحديث أعنى في سماعه وجمع الروايات الكثيرة منه وطلب الأسانيد
الغريبة العالية فهم أحدهم أن يدور في البلاد ويرى الشيوخ ليقول أنا أرى عن فلان ولقد رأيت عن فلان ومضى
من الأسناد ما ليس مع غيره وغرورهم من وجوه منها أنهم كملت الأسفار فأنهم لا يصرفون العناية إلى فهم معاني
السنة فعلمهم قاصرو وليس معهم إلا النقل ويظنون أن ذلك يكفيهم ومنها أنهم إذا لم يفهموا معانيها لا يعملون بها
وقد يفهمون بعضها أيضا ولا يعملون بدونها أنهم يتركون العلم الذي هو فرض عين وهو معرفة علاج القلب
ويشتغلون بتكثير الأسانيد وطلب المعالي منها ولا حاجة بهم إلى شيء من ذلك ومنها وهو الذي أكب عليه أهل
الزمان أنهم أيضا لا يقيمون بشرط السماع فإن السماع بمجردده وإن لم تكن له فائدة ولكنه مهم في نفسه الوصول
إلى إثبات الحديث إذ التفهم بعد الإثبات والعمل بعد التفهم فالأول السماع ثم التفهم ثم الحفظ ثم العمل ثم النشر
وهؤلاء اقتصروا من الجملة على السماع ثم تركوا حقيقة السماع فترى العبيد يحضرون في مجالس الشيخ والحديث يقرأ
والشيخ ينام والعبيد يلعب ثم يكتم اسم العبيد في السماع فإذا كبر تعبدى ليسمع منه والبائع الذي يحضر ربما

أوغير ذلك مما هو
بعرضة تحليل عقد
العزيمة كالخوض
فيما لا يعنى قولا
وفعلا عقب ذلك
بتجديد الوضوء
لثبوت القلب على
طهارته ونزاهته
ولكان الوضوء
لصفاء البصيرة
بمناة الجفن الذي
لا يزال بخفة
حركته يحلو
البصر وما يعقلها
إلا العالمون فذكر
فيما نبهت عليه تجد
بركته وأثره ولو
اغتسل عند هذه
المتجددات
والمسوارض
والأنباء من النوم
لكان أزيد في
تنوير قلبه وإكثار
الاجدر أن العبد
يفتسل لكل
فرصة بأذلا
مجهوده في
الاستعداد لمناجاة
الله ويجدد غسل
الباطن يصدق
الانابة وقد قال
الله تعالى منيبين
إليه واتقوه وأقيموا
الصلاة قدم الانابة
للدخول في الصلاة
ولكن من رحمة

الله تعالى وخبركم

الخفيفة السهلة
السمحة أن رفع
الخرج وعوض
بالوضوء عن الغسل
وجوز أداء
مفترضات بوضوء
واحد دفعا للخرج
عن طاعة الأمة
والخواص وأهل
العزيمة مطالبات
من بواطنهم تحمك
عليهم بالأولى
وتلجئهم إلى سلوك
طريق الأهل فإذا
قام إلى الصلاة
وأراد افتتاح
التعبد يقول الله
أكبر كبيرا والحمد
لله كثيرا وسبحان
الله بكرة وأصيلا
ويقول سبحان
الله والحمد لله والكلمات
عشر مرات ويقول
الله أكبر ذوالملك
والملك مسكوت
والجسور
والكبرياء والعظمة
والجلال والقدرة
اللهم لك الحمد أنت
نور السموات
والأرض ولك
الحمد أنت بهاء
السموات والأرض
ولك الحمد أنت
قيوم السموات
والأرض ولك

يفعل ولا يسمع ولا يصني ولا يضبط وربما يشتغل بحديث أو نسخ والشيخ الذي يقرأ عليه لو محقق وغيره ما يقرأ عليه لم يشعر به ولم يعرفه وكل ذلك جهل وغرور إذا أصل في الحديث أن يسمعه من رسول الله ﷺ فيحفظه كما سمعه ويرويه كما حفظه فتكون الرواية عن الحفظ والحفظ عن السماع فإن عجزت عن سماعه من رسول الله ﷺ سمعته من الصحابة أو التابعين وصار سماعك عن الراوي كسماع من سمع من رسول الله ﷺ وهو أن تصني لتسمع فتحفظ وتروي كما حفظت وتحفظ كما سمعت بحيث لا تفسد منه حرفا ولو غير غيرك منه حرفا أو خطأ علمت خطأه وحفظك طريقان * أحدهما أن تحفظ بالقلب وتستدبره بالذكور والتكرار كما تحفظ ما جرى على سمعك في مجاري الأحوال * والثاني أن تكتب كما تسمع وتصحيح المكتوب وتحفظه حتى لا تنسى السيد من غيره ويكون حفظك للكتاب معك وفي خزائنك فإنه لو امتدت إليه يد من غيرك ربما غره فإذا لم تحفظه لم تشعر بغيره فيكون محفوظا بقلبك أو بكتابك فيكون كتابك مذكرا لما سمعته وتأمنى فيه من التغيير والتعريف فإذا لم تحفظ بالقلب ولا بالكتاب وجرى على سمعك صوت غفل وفارقت المجلس ثم رأيت نسخة لذلك الشيخ وجوزت أن يكون ما فيه مغيرا أو يفارق حرف منه للنسخة التي سمعتها لم يحزلك أن تقول سمعت هذا الكتاب فأنك لا تدري لعلك لم تسمع ما فيه بل سمعت شيئا يخالف ما فيه ولو في كلمة فإذا لم يكن معك حفظ بقلبك ولا نسخة صحيحة استوثقت عليها لتقابل بها فمن أين تعلم أنك سمعت ذلك وقد قال الله تعالى ﴿ولا تقف ما ليس لك به علم﴾ وقول الشيخ كلهم في هذا الزمان أنا سمعنا ما في هذا الكتاب إذا لم يوجد الشرط الذي ذكرناه فهو كذب صريح وأقل شروط السماع أن يجري الجميع على السمع مع نوع من الحفظ يشعر معه بالتغيير ولو جاز أن يكتب سماع العصبى والغافل والتأثم والذي ينسخ لجاز أن يكتب سماع المجنون والعصبى في المهد ثم إذا بلغ العصبى وأفاق المجنون يسمع عليه ولا خلاف في عدم جوازه ولو جاز ذلك لجاز أن يكتب سماع الجنين في البطن فإن كان لا يكتب سماع العصبى في المهد لأنه لا يفهم ولا يحفظ فالعصبى الذي يلعب والغافل والمشغول بالنسخ عن السماع ليس يفهم ولا يحفظ وإن استجرا جاهل فقال يكتب سماع العصبى في المهد فليكتب سماع الجنين في البطن فإن فرق بينهما بأن الجنين لا يسمع الصوت وهذا يسمع الصوت فما ينفع هذا وهو أنما ينقل الحديث دون الصوت فليقتصر إذا صار شيئا على أن يقول سمعت بعد بلوغى أنى في صباى حضرت مجلسا يروى فيه حديث كان يقرع سمعى صوته ولا أدري ما هو فلا خلاف في أن الرواية كذلك لا تصح وما زاد عليه فهو كذب صريح ولو جاز إثبات سماع التركي الذي لا يفهم العربية لأنه سمع صوتا غفلا لجاز إثبات سماع عصبى في المهد وذلك غاية الجهل ومن أين يؤخذ هذا وهل للسمع مستند إلا قول رسول الله ﷺ (١) نضر الله امرأ سمع مقالتي فوعاها فأداها كما سمعها وكيف تؤدي كما سمع من لا يدري ما سمع فهذا الخش أنوع الغرور وقد بلى بهذا أهل الزمان ولو احتاط أهل الزمان لم يجدوا شيئا إلا الذين سمعوه في الصبا على هذا الوجه مع الغفلة إلا أن للمحدثين في ذلك جاهل وقبول لا تخاف المساكين أن يشترطوا ذلك فيقل من مجتمع لذلك في حلقهم فينقص في جاهلهم وتقل أيضا أحاديثهم التي قد سمعوها بهذا الشرط بل ربما عدهوا ذلك وانقضوا فاصطلك حوا على أنه ليس بشرط إلا أن يقرع سمعه مدممة وإن كان لا يدري ما يجري وصحة السماع لا تعرف من قول المحدثين لأنه ليس من علمهم بل من علم علماء الأصول بالفقه وما ذكرناه مقطوع به في قوانین أصول الفقه فهذا غرور هؤلاء ولو سمعوا على الشرط لكانوا أيضا مغرورين في اقتصارهم على النقل وفي إفتاء أعمارهم في جمع الروايات والأمانيد وأعراضهم عن مهمات الدين ومعرفة معاني الأخبار بل الذي يقصد من الحديث سلوك طريق الآخرة ربما يكفيه الحديث الواحد عمره كذا روى عن بعض الشيخ أنه حضر مجلس السماع فكان أول حديث روى قوله عليه الصلاة والسلام (٢) من أحسن اسلام المرأ تركه مالا يعنيه فقام وقال

(١) حديث نضر الله امرأ سمع مقالتي فوعاها الحديث أصحاب السنن وابن حبان من حديث زيد بن ثابت والترمذي وابن ماجه من حديث ابن مسعود قال الترمذي حديث حسن صحيح وابن ماجه فقط من حديث جابر بن مطعم وأنس (٢) حديث من حسن اسلام المرأ تركه مالا يعنيه الترمذي وقال غريب وابن ماجه من حديث أبي هريرة

السموات والارض
ومن فيهن ومن
عليهن أنت الحق
وملك الحق ولقائك
حق والجنة حق
والنار حق
والنبون حق
ومجد عليه السلام
حق اللهم لك
أسلمت وبك
آمنت وعليك
توكلت وبك
خاصمت واليسك
حاصمت فاغفر لي
ما قدمت وما أخرت
وما أسررت وما
أعلنت أنت المقدم
وأنت المؤخر لا اله
الا أنت اللهم آت
نفسى تقواها وزكها
أنت خير من زكها
أنت وليها ومولاها
اللهم اهتدي
لاحسن الاخلاق
لا يهتدي لاحسنها
الا أنت واصرف
عنى سيئها لا يصرف
عنى سيئها الا أنت
أسألك مسئلة
البائس المسكين
وأدعوك دعاء
الفقير الدليل فلا
تجمعني بدعائك رب
شقيبا وكن بى رؤفا
رحيما يا خير
المسولين ويا أكرم

يكفيني هذا حتى أفرغ منه ثم أسمع غيره فهكذا يكون سماع الاكياس الذين يحذرون الغرور (وفرقه أخرى) اشتغلوا بعلم النحو واللغة والشعر وغريب اللغة واغتروا به وزعموا أنهم قد غفر لهم وأنهم من علماء الامة اذ قوام الدين بالكتاب والسنة وقوام الكتاب والسنة بعلم اللغة والنحو فاني هؤلاء أعمارهم في دقائق النحو وفي صناعة الشعر وفي غريب اللغة ومثلهم كن يفتي جميع العمر في تعلم الخط وتصحيح الحروف وتحسينها ويزعم أن العلوم لا يمكن حفظها الا بالكتابة فلا بد من تعلمها وتصحيحها ولو عقل لعلم أنه يكفي أن يتعلم أصل الخط بحيث يمكن أن يقرأ كيفما كان والباقي زيادة على الكفاية وكذلك الاديب لو عقل لعرف أن لغة العرب كافة الترك والمضيق عمره في معرفة لغة العرب كالمضيق له في معرفة لغة الترك والهند وإنما فارقتها لغة العرب لأجل ورود الشريعة بها فيكفي من اللغة علم الغريبين في الاحاديث والكتاب ومن النحو ما يتعلق بالحديث والكتاب فاما التعمق فيه الى درجات لا تنهاى فهو فضول مسغنى عنه ثم لو اقتصر عليه وأعرض عن معرفة معاني الشريعة والعمل بها فهذا أيضا مغرور بل مثاله مثال من ضيع عمره في تصحيح مخارج الحروف في القرآن واقتصر عليه وهو غرور اذ المقصود من الحروف المعاني وإنما الحروف ظروف وأدوات ومن احتاج الى أن يشرب السكنجين ليزول ما به من الصفراء وضيع أوقاته في تحسين القديح الذي يشرب فيه السكنجين فهو من الجهال المغرورين فكذلك غرور أهل النحو واللغة والادب والقراآت والتدقيق في مخارج الحروف مهمات تعمقوا فيها وتجردوا لها وعرجوا عليها أكثر مما يحتاج اليه في تعلم العلوم التي هي فرض عين قالب الاقصى هو العمل والذي فوقه هو معرفة العمل وهو كالقشر للعمل وكاللب بالاضافة الى ما فوقه وما فوقه هو سماع الالفاظ وحفظها بطريق الرواية وهو قشر بطريق الاضافة الى المعرفة وللب بالاضافة الى ما فوقه وما فوقه هو العلم باللغة والنحو وفوق ذلك وهو القشر الاعلى العلم بمخارج الحروف والالفاظ هذه الدرجات كلها مغرورون الا من اتخذ هذه الدرجات منازل فلم يرجع عليها الا بقدر حاجته فتجاوز الى ما وراء ذلك حتى وصل الى باب العمل فطالب بحقيقة العمل قلبه وجوارحه ورجى عمره في حمل النفس عليه وتصحيح الاعمال وتصنيفتها عن الشوائب والآفات فهذا هو المقصود الخدم من جملة علوم الشرع وسائر العلوم خدما له ووسائل اليه وقشور له ومنازل بالاضافة اليه وكل من لم يبلغ المقصد فقد خاب سواء كان في المنزل القريب أو في المنزل البعيد وهذه العلوم لما كانت متعلقة بعلوم الشرع اغتر بها أربابها فاما علم الطب والحساب والصناعات وما يعلم أنه ليس من علوم الشرع فلا يعتد بها أنهم ينالون المغفرة بها من حيث انها علوم فكان الغرور بها أقل من الغرور بعلوم الشرع لان العلوم الشرعية مشتركة في انها محمودة كما يشارك القشر اللب في كونه محمودا ولكن الحمود منه لعينه هو المنتهى والثاني محمود للوصول به الى المقصود الاقصى فمن اتخذ القشر مقصودا وعرج عليه فقد اغتر به (وفرقه أخرى) عظم غرورهم في فن الفقه فظنوا ان حكم العبد بينه وبين الله يتبع حكمه في مجلس القضاء فوضعوا الحيل في دفع الحقوق وأسأوا تأويل الالفاظ المهمة واغتروا بالظواهر وأخطوا فيها وهذا من قبيل الخطأ في الفتوى والغرور فيه والخطأ في الفتوى مما يكثر ولكن هذا نوع عم الكافة الا الاكياس منهم فنشروا الى أمثلة فمن ذلك فتواهم بان المرأة متى أبرأت من الصداق برى الزوج بينه وبين الله تعالى وذلك خطأ بل الزوج قد يبنى الى الزوجة بحيث يضيق عليها الامور بسوء الخلق فتضطرب الى طلب الخلاص فتبرى الزوج لتخلص منه فهو ابراء لا على طيبة نفس وقد قال تعالى فان طين لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا وطيبة النفس غير طيبة القلب فقدير يد الا انسان بقلبه مالا تطيب به نفسه فانه يريدا الحجة بقلبه ولكن تكرها نفسه وانما طيبة النفس أن تسمح نفسها بالابراء لاعن ضرورة تقابل حتى اذ اردت بين ضررين اختارت أهونها فهذه مصادرة على التحقيق باكره الباطن نعم القاضي في الدنيا لا يطلع على القلوب والاغراض فينظر الى الأجزاء الظاهروا أنها لم تكرر بسبب ظاهر والاكره الباطن ليس بطلع الخلق عليه ولكن مهما تصدى القاضي الاكبر في صعيد القيامة للقضاء لم يكن هذا محسوبا ولا مفيدا

وهو عند مالك من رواية علي بن الحسين مرسلا وقد تقدم

المعطين ثم يصلي
ركعتين تحية
الطهارة يقرأ في
الاولى بعد الفاتحة
ولو أنهم اذ ظلموا
أنفسهم الآية وفي
الناية ومن يعمل
سوا أو يظلم نفسه
ثم يستغفر الله
يمجد الله غفورا
رحيما ويستغفر
بعد الركعتين
مرات ثم يستفتح
الصلاة بركتين
خفيفتين ان أراد
يقرأ فيهما بآية
الكرسى وآمن
الرسول وان أراد
غير ذلك ثم يصلي
ركعتين طويلتين
هكذا روى عن
رسول الله ﷺ
أنه كان يتعبد
هكذا ثم يصلي
ركعتين طويلتين
أقصر من الاولين
وهكذا يتدرج
الى أن يصلي اثني
عشرة ركعة أو
ثمان ركعات أو
يزيد على ذلك
فان في ذلك فضلا
كثيرا والله أعلم
بالباب الثامن
والاربعون في
تقسيم قيام الليل
قال الله تعالى

في تحصيل البراء ولذلك لا يحل أن يؤخذ مال انسان الا بطيب نفس منه فلو طلب من الانسان مالا على ملا من
الناس فاستحيا من الناس أن لا يعطيه وكان يود أن يكون سؤا له في خلوة حتى لا يعطيه ولكن خاف ألم مذمة الناس
وخاف ألم تسليم المال وردد نفسه بينها فاختار أن يؤخذ من المؤمنين وهو ألم التسليم فسلمه فلافق بين هذا وبين المصادرة
اذ معنى المصادرة ايلام البدن بالصوت حتى يصير ذلك أقوى من ألم القلب بسذل المال فيختار أن يؤخذ من المؤمنين
والسؤال في مظنة الحياء والرياء ضرب للقلب بالسوط ولا فرق بين ضرب الباطن وضرب الظاهر عند الله تعالى
فان الباطن عند الله تعالى ظاهر وانما حاكم الدنيا هو الذي يحكم بالملك بظاهر قوله وهبت لانه لا يمكنه الوقوف على
ما في القلب وكذلك من يعطى اتقاء لشراسانه أو لشر سماعيته فهو حرام عليه وكذلك كل مال يؤخذ على هذا
الوجه فهو حرام ألا ترى ما جاء في قصة داود عليه السلام حيث قال بعد أن غفر له يارب كيف لي بخصمي فامر
بالاستحلال منه وكان ميتا فامر بندائه في صخرة بيت المقدس فنادى يا أور يا قاجاه ليبيك يا نبي الله أخرجتني من
الجنة فماذا تريد فقال اني أسأت اليك في أمر فبه لي قال قد فعلت ذلك يا نبي الله فانصرف وقد ركن الى ذلك فقال
له جبريل عليه السلام هل ذكرت له ما فعلت قال لا قال فارجع فبين له فرجع فناداه فقال ليبيك يا نبي الله فقال
اني أذنت اليك ذنبا قال ألم أهب لك قال لا نسأ لنى ما ذلك الذنب قال ما هو يا نبي الله قال كذا وكذا وكذا وكذا
المرأة فانقطع الجواب فقال يا أور يا ألا تحبيني قال يا نبي الله ما هكذا يفعل إلا نبياء حتى أقف معك بين يدي الله
فاستقبل داود بالبكاء والصراخ من الرأس حتى وعده الله أن يستوي به منه في الآخرة فهذا ينبغي أن الهبة من
غير طيبة قلب لا تقيد وان طيبة القلب لا تحصل الا بالمعرفة فكذلك طيبة القلب لا تكون في البراء والهبة
وغيرهما الا اذا خلى الانسان واختياره حتى تلبث الدواعي من ذات نفسه لا أن تضطر بواعثه الى الحركة بالحيل
والالزام ومن ذلك هبة الرجل مال الزكاة في آخر الحول من زوجته وانها به ما لها لا سقاط الزكاة قاله فقيه يقول
سقطت الزكاة فان أراد به ان مطالبة السلطان والساعي سقطت عنه فقد صدق فان مطمح نظرهم ظاهر الملك وقد
زال وان ظن انه يسلم في القيامة ويكون كمن لم يملك المال أو كمن باع حاجته الى المبيع لا على هذا القصد فما أعظم
جهله بفقهاء الدين وسر الزكاة تعطي القلب عن رذيلة البخل فان البخل مهلك قال ﷺ (١) ثلاث
مهلكات شح مطاع وطمع ما يغريه ومطامع ما يغريه لم يكن مطامعاً فقد تم هلاكه بما يظن أن فيه
خلاصه فان الله مطلع على قلبه وحبه للمال وحرصه عليه وأنه بلغ من حرصه على المال أن استنبط الحيل حتى يسد
على نفسه طريق الخلاص من البخل بالجهل والغرور ومن ذلك إباحة الله مال المصالح للفقهاء وغيره بقدر الحاجة
والفقهاء المغرورون لا يميزون بين الاماني والفضول والشهوات وبين الحاجات بل كل ما لا تم رعونتهم الا به
يروونه حاجة وهو محض الغرور بل الدنيا خلقت لحاجة العباد اليها في العباد وسلوك طريق الآخرة فكل ما تناوله
العبد للاستعانة به على الدين والعبادة فهو حاجته وما عدا ذلك فهو فضوله وشهوته ولو ذهبنا نصف غرور الفقهاء
في أمثال هذا الملا نافية مجلدات والغرض من ذلك التلبيه على أمثلة تعرف الاجناس دون الاستيعاب فان ذلك
يطول (الصنف الثاني) أرباب العباد والعمل والمغرورون منهم فرق كثيرة فمنهم من غروره في الصلاة ومنهم
من غروره في تلاوة القرآن ومنهم في الحج ومنهم في الغزو ومنهم في الزهد وكذلك كل مشغول بمنهج من مناهج
العمل فليس خاليا عن غرور الا الاكياس وقليل مام (فمنهم فرقة) أهملوا الفرائض واشتغلوا بالفضائل
والنوافل ور بما تعمقوا في الفضائل حتى خرجوا الى العدوان والسرف كالذي تغلب عليه الوسوسة في الوضوء
فيباغ فيه ولا يرضى الماء المحكوم بطهارته في فتوى الشرع ويقدر الاحتمالات البعيدة قريية في النجاسة واذا
آل الامر الى كل الجلال قدر الاحتمالات القريية بعيدة ور بما كل الحرام المحض ولو انقلب هذا الاحتياط
من الماء الى الطعام لكان أشبه بسيرة الصحابة اذ توضأ عمر رضي الله عنه بماء في جرة نضراية مع ظهور احتمال
النجاسة وكان مع هذا يدع أبوابا من الحلال مخافة من الوقوع في الحرام ثم من هؤلاء من يخرج الى الاسراف

(١) حديث ثلاث مهلكات الحديث تقدم غير مرة

والذين يبيتون
لربهم سجدا
وقياما وقيل في
تفسير قوله تعالى
فلا تعلم نفس ما
أخفى لهم من قرة
أعين جزاء بما
كانوا يعملون كان
عملهم قيام الليل
وقيل في تفسير
قوله تعالى استمعينوا
بالصبر والصلاة
استمعينوا بصلاة
الليل على مجاهدة
النفس ومصاربة
العدو (وفي
الخبر) عليكم
بقيام الليل فإنه
مرضات لربكم
وهو دأب الصالحين
قبلكم ومنه
عن الأئمة وملائكة
للوزر ومذهب
كيد الشيطان
ومطرودة لاداء عن
الجسد (وقد
كان) جمع من
الصالحين يقومون
الليل كله حتى نقل
ذلك عن أربعين
من التابعين كانوا
يصومون الغداة
بوضوء العشاء
منهم سعيد بن
المسيب وفضيل
ابن عياض
وهيب بن الورد

في صب الماء وذلك منهي عنه (١) وقد يطول الأمر حتى يضيع الصلاة ويخرجها عن وقتها وان لم يخرجها أبضا عن
وقتها فهو مغرور لما فاته من فضيلة أول الوقت وان لم يفته فهو مغرور لا سرافة في الماء وان لم يسرف فهو مغرور
لتضييعه العمر الذي هو أعز الأشياء في الوجود من دونه إلا أن الشيطان يصعد الخلق عن الله بطريق سني ولا يقدر
على صده العباد إلا بما يخيل اليهم أنه عبادة فيبعدهم عن الله بمثل ذلك (وفرقه أخرى) غلب عليها الوسوسة في نية
الصلاة فلا يدعه الشيطان حتى يعتد نية صحيحة بل يشوش عليه حتى تفوته الجماعة ويخرج الصلاة عن الوقت
وان تم تكبيره فيكون في قلبه بعد تردد في صحة نيته وقد يوسوسون في التكبير حتى قد يغيرون صيغة التكبير لشدة
الاحتياط فيه يفعلون ذلك في أول الصلاة ثم يغفلون في جميع الصلاة فلا يحضرون قلوبهم ويغترون بذلك ويظنون
أنهم اذا أتعبوا أنفسهم في تصحيح النية في أول الصلاة وتميزوا عن العامة بهذا الجهد والاحتياط فهم على خير
عند ربهم (وفرقه أخرى) تغلب عليهم الوسوسة في إخراج حروف الفاتحة وسائر الأذكار من مخارجها فلا يزال
يحتاط في التشديدات والفرق بين الضاد والظاء وتصحيح مخرج الحروف في جميع صلاته لا يهمه غير مولا
يتفكر فيما سواه ذاهلا عن معنى القرآن ولا تعاط به وصرف الفهم إلى أسرارها وهذا من أقيس أنواع الغرور فإنه
لم يكلف الخلق في تلاوة القرآن من تحقيق مخرج الحروف إلا بما جرت به عادة في الكلام ومثال هؤلاء مثال
من حمل رسالة إلى مجلس سلطان وأمر أن يؤدبها على وجهها فأخذ يؤدى الرسالة ويتأق في مخرج الحروف
ويكرر ها ويعيد هامة بعد أخرى وهو في ذلك غافل عن مقصود الرسالة ومراعاة حرمة المجلس فدا أحراه بأن
تقام عليه السياسة ويرد إلى دار الجانين ويحكم عليه بفقد العقل (وفرقه أخرى) اغتروا بقراءة القرآن فيمذونه
هذا ويربما يفتخرونه في اليوم والليلة مرة ولسان أحد هم يجرى به وقلبه يتردد في أودية الأمانى إذ لا يتفكر في معاني
القرآن لينزجر بزواجره ويهبط بمواعظه ويقف عند أوامره ونواهيه ويعتبر بموضع الاعتبار فيه إلى غير ذلك
بما ذكرناه في كتاب تلاوة القرآن من مقاصد التلاوة فهو مغرور يظن أن المقصود من إنزال القرآن
المهمة به مع الغفلة عنه ومثاله مثال عبد كتب إليه مولا ماله كذا بابا وأشار عليه فيه بالأوامر والنواهي
فلم يصرف عنايته إلى فهمه والعمل به ولكن اقتصر على حفظه فهو مستمر على خلاف ما أمره به مولا إلا أنه
يكرر الكتاب بصوته ونعمته كل يوم مائة مرة فهو مستحق للعقوبة ومهما ظن أن ذلك هو المراد منه فهو مغرور
ثم تلاوته إنما أراد لكي لا ينسى بل لحفظه وحفظه يراد لمعناه ومعناه يراد للعمل به والانتفاع بما فيه وقد
يكون له صوت طيب فهو يقرأه ويلتذ به ويغتر باستلذاذه ويظن أن ذلك لذته مناجاة الله تعالى وسماع كلامه
وأنما هي لذته في صوته ولو ردد الحانه بشعر أو كلام آخر لا لذته بذلك الا لتأذ فهو مغرور إذ لم يتفقد قلبه
في معرفه أن لذته بكلام الله تعالى من حيث حسن نظمه ومعانيه أو بصوته (وفرقه أخرى) اغتروا بالصوم
وربما صاموا الدهر أو صاموا الأيام الشريفة وهم فيها لا يحفظون أسلذتهم عن الغيبة وخواطهم عن الرياء
ويطونهم عن الحرام عند الإفطار وأستهم عن الهديان بأنواع الفضول طول النهار وهو مع ذلك يظن بنفسه
الخير فيهمل الفرائض ويطلب النفل ثم لا يقوم بحقه وذلك غاية الغرور (وفرقه أخرى) اغتروا بالحج
فيخرجون إلى الحج من غير خروج عن المظالم وقضاء الديون واسترضاء الوالدين وطلب الزاد للحلال وقد
يتعلون ذلك بعد سقوط حجة الاسلام ويضيعون في الطريق الصلاة والفرائض ويعجزون عن طهارة النوب
والبدن ويعرضون لمكس الظلمة حتى يؤخذ منهم ولا يحذرون في الطريق من الرفت والخصام وربما جمع
بعضهم الحرام وأغفقه على الرفقاء في الطريق وهو يطلب به السمعة والرياء فيعصى الله تعالى في كسب
الحرام أولا وفي إنفاقه بالرياء ثانيا فلا هو أخذه من حله ولا هو وضعه في حقه ثم يحضر البيت بقلب ملوث
برذائل الأخلاق وذم الصفات لم يقدم تطهيره على حضوره وهو مع ذلك يظن أنه على خير من ربه فهو مغرور
(وفرقه أخرى) أخذت في طريق الحسبة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يشكر على الداس ويأمرهم بالخير

(١) حديث النهي عن الاسراف في الوضوء الترمذي وضعفه وابن ماجه من حديث أبي بن كعب ان للوضوء
شيطانا يقال له الوهان الحديث وتقدم في عجائب القلب

وأيضا سليمان
الداراني وعلي بن
يكر وحبيب
المعجمي وكهس
ابن المنهال وأبو
حازم وعبد بن
المنكر وأبو
حنيفة رحمه الله
وغيرهم وعدم
ومعهم بانسابهم
الشيخ أبو طاب
المكي في كتابه
قوت القلوب فمن عجز
عن ذلك يستحب
له قيام ثلثيه أو ثلثه
وأقل الاستحباب
سدس الليل فاما
أن ينسأ ثلث
الليل الأول
ويقوم نصفه وينام
سدسه الآخر أو
ينام النصف الأول
ويقوم ثلثه أو ينام
السدس * روى
أن داود عليه
السلام قال يارب
اني أحب أن أتعبد
لك فأي وقت
أقوم فأوحى الله
تعالى إليه يا داود
لا تقم أول الليل
ولا آخره فانه من
قام أوله نام آخره
ومن قام آخره نام
أوله ولكن قم
وسط الليل حتى
تخلو وأخلو بك

ويؤذي نفسه وإذا أمرهم بالخير عنف وطلب الرياسة والعزة وإذا باشر منكرا ورد عليه غضب وقال أنا المحتسب فكيف تنكر على وقد يجمع الناس إلى مسجده ومن تأخر عنه أغلظ القول عليه وإنما غرضه الرياء والرياسة ولو قام بتمهيد المسجد غيره لمرد عليه بل منهم من يؤذن ويظن أنه يؤذن لله ولوجه غيره وأذن في وقت غيبته قامت عليه القيامة وقال لم آخذ حتى وزوجت على مرتبة وكذلك قد يتقصد إمامة مسجد ويظن أنه على خير وإنما غرضه أن يقال إنه إمام المسجد فلو تقدم غيره وإن كان أروع وأعلم منه ثقل عليه (وفرقه أخرى) جاوروا بمكة أو المدينة واغتروا بمكة ولم يراقبوا قلوبهم ولم يظهروا ظاهرهم وباطنهم فقلوبهم معلقة ببلادهم ملتفتة إلى قول من يعرفه إن فلانا يجاور بذلك وتراه يتجدي ويقول قد جاورت بمكة كذا وكذا سنة وإذا سمع أن ذلك قبيح ترك صريح التحدي وأحب أن يعرفه الناس بذلك ثم أنه قد يجاور ويمدعين طمعه إلى أوساخ أموال الناس وإذا جمع من ذلك شيئا شح به وأمسكه ولم تسمح نفسه بلقمة يتصدق بها على فقير فيظهر فيه الرياء والبخل والطمع وجملة من المهلكات كان عنها بعزل لو ترك المجاورة ولكن حب المحمدة وأن يقال إنه من المجاورين ألزمه المجاورة مع التضيغ هذه الرذائل فهو أيضا مغرور وما من عمل من الأعمال وعبادة من العبادات إلا وفيها آفات فمن لم يعرف مداخل آفاتهما واعتمد عليها فهو مغرور ولا يعرف شرح ذلك إلا من جملة كتب إحياء علوم الدين فيعرف مداخل الغرور في الصلاة من كتاب الصلاة وفي الحج من كتاب الحج والزكاة والتلاوة وسائر القربات من الكتب التي رتبناها فيها وإنما الغرض الآن الإشارة إلى مجامع ما سبق في الكتب (وفرقه أخرى) زهدت في المال وقنعت من اللباس والطعام بالدون ومن المسكن بالمساجد وظنت أنها أدركت رتبة الزهاد وهو مع ذلك راغب في الرياسة والجاه إما بالعلم أو بالوعظ أو بمجرد الزهد فقد ترك أهون الأمور وبأعظم المهلكات فإن الجاه أعظم من المال ولو ترك الجاه وأخذ المال كان إلى السلامة أقرب فهذا مغرور إذ ظن أنه من الزهاد في الدنيا وهو لم يفهم معنى الدنيا ولم يدرك أن منتهى لذاتها الرياسة وأن الراغب فيها لا بد وأن يكون منافقا وحسودا ومتكبرا ومراييا ومتصفا بجميع خبائث الأخلاق نعم وقد يترك الرياسة ويؤثر الخلوة والعزلة وهو مع ذلك مغرور إذ يتطاول بذلك على الأغنياء ويغش معهم الكلام وينظر إليهم بهين الاستعقار ويرجو لنفسه أكثر مما يرجو لهم ويعجب بعمله ويتعجب بجملة من خبائث القلوب وهو لا يدري وربما يعطى المال فلا يأخذ مخيفة من أن يقال بطل زهد ولوقيل له أنه حلال نفذه في الظاهر ورده في الخفية لم تسمح به نفسه خوفا من ذم الناس فهو راغب في حمد الناس وهو من الذئاب بواب الدنيا يرى نفسه أنه زاهد في الدنيا وهو مغرور ومع ذلك فرما لا يغلو من توقيف الأغنياء وتقديهم على الفقراء والميل إلى المريدين له والمثنين عليه والنقرة عن المسائلين إلى غيره من الزهاد وكل ذلك خدعة وغرور من الشيطان نعوذ بالله منه وفي العباد من يشدد على نفسه في أعمال الجوارح حتى ربما يصلي في اليوم واللييلة مثلاً لفركعة ويختم القرآن وهو في جميع ذلك لا يخطر له مراعاة القلب وتفقدته وتطهيره من الرياء والكبر والعجب وسائر المهلكات فلا يدري أن ذلك مهلك وإن علم ذلك فلا يظن بنفسه ذلك وإن ظن بنفسه ذلك توهم أنه مغفور له لعمله الظاهر وأنه غير مؤاخذ بأحوال القلب وإن توهم فيظن أن العبادات الظاهرة تترجح بها كفة حسنة وهيات وذرة من ذى تقوى وخلق واحد من أخلاق الأكياس أفضل من أمثال الجبال عملا بالجوارح ثم لا يخلو هذا المغرور من سوء خلقه مع الناس وخشونته وتلوث باطنه عن الرياء وحب الثناء فإذا قيل له أنت من أولاد الأرض وأولياء الله وأحبا به فرح المغرور بذلك وصدق به وزاده ذلك غرورا وظن أنه تزكية الناس له دليل على كونه مرضيا عند الله ولا يدري أن ذلك لجهل الناس بخبائث باطنه (وفرقه أخرى) حرصت على النوافل ولم يعظم اعتدادها بالقرائن ترى أحدهم يفرح بصلاة الضحى وبصلاة الليل وأمثال هذه النوافل ولا يجد للفرصة لذة ولا يشتد حرصه على المبادرة بها في أول الوقت ويؤذي قوله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه (١) ما تقرب المتقربون إلى مثل أداء ما افترضت عليهم وترك الترتيب بين الخيرات من جملة الشرور قد يتعين على الإنسان فرضان أحدهما نفوت والآخرة نفوت أو فضلان أحدهما يضيق وقته

(١) حديث ما تقرب المتقربون إلى مثل أداء ما افترضت عليهم البخاري من حديث أبي هريرة بلفظ ما تقرب

والموقع بل الى سر القلب (وفرقة أخرى) زادت على هؤلاء في الغرور اذ شق عليها الاقتداء بهم في بذادة الثياب
والرضا بالدون فارادت أن تتظاهر بالتصوف ولم تجد بدا من التزين بزيمهم فتركوا الحرير والابر يسمن وطلبوا
المرقعات النفيسة والقوط الرقيقة والسجادات المصبغة ولبسوا من الثياب ما هو أرفع قيمة من الحرير والابر يسمن
وظن أحدهم مع ذلك أنه متصوف بمجرد لون الثوب وكونه مرقما ونسى أنهم إنما لونوا الثياب لئلا يطول عليهم
غسلها كل ساعة لازالة الوسخ وإنما لبسوا المرقعات اذ كانت ثيابهم خرقا فكانوا يرفعونها ولا يلبسون الجديد
فأما تقطيع القوط الرقيقة قطعة قطعة وخياطة المرقعات منها فمن أين يشبه ما اعتادوه هؤلاء أظهر حماقة من كافة
المفرودين فانهم يتمتعون بنفيس الثياب ولذيذ الأطعمة ويطلبون رغد العيش وبأسكلون أموال السلاطين ولا
يحتشون المعاصي الظاهرة فضلا عن الباطنة وهم مع ذلك يظنون بأنفسهم الخير وشر هؤلاء مما يتعدى الى الخلق
اذ يهلك من يقتدى بهم ومن لا يقتدى بهم تفسد عقيدته في أهل التصوف كافة و يظن أن جميعهم كانوا من جلسه
فيطول اللسان في العبادتين منهم وكل ذلك من شؤم المتشبهين وشرهم (وفرقة أخرى) ادعت علم المعرفة
ومشاهدة الحق ومجاورة المقامات والأحوال والملازمة في عين الشهود والوصول الى القرب ولا يعرف هذه
الأمور الا بالاسامي والألفاظ لأنه تلقف من ألفاظ الطامات كلمات فهو يردد ما يظن أن ذلك أعلى من علم
الأولين والآخرين فهو ينظر الى الفقهاء والمفسرين والمحدثين وأصناف العلماء بعين الازراء فضلا عن العوام
حتى ان العلاح ليرك فلاحتته والحاتك يترك حيا كته ويلزمهم أياما معدودة ويتلقف منهم لك الكلمات
المزيفة فيردد ما كأنه يتكلم عن الوحي ويخبر عن سر الابرار ويستحق بذلك جميع العباد والعلماء فيقول في
العبادة أنهم اجراء متعبون ويقول في العلماء أنهم بالحديث عن الله محجوبون ويدعي لنفسه انه الواصل الى الحق
وانه من المقربين وهو عند الله من الفجار المنافقين وعند أرباب القلوب من الحق الجاهلين لم يحكم قط علما ولم
يهدب خلقا ولم يرتب عملا ولم يراقب قلبا سوى اتباع الهوى وتلقف الهديان وحفظه (وفرقة أخرى) وقعت
في الاباحة وطروا بساط الشرع ورفضوا الاحكام وسووا بين الحلال والحرام فبعضهم زعم ان الله مستغن
عن عمل فلم أتعب نفسه وبعضهم يقول قد كلف الناس تطهير القلوب عن الشهوات وعن حب الدنيا وذلك
بحال فقد كلفوا ما لا يمكن وانما يختار به من لم يجرب وأما نحن فقد جربنا وأدركنا أن ذلك محال ولا يعلم الا حق
ان الناس لم يكفوا قلع الشهوة والغضب من أصلها بل إنما كلفوا قلع ما دت بها بحيث يتفاد كل واحد منهما الحكم
العقل والشرع وبعضهم يقول الاعمال بالجوارح لا وزن لها وإنما النظر الى القلوب وقلوبنا والهمة بحب الله
وواصلته الى معرفة الله وانما نخوض في الدنيا بابتداءنا وقلوبنا كفة في الحضرة الربوبية فنعجن مع الشهوات
بالظواهر لا بالقلوب ويزعمون أنهم قد ترقوا عن رتبة العوام واستغنوا عن تهذيب النفس بالأعمال البدنية
وان الشهوات لا تصدمهم عن طريق الله لقوتهم فيها ويرفعون درجة أنفسهم على درجة الأنبياء عليهم السلام
اذ كانت تصدمهم عن طريق الله خطيئة واحدة حتى كانوا يكون عليها وينوحون سنين متوالية وأصناف
غرور أهل الاباحة من المتشبهين بالصوفية لا تحصى وكل ذلك بناء على أغاليط وسوا من يخدعهم الشيطان
بها لا شغلهم بالمجاهدة قبل احكام العلم ومن غير اقتداء بشيخ متقن في الدين والعلم صالح للاقتداء به واحصاء
أصنافهم يطول (وفرقة أخرى) جاوزت حدود هؤلاء واجتذبت الأعمال وطايب الحلال واشتغلت بتفقد
القلب وصار أحدهم يدعي المقامات من الزهد والتوكل والرضا والحب من غير وقوف على حقيقة هذه
المقامات وشروطها وعلاماتها وآفاتهم فمنهم من يدعي الوجد والحب لله تعالى ويزعم انه والله بالله ولعله قد
تحيل في الله خيالات هي بدعة أو كفر فيدعي حب الله قبل معرفته ثم انه لا يخلو عن مقارفة ما يكره الله عز وجل
وعن ايثار هوى نفسه على أمر الله وعن ترك بعض الامور حياء من الخلق ولو خلا لما تركه حياء من الله تعالى
وليس يدري ان كل ذلك يناقض الحب وبعضهم ربما يميل الى القناعة والتوكل فيخوض البوادي من غير
زاد ليصح دعوى التوكل وليس يدري أن ذلك بدعة لم تنقل عن السلف والصحابة وقد كانوا أعرف
بالتوكل منه فسافهموا أن التوكل الخطارة بالروح وترك الزاد بل كانوا يأخذون الزاد وهم متوكلون

وهو نائم الا أن
يكون قد سبق له
في الليل قيام
طويل فيه سدر في
ذلك على انه اذا
استيقظ قبل الفجر
بساعة مع قيام
قليل سبق في الليل
يكون أفضل من
قيام طويل ثم
النوم الى بعد طلوع
الفجر فاذا استيقظ
قبل الفجر يكثر
الاستغفار
والاستسبح ويغتنم
تلك الساعة وكلما
يصل بالليل يجلس
قليل بعد كل
ركعتين ويسبح
ويستغفر ويصلي
على رسول الله
عليه السلام فانه يجد
بذلك ترويحاً
وقوة على القيام
وقد كان بعض
الصالحين يقول
هي أول نومة فان
انتهت ثم عدت
الى نومة أخرى
فلا امام الله عيسى

على الله تعالى لا على الزاد وهذا بما يترك الزاد وهو متوكل على سبب من الأسباب واثق به وما من مقام من المقامات المنجيات إلا وفيه غرور وقد اغتربه قوم وقد ذكرنا مداخل الآفات في ربيع المنجيات من الكتاب فلا يمكن إعادتها (وفرقة أخرى) ضيق على نفسها في أمر القوت حتى طلبت منه الحلال الخالص وأهلوا تفقد القلب والجوارح في غير هذه الخصلة الواحدة ومنهم من أهل الحلال في مطعمه وملبسه ومسكنه وأخذ يتعمق في غير ذلك وليس يدري المسكين أن الله تعالى لم يرض من عبده بطلب الحلال فقط ولا يرضى بسائر الأعمال دون طلب الحلال بل لا يرضيه إلا لا تفقد جميع الطاعات والمعاصي فمن ظن أن بعض هذه الأمور يكفي وينجيه فهو مغرور (وفرقة أخرى) ادعوا حسن الخلق والتواضع والسماحة فتصدوا الخدمة الصوفية فجمعوا قوما وتكلموا بخدومتهم واتخذوا ذلك شبكة للرياسة وجمع المال ولم يغرضهم التكبر وهم يظهرون الخدمة والتواضع وغرضهم الارتفاع وهم يظهرون أن غرضهم الارتفاع وغرضهم الاستتباع وهم يظهرون أن غرضهم الخدمة والتبعية ثم انهم يجمعون من الحرام والشبهات وينفقون عليهم لكثرت باعهم وينشرون بالخدمة اسمهم وبغضهم بأخذ أموال السلاطين ينفق عليهم وبغضهم بأخذها لينفق في طريق الحج على الصوفية ويزعم أن غرضه البر والافتقار وباعت جميعهم الرياء والسمعة وآية ذلك إهمالهم لجميع أوامر الله تعالى عليهم ظاهرا وباطنا ورضاهم بأخذ الحرام والافتقار منه ومثال من ينفق الحرام في طريق الحج لارادة الخير كمن يعمر مساجد الله فيطينها بالعذرة ويزعم أن قصده العبادة (وفرقة أخرى) اشتغلوا بالجماعة وتهذيب الأخلاق وتطهير النفس من عيوبها وهما روا يتعمقون فيها فاتخذوا البحث عن عيوب النفس ومعرفة خدعها علما وحرفة فهم في جميع أحوالهم يشتغلون بالغوص عن عيوب النفس واستنباط دقيق الكلام في آفاتنا فيقولون هذا في النفس عيب والغفلة عن كونه عيبا عيب والافتقار إلى كونه عيبا عيب ويشغفون فيه بكلمات سلسلة تضيع الأوقات في تلفيقها ومن جعل طول عمره في التفتيش عن عيوب وتحرير علم علاجها كان كمن اشتغل بالتفتيش عن عوائق الحج وآفاته ولم يسلك طريق الحج فلذلك لا يغنيه (وفرقة أخرى) جاوزا هذه الرتبة واهدوا سلوك الطريق وانفتح لهم أبواب المعرفة فكلموا تشموا من مبادئ المعرفة راحة تعجوا منه وفرحوا بها وأعجبهم غرايتها فتقيدت قلوبهم بالافتقار إليهم والتفكير فيها وفي كيفية انفتاح بابها عليهم وانسدادهما على غيرهم وكل ذلك غرور لأن عجائب طريق الله ليس لها نهاية فلو وقف مع كل أعجوبة وتقيد بها أقصرت خطاهم وحرم الوصول إلى المقصد وكان مثاله مثال من قصده الكافر أي على باب ميدانه روضة فيها أزهار وأنوار لم يكن قد رأى قبل ذلك مثله فوقف ينظر إليها ويتعجب حتى فاتته الوقت الذي يمكن فيه لقاء الملك وفرقة أخرى جاوزوا هؤلاء ولم يلتفتوا إلى ما يفيض عليهم من الأنوار في الطريق ولا إلى ما تيسر لهم من العطايا الحزيلة ولم يعرجوا على الفرح بها والافتقار إليها جادين في السير حتى قاربوا فوصلوا إلى حد القربة إلى الله تعالى فظنوا أنهم قد وصلوا إلى الله فوقوا وغلطوا فان الله تعالى سمين حجاب من نور لا يصل السالك إلى حجاب من تلك العجب في الطريق إلا ويظن أنه قد وصل وإلى الإشارة بقول إبراهيم عليه السلام إذ قال الله تعالى أخبرا عنه فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي وليس المعنى به هذه الأجسام المضيئة فإنه كان يراها في الصغر ويعلم أنها ليست آلهة وهي كثيرة وليست واحدا والجهال يعلمون أن الكواكب ليس بأله فمثل إبراهيم عليه السلام لا يعرف الكوكب الذي يعرفه السوادية ولكن المراد به أنه نور من الأنوار التي هي من حجب الله عز وجل وهي على طريق السالكين ولا يصحور السلوك إلى الله تعالى إلا بالوصول إلى هذه الحجب وهي حجب من نور بعضها أكبر من بعض وأصغر النيرات الكوكب فاستميره لفظه وأعظمها الشمس وينهار تبة القمر فلم يزل إبراهيم عليه السلام لما رأى ملكوت السموات حيث قال تعالى وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض يصل إلى نور بعد نور ويتخيل إليه في أول ما كان يلقاه أنه قد وصل ثم كان يكشف له أن وراءه أمرا فيترقى إليه ويقول قد وصلت فيكشف له ما وراءه حتى وصل إلى الحجاب الأقرب الذي لا وصول إلا بعده فقال هذا أكبر فلما ظهر له أنه مع عظمه غير خال عن المسوى في حضيض النقص

(وحكى) لي بعض الفقهاء عن شيخ له أنه كان يأمر الأصحاب بنومة واحدة بالليل وأكلة واحدة لليوم واللييلة (وقد جاء) في الخبر قم من الليل ولو قدر حجاب شاة وقيل يكون ذلك قدر أربع ركعات وقدر ركعتين (وقيل) في تفسير قوله تعالى أتى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء هو قيام الليل ومن حرم قيام الليل كسلا وقتورا في العزيمة أو تهاونا به لقلة الاعتداد بذلك أو اغترارا بحاله فليبك عليه فقد قطع عليه طريق كبير من الخير وقد يكون من أرباب الأحوال من يكون له إيواء إلى القرب ويحمد

والانحطاط عن ذروة الكمال قال لا أحب الآفلين إني وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض وسالك هذه الطرق قد يفترى الوقوف على بعض هذه الحجب وقد يتراب الحجاب الأول وأول الحجب بين الله وبين العبد هو نفسه فانه أيضا أمر باني وهو نور من أنوار الله تعالى أعني سر القلب الذي تتجلى فيه حقيقة الحق كله حتى أنه ليتسع لجملة العالم ويحيط به وتتجلى فيه صورة الكل وعند ذلك يشرق نوره أشراقا عظيما إذ يظهر فيه الوجود كله على ما هو عليه وهو في أول الأمر محجوب بمشكاة هي كاساتر له فإذا تجلى نوره وانكشف جمال القلب بعد اشراق نور الله عاياه ربما التفت صاحب القلب إلى القاب فيرى من جماله الفائق ما يدعوه وبما يسبق لسانه في هذه الدهشة فيقول أنا الحق فان لم يوضح له ما وراء ذلك اغتربه ورفق عليه وهلك وكان قد اغتر بكوكب صغير من أنوار الحضرة الالهية ولم يصل بعد إلى القمر فضلا عن الشمس فهو مغرور وهذا محل الالتباس إذا المتجلى يلبس بالمتجلى فيه كما يلبس لون ما تراه في المرأة بالمرأة فيظن أنه لون المرأة وكما يلبس ما في الزجاج بالزجاج كما قيل

رق الزجاج ورفق الزجر * قشباها قشبا كل الأمر فكانما زجر ولا قدح * وكأنا قدح ولا زجر

وبهذه العين نظر النصاري إلى المسيح فرأوا أشراق نور الله قد تلا فيهم فظنوا فيه كن يرى كوكبا في مرآة أو في ماء فيظن أن الكوكب في المرآة أو في الماء فيمد يده إليه ليأخذه وهو مغرور وأنواع الغرور في طريق السلوك إلى الله تعالى لا تحصى في مجلدات ولا تستقصى إلا بعد شرح جميع علوم المكاشفة وذلك مما لا رخصة في ذكره ولعل القدر الذي ذكرناه أيضا كان الأولى تركه إذا سالك لهذا الطريق لا يحتاج إلى أن يسمعه من غيره والذي لم يسلكه لا ينتفع بسماعه بل ربما يستضر به إذ يورثه ذلك دهشة من حيث يسمع ما لا يفهم ولكن فيه فائدة وهو إخراجهم من الغرور الذي هو فيه بل ربما يصدق بأن الأمر أعظم مما يظنه وبما يتخيله بذهنه المختصر وخياله القاصر وجعله المزخرف ويصدق أيضا بما يحكي له من المكاشفات التي أخبر عنها أولياء الله ومن عظم غروره ربما أصر مكذبا بما يسمعه الآن كما يكذب بما سمعه من قبل (الصف الرابع) أرباب الأموال والمفترون منهم فرق ففرقة منهم يحرصون على بناء المساجد والمدارس والرباطات والقنابر وما يظهر للناس كافة ويكتبون أساميهم بالآجر عليها ليتخذوا كرم ويقيموا بعد الموت أثرهم وهم يظنون أنهم قد استحقوا المغفرة بذلك وقد اغتروا فيه من وجهين * أحدهما أنهم ينوون أموالا اكتسبوها من الظلم والنهب والرشا والجهات المحظورة فهم قد عرضوا لسيخط الله في كتبها وعرضوا لسيخطه في انفاقها وكان الواجب عليهم الامتناع عن كتبها فإذا قد عصوا الله بكتبها فالواجب عليهم التوبة والرجوع إلى الله وردّها إلى ملاكها أما باعياها وأما برديها عند العجز فإن عجزوا عن الملاك كان الواجب ردّها إلى الورثة فإن لم يبق للمظلوم وارث فالواجب صرفها إلى أم المصالح وربما يكون الامتناع الفرقة على المساكين وهم لا يفعلون ذلك خيفة من أن يظهر ذلك للناس فينبون الآية بالآجر وغرضهم من بنائها الرياء وجلب الثناء وحرصهم على بقائها لبقاء اسمائهم المكتوبة فيها لا لبقاء الخير * والوجه الثاني أنهم يظنون بأنفسهم إلا خلاص وقصد الخير في الانفاق على الآية ولو كلف واحد منهم أن يتفق دينا راولا يكتب اسمه على الموضع الذي أنفق عليه لشق عليه ذلك ولم تسمح به نفسه والله مطلع عليه كتب اسمه أو لم يكتب ولو لا أنه يريد به وجه الناس لا وجه الله لما افتقر إليه ذلك وفرقه أخرى ربما اكتسبت المال من الحلال وأنفقت على المساجد وهي أيضا مغرورة من وجهين أحدهما الرياء وطلب الثناء فانه ربما يكون في جواره أو يلبده فقره أو صرف المال إليهم أم وأفضل وأولى من الصرف إلى بناء المساجد وزينتها وإنما يخف عليهم الصرف إلى المساجد ليطاهر ذلك بين الناس * والثاني أنه يصرف إلى زخرفة المسجدين وتزيينته بالنقوش التي هي منهي عنها وشاغلة لقلوب المصلين ومختلطة أبصارهم والمقصود من الصلاة الخشوع وحضور القلب وذلك يفسد قلوب المصلين ويحبط ثوابهم بذلك ويؤال ذلك كما يرجع إليه وهو مع ذلك يفتر به ويرى أنه من الخيرات وهذا ذلك وسيلة إلى الله تعالى وهو مع ذلك قد تعرض لسيخط الله تعالى وهو يظن أنه مطيع له وممثل لأمره وقد شوش قلوب عباد الله بما زخرفه من المسجد

(١) حديث النهي عن زخرفة المساجد وتزيينها بالنقوش البخاري من قول عمر بن الخطاب أكن الناس ولا تمسح

من دعة القرب
ما يفتر عليه داعية
الشوق ويرى أن
القيام وقوف في
مقام الشوق وهذا
يغلط فيه ويهلك
به خلق من المدعين
والذي له ذلك
يلبث أن يعلم أن
استمرار هذه
الحالة متعذر
والإنسان معرض
للقصور والتخلف
والشبهة ولا حالة
أجل من حال
رسول الله ﷺ
وما استغنى عن
قيام الليل وقام
حتى تورمت
قدماء وقد يقول
بعض من يحتاج
في ذلك أن رسول
الله ﷺ فعل
ذلك شريعا
فتقول ما بالنا لا
تتبع شريعته
وهذه دقيقة فتعلم
أن رؤية الفضيلة
في ترك القيام
وإدعاء الإيواء إلى

وربما شوقهم به الى زخارف الدنيا فيشتمون مثل ذلك في بيوتهم ويشغلون بطلبه وبال ذلك كله في رقبته إذ
المسجد للتواضع ولحضور القلب مع الله تعالى قال مالك بن دينار أتى رجلاً من مسجداً فوقف أحدهما على الباب
وقال مثلي لا يدخل بيت الله فكعبه المكان عند الله صدقاً فكذا ينبغي أن تعظم المساجد ودوان يرى تلويث
المسجد بدخوله فيه بنفسه جناية على المسجد لا أن يرى تلويث المسجد بالحرام أو بزخارف الدنيا على الله تعالى
وقال الحواريون للمسيح عليه السلام انظر الى هذا المسجد ما أحسنه فقال أمي بحق أقول لكم لا يترك
الله من هذا المسجد حجراً قائماً على حجر إلا أهلكه يذنب أهله أن الله لا يعبأ بالذهب والفضة ولا بهذه الحجارة التي
تعجبكم شيئاً وإن أحب الأشياء الى الله تعالى القلوب الصالحة بها يعمر الله الأرض وبها يخرب إذا كانت على غير
ذلك وقال أبو الدرداء قال رسول الله ﷺ (١) إذا خرقت مساجدكم وحليتم مصاحفكم قالوا ما عليكم وقال
الحسن أن رسول الله ﷺ (٢) لما أراد أن يبنى مسجداً المدينة أتاه جبريل عليه السلام فقال له ابنه سبعة أذرع
طولا في السماء لا تزخرفه ولا تنقشه ففرور هذا من حيث أنه رأى المنكر واتكل عليه (و فرقة أخرى)
ينفقون الأموال في الصدقات على الفقراء والمساكين ويطلبون به الحافل الجامعة ومن الفقراء من عادة الشكر
والانشاء للمعروف ويكرهون التصديق في السر ويرون اخفاء الفقير لما يأخذه منهم جناية عليهم وكفرا
وربما يحرصون على اتفاق المال في الحج فيخرجون مرة بعد أخرى وربما تركوا جيرانهم جيراناً لذلك قال ابن
مسعود في آخر الزمان يكثر الحاج بلا سبب يهون عليهم السفر ويسطلم في الرزق ويرجعون غرومين مسلوبين
يموي بأحدهم بعيره بين الرمال والقفار وجاره مأسور إلى جنبه لا يواسيه وقال أبو نصر التماران ربه لا جاء يودع
بشر بن الحرث وقال قد عذمت على الحج فتأمرني بشيء فقال له كم أعددت للنفقة فقال ألقى درهم قال بشر فأى شيء
تبتني بحجك تزهداً واشتياقاً الى البيت أو اجتفاء مرضاة الله قال اجتفاء الرضاة الله قال فان أهدبت مرضاة الله تعالى
وأنت في منزلك وتنفق ألقى درهم وتكون على يقين من مرضاة الله تعالى أفعل ذلك قال نعم قال اذهب فأعطها
عشرة أنفس مديون يقضى دينه وفقير يرم شعثه ومعييل يغني عياله ومري يتم فرجه وإن قرى قلبك تعطيلها
واحداً فاعمل فان ادخلك السرور على قلب المسلم واغاثته اللهم فان وكشف الضر وأمانه الضعيف أفضل من مائة
حجة بعد حجة الاسلام قم فأخرجها كما أمرناك والافعل انما في قلبك فقال يا أبا نصر سفرى أقوى في قلبي فتبسم
بشرحه الله وأقبل عليه وقال له المال اذا جمع من وسخ التجارات والشبهات اقتضت النفس أن تقضى به وطرا
فأظهرت الأعمال الصالحات وقد آلى الله على نفسه أن لا يقبل الا عمل المؤمنين (و فرقة أخرى) من أرباب
الأموال اشتغلوا بها يحفظون الأموال ويمسكونها بحكم البخل ثم يشتغلون بالعبادات البدنية التي لا يحتاج فيها
الى نفقة كصيام النهار وقيام الليل وختم القرآن وهم مغرورون لان البخل المهلك قد استولى على إيمانهم فهو يحتاج
الى قومه باخراج المال فقد اشتغل بطلب فضائل هو مستغن عنها ومثاله مثال من دخل في ثوبه سبعة وقد أشرف
على الهلاك وهو مشغول بطبخ السكك يجيب ليسكن به الصنفاء ومن قتله الحية متى يحتاج الى السكك يجيب ولذلك
قيل لبشران فلانا الغنى كثير الصوم والصلاة فقال المسكين ترك حاله ودخل في حال غيره وانما حال هذا الطعام
الطعام للجوع والافاق على المساكين فهذا أفضل له من تجويعه نفسه ومن صلاته لنفسه مع جمعه لك نيا ومنعه
للفقراء (و فرقة أخرى) غلبهم البخل فلا تسمح نفوسهم الا بأداء الزكاة فقط ثم انهم يحرصون من المال
الخبث الردي الذي يرغبون عنه ويطلبون من الفقراء من يخدمهم ويتردد في حاجاتهم أو من يحتاجون اليه في
المستقبل الاستسخر في خدمة أو من لهم فيه على الجملة غرض أو يسلمون ذلك الى من يعينه واستعدا من الاكابر
من يستظهر بحشمه لينال بذلك عنده منزلة في قوم بحاجاته وكل ذلك منفسدات للنية ومحبطات للعمل وصاحبه
ولا تصفر (١) حديث اذا خرقت مساجدكم وحليتم مصاحفكم قالوا ما عليكم ابن المبارك في الزهد وأبو بكر
ابن أبي داود في كتاب المصاحف موقوفاً على أبي الدرداء (٢) حديث الحسن مرسلان لما أراد أن يبنى مسجداً
المدينة أتاه جبريل فقال له ابنه سبعة أذرع طولا في السماء ولا تزخرفه ولا تنقشه لم أجده

جناب القرب
واستواء النوم
واليقظة امتلاء
وابتلاء حالي وهو
تقيد بالحال وتحكيم
للحال وتحكم من
الحال في العبد
والا قويا لا يتحكم
فيهم الحال
وبصرفون الحال
في صور الاعمال
فهم متصرفون
في الحال لا الحال
متصرف فيهم
فليعلم ذلك قانا
رأينا من الاصحاب
من كان في ذلك
ثم انكشف لنا
بتأييد الله تعالى
ان ذلك وقوف
وقشور (قيل)
للحسن يا أبا سعيد
اني أبيت معافي
وأحب قيام الليل
وأعد طهورى فما
بالى لا أقوم قال
ذنوبك قيدتك
فليحذر العبد في
نهاره ذنوباً تقيد به
في ليلة * وقال

مغرور ويظن أنه مطيع لله تعالى وهو فاجر إذ طلب بعبادة الله عوضاً من غيره فهذا وأمثاله من غرور أصحاب
الأموال أيضاً لا يحصى وإنما ذكرنا هذا القدر للتنبيه على أجناس الغرور (وفرقه أخرى) من عوام الخلق وأرباب
الأموال والفقراء اغتروا بحضور مجالس الذكر واعتقدوا أن ذلك يغنيهم ويكفيهم واتخذوا ذلك عادة
ويظنون أن لهم على مجرد سماع الوعظ دون العمل ودون الاعتناء بأجر أو هم مغرورون لأن فضل مجلس الذكر
لأنه لا يكون له مرغبا في الخير فإن لم يهيج الرغبة فلا خير فيه والرغبة محمودة لأنها تبعث على العمل فإن ضعفت عن العمل
على العمل فلا خير فيها وما يراى من غير ما قد أقصر عن الأداء إلى ذلك الغير فلا قيمة له وربما يغتر بما يسمعه من الواعظ
من فضل حضور المجلس وفضل البكاء وربما تدخله رقة كرامة النساء فيبكي ولا عزم وربما يسمع كلاماً مخوفاً فلا
يزيد على أن يصفق يديه ويقول بسلام سلم أو نعوذ بالله أو سبحان الله ويظن أنه قد أتى بالخير كله وهو مغرور
وأما مثاله مثال المريض الذي يحضر مجلس الأطباء فيسمع ما يجري أو الجائع الذي يحضر عنده من يصف له
الاطعمة اللذيذة الشهية ثم ينصرف وذلك لا يغني عنه من مرضه وجوعه شيئاً فكذلك سماع وصف الطاعات
دون العمل به لا يغني من الله شيئاً فكل وعظ لم يغير منك صفة تغييراً يغني أفعالك حتى تقبل على الله تعالى إقبالاً
قويماً وضعيفاً وتعرض عن الدنيا فذلك الوعظ زيادة حجة عليك فإذا رأيت به وسيلة لك كنت مغروراً * فإن قلت
فماذا كرت من مداخل الغرور أم لا يتخلص منه أحد ولا يمكن الاحتراز منه وهذا يوجب اليأس إذ لا يقوى
أحد من البشر على الخذر من خفايا هذه الآفات * فأقول إلا أنسان إذا فترت همته في شيء أظهر اليأس منه
واستعظم الأمر واستوعر الطريق وإذا أصبح منه الهوى اهتدى إلى الحيل واستنبط بدقيق النظر خفايا الطرق
في الوصول إلى الغرض حتى إن الإنسان إذا أراد أن يستنزل الطير المحلق في جوف السماء مع بعده منه استنزلها وإذا
أراد أن يخرج الحوت من أعماق البحار استخرجها وإذا أراد أن يستخرج الذهب أو الفضة من تحت الجبال
استخرجها وإذا أراد أن يقتنص الوحوش المطلقة في البرارى والمصالحى اقتنصها وإذا أراد أن يستخرج
السباع والنباتات استخرجها وإذا أراد أن يأخذ الحيات والافاعي ويعت بها أخذها واستخرج
الدرياق من أجوافها وإذا أراد أن يتخذ الديباج الملون المنقش من ورق التوت اتخذها وإذا أراد أن يعرف مقادير
الكواكب وطولها وعرضها استخرج بدقيق الهندسة ذلك وهو مستقر على الأرض وكل ذلك باستنباط الحيل
وأعداد الآلات فسخر الفرس للركوب والسكب للصيد وسخر البازي لاقتناص الطيور وهيا الشبكة
لاصطياد السمك إلى غير ذلك من دقائق حيل آدمى كل ذلك لأن همه أمره نياه وذلك معين له على نياه فلو أهمه
أمر آخرته فليس عليه الاشتغال واحده وتقوم قلبه فعجز عن تقويم قلبه وتخاذل وقال هذا محال ومن الذي
يقدر عليه وليس ذلك بمحال لو أصبح وهمه هذا المهم الواحد بل هو كما يقال * لو أصبح منك الهوى أرشدت
للحيل * فهذا شيء لم يجز عنه السلف الصالحون ومن اتبعهم بإحسان فلا يهجز عنه أيضاً من صدقت ارادته
وقويت همته بل لا يحتاج إلى عشر تعب الخلق في استنباط حيل الدنيا ونظم أساليبها * فإن قلت قد قربت الأمر
فيه مع أنك أكررت في ذكر مداخل الغرور فبم ينجو العبد من الغرور * فأعلم أنه يتنجو منه بثلاثة أمور بالعقل
والعلم والمعرفة فهذه ثلاثة أمور لا بد منها * أما العقل فاعني به الفطرة الغريزية والنور الاصيل الذي به يدرك
الإنسان حقائق الأشياء فالقنطرة والكيس فطرة والحق والبلادة فطرة والبليد لا يقدر على التحفظ عن
الغرور مصفاة العقل وذكاه اللهم لا بد منه في أصل الفطرة فهذا إن لم يفطر عليه الإنسان فأكسبه به غير ممكن نعم
إذا حصل أصله أمكن تقويته بالممارسة فأساس السعادات كلها العقل والكياسة قال رسول الله ﷺ (١)
تبارك الله الذي قسم العقل بين عباده اشتا أن الرجلين ليستوى عملهما ويرهما وصومهما وصلاتهما ولكنهما
يتفانان في العقل كالذرة في جنب أحد وما قسم الله خلقه حظاً هو أفضل من العقل واليقين وعن أبي الدرداء
أه قيل يا رسول الله (٢) رأيت الرجل يصوم النهار ويقوم الليل ويحج ويعتمر ويتصدق ويغزو في سبيل الله

النوى رحمه الله
حرمت قيام الليل
سبعة أشهر بدين
أذنته فقيل له
ما كان الذنب
قال رأيت رجلاً
بكاء فقلت في
نفسى هذا مرأه
(وقال بعضهم)
دخلت على كرز
ابن وبرة وهو
يبكى فقلت ما بالك
أتاك نى بعض
أهلك فقال أشد
فقلت وجع يؤلك
قال أشد فقلت
وما ذاك قال باى
مفلق وسرى
مسبل ولم أقرأ
حزبى البسارحة
وما ذاك إلا بذب
أحدثه (وقال
بعضهم) الاحتلام
عقوبة وهذا
صحيح لأن المرامي
المتحفظ بحسن
تحفظه وعلمه بحاله
يقدر ويتمكن من
سد باب الاحتلام

(١) حديث تبارك الله الذي قسم العقل بين عباده الحديث للترمذى الحكيم في نوادر الاصول من رواية طاوس
مرسلاً وفي أوله قصة واسناده ضعيف ورواه بنحوه من حديث أبي حميد وهو ضعيف أيضاً (٢) حديث أبي

ويعود المريض ويشيع الجناتزويين الضعيف ولا يعلم منزله عند الله يوم القيامة فقال رسول الله ﷺ إنما يجزى على قدر عقله وقال أنس أني على رجل عند رسول الله ﷺ فقالوا أخيراً فقال رسول الله ﷺ (١) كيف عقله قالوا يا رسول الله تقول من عبادته وفضله وخلقه فقال كيف عقله فإن لاحق يصيب بحمقه أعظم من فجور الفاجر وإنما يقرب الناس يوم القيامة على قدر عقولهم وقال أبو الدرداء كان رسول الله ﷺ إذا بلغه عن رجل شدة عبادة سأل عن عقله فإذا قالوا أحسن قال أرجوه وإن قالوا غير ذلك قال لن يباغ وذكره شدة عبادة رجل فقال كيف عقله قالوا ليس بشيء قال لن يبلغ صاحبكم حيث تظنون قال ذكاه صحيح وغيره العقل نعمة من الله تعالى في أصل الفطرة فإن قامت ببلادة وحماقة فلا تدرك لها الثاني المعرفة وأعني بالمعرفة أن يعرف أربعة أمور يعرف نفسه ويعرف ربه ويعرف الدنيا ويعرف الآخرة فيعرف نفسه بالعبودية والذل وبكونه غريباً في هذا العالم وأجنبياً من هذه الشهوات البهيمية وإنما الموافق له طبعاً هو معرفة الله تعالى والنظر إلى وجهه فقط فلا يتصور أن يعرف هذا ما لم يعرف نفسه ولم يعرف ربه فليست على هذا بما ذكرناه في كتاب المحبة وفي كتاب شرح عجائب القلب وكتاب التفكير وكتاب الشكر إذ فيها إشارات إلى وصف النفس وإلى وصف جلال الله ويحصل به التنبيه على الجلالة وكمال المعرفة وراءه فإن هذا من علوم المكاشفة ولم نطنب في هذا الكتاب إلا في علوم المعاملة وأما معرفة الدنيا والآخرة فيستعين عليها بما ذكرناه في كتاب ذم الدنيا وكتاب ذكر الموت ليتبين له أن لا نسبة للدنيا إلى الآخرة فإذا عرف نفسه وربه وعرف الدنيا والآخرة تار من قلبه بمعرفة الله حب الله وبمعرفة الآخرة شدة الرغبة فيها وبمعرفة الدنيا الرغبة عنها وبصير أموره ما يوصله إلى الله تعالى وينفعه في الآخرة وإذا غلبت هذه الإرادة على قلبه صحت نيته في الأمور كلها فإن كل مثلاً واشتغل بقضاء الحاجة كان قصده منه الاستعانة على سلوك طريق الآخرة وصحت نيته وان دفع عنه كل غرور منشؤه تجاذب الأغراض والزروع إلى الدنيا والجاه والمال فإن ذلك هو المنفس للنية ومادامت الدنيا أحب إليه من الآخرة وهوى نفسه أحب إليه من رضا الله تعالى فلا يمكنه التخلص من الغرور فإذا غلب حب الله على قلبه بمعرفة الله وبمعرفة نفسه العبادرة عن كمال عقله فيحتاج إلى المعنى الثالث وهو العلم أعني العلم بمعرفة كيفية سلوك الطريق إلى الله والعلم بما يقرب به من الله وما يبعده عنه والعلم بآفات الطريق وعقباته وغوائله وجميع ذلك قد أودعناه كتب إحياء علوم الدين فيعرف من ربح العبادات شروطها فيراعيها وآفاتها فيتقيها ومن ربح العبادات أسرار المعاش وما هو مضطر إليه فيأخذ به بأدب الشرع وما هو مستغن عنه فيعرض عنه ومن ربح المهلكات يعلم جميع العقبات المانعة في طريق الله فإن المانع من الله الصفات المذمومة في الخلق فيعلم المذموم ويعلم طريق علاجه ويعرف من ربح المنجيات الصفات الحمودة التي لا بد وأن توضع خافاً عن المذمومة بعد محوها فإذا أحاط بجميع ذلك أمكنه الحذر من الأنواع التي أشرنا إليها من الغرور وأصل ذلك كله أن يغلب حب الله على القلب ويسقط حب الدنيا منه حتى تقوى به الإرادة وتصح به النية ولا يحصل ذلك إلا بالمعرفة التي ذكرناها فإن قلت فإذا فعل جميع ذلك فما الذي يخاف عليه فأقول يخاف عليه أن يخذله الشيطان ويدعوه إلى نصيح الخلق ونشر العلم ودعوة الناس إلى ما عرفه من دين الله فإن المريد المخلص إذا فرغ من تهذيب نفسه وأخلاقه وراقب القلب حتى صفاه من جميع المكدرات واستوى على الصراط المستقيم وصغرت الدنيا في عينه فتركها وانقطع طمعه عن الخلق فلم يلتفت إليهم ولم يبق إلا هم واحد وهو الله تعالى والتلذذ بذكره ومناجاة والشوق إلى لقائه وقد عجز الشيطان عن اغوائه أذياً تيه من جهة الدنيا وشهوات النفس فلا يطليه فيأتيه من جهة

الدرداء أرايت الرجل يصوم النهار ويقوم الليل الحديث وفيه إنما يجزى على قدر عقله الخطيب في التاريخ وفي أساء من روى عن مالك من حديث ابن عمر وضعفه ولم أره من حديث أبي الدرداء (١) حديث أنس أني على رجل عند النبي ﷺ فقال كيف عقله الحديث داود بن المهدي في كتاب العقل وهو ضعيف وتقدم في العلم (٢) حديث أبي الدرداء كان إذا بلغه عن رجل شدة عبادة سأل عن عقله الحديث الزمذي الحكيم في النوادر وابن عدي ومن طريقه البيهقي في الشعب وضعفه

ولا يتطرق
الاحتمال الأعلى
جاهل بحاله
أو مهمل حكم
وقته وأدب حاله
ومن كل تحفظه
ورطابه وقيامه
بأدب حاله قد
يكون من ذنبه
الموجب للاحتلام
ووضع الرأس على
الوسادة إذا كان ذا
عزيمة في ترك
الوسادة وقد يتهمد
للنوم ووضع
الرأس على الوسادة
يحسن النية من لا
يكون ذلك ذنبه
وله فيه نية للعون
على القيام وقد
يكون ذلك ذنباً
بالنسبة إلى بعض
الناس فإذا كان هذا

الدين ويدعوه الى الرحمة على خلق الله والشفقة على دينهم والنصح لهم والدعاء الى الله فينظر العبد برحمته الى العبيد فيراهم
 حيارى في أمرهم سكارى في دينهم صماعميا قد استولى عليهم المرض وهم لا يشعرون وفقدوا الطبيب وأشرفوا
 على العطب فغلب على قلبه الرحمة لهم وقد كان عنده حقيقة المعرفة بما يهديهم وبين لهم ضلالهم ويرشدهم الى
 سعادتهم وهو يقدر على ذكرها من غير تعب ومؤنة ولزوم غرامة فكان مثله كمثل رجل كان به داء عظيم لا يطاق
 ألمه وقد كان لذلك يسهر ليله ويقلق نهاره لا يأكل ولا يشرب ولا يتحرك ولا يتصرف لشدة ضربه إلا لم يوجد
 له دواء عفوا صفا من غير ثمن ولا تعب ولا مرارة في تناوله فاستعمله فبرئ وصبح قطاب نومه بالليل بعد طول
 سهره وهدأ بالنيهار بعد شدة القلق وطاب عيشه بعد نهاية الكدروا أصاب لذة العافية بعد طول السقام ثم نظر الى
 عدد كثير من المسلمين واذا بهم تلك العلة بعينها وقد طال سهرهم واشتد قلقهم وارتفع الى السماء أنينهم فتذكر أن
 دواءهم هو الذي يعرفه ويقدر على شفائهم بأهل ما يكون وفي أرجى زمان فأخذته الرحمة والرأفة ولم يجد فسحة
 من نفسه في التراخي عن الاشتغال بعلاجهم فكذلك العبد المخلص بعد أن اهتدى الى الطريق وشق من أمراض
 القلوب شاهد الخلق وقد مرضت قلوبهم وأعضل دأؤهم وقرب هلاكهم وإشفائهم وسهل عليه دأؤهم
 فانبعث من ذات نفسه عزم جازم في الاشتغال بنصحهم وحرصه الشيطان على ذلك رجاء أن يجد مجالا للفتنة فلما
 اشتغل بذلك وجد الشيطان مجالا للفتنة فدعا الى الرياسة دما خفيا أخفى من ديب النمل لا يشعر به المريد فلم
 يزل ذلك الديب في قلبه حتى دعا الى التصنع والتزين للخلق بتجديس الألفاظ والنغمات والحركات والتصنع في
 الزى والهئية فأقبل الناس اليه يعظمونه ويجلونه ويوقرونه توقيرا يزيد على توقير الملوك إذ رأوه شافيا
 لأدوائهم بمحض الشفقة والرحمة من غير طمع فصار أحب اليهم من آبائهم وأمهاتهم وأقاربهم فأثروه بأبدانهم
 وأموالهم وصاروا له خولا كالعبيد والخدم فخدموه وقدموه في المحافل وحكوه على الملوك والولاة فغدا ذلك
 انشراح الطبع وارتاحت النفس وذاقت لذة يالها من لذة أصابت من الدنيا شهوة يستحق معها كل شهوة فكان قد
 ترك الدنيا فوق في أعظم لذاتها فعند ذلك وجد الشيطان فرصة وامتدت الى قلبه يده فهو يستعمله في كل ما يحفظ
 عليه تلك اللذة وأمارا تشار الطبع ور كونه النفس الى الشيطان أنه لو أخطأ فرد عليه بين يدي الخلق غضب
 فاذا أنكر على نفسه ما وجدته من الغضب يادر الشيطان يخيل اليه أن ذلك غضب الله لانه اذا لم يحسن اعتقاد
 المريد في ما يقطعوا عن طريق الله فوقع في الغرور فربما أخرجه ذلك الى الوقيعة فيمن رده عليه فوقع في الغيبة
 المحظورة بعد تركه الحلال المتسع ووقع في الكبر الذي هو تمدد عن قبول الحق والشكر عليه بعد أن كان يحذر من
 طوارق الخطرات وكذلك اذا سبقه الضحك أو فتر عن بعض الاوراد جزعت النفس أن يطالع عليه فيسقط قبوله
 فانبع ذلك بالاستغفار وتنفس الصعداء وربما زاد في الأعمال والاوراد لاجل ذلك والشيطان يخيل اليه إنك
 إنما تفعل ذلك كيلا يفتراهم عن طريق الله فيترك كون الطريق بتركه وانما ذلك خدعة وغرور بل هو جزع من
 النفس خيفة فوت الرياسة ولذلك لا تجزع نفسه من اطلاع الناس على مثل ذلك من أقرانه بل ربما يجب ذلك
 ويستبشر به ولو ظهر من أقرانه من مالت القلوب الى قبوله وزاد ترك كلامه في القبول على كلامه شق ذلك عليه ولولا
 أن النفس قد استبشرت واستلذت الرياسة لكان يغتم ذلك إذ مثاله أن يرى الرجل جماعة من إخوانه قد وقعوا
 في بئر وتغطى رأس البئر بحجر كبير فمجزوا عن الرقي من البئر بسببه فرق قلبه لإخوانه فجاء ليرفع الحجر من رأس
 البئر فشق عليه فجاءه من أمانه على ذلك حتى يسر عليه أو كفاه ذلك ونجاه بنفسه فيعظم بذلك فرحه لا محالة إذ
 غرضه خلاص إخوانه من البئر فان كان غرض الناصح خلاص إخوانه المسلمين من النار فاذا ظهر من أمانه أو
 كفاه ذلك لم يشغل عليه أرايت لو اهتموا جميعهم من أنفسهم أكان ينبغي أنه يشغل ذلك عليه ان كان غرضه
 هدايتهم فاذا اهتموا بغيره فلم يشغل عليه ومهما وجد ذلك في نفسه دعا الشيطان الى جميع كبار القلوب وفواحش
 الجوارح وأهلكه فتعوذ بالله من زيغ القلوب بعد الهدى ومن اعوجاج النفس بعد الاستواء فان قلت فمى يصح له
 أن يشتغل بنصح الناس فاقول اذا لم يكن له قصد الا هدايتهم لله تعالى وكان يود لو وجد من يعينه أو لو اهتموا
 بأنفسهم وانقطع بالكلية طمعه عن ثنائهم وعن أموالهم فاستوى عنده حمدهم وذمهم فلم يبال بزمهم اذا كان الله
 يحمدهم ولم يفرح بحمدهم اذا لم يقترب به حمد الله تعالى ونظر اليهم كما ينظر الى السادات والى البهائم اما الى السادات

القدر يصلح أن
 يكون ذنبا جالبا
 للاحتلام فقس
 على هذا ذنوب
 الاحوال فانها
 تختص بأربابها
 ويعرفها أصحابها
 وقد يرتق بأنواع
 الرفق من الفراش
 الوطى والوسادة
 ولا يعاقب
 بالاحتلام وغيره
 على فعله اذا كان
 طالماذانية يعرف
 مداخل الأمور
 ومخارجها وكم من
 قائم يسبق القائم
 لو فرغ عليه وحسن
 نيته (وفي الخبر)
 اذا نام العبد عقد
 الشيطان على رأسه
 ثلاث عقد فان قعد
 وذكر الله تعالى
 انحلت عقدة وان

فمن حيث انه لا يتكبر عليهم ويرى كلهم خيرا منه لجهله باطنه واما الى البهايم فمن حيث انقطاع طبعه عن طلب المنزلة في قلوبهم فانه لا يبالي كيف تراه البهايم فلا يتزين لها ولا يتصنع بل راعي الماشية انما غرضه رماية الماشية ودفع الذئب عنها دون نظر الماشية اليه فحالم برسائر الناس كالماشية التي لا يلتفت الى نظرها ولا يبالي بها لا يسلم من الاشتغال باصلاحهم نعم بما يصلحهم ولكن يفسد نفسه باصلاحهم فيكون كالسراج بضوءه لغيره ويحترق في نفسه فان قلت فلوترك الوفاظ الوعظ الا عند نيل هذه الدرجة لمحات الدنيا عن الوعظ وخربت القلوب فاقول قد قال رسول الله ﷺ (١) حب الدنيا رأس كل خطيئة ولو لم يحب الناس الدنيا هلك العالم وبطلت المعاش وهلكت القلوب والابدان جميعا الا انه ﷺ علم ان حب الدنيا مهلك وان ذكر كونه مهلكا لا ينزع الحبيب من قلوب الاكثرين لا الاقارب الذين لا تخرب الدنيا بتركهم لم يترك النصيحة وذكر ما في حب الدنيا من الخطار ولم يترك ذكره خوفا من ان يترك نفسه بالشهوات المهلكة التي سألها الله على عباده ليسوقهم بها الى جهنم تصديقا لقوله تعالى ولكن حق القول مني لا ملأ من جهنم من الجنة والناس اجمعين فكذلك لا تزال السنة الوفاظ مطلقة لحب الرياسة ولا يدعونها بقول من يقول ان الوعظ لحب الرياسة حرام كالا يدع الخلق الشرب والزنا والسرقة والرياء والظلم وسائر المعاصي بقول الله تعالى ورسوله ان ذلك حرام فانظر لنفسك وكن فارغ القلب من حديث الناس فان الله تعالى يصلح خلقا كثيرا بافساد شخص واحد واشخاص ولو لا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض وان الله يؤيد هذا الدين باقوام لا خلاق لهم فانما يخشى ان يفسد طريق الا تعاضد قوما ان تخرس السنة الوفاظ ورأهم باعث الرياسة وحب الدنيا فلا يكون ذلك ابدا لما قلنا قلنا علم المرء هذه المكيدة من الشيطان فاشتغل بنفسه وترك النصيحة او نصيح وراعي شرط الصدق والاخلاص فيه لما الذي يخاف عليه وما الذي بقي بين يديه من الاخطار وحياتل الا غترار فاعلم انه بقي عليه أعظمه وهو ان الشيطان يقول له قد أعجزتني وأفلت مني بكائك وكال عقلك وقد قدرت على جملة من الأولياء والكبراء وما قدرت عليك لما أصبرك وما أعظم عند الله قدرك ومهلك إذ ذاك على قهرى وممكنك من التفتل لجميع مداخل غرورى فيصنعي اليه ويصدق به ويعجب بنفسه في فراره من الغرور كله فيكون إعجابه بنفسه غاية الغرور وهو المهلك الا كبر فالحجب أعظم من كل ذنب ولذلك قلل الشيطان يا ابن آدم اذا ظننت انك بعلمك تخلصت مني فبهلك قد وقعت في حيايلى فان قلت فلولم يعجب بنفسه إذ علم ان ذلك من الله تعالى لانه وان مثله لا يقوى على دفع الشيطان الا بتوفيق الله ومعونته ومن عرف ضعف نفسه وعجزه عن اقل القليل فاذا قدر على مثل هذا الا من العظم علم انه لم يبق عليه بنفسه بل بالله تعالى لما الذي يخاف عليه بعد نفي العجب فاقول يخاف عليه الغرور بفضل الله والثقة بكرمه والامن من مكره حتى يظن انه بقي على هذه الوتيرة في المستقبل ولا يخاف من الفتنة والالاق فيكون حاله الا تكال على فضل الله فتخط دون ان يقارنه الخوف من مكره ومن امن مكر الله فهو خاسر جدا بل سبيله ان يكون مشاهدا جملة ذلك من فضل الله ثم يخاف على نفسه ان يكون قد سدت عليه صفة من صفات قلبه من حب الدنيا ورياء وسوء خاق والتفات الى عزوه وغافل عنه ويكون خائفا ان سلب حاله في كل طريقة عين غير آمن من مكر الله ولا غافل عن خطراته واهتمامه وهذا الخطر لا يحصى عنه وخوف لا نجاة منه الا بعد مجاوزة الصراط ولذلك لا ظهر الشيطان لبعض الأولياء في وقت النزوع وكان قد بقي له نفس فقال أفلت مني يا فلان فقال لا بعدو لذلك قبل الناس كلهم هلكي الا العالمون والعالمون كلهم هلكي الا العالمون والعالمون كلهم هلكي الا المخلصون والمخلصون على خطر عظيم فاذا المغرور هالك والمخلص الفار من الغرور على خطر فلذلك لا يفارق الخوف والحذر قلوب أولياء الله ابدا فلتسأل الله تعالى العون والتوفيق وسع من الخاتمة فان الامور يخواتيمها تم كتاب ذم الغرور وبه تم ربع المهلكات ويقلوه في اول ربع المنجيات كتاب التوبة والحمد لله أولا وآخرا وصلى الله وسلم على من لا نبي بعده وهو حسبي ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

(١) حديث حب الدنيا رأس كل خطيئة البيهقي في الشعب من حديث الحسن مرسل او قد تقدم في كتاب ذم الدنيا

(تم الجزء الثالث من تخرىج احاديث الاحياء للحافظ العراقي ويليها الجزء الرابع وأوله كتاب التوبة)

(تم الجزء الثالث من احياء علوم الدين ويليها الجزء الرابع وأوله كتاب التوبة)

نوضا انحلت عقدة
أخرى وان صلي
رصمعين انحلت
العقد كلها فأصبح
نشيطا طيب
النفس والا أصبح
كسلا خبيث
النفس (وفي خبر
آخر) ان من نام
حتى يصبح بال
الشيطان في أذنه
والذي يخل بقيام
الليل كثرة الاهتمام
بأمور الدنيا
وكثرة أشغال
الدنيا واتعاب
الجوارح وامتلاء
من الطعام وكثرة
الحديث واللغو
وإهمال القبولة
والموفق من ختم
وقته وعرف داءه
ودواءه ولا يهمل
فيهمل

فهرست

الجزء الثالث

وهو الربع الثالث من كتاب احياء علوم الدين لحجة الاسلام الغزالي

صحيفة	صحيفة
٣٩ بيان سرعة قلب القلب وانقسام القلوب في التغير والثبات	٢ كتاب شرح عجائب القلب وهو الاول من ربيع المهلكات
٤٢ (كتاب رياضة النفس وتهذيب الأخلاق ومعالجة أمراض القلب) وهو الكتاب الثاني من ربيع المهلكات	٣ بيان معنى النفس والروح والقلب والعقل وما هو المراد بهذه الاسامي
٤٣ بيان فضيلة حسن الخلق ومذمة سوء الخلق	٤ بيان جنود القلب
٤٦ بيان حقيقة حسن الخلق وسوء الخلق	٦ بيان أمثلة القلب مع جنوده الباطنة
٤٨ بيان قبول الأخلاق للتغيير بطريق الرياضة	٧ بيان خاصية قلب الانسان
٥٠ بيان السبب الذي به ينال حسن الخلق على الجملة	٨ بيان معجم أوصاف القلب وأمثلة
٥٢ بيان تفصيل الطريق الى تهذيب الأخلاق	١١ بيان مثال القلب بالاضافة إلى العلوم خاصة
٥٤ بيان علامات أمراض القلوب وعلامات عودها إلى الصحة	١٢ بيان حال القلب بالاضافة إلى أقسام العلوم العقلية والدينية والدينية والأخرية
٥٥ بيان الطريق الذي يعرف به الانسان عيوب نفسه	١٦ بيان الفرق بين الالهام والتعلم والفرق بين طريق الصوفية في استكشاف الحق وطريق النظر
٥٦ بيان شواهد النقل من أر باب البصائر وشواهد الشرع على ان الطريق الخ	١٧ بيان الفرق بين المقامين بمثال محسوس
٥٩ بيان علامات حسن الخلق	٢٠ بيان شواهد الشرع على صحة طريق أهل التصوف في اكتساب المعرفة لا من التعلم ولا من الطريق المعتاد
٦٢ بيان الطريق في رياضة الصبيان في أول نشوم ووجه تأديبهم وتحسين أخلاقهم	٢٣ بيان تسلط الشيطان على القلب بالوسواس ومعنى الوسوسة وسبب غلبتها
٦٤ بيان شروط الارادة ومقدمات المجاهدة وتدرج المريد في سلوك سبيل الرياضة	٢٧ بيان تفصيل مداخل الشيطان إلى القلب
٦٨ (كتاب كسر الشهوتين) وهو الكتاب الثالث من ربيع المهلكات	٣٥ بيان ما يؤخذ به العبد من وساوس القلوب ومما يوافقها وقصودها وما يعنى عنه ولا يؤخذ به
٦٩ بيان فضيلة الجوع وذم الشبع	٣٨ بيان أن الوسواس هل يتصور أن ينقطع بالكية عند الذكرا أم لا
٧٢ بيان فوائد الجوع وآفات الشبع	
٧٦ بيان طريق الرياضة في كسر شهوة البطن	

صفحة	صفحة
١٣٣ بيان كفارة الغيبة	٨٢ بيان اختلاف حكم الجوع وفضيلته واختلاف
١٣٤ الآفة السادسة عشرة التهمة	أحوال الناس فيه
١٣٥ بيان حد التهمة وما يجب في ردها	٨٥ بيان آفة الرياء المتعارق إلى من ترك أكل
١٣٧ الآفة السابعة عشرة كلام ذي اللسانين	الشهوات وقلل الطعام
١٣٨ الآفة الثامنة عشرة المدح	القول في شهوة الفرج
١٤٠ بيان ما على المدوح	٨٧ بيان ما على المريد في ترك التزويج وفعله
١٤١ الآفة التاسعة عشرة الغفلة عن دقائق الخطأ	٩٠ بيان فضيلة من يخالف شهوة الفرج والدين
١٤٢ كتاب دهم الغضب والحقد والحسد وهو	٩٢ (كتاب آفات اللسان) وهو الكتاب الرابع من
الكتاب الخامس من ربيع المهلكات من كتب	ربيع المهلكات من كتاب إحياء علوم الدين
إحياء علوم الدين	٩٣ بيان عظيم خطر اللسان وفضيلة الصمت
١٤٣ بيان ذم الغضب	٩٦ الآفة الأولى من آفات اللسان الكلام فيما لا يعينك
١٤٤ بيان حقيقة الغضب	٩٨ الآفة الثانية فضول الكلام
١٤٦ بيان أن الغضب هل يمكن إزالته أصله بالرياضة	٩٩ الآفة الثالثة الخوض في الباطل
أم لا	١٠٠ الآفة الرابعة المراء والجدال
١٤٩ بيان الأسباب المهيجة للغضب	١٠٢ الآفة الخامسة الخوض في المعصية
١٥٠ بيان علاج الغضب بعد هيجانه	١٠٣ الآفة السادسة التي تعبر في الكلام بالنشدة في الخ
١٥٢ بيان فضيلة كظم الغيظ	١٠٤ الآفة السابعة التي تحش والسبب في زيادة اللسان
١٥٣ بيان فضيلة الحلم	١٠٦ الآفة الثامنة اللعن
١٥٥ بيان القدر الذي يجوز ألا تتصبر والنشفي به من	١٠٩ الآفة التاسعة الغناء والشعر
الكلام	١١٠ الآفة العاشرة المزاح
١٥٧ القول في معنى الحقد وناتجه وفضيلة العفو	١١٣ الآفة الحادية عشرة السخرية والاستهزاء
والرفق	١١٤ الآفة الثانية عشرة إنشاء السر
فضيلة العفو والاحسان	الآفة الثالثة عشرة الوعد الكاذب
١٦٠ فضيلة الرفق	١١٦ الآفة الرابعة عشرة الكذب في القول واليمين
١٦٢ القول في ذم الحسد وحق قبيحته وأسبابه	١١٩ بيان ما رخص فيه من الكذب
ومعالجته وغاية الواجب في إزالته	١٢١ بيان الحذر من الكذب بالمعاريض
١٦٢ بيان ذم الحسد	١٢٣ الآفة الخامسة عشرة الغيبة والنظر فيها طويلاً
١٦٤ بيان حقيقة الحسد وحكمه وأقسامه ومراتبه	١٢٥ بيان معنى الغيبة وحدودها
١٦٧ بيان أسباب الحسد والمنافسة	١٢٦ بيان أن الغيبة لا تقتصر على اللسان
١٦٩ بيان السبب في كثرة الحسد بين الأمثال	١٢٧ بيان الأسباب الباعثة على الغيبة
والأقربان والأخوة وبنى العم والأقارب	١٢٩ العلاج الذي به يمنع اللسان من الغيبة
ونأ كده وقلته في غيرهم وضعفه	١٣٠ بيان تحريم التهمة بالقلب
	١٣٢ بيان الأعداء المرخصة في الغيبة

صحيفة	صحيفة
٢٣٨ الشطر الاول في حب الجاه والشهرة وفيه بيان ذم الشهرة وبيان فضيلة الخمول الخ	١٧٠ بيان الدواء الذي ينفي مرض الحسد عن القلب
٢٣٩ بيان فضيلة الخمول	١٧٣ بيان القدر الواجب في نفي الحسد عن القلب
٢٤٠ بيان ذم حب الجاه	١٧٤ (كتاب ذم الدنيا) وهو الكتاب السادس من ربيع المهلكات من كتب احياء علوم الدين
٢٤١ بيان معنى الجاه وحقيقته	١٧٥ بيان ذم الدنيا
٢٤٢ بيان سبب كون الجاه محبوبا بالطبع حتى لا يخلو عنه قلب إلا بشديد المجاهدة	١٨٣ بيان المواقف في ذم الدنيا وصفتها
٢٤٤ بيان السكال الحقيقي والسكال الوهمي الذي لاحقيقته له	١٨٥ بيان صفة الدنيا بالامثلة
٢٤٦ بيان ما يحمي من حب الجاه وما يذم	١٩٠ بيان حقيقة الدنيا وما هيتهما في حق العبد
٢٤٧ بيان السبب في حب المدح والثناء وارتياح النفس به وميل الطبع اليه وبغضها للذم ونفرتها منه	١٩٤ بيان حقيقة الدنيا في نفسها وأشغالها التي استغرقت همم الخلق حتى أنسهم أنفسهم وخالفهم ومصدرهم وموردتهم
٢٤٨ بيان علاج حب الجاه	٢٠٠ (كتاب ذم البخل وذم حب المال) وهو الكتاب السابع من ربيع المهلكات من كتب احياء علوم الدين
٢٤٩ بيان وجه العلاج لحب المدح وكراهة الذم	بيان ذم المال وكراهة حبه
٢٥١ بيان علاج كراهة الذم	٢٠٢ بيان مدح المال والجمع بينه وبين الذم
٢٥٣ بيان اختلاف أحوال الناس في المدح والذم	٢٠٤ بيان تفصيل آفاق المال وفوائده
(الشطر الثاني من الكتاب في طلب الجاه والمنزلة بالعبادات وهو الرياء وفيه بيان ذم الرياء الى آخره)	٢٠٥ بيان ذم الحرص والطمع ومدح القناعة والياس مما في أيدي الناس
بيان ذم الرياء	٢٠٨ بيان علاج الحرص والطمع والدواء الذي يكتسب به صفة القناعة
٢٥٦ بيان حقيقة الرياء وما يراه به	٢١٠ بيان فضيلة السخاء
٢٦٠ بيان درجات الرياء	٢١٤ حكايات الاسخياء
٢٦٣ بيان الرياء الخفي الذي هو أخفى من ديب النمل	٢١٨ بيان ذم البخل
٢٦٥ بيان ما يربط العمل من الرياء الخفي والجلي وما لا يربط	٢٢٢ حكايات البخلاء
٢٦٧ بيان دواء الرياء وطريق معالجة القلب فيه	٢٢٢ بيان الاثار وفضله
٢٧٣ بيان الرخصة في قصداظهار الطاعات	٢٢٤ بيان حد السخاء والبخل وحقيقتهما
٢٧٥ بيان الرخصة في كتمان الذنوب وكراهة اطلاع الناس عليه وكراهة ذمهم له	٢٢٦ بيان علاج البخل
٢٧٧ بيان ترك الطاعات خوفا من الرياء ودخول الآفات	٢٢٨ بيان مجموع الوظائف التي على العبد في ماله
٢٨٣ بيان ما يصح من نشاط العبد للعبادة بسبب	٢٢٩ بيان ذم الغنى ومدح الفقر
	٢٣٧ (كتاب ذم الجاه والرياء) وهو الكتاب الثامن من ربيع المهلكات من كتب احياء علوم الدين وفيه شطران

صحيفة

- رؤية الخلق وما لا يصح
 ٢٨٥ بيان ما ينبغي المرید أن يلزم نفسه قبل العمل
 وبعده وفيه
 ٢٨٨ كتاب ذم الكبر والعجب وهو الكتاب
 التاسع من ربيع المهلكات من كتب احياء
 علوم الدين
 ٢٨٩ الشطر الاول من الكتاب في الكبر وفيه بيان
 ذم الكبر اطلع
 بيان ذم الكبر
 ٢٩١ بيان ذم الاختيال واظهار آثار الكبر في المشي
 وجرا الثياب
 ٢٩٢ بيان فضيلة التواضع
 ٢٩٥ بيان حقيقة الكبر وآفاته
 ٢٩٧ بيان المتكبر عليه ودرجاته وأقسامه وثمرات
 الكبر فيه
 ٢٩٨ بيان ما به التكبر
 ٣٠٣ بيان البواعث على التكبر وأسبابه المهيجة له
 ٣٠٤ بيان أخلاق المتواضعين ومجامع ما يظهر فيه
 أثر التواضع والكبر
 ٣٠٧ بيان الطريق في معالجة الكبر واكتساب
 التواضع له

صحيفة

- ٣١٥ بيان غاية الرياضة في خلق التواضع
 ٣١٦ الشطر الثاني من الكتاب في العجب وفيه بيان
 ذم العجب وآفاته اطلع
 بيان ذم العجب وآفاته
 ٣١٧ بيان آفة العجب
 بيان حقيقة العجب والادلال وحدهما
 ٣٢٠ بيان علاج العجب على الجملة
 ٣٢٣ بيان أقسام ما به العجب وتفصيل علاجه
 ٣٢٦ كتاب ذم الغرور وهو الكتاب العاشر من
 ربيع المهلكات من كتب احياء علوم الدين
 ٣٢٤ بيان ذم الغرور وحقيقته وأمثله
 ٣٣١ بيان أصناف المغترين وأقسام فرق كل
 صنف وهم أربعة أصناف
 الصنف الاول أهل العلم والمغترون منهم فرق
 ٣٤١ الصنف الثاني أرباب العبادة والعمل
 والمغترون منهم فرق كثير اطلع
 ٣٤٤ الصنف الثالث المتصوفة وما أغلب الغرور
 عليهم والمغترون منهم فرق كثير اطلع
 ٣٤٧ الصنف الرابع أرباب الاموال والمغترون منهم
 فرق اطلع

(تمت الفهرست)



Bibliotheca Alexandrina



0589082